



وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية الكويت



موسوعة فقهاء الكويت

جلد - ۱۱

تخارج - تسوية

موسوعه فقہیہ

شائع کردہ

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقیہ

اردو ترجمہ

جلد - ۱۱

تخارج — تسویۃ

مجمع الفقہ اسلامی الہند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ قلم، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً“

”یفقہہ فی الدین“

(بخاری، مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ
جلد - ۱۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۵۱-۳۹	تخارج	۲۶-۱
۳۹	تعریف	۱
۳۹	متعلقہ اٹھانہ صلیح قسمہ	۲
۳۹	شرعی حکم	۳
۴۰	تخارج کی حقیقت	۵
۴۰	تخارج کا اختیار کس کو ہے	۶
۴۱	تخارج کے صحیح ہونے کی شرائط	۷
۴۱	عمومی شرائط	۷
۴۲	تخارج کی شکلیں	۱۱
۴۲	حنفیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں	۱۱
۴۳	مالکیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں	۱۲
۴۳	اول: اگر بدل کی ادائیگی ترک سے ہو	۱۲
۴۵	دوم: اگر بدل تخارج کی ادائیگی غیر ترک سے ہو	۱۳
۴۶	شافعیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں	۱۴
۴۶	حنابلہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں	۱۵
۴۷	تخارج سے قبل کچھ ترک کا دین ہوا	۱۶
۴۸	تخارج کے بعد میت پر دین کا ظاہر ہوا	۲۰
۴۹	تخارج کے بعد میت کے دین کا ظاہر ہوا	۲۱
۴۹	تخارج کے بعد ترک کی تقسیم کا طریقہ	۲۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۵۱	موصیٰ لہ کا تخرج	۲۶
۵۳-۵۲	تنخیر	۳-۱
۵۲	تعریف	۱
۵۲	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۵۶-۵۳	تختیب	۱-۷
۵۳	تعریف	۱
۵۳	متعلقہ الفاظ، اخراء، انسداد، تحریض	۲
۵۳	شرعی حکم	۵
۵۵	بہکانی گئی عورت کی بہکانے والے سے شادی کا حکم	۶
۵۵	مفسد کی سزا	۷
۶۸-۵۶	تختیم	۲۲-۱
۵۶	تعریف	۱
۵۷	متعلقہ الفاظ، ترین، فتحہ، سورۃ، ملج، تطوق، تطیق	۲
۵۹	شرعی حکم	۸
۵۹	اول: سونے کی انگوٹھی استعمال کرنا	۸
۵۹	دوم: چاندی کی انگوٹھی استعمال کرنا	۹
۶۰	سوم: سونا چاندی کے علاوہ دوسری دھات کی انگوٹھی پہننا	۱۰
۶۲	چہارم: انگوٹھی کا محل استعمال	۱۱
۶۳	پنجم: مرد کی انگوٹھی کا وزن	۱۲
۶۳	ششم: مرد کی انگوٹھیوں کی تعداد	۱۳
۶۳	ہفتم: انگوٹھی پر نقش کا مسئلہ	۱۴
۶۵	ہشتم: انگوٹھی کا نمینہ	۱۵
۶۶	نہم: وضو میں انگوٹھی کو حرکت دینا	۱۶
۶۶	دہم: غسل میں انگوٹھی کو حرکت دینا	۱۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۶۷	یا زوہم: تیمم میں انگلی نکالنا	۱۸
۶۷	دو ازوہم: نماز میں انگلی سے کیلنا	۱۹
۶۷	سبز وہم: احرام کی حالت میں انگلی پہننا	۲۰
۶۷	چہار وہم: انگلی کی زکاة	۲۱
۶۷	پانز وہم: شہید اور غیر شہید کے ساتھ انگلی کے دفن کا مسئلہ	۲۲
۷۴-۶۸	تخذیر	۱۵-۱
۶۸	تعریف	۱
۶۸	متعلقہ الفاظ: تفسیر، انشاء، اسرار	۲
۶۹	شرعی حکم	۵
۷۱	مخدرات (نشہ آور اشیاء) کی حرمت کے دلائل	۱۰
۷۱	مخدرات کی طہارت و نجاست کا مسئلہ	۱۱
۷۱	مخدرات کے عادی اشخاص کا علاج	۱۲
۷۲	مخدرات کی بیع اور ان کو مضائع کرنے کا ضمان	۱۳
۷۲	مخدرات استعمال کرنے والے شخص کے تصرفات کا حکم	۱۴
۷۳	مخدرات استعمال کرنے والے کی مزا	۱۵
۷۵-۷۴	تخذیل	۳-۱
۷۴	تعریف	۱
۷۴	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۷۵	جہاد سے روکنے والے یا بری خبریں پھیلانے والے کو جہاد میں شامل کرنے کا حکم	۳
۷۶	تخریب	
	دیکھئے: جہاد	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۷-۷۶	تخریج مناسط	۳-۱
۷۶	تعریف	۱
۷۶	متعلقہ الفاظ: مناسبت	۲
۷۷	اجمالی حکم	۳
۸۰-۷۷	تخمر	۳-۱
۷۷	تعریف	-۱
۷۸	اجمالی حکم	۲
۷۹	خطبہ جمعہ میں عصا وغیرہ سے ایک لکھا	۳
۸۲-۸۰	تخصیص	۵-۱
۸۰	تعریف	۱
۸۰	متعلقہ الفاظ: نسخ، تہیید، استثناء	۲
۸۱	اجمالی حکم	۵
۸۵-۸۲	تخطی الرقاب	۶-۱
۸۲	تعریف	۱
۸۳	اجمالی حکم	۲
۸۵	تخفیف	
	دیکھئے: تیسیر	
۸۵	تحلیل	
	دیکھئے: تحلیل	
۸۶	تسکین	
	دیکھئے: قضاء حاجت	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۸۲-۹۳	تختیاں	۱-۱۳
۸۲	تعریف	۱
۸۲	تخلیل کی قسمیں اور احکام	۲
۸۲	اول: طہارت سے متعلق تخلیل	۲
۸۲	الف: جنسو اور غسل میں انگلیوں کا خلال کرنا	۲
۸۸	ب: تیمم میں انگلیوں کا خلال کرنا	۳
۸۸	انگلیوں میں خلال کرنے کا طریقہ	۵
۸۹	ج: بال میں خلال کرنا	۶
۸۹	(۱) بواڑھی میں خلال کرنا	۶
۹۰	(۲) سر کے بال میں خلال کرنا	۹
۹۱	دوم: وابت میں خلال کرنا	۱۰
۹۱	وابت میں خلال کس چیز سے کیا جائے	۱۲
۹۲	سوم: شراب کو سرکہ بنانا	۱۳
۹۲-۹۳	تخلیہ	۱-۶
۹۳	تعریف	۱
۹۳	متعلقہ اقسام: قبض، تسلیم	۲
۹۳	اجمالی حکم	۳
۹۵	بحث کے مقامات	۶
۹۹-۹۶	تخمیس	۱-۶
۹۶	تعریف	۱
۹۶	اجمالی حکم	۲
۹۶	الف: مال غنیمت کا شمس نکالنا	۲
۹۷	ب: لئے کا شمس نکالنا	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۵-۱۲۱	تخیر	۱-۳۴
۱۰۵	تعریف	
۱۰۶	تخیر اہلبیسن کے۔ ایک	۲
۱۰۶	متعلقہ الفاظ: باسٹ۔ تھویش	۳
۱۰۶	تخیر کے احکام	
۱۰۶	ہام حکم: وقت موع (پورے وقت) میں نماز کی اور اسکی کا اختیار	۵
۱۰۸	وہ حکم: زکاۃ میں نکالی جانے والی اشیاء میں تخیر	۸
۱۰۹	تیسرے حکم: احرام حج کی حالت میں ہونے والی جنائیات کے فائدہ میں تخیر	
۱۱۰	چوتھا حکم: چار سے زائد بیویوں کا شوہر جب مسلمان ہو جائے	۵
۱۱۲	پانچواں حکم: ہر ورثہ کے معاملے میں بچے کو اختیار دینا	۷
۱۱۵	چھٹا حکم: قیدیوں کے سلسلے میں امام کو اختیار	۲۵
۱۱۷	ساتواں حکم: محارب پر حد قائم کرنے میں امام کو اختیار	۲۹
۱۱۷	آٹھواں حکم: لفظ اٹھانے والے کو لفظ کی شبیہ کے بعد اختیار	۳۰
۱۱۹	نواں حکم: کفارہ بیسن میں تخیر	۳۲
۱۱۹	دسواں حکم: قیاس، حد، روایت اور روایت کے رمیوں میں تخیر	۳۳
۱۲۶-۱۳۸	مدخل	۱-۲۲
۱۲۶	تعریف	
۱۲۶	متعلقہ الفاظ: المدراۃ، جابین، تامل، توافق	۲
۱۲۳	محل مدخل	۶
۱۲۴	مدخل کے فقہی اثرات اور اس کے مقامات	۷
۱۲۴	اول: طہارت میں مدخل	۸
۱۲۶	دوم: نماز میں مدخل اور اس کی بی تعلیمیں ہیں	۹
۱۲۶	امک: تہیۃ المسجد، نماز فرض کا مدخل	۹
۱۲۶	ب: سب کے عبادوں کا مدخل	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۲۷	ج: موت کے بعدوں کا قفل	
۱۲۹	سوم: روزہ رمضان اور روزہ اعتکاف کا قفل	۲
۱۲۹	چہارم: تارن کے حق میں ٹوٹاؤ اور سنی کا قفل	۳
۱۳۰	پنجم: ہندو کا قفل	۴
۱۳۱	ششم: کنارات کا قفل	۵
۱۳۱	الحق: ہجرت سے روزہ رمضان کا بدوئے کی صورت میں کنارات کا قفل	۵
۱۳۱	ب: کنارات یمن کا قفل	۶
۱۳۱	ہشتم: بدوئوں کا قفل	۷
۱۳۳	نہم: انسانی جان و مراعات سے متعلق مانیات میں قفل	۸
۱۳۵	نہم: بدوئوں کا قفل	۱۹
۱۳۵	دہم: بدوئوں کا قفل	۲۰
۱۳۶	یازدہم: بدوئوں کا قفل	۲
۱۳۷	دوازدہم: بدوئوں کے حساب میں بدوئوں کا قفل	۲۲
۱۳۸-۱۵۷	مذہب	۳۹-۱
۱۳۸	تقریب	
۱۳۹	متعلقہ الفاظ	۲
۱۳۹	شرعی حکم	۳
۱۳۹	مجموعی مذہب	۴
۱۳۹	الحق: ارکان مجموعی مذہب	۴
۱۴۰	ب: احکامات مجموعی مذہب	۵
۱۴۰	ج: سنی مجموعی مذہب	۶
۱۴۲	عقل میں مذہب	۸
۱۴۲	عقل میں مذہب کا قفل	۹
۱۴۳	نماز کا قفل	۱۰
۱۴۳	الحق: ارکان کا قفل	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۳	ب: واجبات کا تہ ارک	۱۲
۱۴۳	ج: نفل ملاقہ کا تہ ارک	۱۳
۱۴۴	د: مسبوق کے لئے جماعت کی قوت شد و نماز کا تہ ارک	۴
۱۴۴	ه: تجدید سوکا تہ ارک	۱۵
۱۴۵	و: نماز میں بیوی بیوی عجمیہ ات کا تہ ارک	۶
۱۴۵	ز: مسبوق کے لئے عجمیہ ات میں کا تہ ارک	۷
۱۴۶	ح: کا تہ ارک	۸
۱۴۶	الف: احرام کی غلطیوں کا تہ ارک	۱۸
۱۴۶	ب: طواف کی غلطیوں کا تہ ارک	۱۹
۱۴۷	ج: سعی کی غلطیوں کا تہ ارک	۲۰
۱۴۸	د: قوف کی غلطی	۲
۱۴۹	ه: قوف عرفہ کا تہ ارک	۲۲
۱۴۹	و: قوف مزدلفہ کا تہ ارک	۲۳
۱۵۰	ز: رمی جمار کا تہ ارک	۲۴
۱۵۰	ح: طواف الناضیہ کا تہ ارک	۲۵
۱۵۱	ط: طواف وواع کا تہ ارک	۲۶
۱۵۱	مجموع اور بے ہوش کے لئے عبادات کا تہ ارک	۲۷
۱۵۱	ل: نماز میں	۲۷
۱۵۲	م: روزه میں	۳۰
۱۵۳	سوم: حج میں	۳۳
۱۵۳	اشارہ سے عاجز مریض کا تہ ارک	۳۴
۱۵۵	سوا: نسیان کا تہ ارک	۳۵
۱۵۵	جو نماز روڑھیا حج شروع کرنے کے بعد فاسد نہ رہے اس کا تہ ارک	۳۶
۱۵۶	مرتہ کی قوت شد و نماز ات کا تہ ارک	۳۷

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۵۷-۱۶۷	مذہبی	۱-۱۳
۱۵۷	تعریف	
۱۵۷	متعلقہ الفاظ: تہذیب، تہذیب، ۱. عاف	۲
۱۵۸	شرعی حکم	۵
۱۶۰	حاج کی قسمیں	۷
۱۶۱	ناپاک اور حرام اشیاء سے حاج	۸
۱۶۳	ریشم، رسوا کے استعمال سے حاج	۹
۱۶۳	حرم و حاج	
۱۶۵	حاج کے اثرات و ثمرات	۲
۱۶۶	تغویہ سندوں سے حاج	۳
۱۶۸-۱۶۹	مذہبی	۱-۶
۱۶۸	تعریف	
۱۶۸	شرعی حکم	۲
۱۶۸	شرعیہ و عیت کی حکمت	۳
۱۶۸	مذہبی کے الفاظ	۴
۱۶۸	مذہبی کے اثرات	۵
۱۶۹	مذہبی کو باطل کرنے والی چیزیں	۶
۱۶۹	مذہبین	
	دیکھئے: آج	
۱۶۹	مذہبیں	
	دیکھئے: تعلیم، تعلیم	
۱۷۰-۱۷۴	مذہبیں	۱-۱۳
۱۷۰	تعریف	
۱۷۰	متعلقہ الفاظ: خلافت، تبلیغ، تفسیر، تفسیر	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۰	اجمالی حکم	۴
۱۸۰	نماز میں بھول کر کھانے کا حکم	۴
۱۸۰	نماز میں نام کا سبب	۵
۱۸۲	روز کی حالت میں بھول سے کھانا	۶
۱۸۲	گناہی کو جب اپنا بھولا ہو فیصلہ پا دے	۷
۱۸۳	ٹالہ کا اپنی شہادت کو یا، سزا، امر یا، نہ کرنا	۸
۱۸۳	راہی کا اپنی رہائش کے تعلق سے ذکر و منہیان	۹
۱۸۳	تذکرہ	
	دیکھئے: تذکرہ	
۱۸۳-۱۸۵	تذکرہ	۸-۱
۱۸۳	تعریف	
۱۸۳	تذکرہ کی قسمیں	۲
۱۸۳	الف: ح	۲
۱۸۳	ب: بجز	۳
۱۸۵	ج: بجز	۴
۱۸۵	د: صید	۵
۱۸۵	اجمالی حکم	۶
۱۸۵	بحث کے مقامات	۸
۱۸۶-۱۹۰	تراب	۸-۱
۱۸۶	تعریف	
۱۸۶	متعلقہ الفاظ: صغیر	۲
۱۸۶	شرعی حکم	
۱۸۶	الف: ثانی اور تیسرے	۳

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۸۷	ب: مٹی اور ازلیہ شجاست	۴
۱۸۹	ج: حاست روز دیش مٹی کا استعمال	۶
۱۸۹	د: مٹی کی بیج	۷
۱۹۰	ه: مٹی کھانا	۸
۱۹۰-۱۹۲	تراب الصائد	۴-۱
۱۹۰	تعریف	
۱۹۰	متحدہ الفاظ: تحریر: اب المعادن	۲
۱۹۱	برہانی حکم	۳
۱۹۲-۱۹۵	تراب المعادن	۹-۱
۱۹۲	تعریف	
۱۹۲	متحدہ الفاظ: تراب الصائد، غرہ ربار	۲
۱۹۳	معدن کی قسمیں	۵
۱۹۳	برہانی حکم، در بحث کے مقامات	۶
۱۹۳	الف: پانی پر معدنی مٹی کے اثرات	۶
۱۹۴	ب: معدنی مٹی سے تیمم کا حکم	۷
۱۹۴	ج: معدنی مٹی کی رباۃ	۸
۱۹۵	د: معدنی مٹیوں کی بانیم ایک: ہرے کے عوض بیج	۹
۱۹۶-۲۰۱	تراخی	۱۳-۱
۱۹۶	تعریف	
۱۹۶	متحدہ الفاظ: نور	۲
۱۹۶	برہانی حکم، در بحث کے مقامات	۳
۱۹۶	ول: بحث کے مقامات اصولیوں کے نزدیک	۳
۱۹۶	الف: ہر	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۹۷	نبی میں ذر	۴
۱۹۷	ب: رخصت	۵
۱۹۸	ج: ”ثم“ کا معنی	۶
۱۹۸	دہم: بحث کے مقامات متبہاء کے زیر ایک	۷
۱۹۸	الف: مال مقصود کی دین میں ترانی	۷
۱۹۹	ب: بیہ میں ایجاب قبول کے درمیان ترانی	۸
۱۹۹	ج: طلب عقد میں ترانی	۹
۱۹۹	د: قبول ہمت میں ترانی	۱۰
۲۰۰	ح: عقد نکاح میں ایجاب قبول کے درمیان ترانی	
۲۰۰	و: نکاح کے اندر اختیار عیب اور اختیار شرط میں ترانی	۲
۲۰۱	ز: تفویض طلاق کے بعد عورت کو اپنے آپ طلاق واقع کرنے میں ترانی	۳
۲۰۱-۲۰۲	ترانی	۱۰-۱
۲۰۱	تعریف	
۲۰۲	متعلقہ الفاظ اور وہ اختیار	۲
۲۰۲	ایمانی حکم	۳
۲۰۳	ترانی میں غلطی کے اسباب	۶
۲۰۳	الف: اسرار	۶
۲۰۳	ب: بدل	۷
۲۰۳	ج: موقعہ یا کلمہ	۸
۲۰۳	د: تحریر	۹
۲۰۳	بحث کے مقامات	۱۰
۲۰۳	ترتیب	
	دیکھیے: عملاقہ لکچر	

فقیرہ	عنوان	صفحہ
	ترخص	۲۰۴
	دیکھئے: مدت	
۸-۱	تربع	۲۰۵-۲۰۸
	تعریف	۲۰۵
۲	متحدہ القاطنہ: اعتبار، افتخار، انشاء، اعتناء، توجہ	۲۰۵
۳	چار: نو چھ: حکم	۲۰۵
۳	۱: نماز میں چار: نو بیھتا	۲۰۵
۳	۲: نماز میں ۱: چھ: چار: نو بیھتا	۲۰۵
۵	۳: نماز میں ۱: چھ: چار: نو بیھتا	۲۰۶
۶	۴: نماز میں ۱: چھ: چار: نو بیھتا	۲۰۷
۸	۵: نماز میں ۱: چھ: چار: نو بیھتا	۲۰۸
۱۲-۱	ترتیب	۲۰۸-۲۱۱
	تعریف	۲۰۸
۲	متحدہ القاطنہ: نتائج، حالات	۲۰۸
۳	حالی حکم	۲۰۹
۴	۱: نماز میں ترتیب	۲۰۹
۵	۲: نماز میں ۱: نماز میں ترتیب	۲۱۰
۶	۳: نماز میں ۱: نماز میں ترتیب	۲۱۰
۷	بحث کے مقامات	۲۱۰
۷	۱: نماز میں ۱: نماز میں ترتیب	۲۱۱
۸	۲: نماز میں ۱: نماز میں ترتیب	۲۱۱
۹	۳: نماز میں ۱: نماز میں ترتیب	۲۱۱
۱۰	۴: نماز میں ۱: نماز میں ترتیب	۲۱۱

فقیرہ	عنوان	صفحہ
۱	۱: کتاب میں ترتیب	۲۱۱
۲	۲: کلمات میں ترتیب	۲۱۱
	ترتیل	۲۱۱
	دیکھئے: ۱۳۱ امت	
۱-۱۵	ترجمہ	۲۱۱-۲۱۲
	تقریف	۲۱۲
۲	۲: تعلقہ الفاظ: تفسیر	۲۱۲
۳	۳: ترجمہ قرآن کریم اور اس کی اقسام	۲۱۳
۵	۵: ترجمہ سے تعلق اقسام	۲۱۳
۵	۵: لغت: غیر عربی رسم الخط میں کتابت قرآن اور یا اس کفر آں کا نام: یا جاستا ہے	۲۱۳
۷	۷: لغت: غیر عربی میں کتابت قرآن	۲۱۳
۷	۷: حالت حدیث میں ترجمہ قرآن چھوٹا، اچھا اور بڑا	۲۱۵
۸	۸: ترجمہ: ۱۰	۲۱۶
۹	۹: تفسیر، تفسیر، خطبہ جمعہ اور لا کار نماز کا ترجمہ	۲۱۶
۱۰	۱۰: اللہ روں نماز غیر عربی میں دعا	۲۱۷
	۱۱: اسلام میں داخل ہونے والے شخص کے لئے غیر عربی میں قرآن ارشادات	۲۱۸
۲	۲: لغت: غیر عربی میں لغت: ۱۰	۲۱۹
۱۳	۱۳: لغت: غیر عربی میں لغت: ۱۰	۲۱۹
۱۳	۱۳: لغت: الفاظ کتاب کا ترجمہ	۲۱۹
۱۴	۱۴: لغت: غیر عربی میں لغت: ۱۰	۲۲۰
۱۵	۱۵: لغت: غیر عربی میں لغت: ۱۰	۲۲۰
	ترجیح	۲۲۱
	دیکھئے: تعارض	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۲۳-۲۲۱	ترجیع	۵-۱
۲۲۱	تعریف	۱
۲۲۱	متعلقہ الفاظ: مجموعہ	۲
۲۲۲	اہمائی حکم	۳
۲۲۳	محل ترجیع	۴
۲۲۳	ترجیع کی حکمت	۵
۲۲۶-۲۲۳	ترجیل	۷-۱
۲۲۳	تعریف	۱
۲۲۴	شرعی حکم	۲
۲۲۴	الف۔ مختلف کے لئے کٹھا کرنے کا حکم	۳
۲۲۴	ب۔ محرم کے کٹھا کرنے کا حکم	۴
۲۲۵	ج۔ سوگ، اہل عورت کے لئے کٹھا کرنے کا حکم	۵
۲۲۵	کٹھا کرنے کا طریقہ	۶
۲۲۶	کٹھلانہ کے ساتھ کرنا	۷
۲۲۳-۲۲۶	ترحم	۱۲-۱
۲۲۶	تعریف	۱
۲۲۶	متعلقہ الفاظ: ترقی، ترمیم	۲
۲۲۷	شرعی حکم	۳
۲۲۷	الف۔ نبی ﷺ اور ان کی آل پر اللہ ربین نماز رحمت بھیجنا	۵
۲۲۸	ب۔ نماز کے سلام میں دعائے رحمت	۶
۲۲۹	ج۔ خارج نماز نبی کریم ﷺ کے لئے دعا، رحمت	۷
۲۳۱	د۔ صحابہ، تابعین اور دیگر اہل ارادہ اختیار کے لئے دعائے رحمت	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۱	۱۔ والدین کے لئے عارِ رحمت	۹
۲۳۱	۲۔ مسلمانوں کے باپنی مام میں عارِ رحمت	۱۰
۲۳۲	۳۔ کفار کے لئے عارِ رحمت	
۲۳۳	۴۔ لکھتے اور پڑھتے وقت عارِ رحمت کا لائق ام	۱۲
۲۳۳	تردیس	
	دیکھئے: رخصت	
۲۳۶-۲۳۷	تردی	۶-۱
۲۳۷	تعریف	
۲۳۷	جہاںی حکم	۲
۲۳۸-۲۳۹	ترسل	۳-۱
۲۳۹	تعریف	
۲۳۹	جہاںی حکم	۳
۲۳۹-۲۴۰	ترسیم	۴-۱
۲۴۰	تعریف	
۲۴۰	شرعی حکم	۲
۲۴۰	نظر بند شخص کے قرار پر شہادت	۲
۲۴۴-۲۴۵	ترشید	۵-۱
۲۴۵	تعریف	
۲۴۵	شرعی حکم	۲
۲۴۶	رشید قرار دینے کا حق دار کون ہے	۳
۲۴۶	ترشید کے الفاظ	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۴۲	ترشید میں ہل سے ملٹی ہو جائے تو مال کا ضمانت پر ہوگا	۵
۲۴۳-۲۴۴	ترخصی	۳-۱
۲۴۳	تعریف	
۲۴۳	معاقدہ القاطنہ ترخم	۲
۲۴۳	شرعی حکم	۳
۲۴۳	الحکم - جن کی ہوت میں اختلاف ہون کے لئے ترخصی	۴
۲۴۳	ب۔ صحابہ کے لئے ترخصی	۵
۲۴۴	ج۔ یہ صحابی کے لئے ترخصی	۶
۲۴۴	د۔ ترخصی عند نکاح کا اتمام	۷
۲۴۴	ه۔ ترخصی سننے والے کی ذمہ داری	۸
۲۴۵-۲۴۶	ترک	۱۷-۱
۲۴۵	تعریف	۱
۲۴۵	معاقدہ القاطنہ مال تجریدہ - قاطنہ مال	۲
۲۴۶	جرامی حکم	۵
۲۴۵	۱۔ ترک مہلکوں کے ترک	۵
۲۴۵	الحکم - ترک اثر شرعی حکم	۵
۲۴۶	ب۔ ترک ایک عمل ہے جس سے شرعی حکم بہت ہوتا ہے	۶
۲۴۷	ج۔ ترک بیان احکام کا ایک سبب	۷
۲۴۷	د۔ ترک قیام کے ترک	۸
۲۴۷	الحکم - ترک خیرات	۸
۲۴۸	ب۔ ترک حقوق	۹
۲۵۱	ترک واجب کی	۵
۲۵۲	ترک میں نیت کا لحاظ	۶
۲۵۲	ترک کے اثرات	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۳-۲۷۴	ترک	۱-۳۷
۲۵۳	تعریف	۱
۲۵۴	متعلقہ الفاظ: ارث	۲
۲۵۴	ترک میں کون سی اشیاء داخل ہیں "رکن اشیاء میں وراثت جاری ہوگی	۳
۲۵۴	الف۔ غیر مالی حقوق	۴
۲۵۴	ب۔ مالی حقوق	۴
۲۵۴	ج۔ ہر سے مالی حقوق ذین کا تعلق مورث کی مرضی اور ارادہ سے ہو	۴
	د۔ مالی حقوق ذین کا تعلق مورث کے مال سے ہو، اس کی ذات،	۴
۲۵۵	اس کے ارادہ اور مشیت سے نہ ہو	
۲۵۷	ترک سے متعلق حقوق	۷
۲۵۷	احکام ترک	۸
۲۵۷	ترک کی ملیت	۸
۲۵۷	پہلی شرط۔ مورث کی موت	۸
۲۵۸	دوسری شرط۔ حیات و ارث	۹
۲۵۸	تیسری شرط۔ جست برائے عالم	۹
۲۵۸	تمثال ترک کے اسباب	
۲۵۹	وراثت کی بنیاد پر تمثال ترک کے موانع	۲
۲۵۹	تمثال ترک	۳
۲۶۰	تمثال ترک سے متعلق سارے اختلاف کے اثرات	۳
۲۶۱	تمثال ترک کا وقت	۵
۲۶۱	الف۔ پہلی حالت	۵
۲۶۱	ب۔ دوسری حالت	۶
۲۶۲	حق وراثت کی وجہ سے ترک کی غفلت کے لئے مرض الموت میں رفقہ شخص پر پابندی	۸
۲۶۳	ج۔ تیسری حالت	۹

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۶۳	ترک کے رد	۲۰
۲۶۳	ترک سے متعلق حقوق کی ترتیب	۲۱
۲۶۳	اول۔ میت کی تجنیہ و تنقیص	۲۲
۲۶۳	دوم۔ دین کی اولیٰ	۲۳
۲۶۶	ترک سے اللہ تعالیٰ کے دین کا تعلق	۲۶
۲۶۸	بندہ دین	۲۷
۲۶۸	تعلق دین و میت	۲۸
۲۶۸	اہل۔ عین ترک سے متعلق دین	۲۸
۲۶۹	ب۔ دینوں کا تعلق	۲۹
۲۶۹	ج۔ دین صحت اور دین مرض	۳۰
۲۷۰	قرص کا وجہ	۳۱
۲۷۰	سوم۔ میت	۳۲
۲۷۱	چہارم۔ مرداء کے درمیان ترک کی تقسیم	۳۳
۲۷۲	ترک کی تقسیم کا بیان	۳۴
۲۷۲	ترک میں تصرف	۳۵
۲۷۳	ترک کا تصفیہ	۳۶
۲۷۳	لا۔ ارث ترک	۳۷
۲۷۴-۲۸۰	ترمیم	۱-۹
۲۷۴	تعریف	
۲۷۴	حرامی حکم	۳
۲۷۴	اول۔ وقف کی ترمیم	۳
۲۷۷	دوم۔ اجارہ میں ترمیم و اصلاح	۷
۲۷۸	دو شریکیوں کے مابین ارثی جانب سے اصلاح و مرمت	۸
۲۷۹	سوم۔ رہن کی مرمت و اصلاح	۹

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۸۰	ترہیہ	
	دیکھئے: ہیوم لٹریچر	
۲۸۲-۲۸۰	تریاق	۲-۱
۲۸۰	تعریف	
۲۸۰	اجمالی حکم	۲
۲۸۶-۲۸۲	ترجمہ	۹-۱
۲۸۲	تعریف	
۲۸۲	شرعی حکم	۲
۲۸۲	اول: مقتدی کی مزاحمت	۳
۲۸۳	دوم: طوف میں مزاحمت	۴
۲۸۳	سوم: مفلس کے مال میں غریب کی مزاحمت	۵
۲۸۴	چہارم: وصیتوں کے درمیان مزاحمت	۶
۲۸۵	پنجم: از و حام کے باعث قتل	۸
۲۸۶	بحث کے مقامات	۹
۳۰۱-۲۸۷	ترکیہ	۲۴-۱
۲۸۷	تعریف	
۲۸۸	ترکیہ کا حکم	۲
۲۹۰	سقوط ترکیہ کی صورتیں	۵
۲۹۱	ترکیہ کی اقسام	۶
۲۹۲	ترکیہ اور تہج کے درمیان تعارض	۸
۲۹۳	ترکیہ کا وقت	۹
۲۹۳	ترکیہ میں قاتل قبول تعدد	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۳	ترکیہ کے لئے قابل قبول امر	
۲۹۴	مدعا علیہ کی جانب سے ثامہ کا ترکیہ	۳۴
۲۹۵	ترکیہ کی تجدید	۳۵
۲۹۶	اسباب جرح و تعدیل کا بیان	۵
۲۹۶	کواہل بخونی و کواہل ترکیہ کے درمیان فرق	۶
۲۹۷	ولی و انہوں کا ترکیہ خود ذمیوں کی جانب سے	۸
۲۹۸	مزدکی اگر آپ ترکیہ سے ریوٹ کر لے	۱۹
۲۹۸	کواہل میں ایک دہرے کے ترکیہ کا حکم	۲۰
۲۹۹	ترکیہ مزدکی ثامہ کے رہبر ہوگا	۲۱
۲۹۹	ترکیہ کرنے والوں کے ترکیہ میں مدعا علیہ کو اولیٰ اش کا موقع	۲۲
۳۰۰	رہایاں حدیث کا ترکیہ	۲۳
۳۰۱	خود سے اپنا ترکیہ کرنا	۲۴
۳۰۱-۳۰۲	ترہ و تہ	۱۰-۹
۳۰۱	تغریف	
۳۰۱	شرعی حکم	۲
۳۰۲	ولایت ترہ و تہ میں کو حاصل ہے	۳
۳۰۳	عورت کا اپنا نکاح خود کرنا	۴
۳۰۵-۳۱۵	ترہ و تہ	۲۰-۱
۳۰۵	تغریف	
۳۰۵	متفقہ اناظرہ: مذہب، خلافت، تبلیغ، تعزیر، فہم، تحریف، تحریف	۲
۳۰۶	شرعی حکم	۵
۳۰۶	ترہ و تہ کی حرمت سے چند امور مستثنیٰ ہیں	
۳۰۹	جھوٹی کوہی پر فیصلہ	۲
۳۰۹	جھوٹی قسم کھانا	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۱۰	تجوئے و انہوں پر نشان کا مسئلہ	۴
۳۱۱	عملی جعل سازی	۱۵
۳۱۱	نقود اور پتہ دل کے آلات میں جعل سازی	۶
۳۱۲	دستاویزات میں جعل سازی کی شیطانی اور ان سے بچنے کی صورتیں	۷
۳۱۳	جعل سازی کا ثبوت	۸
۳۱۵	جعل سازی کی مراد	۲۰
۳۱۵	ترجمین	
	دیکھئے: ترین	
۳۱۵-۳۳۰	ترجین	۲۶-۱
۳۱۵	قریف	
۳۱۵	متحدہ الفاظ: جس، رگی	۲
۳۱۶	ثبوتی علم	۵
۳۱۸	ریخت کی چیزیں	۸
۳۲۰	تقریبات، اجتماعات کے لئے ریخت ریخت	
۳۲۰	نہار کے لئے ریخت	۲
۳۲۱	حرام میں ریخت اختیار کرنا	۱۳
۳۲۲	حالت احتکاف میں ریخت اختیار کرنا	۳
۳۲۲	میں بیوی کا ایک، مہرے کے لئے ریخت اختیار کرنا	۵
۳۲۳	ترک ریخت کی بنا پر بیوی کو تہیہ کرنا	۶
۳۲۳	معتد و کار ریخت اختیار کرنا	۷
۳۲۵	ریخت کی غرض سے زخم اکھا	۸
۳۲۵	اول: کان چھیدا	۸
۳۲۵	دوم: بدن و دوا، اور انت کو پار یک بنانا	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۷	سوم: فاضل اصحاء کی قطع و جہ	۲۰
۳۲۷	گھروں اور صحنوں کو سجانا	۲۱
۳۲۸	ترمین مساجد	۲۲
۳۲۸	ترمین قبور	۲۳
۳۲۸	شیاء زینت مرثیہ کرنے کا حکم	۲۴
۳۲۹	ترمین کے لئے سامان زینت مزایہ پر لکھا	۲۵
۳۳۰	سامان زینت عمارت پر لکھنے کا حکم	۲۶
۳۳۰	تساقط	
	دیکھیے: تہار	
۳۳۳-۳۳۰	تسامع	۱-۱۳
۳۳۰	تعریف	
۳۳۰	متعلقہ الفاظ: انشاء، اہلام، اعلان، اشیاء	۲
۳۳۱	جرمائی حکم	۷
۳۳۳	تسبب	
	دیکھیے: سبب	
۳۳۶-۳۳۳	تسبیح	۱-۲۶
۳۳۳	تعریف	
۳۳۳	متعلقہ الفاظ: ترخیل، تقدیس	۲
۳۳۳	شرعیہ تسبیح کی خدمت	۵
۳۳۵	آب تسبیح	۶
۳۳۵	شرعی حکم	۷
۳۳۵	پانی کی حالت میں تسبیح	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۶	شیخ میں آوار کو متو طر رکھنا	۹
۳۳۷	شیخ کن چیزوں کے درمیان پڑھنا، درست ہے	۱۰
۳۳۸	شیخ کے مستحب بات	
۳۳۹	آمان نماز میں شیخ	۱۲
۳۴۰	کوٹ میں شیخ	۱۳
۳۴۱	جدہ میں شیخ	۱۴
۳۴۱	مام کو مستحب کرنے کے لئے مقتدی کا شیخ پڑھنا	۱۵
۳۴۲	نمازی کا شیخ کے درمیان ۱۰۰ سے شمس کو مستحب کرنا	۱۶
۳۴۲	خطبہ کے دوران شیخ	۱۷
۳۴۳	نماز عیدین کے آمان میں اور عجیب بات راند کے درمیان شیخ	۱۸
۳۴۴	نماز کی اطاعت کے لئے شیخ	۱۹
۳۴۴	صلوات تسبیح	۲۰
۳۴۴	شیخ کے لئے ممنوع مقامات	۲۱
۳۴۴	لفظ شیخ کے درمیان کلمہ تہجد	۲۲
۳۴۵	جنارہ کے آگے شیخ پڑھنا	۲۳
۳۴۵	بال کی رن کے وقت شیخ پڑھنا	۲۴
۳۴۶	شیخ چھوڑنا	۲۵
۳۴۶	شیخ کا شب	۲۶
۳۴۸-۳۴۷	تسبیح	۲-۱
۳۴۷	تعریف	
۳۴۸	احمدی علم	۲
۳۴۸	تسبیح	
	بکھینے، توثیق	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۴۹-۳۵۶	تسری	۱۸-۱
۳۴۹	تعریف	
۳۵۰	متعلقہ التاخذ: نکاح، طلاق، ملک، عین	۲
۳۵۰	تسری کا حکم	۶
۳۵۲	باندی سے ہم تسری کے لئے طہیت کافی ہے، عقد کی ضرورت نہیں	۷
۳۵۲	تسری کے جوڑ کی حکمت	۸
۳۵۲	آقا سے صاحب بلا ہونے والی باندی کا حکم	۹
۳۵۲	تسری کے جوڑ کی شرطیں	۱۰
۳۵۳	دو بیویاں ہیں یا نہی؟ میں قرابت، اولیاء یوں کو یک وقت بھی کے لئے رکھنا	۱
۳۵۴	طہیت میں آنے والی باندی کا اعتبار	۲
۳۵۴	باندیوں کی تعداد اور ان کے لئے شب بامی کی باری مقرر کرنا	۳
۳۵۵	باندیوں کا انتخاب اور ان کو محسوس کرنا	۴
۳۵۵	تسری کے شرائط	۵
۳۵۵	اول: حرمت مصاہرت	۶
۳۵۵	دوم: بخرمیت	۷
۳۵۵	باندی کی "بلا" کا نسب	۸
۳۵۷-۳۶۸	تسعیر	۲۵-۱
۳۵۷	تعریف	
۳۵۷	متعلقہ التاخذ: نکاح، طلاق، عین، قنوت	۲
۳۵۹	نرخ مقرر کرنے کا شرعی حکم	۵
۳۵۹	عقلی استدلال	۷
۳۶۰	تسعیر کے جوڑ کی شرطیں	۸
۳۶۰	الف۔ اشیاء خوردنی کے مکانوں کا قیمتوں کے باب میں مد سے تجاوز کرنا	۹
۳۶۰	ب۔ لوگوں میں سامان کا احتیاج پیدا ہونا	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۱	جہانگیر اور پیدوار کی لوگوں کا انکار	
۳۶۱	۱۔ حسب تجارت چند اشخاص تک تہہ ۱۰ ہو	۲
۳۶۲	جہانگیر اور کاثر یہ ارہوں کے خلاف پاشا یہ ارہوں کا تہہ وہں کے خلاف اتی ۱	۳
۳۶۲	۱۔ یہی مخصوص پیشہ کے کام کی عام ضرورت	۱۴
۳۶۲	تسیر کے لئے ضروری اوصاف	۶
۳۶۳	قیمتوں کی تحدید کا طریقہ	۷
۳۶۳	دائرہ تسیر میں داخل اشیاء	۸
۳۶۳	دائرہ تسیر میں داخل افراد	۹
۳۶۳	۱۔ مال نام سے مال لانے والے لوگ	۲۰
۳۶۵	۱۰۔ ہڈوئے دامداری کرے ۱۰۔ لاشیں	۲۱
۳۶۵	سوم ۱۰۔ شمش جو بغیر ۱۰۔ کان کے تجارت کرتا ہو	۲۲
۳۶۵	حاکم کا اہل تہہ میں کاٹنا ظر کے کرش کی میٹھی کے بارے میں فیصلہ کرنا	۲۳
۳۶۵	کنہ مل رہت کی خلاف ورزی	۲۴
۳۶۵	۱۰۔ تسیر کی مخالفت کی صورت میں مقدمہ حکم	۲۴
۳۶۶	ب۔ خلاف ورزی کرے ۱۰۔ لے لے کر ۱۰	۲۵
۳۶۶	تسلیف	
	۱۰۔ کیسے تسلیف	
۳۶۸-۳۶۷	تسلیف	۳-۱
۳۶۷	تعریف	
۳۶۷	۲۔ برائی حکم	۲
۳۸۴-۳۶۹	تسلیف	۲۱-۱
۳۶۹	تعریف	
۳۶۹	شرعی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۹	الف۔ تسلیم بمعنی مایم	۲
۳۷۰	ب۔ نماز سے نکلنے کے لئے سلام کرنا	۳
۳۷۲	ج۔ تسلیم یعنی قبضہ دینا	۴
۳۷۳	عقود میں تسلیم کے تحت داخل صورتیں	۵
۳۷۳	الف۔ بیع میں تسلیم	۵
۳۷۴	ب۔ سود کی معاملات میں معقودہ مایہ کی تسلیم	۶
۳۷۴	ج۔ عقد سلم میں تسلیم	۷
۳۷۵	د۔ مرہون کا قبضہ	۸
۳۷۶	ه۔ مرہون کی حوالگی	۹
۳۷۶	مرہون کی حوالگی کی تکمیل کی صورت	۱۰
۳۷۷	و۔ بیع کے وقت مرہون کی قیمت کی پے دہانی	۱
۳۷۷	ز۔ تجوید یہ کو مال حوالہ دے کر	۲
۳۷۸	ح۔ کفالت بائیس میں تسلیم	۳
۳۷۹	طہ۔ وکالت میں تسلیم	۴
۳۸۰	ی۔ اجارہ میں تسلیم	۵
۳۸۰	ک۔ عقد حوالہ کرنا	۶
۳۸۰	ل۔ تہید (لا۔ ارث پڑے ہوئے بچے) کو تاختی کے پے دے کر	۷
۳۸۰	م۔ بیوی کو حوالہ دے کر	۸
۳۸۱	ن۔ بیوی کی حوالہ پے دہانی	۹
۳۸۲	نفقہ حوالہ دے کر	۲
۳۸۲	تسمیع	
	بکھیے: استماع	
۳۸۲-۳۹۷	تسمیہ	۲۲-۱
۳۸۲	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۳	معاذ اللہ: تکیہ، تکتیب	۲
۳۸۳	تسمیہ کے احکام	۴
۳۸۳	اول: تسمیہ بمعنی بسم اللہ بنا	۴
۳۸۳	دوم: تسمیہ بمعنی پچھونہ دکام رکنا	۵
۳۸۴	ثالث: بولہ: بچے کا نام رکنا	۶
۳۸۴	چہارم: رکھنے کا وقت	۷
۳۸۵	پنجم: نام بچے کا نام رکنا	۸
۳۸۶	ششم: ولادت کے بعد مرجانے والے بچے کا نام رکنا	۹
۳۸۷	مستحب اسماء	۱۰
۳۸۹	ناپسندیدہ نام	۱۱
۳۹۰	فرشتوں کے نام پر نام رکنا	۱۲
۳۹۰	وہ نام جن کا رکنا حرام ہے	۱۳
۳۹۱	نام بدل کر اچھا نام رکنا	۱۵
۳۹۳	شوہر اور باپ وغیرہ کا عرف نام سے پکارنا	۱۶
۳۹۴	اشیاء کا نام جانوروں کے ناموں پر رکنا	۱۷
۳۹۴	برتنوں، جانوروں اور لباسوں کے نام رکنا	۱۸
۳۹۵	اللہ کو غیر منقول ناموں سے یاد کرنا	۱۹
۳۹۶	حرام چیزوں کا ان کے اصل ناموں کے علاوہ دوسرے نام رکنا	۲۰
۳۹۶	سوم: تسمیہ عقود میں تحدید عوض کے معنی میں	۲۱
۳۹۷	چہارم: تسمیہ بمقابلہ ابام، نام بی تسمین کے معنی میں	۲۲
۳۹۸-۴۰۲	تسمیم	۳-۱
۳۹۹	تعریف	
۳۹۹	جمالی علم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۰-۴۲۰	تسویہ	۱-۱۶
۴۱۰	تعریف	
۴۱۰	متعلقہ الفاظ: قسم	۲
۴۱۱	شرعی حکم	۳
۴۱۱	نماز میں آویہ منوف	۳
۴۱۱	رکوع میں پیچہ سیدھی سرا	۴
۴۱۲	زکاۃ دینے میں آنھوں اصناف کے درمیان ہر اہری کرنا	۵
۴۱۳	بیویوں کے درمیان باری میں ہر اہری کا معاملہ	۸
۴۱۵	مقدمات میں نہ یقین کے درمیان ہر اہری کا ملوک	۹
۴۱۶	عذیبہ میں ملا د کے درمیان ہر اہری کا معاملہ	۱
۴۱۸	مستحقین شمعہ کے درمیان ہر اہری کا معاملہ	۱۳
۴۱۸	مضاد عامہ کی چیزوں میں لوگوں کے درمیان ہر اہری کا معاملہ کرنا	۱۴
۴۱۹	قبہ کو ہر سرا	۵
۴۲۳-۴۲۶	تراجم فقہاء	

موسوعه فقهيہ

ب۔ قسمۃ (یا تقاسم):

۳۔ ”قسمۃ“ لغت میں: تقسیم ہونا یا تقسیم کرنا ہے، ”تقاسموا الشيء“: اہوں نے شی کو آپس میں تقسیم کر دیا اور وہ یہ ہے کہ ہر شخص اپنا حصہ لے لے۔

اور شرعی اصطلاح میں ”قسمۃ“ کا مفہوم ہے: کسی چیز کو دو حصوں میں تقسیم کرنا (۱)۔

بلکہ ”قسمۃ“ اور ”تخارج“ میں فرق یہ ہے کہ ”قسمۃ“ میں آدمی میں شے کسی کا ایک حصہ پاتا ہے، جبکہ تخارج میں جو ورثہ بنتہ وارثوں میں تقسیم ہوتا ہے، وہ ایک مقررہ عوض پاتا ہے، خود وارث کے حصہ سے ہو یا ترکہ کے علاوہ سے۔

شرعی حکم:

۴۔ ”تخارج“ یا بھی رضامندی کی صورت میں جائز ہے، اس کے جو ارثی حیا وارثیت ہے جس میں کہا گیا ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے اپنی بیوی ”تماضر بنت فلاصیح الکلبیۃ“ کو اپنے مرض الموت میں طلاق دے دی، ابھی ان کی بیوی عدت علی میں تھیں کہ وہ انتقال کر گئے، تو حضرت عثمان غنیؓ نے حضرت عبدالرحمن کی دوسری تین بیویوں کے ساتھ تماضر کو بھی وارث قرار دیا، تو دیگر ورثاء نے تماضر سے ان کے حصہ مقررہ ”ربع ثمن“ (۲) ٹھویں حصہ کا چوتھائی) کے بدلے ترقی بنو ہارثہ پر ایک قول کے مطابق ترقی بنو ہارثہ پر رضامندی کر لی (۳)۔

تخارج

تعریف:

۱۔ ”تخارج“ لغت میں ”تخارج“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”تخارج القوم“ جب جماعت کا ہر فرد اپنے ساتھی کے نقد کے بقدر نقد نکالے، اسی طرح ”تخارج الشركاء“ یعنی ایک شریک نے اپنے حصے کی ملکیت اپنے ساتھی کے ہاتھ پر مدت رے شریکت سے علاحدگی اختیار کی۔

اصطلاح میں تخارج اس کو کہتے ہیں کہ دو متعین مہی کے بدلے میں اپنے میں سے بعض کے وراثت سے نکالنے پر صلح کر لیں (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

نکات:

۲۔ ”صلح“ لغت میں مصالحت کا نام ہے جو خصامت کی ضد ہے۔ اور اصطلاح میں ایک ایسے عقد کا نام ہے جسے رفع نزاع کے سے وضع کیا گیا ہے (۲)۔

یہ اپنے مفہوم میں ”تخارج“ کی پرمیت ریاء عام ہے، اس لئے کہ صلح کا اطلاق میراث اور اس کے علاوہ کسی بھی معاملہ کی مصالحت پر ہوتا ہے۔

(۱) لسان العرب، القاموس المحیط، ابن خلدون ۵۶۰، فتح القدیر ۳۳۸/۸

(۲) فتح القدیر ۵۰۹/۷، اسراجہ ص ۲۳۶، ۲۳۷

(۱) لسان العرب، المعجم الوسیط، فتح القدیر ۵۰۸/۷، المصابیح شرح الہدایہ ۱۳۷/۷

(۲) لسان العرب، فتح القدیر ۵۰۵/۷، ابن ماجہ ص ۷۲۸

تخارج ۵-۶

تخارج کی حقیقت:

۵- ”تخارج“ اپنی اصل میں وارثین کے درمیان ایک عقد مصاحبت ہے جو کسی وارث کو نکالنے کے لئے ہوتا ہے، لیکن اس وقت یہ عقد قائم رہتا ہے جب معاہدے میں طے شدہ معاوضہ ترک کے علاوہ سے ہو، اور اگر طے شدہ معاوضہ ترک کا حصہ ہوتا ہے یہ عقد قسمت اور مباہلہ قرار پاتا ہے۔

اور کبھی یہ سبب یا بعض حصہ کے لئے اسقاط کا معاملہ بھی بن سکتا ہے، جبکہ معاہدہ میں طے شدہ معاوضہ بتبر وار ہونے والے وارث کے حصہ استحقاق سے کم ہو^(۱)، اور یہی وجہ ہے۔ اور ہر صورت میں اس کی خاص شرائط کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔

تخارج کا ختم کس کو ہے؟

۶- تخارج ایک مقدم مصاحبت ہے، اور یہ خاص مواقع میں معاوضہ کے معاہدات میں شمار کیا جاتا ہے، اسی بنا پر تخارج کرے والے شخص کے مدد مع مدد کی اہلیت کا ہونا شرط ہے، یعنی دو عاقل ہو، مجبور (پابند کیا ہو) نہ ہو، لہذا تخارج کا عمل اس بچہ کی جانب سے جو بے شعور ہو یا مجنون، اور اس طرح کے دوسرے لوگوں کی جانب سے درست نہیں ہے۔

صاحب رحمہ اللہ ہونا بھی شرط ہے، اس لئے کہ تخارج کی بنیاد رضا مندی پر ہے۔ (دیکھئے: اکروا)۔

اسی طرح تخارج کرے والے شخص کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ جس چیز میں وہ تصرف کر رہا ہے اس کا مالک ہو، اسی بنا پر فضولی کے

تصرف کے بارے میں اختلاف ہوا ہے، حنفیہ و مالکیہ جو اس کے تصرف کو مالک کی اجازت پر موقوف کر کے جائز قرار دیتے ہیں ان کے درمیان اور ثانیہ ”در متابلہ کے“ رمپس جو اس کو بالکل جائز نہیں کہتے، اس میں تفصیل ہے جس کا کل ”فضولی“ کی اصطلاح ہے۔ البتہ کبھی حق تصرف و کالت کے طور پر بھی حاصل ہوتا ہے، اس وقت ضروری ہے کہ وکیل کا تصرف اجازت تک نہ ہو (دیکھئے: نکات)۔

اسی طرح بعض صورتوں میں ”شرعی ولایت“ کی وجہ سے بھی آدمی تصرف کا مالک ہوتا ہے، جیسے کہ ولی اور وصی، نیز اس وقت ولی اور وصی دونوں کے تصرف کا زیر ولایت افراد کے نفع تک ہی محدود رکھنا ضروری ہے۔

دین و خون نے ”مفید الکام“ کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ باپ اور اپنی بزرگوں کی طرف سے میراث یا اس جیسے دوسرے حق کے لئے مصاحبت کرے، لہذا اس کا حق، واضح ہو، اس میں کسی قسم کی کوئی اثر یا تنبیہ کی نہ ہو تو باپ کا یہ عمل صحیح جائز نہیں ہوگا، کیونکہ اس کے اس عمل میں بیٹی کے ساتھ بددلی یا منہدمت نہیں پائی جاتی، اور بیٹی کو یہ حق ہوگا کہ وہ اپنے حق کا باقی حصہ ان لوگوں سے وصول کرے جن پر یہ حق ہوتا ہے^(۱)۔

اس کی تفصیل ”مصاہبت“ اور ”ولایت“ کے ذیل میں دیکھی جائے۔

(۱) البدائع ۱/۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴

تخارج ۷-۸

تخارج کے صحیح ہونے کی شرائط:

تخارج کی بعض شرطیں عام ہیں جو اس کے عقد صحیح ہونے کے اعتبار سے ہیں، اور بعض شرطیں تخارج کی صورتوں کے ساتھ خاص ہیں جو اس صورتوں کے بدلے سے بدل جاتی ہیں، جن کا ذکر آ رہا ہے۔

عمومی شرائط:

۷- الف۔ تخارج کے صحیح ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ محل تخارج یعنی ترکہ معلوم ہو، اس سے کہ تخارج عام طور پر مصاحبت کی صورت میں عقد منع بنتا ہے، اور مجہول کی بیعت جائز نہیں، انی طرح مجہول کی طرف سے مصاحبت بھی درست نہیں ہے مگر یہ حکم اس صورت میں ہے، جبکہ ترکہ کا صحیح مفسر ہو مگر یہ ممکن نہ ہو تو مجہول کے بارے میں بھی مصاحبت درست ہوگی، جیسے کہ بیوی شوہر سے اپنے مہر کے بارے میں مصاحبت کرے، جبکہ مہر کی مقدار کا اس کو اور اس کے ورثین کو علم نہ ہو، مالکید، شافعیہ، امام احمد بن حنبل کا یہی مسلک ہے، اور بعض تنابذ جو مجہول کی طرف سے مصاحبت کو جائز نہیں سمجھتے ان کا یہی مسلک ہے، میں تنابذ کا مشہور قول مجہول کی طرف سے منع کے مطابق جو رکا ہے، خود ترکہ کا علم مشکل ہو یا آسان، تحقیق مشکل ہوے کی صورت میں مجہول کے بارے میں مصاحبت کے جواز کی دلیل وہ روایت ہے جس میں آتا ہے کہ عبد بنوی میں ۱۰۰ منوں کے درمیان ورثت کی ان چیزوں کے بارے میں اختلاف ہوا جو بے نشان ہو چکی تھیں، تو حضور کریم ﷺ نے فیصلہ فرماتے ہوئے ان دونوں سے ارشاد فرمایا: "اقسما ونوحیا الحق ثم اسهما ثم انحالا" (۱۰۰ منوں آپس میں تقسیم کرلو، اور حق

(۱) حدیث: "اقسما ونوحیا الحق" کی روایت احمد اور ابوداؤد سے حضرت ام سلمہ سے مروی ہے اس حدیث پر ابوداؤد اور منذری نے

و انصاف کو پیش نظر رکھو، پھر قرعہ اندازی کر کے ایک دوسرے کے لئے اپنا حصہ حلال کرلو)۔

اہل بیت کے ایک دن صورتوں میں قبضہ کی حاجت نہ ہو، ان میں ترکہ کی چیزوں کا معلوم ہونا شرط نہیں ہے، اس سے کہ یہاں پہلی کی شرط درست نہیں ہے، اس کے رد ایک یہی چیز کی بیعت درست ہے جس کی مقدار معلوم نہ ہو مثلاً ایک شخص نے کسی چیز کے نصب کرنے کا قرار دیا اور پھر جس کے سے قرار دیا یا تھا اس نے قرار کرنے والے کے ساتھ اس چیز کو خریدت کر دیا تو جائز ہے، اور چہ اس کی مقدار دونوں کو معلوم نہ ہو نیز اس سے کہ جب امت یہاں بائع راہ نہیں ہے، اس کے جوہر کی دلیل حضرت عثمان کا وہ اثر ہے جو حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کی بیوی "قنضرہ" کے واقعہ تخارج سے تعلق دارا ہوا ہے (۱)۔

۸- ب۔ صحت تخارج کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ بدل مال معلوم، معلوم، قابل انتفاع، قابل حوائج ہو، لہذا جنس، مقدار یا صفت کسی لحاظ سے بدل کا مجہول ہونا صحیح نہیں، اور نہ یہ درست ہے کہ بدل کسی چیز ہو جو بیعت میں عوض بننے کی صلاحیت نہ رکھے، اور یہی الجملہ ہے، اس لئے کہ تنابذ کا مقابلہ کے نزدیک جس صورت میں عوض کو حوالہ کرنے کی حاجت نہ ہو، اور نہ اس کی معرفت کی کوئی تکمیل ہو، جو ہو، جیسے کہ نامعلوم اشیاء، مراثت میں رٹ کا تفسیر، تو یہی صورت میں

= حکوت کیا ہے، اور شعیب اناؤوط کہتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے (مسند احمد بن حنبل ۳۲۰/۱ طبع المکتبۃ، عون المعبود ۳۲۹/۳ طبع المکتبۃ شرح السنہ للبیہقی تحقیق شعیب اناؤوط ۱۱۳/۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ)۔

(۱) ابن ماجہ ۵۸۱/۳ ۵۸۲/۳ ۵۸۳/۳ ۵۸۴/۳ ۵۸۵/۳ ۵۸۶/۳ ۵۸۷/۳ ۵۸۸/۳ ۵۸۹/۳ ۵۹۰/۳ ۵۹۱/۳ ۵۹۲/۳ ۵۹۳/۳ ۵۹۴/۳ ۵۹۵/۳ ۵۹۶/۳ ۵۹۷/۳ ۵۹۸/۳ ۵۹۹/۳ ۶۰۰/۳ ۶۰۱/۳ ۶۰۲/۳ ۶۰۳/۳ ۶۰۴/۳ ۶۰۵/۳ ۶۰۶/۳ ۶۰۷/۳ ۶۰۸/۳ ۶۰۹/۳ ۶۱۰/۳ ۶۱۱/۳ ۶۱۲/۳ ۶۱۳/۳ ۶۱۴/۳ ۶۱۵/۳ ۶۱۶/۳ ۶۱۷/۳ ۶۱۸/۳ ۶۱۹/۳ ۶۲۰/۳ ۶۲۱/۳ ۶۲۲/۳ ۶۲۳/۳ ۶۲۴/۳ ۶۲۵/۳ ۶۲۶/۳ ۶۲۷/۳ ۶۲۸/۳ ۶۲۹/۳ ۶۳۰/۳ ۶۳۱/۳ ۶۳۲/۳ ۶۳۳/۳ ۶۳۴/۳ ۶۳۵/۳ ۶۳۶/۳ ۶۳۷/۳ ۶۳۸/۳ ۶۳۹/۳ ۶۴۰/۳ ۶۴۱/۳ ۶۴۲/۳ ۶۴۳/۳ ۶۴۴/۳ ۶۴۵/۳ ۶۴۶/۳ ۶۴۷/۳ ۶۴۸/۳ ۶۴۹/۳ ۶۵۰/۳ ۶۵۱/۳ ۶۵۲/۳ ۶۵۳/۳ ۶۵۴/۳ ۶۵۵/۳ ۶۵۶/۳ ۶۵۷/۳ ۶۵۸/۳ ۶۵۹/۳ ۶۶۰/۳ ۶۶۱/۳ ۶۶۲/۳ ۶۶۳/۳ ۶۶۴/۳ ۶۶۵/۳ ۶۶۶/۳ ۶۶۷/۳ ۶۶۸/۳ ۶۶۹/۳ ۶۷۰/۳ ۶۷۱/۳ ۶۷۲/۳ ۶۷۳/۳ ۶۷۴/۳ ۶۷۵/۳ ۶۷۶/۳ ۶۷۷/۳ ۶۷۸/۳ ۶۷۹/۳ ۶۸۰/۳ ۶۸۱/۳ ۶۸۲/۳ ۶۸۳/۳ ۶۸۴/۳ ۶۸۵/۳ ۶۸۶/۳ ۶۸۷/۳ ۶۸۸/۳ ۶۸۹/۳ ۶۹۰/۳ ۶۹۱/۳ ۶۹۲/۳ ۶۹۳/۳ ۶۹۴/۳ ۶۹۵/۳ ۶۹۶/۳ ۶۹۷/۳ ۶۹۸/۳ ۶۹۹/۳ ۷۰۰/۳ ۷۰۱/۳ ۷۰۲/۳ ۷۰۳/۳ ۷۰۴/۳ ۷۰۵/۳ ۷۰۶/۳ ۷۰۷/۳ ۷۰۸/۳ ۷۰۹/۳ ۷۱۰/۳ ۷۱۱/۳ ۷۱۲/۳ ۷۱۳/۳ ۷۱۴/۳ ۷۱۵/۳ ۷۱۶/۳ ۷۱۷/۳ ۷۱۸/۳ ۷۱۹/۳ ۷۲۰/۳ ۷۲۱/۳ ۷۲۲/۳ ۷۲۳/۳ ۷۲۴/۳ ۷۲۵/۳ ۷۲۶/۳ ۷۲۷/۳ ۷۲۸/۳ ۷۲۹/۳ ۷۳۰/۳ ۷۳۱/۳ ۷۳۲/۳ ۷۳۳/۳ ۷۳۴/۳ ۷۳۵/۳ ۷۳۶/۳ ۷۳۷/۳ ۷۳۸/۳ ۷۳۹/۳ ۷۴۰/۳ ۷۴۱/۳ ۷۴۲/۳ ۷۴۳/۳ ۷۴۴/۳ ۷۴۵/۳ ۷۴۶/۳ ۷۴۷/۳ ۷۴۸/۳ ۷۴۹/۳ ۷۵۰/۳ ۷۵۱/۳ ۷۵۲/۳ ۷۵۳/۳ ۷۵۴/۳ ۷۵۵/۳ ۷۵۶/۳ ۷۵۷/۳ ۷۵۸/۳ ۷۵۹/۳ ۷۶۰/۳ ۷۶۱/۳ ۷۶۲/۳ ۷۶۳/۳ ۷۶۴/۳ ۷۶۵/۳ ۷۶۶/۳ ۷۶۷/۳ ۷۶۸/۳ ۷۶۹/۳ ۷۷۰/۳ ۷۷۱/۳ ۷۷۲/۳ ۷۷۳/۳ ۷۷۴/۳ ۷۷۵/۳ ۷۷۶/۳ ۷۷۷/۳ ۷۷۸/۳ ۷۷۹/۳ ۷۸۰/۳ ۷۸۱/۳ ۷۸۲/۳ ۷۸۳/۳ ۷۸۴/۳ ۷۸۵/۳ ۷۸۶/۳ ۷۸۷/۳ ۷۸۸/۳ ۷۸۹/۳ ۷۹۰/۳ ۷۹۱/۳ ۷۹۲/۳ ۷۹۳/۳ ۷۹۴/۳ ۷۹۵/۳ ۷۹۶/۳ ۷۹۷/۳ ۷۹۸/۳ ۷۹۹/۳ ۸۰۰/۳ ۸۰۱/۳ ۸۰۲/۳ ۸۰۳/۳ ۸۰۴/۳ ۸۰۵/۳ ۸۰۶/۳ ۸۰۷/۳ ۸۰۸/۳ ۸۰۹/۳ ۸۱۰/۳ ۸۱۱/۳ ۸۱۲/۳ ۸۱۳/۳ ۸۱۴/۳ ۸۱۵/۳ ۸۱۶/۳ ۸۱۷/۳ ۸۱۸/۳ ۸۱۹/۳ ۸۲۰/۳ ۸۲۱/۳ ۸۲۲/۳ ۸۲۳/۳ ۸۲۴/۳ ۸۲۵/۳ ۸۲۶/۳ ۸۲۷/۳ ۸۲۸/۳ ۸۲۹/۳ ۸۳۰/۳ ۸۳۱/۳ ۸۳۲/۳ ۸۳۳/۳ ۸۳۴/۳ ۸۳۵/۳ ۸۳۶/۳ ۸۳۷/۳ ۸۳۸/۳ ۸۳۹/۳ ۸۴۰/۳ ۸۴۱/۳ ۸۴۲/۳ ۸۴۳/۳ ۸۴۴/۳ ۸۴۵/۳ ۸۴۶/۳ ۸۴۷/۳ ۸۴۸/۳ ۸۴۹/۳ ۸۵۰/۳ ۸۵۱/۳ ۸۵۲/۳ ۸۵۳/۳ ۸۵۴/۳ ۸۵۵/۳ ۸۵۶/۳ ۸۵۷/۳ ۸۵۸/۳ ۸۵۹/۳ ۸۶۰/۳ ۸۶۱/۳ ۸۶۲/۳ ۸۶۳/۳ ۸۶۴/۳ ۸۶۵/۳ ۸۶۶/۳ ۸۶۷/۳ ۸۶۸/۳ ۸۶۹/۳ ۸۷۰/۳ ۸۷۱/۳ ۸۷۲/۳ ۸۷۳/۳ ۸۷۴/۳ ۸۷۵/۳ ۸۷۶/۳ ۸۷۷/۳ ۸۷۸/۳ ۸۷۹/۳ ۸۸۰/۳ ۸۸۱/۳ ۸۸۲/۳ ۸۸۳/۳ ۸۸۴/۳ ۸۸۵/۳ ۸۸۶/۳ ۸۸۷/۳ ۸۸۸/۳ ۸۸۹/۳ ۸۹۰/۳ ۸۹۱/۳ ۸۹۲/۳ ۸۹۳/۳ ۸۹۴/۳ ۸۹۵/۳ ۸۹۶/۳ ۸۹۷/۳ ۸۹۸/۳ ۸۹۹/۳ ۹۰۰/۳ ۹۰۱/۳ ۹۰۲/۳ ۹۰۳/۳ ۹۰۴/۳ ۹۰۵/۳ ۹۰۶/۳ ۹۰۷/۳ ۹۰۸/۳ ۹۰۹/۳ ۹۱۰/۳ ۹۱۱/۳ ۹۱۲/۳ ۹۱۳/۳ ۹۱۴/۳ ۹۱۵/۳ ۹۱۶/۳ ۹۱۷/۳ ۹۱۸/۳ ۹۱۹/۳ ۹۲۰/۳ ۹۲۱/۳ ۹۲۲/۳ ۹۲۳/۳ ۹۲۴/۳ ۹۲۵/۳ ۹۲۶/۳ ۹۲۷/۳ ۹۲۸/۳ ۹۲۹/۳ ۹۳۰/۳ ۹۳۱/۳ ۹۳۲/۳ ۹۳۳/۳ ۹۳۴/۳ ۹۳۵/۳ ۹۳۶/۳ ۹۳۷/۳ ۹۳۸/۳ ۹۳۹/۳ ۹۴۰/۳ ۹۴۱/۳ ۹۴۲/۳ ۹۴۳/۳ ۹۴۴/۳ ۹۴۵/۳ ۹۴۶/۳ ۹۴۷/۳ ۹۴۸/۳ ۹۴۹/۳ ۹۵۰/۳ ۹۵۱/۳ ۹۵۲/۳ ۹۵۳/۳ ۹۵۴/۳ ۹۵۵/۳ ۹۵۶/۳ ۹۵۷/۳ ۹۵۸/۳ ۹۵۹/۳ ۹۶۰/۳ ۹۶۱/۳ ۹۶۲/۳ ۹۶۳/۳ ۹۶۴/۳ ۹۶۵/۳ ۹۶۶/۳ ۹۶۷/۳ ۹۶۸/۳ ۹۶۹/۳ ۹۷۰/۳ ۹۷۱/۳ ۹۷۲/۳ ۹۷۳/۳ ۹۷۴/۳ ۹۷۵/۳ ۹۷۶/۳ ۹۷۷/۳ ۹۷۸/۳ ۹۷۹/۳ ۹۸۰/۳ ۹۸۱/۳ ۹۸۲/۳ ۹۸۳/۳ ۹۸۴/۳ ۹۸۵/۳ ۹۸۶/۳ ۹۸۷/۳ ۹۸۸/۳ ۹۸۹/۳ ۹۹۰/۳ ۹۹۱/۳ ۹۹۲/۳ ۹۹۳/۳ ۹۹۴/۳ ۹۹۵/۳ ۹۹۶/۳ ۹۹۷/۳ ۹۹۸/۳ ۹۹۹/۳ ۱۰۰۰/۳

تخارج ۹-۱۱

۱۰۔ بنوں مذہب میں بعض قہطہائے نظر میں اختلاف پایا جاتا ہے، جس کی وضاحت کے لئے مناسب ہے کہ ہر مذہب کا علاحدہ ذریعہ جائے۔

حنفیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں:

۱۱۔ جب مرد، کسی وارث کے ساتھ تخارج کا معاملہ کرتے ہیں، اور ترک میں اس کے حصہ شرعی کے عوض کچھ مال اس کو ادا کرتے ہیں، تو "ارو مال" ترک کی نوعیت کے لحاظ سے اس کی مختلف صورتیں بنتی ہیں جو درج ذیل ہیں:

الف۔ ترک اگر غیر موقوفہ جائیداد اور سامان کی صورت میں ہو، اور وارثین کسی وارث کو کچھ مال دے کر ترک سے الگ کر دیں، تو یہ درست ہے، خود "ارو مال" اس کے حصہ شرعی سے کم ہو یا زیادہ، اس لئے کہ اس کو بیع مان کر صحیح کیا جاسکتا ہے، اور بیع کم اور زیادہ دونوں قیمتوں کے بدلے درست ہے، اس کو اہم اہم امر اردینا صحیح کہیں، اس لئے کہ ایسی اشیاء سے اہم اور درست نہیں ہوتا جن کا ضمان نہیں ہے۔

اس صورت میں خارج ہونے والے وارث کا ترک میں جو حصہ ہے اس کی مقدار کا لم ہوا بھی شرط نہیں، اس لئے کہ جہالت یہاں مفید نہیں ہے، کیونکہ یہ باعث نزاع نہیں ہے، یہ اس بنا پر کہ بیع (فروخت روڈی) یہاں پہلی کی محتاج نہیں۔

ب۔ ترک سونا یا چاندی میں ہو، اس کے بدلے خارج ہونے والے وارث کو چاندی "اریں" یا ترک چاندی ہو اور سونا او کریں، تو یہ صحیح بھی درست ہے، خود "ارو مال" اس کے حصہ شرعی سے کم ہو یا زیادہ، اس لئے کہ یہ ایک جنس کی بیع دوسری جنس سے ہے، اور اس میں یہ اندی ضروری نہیں ہے۔

جہالت کے ساتھ صحیح کرنا جائز ہے (۱)۔

۹۔ ج۔ تخارج کے صحیح ہونے کی ایک شرط مجلس ہی میں باہم قبضہ کی تکمیل ہے، "صرف اس صورت میں جس پر بیع صرف کا اطلاق ہوتا ہو، مثلاً سونا اور چاندی میں سے کسی ایک کے بدلے دوسرے سے ہتیرا رہوئے کا عمل، یا طرح اس صورت میں بھی اس شرط کی تکمیل ضروری ہے جبکہ بدلہ و مرہول دونوں چیزیں ملتے رہا میں متفق ہوں بنیادی طور پر اس پر سب کا اتفاق ہے بعض تصیوات میں کچھ اختلاف ہے جس کا ذکر تخارج کی انواع کے ذیل میں آئے گا (۲)۔

۱۰۔ د۔ جس صورت میں ترک کا کچھ حصہ کسی دوسرے شخص سے دین ہو، اس صورت میں دین کے بدلے مرہوت سے متعلق تمام شرطوں کی تکمیل بھی صحت تخارج کے لئے شرط ہوگی، یہ اس مقام کے نقطہ نظر کے مطابق ہے جو غیر مدیون کے ساتھ دین کی بیعت کو خارج قرار دیتے ہیں، جیسے مالکیہ، حنفیہ یا جو تخارج کے جوہر کے لئے حیدر کے استعمال کی غیبت دیتے ہیں، مثلاً اس کو ایسا تو لہ قرار دیا جائے، اس کے قائل حنفیہ ہیں (۳)، اس کی تفصیل تخارج کی شرطوں کے ذیل میں آئے گی۔

تخارج کی شکلیں:

۱۔ مافیہ و مرہوت کے یہاں تخارج کی شرطوں کا تسلی، نہیں ملتا، البتہ یہ تفصیل کے ساتھ مافیہ و مرہوت کے یہاں آیا ہے، اور

(۱) مکتبہ ابن ماجہ بن ۵۳۲ھ و اس کے بعد کے مفتاح، البدیع ۲/۶۲۲، البصر ۲/۲۰۷، شرح البصر ۲/۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶،

تخارج ۱۱

لدت محسسی میں قبضہ مری ہے، یونکہ بیع صرف ہے۔

مین گر و رت جس کے قبضے میں بقیہ ترک ہے، اپنے پاس ترک کے وجود کا انکار کرے تو یہی قبضہ کافی ہوگا، اس لئے کہ یہ قبضہ ضابط ہے جو قبضہ صلح کے قائم مقام ہوتا ہے۔

اس سبب میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ سب وہ قبضے ہم جنس ہوں، اس طرح کہ قبضہ مانت ہو یا قبضہ ضابط تو ایک دوسرے کا قائم مقام ہوتا ہے مین گر و رت کی جنس مختلف ہو تو قبضہ ضابط دوسرے کا قائم مقام ہوتا ہے۔

گر وہ رت جس کے قبضے میں باقی مادہ ترک ہے، اس کے وجود کا اقرار کرے تو اس صورت میں قبضے کی تجدید ضروری ہوگی، یعنی یہی جگہ جہاں ہوگا جہاں اس پر قبضہ مانت ہو، اس لئے کہ قبضہ مانت ہے، جو قبضہ صلح کا قائم مقام نہیں ہوتا۔

۲۔ اگر مال متروک درم و دانیہ ہوں، اور بدل صلح بھی درام و دانیہ ہی ہوں تو ہر طرح معامدہ درست ہے، بایں خود کہ جس کو خلاف جنس کی طرف بھیج دیا جائے گا، جیسا کہ بیع میں ہوتا ہے، البتہ مجلس ہی میں قبضہ مری ہے، یونکہ بیع صرف ہے۔

۳۔ اگر ترک میں سونا، چاندی اور ان کے علاوہ زمین، جاندار اور غیر تیریں بھی شامل ہوں، اور وراثت اس کے ساتھ سونا چاندی میں سے کسی پر معامدہ کریں، تو صرف ایک صورت جائز ہے، وہ یہ کہ اگر کیا جائے، الامال اس جنس میں اس کے حصہ ثانی سے رادم ہو، تاکہ اس کا حصہ اپنے مثل کے مقابلہ میں ہو، رادم مال ترک میں اس کے بقیہ حق کے باقی مل کر پائے، تاکہ ربا سے بچا جائے، اسی طرح اس کے حصہ کے قدر بدل پر مجلس ہی میں قبضہ مری ہے، یونکہ اتنی مقد ربق صرف ہے۔

۴۔ اگر وہ بدل اس کے حصہ کے برابر یا کم ہو تو ربا یونے کی

بنا یہ معاملہ باطل ہوگا اس لئے کہ جب بدل بالکل حصہ کے برابر ہوگا تو بدل کے غیر جنس سے جو زیادتی حاصل ہوگی، وہ بداعوض ہوگی جو ربا ہے، اور اگر بدل اس کے حصے سے کم ہو تو بدل کی جنس و غیرہ جنس، دونوں کا کچھ زائد حصہ بلا معاوضہ رہ جائے گا، اور یہ بھی ربا ہوگا، معاوضہ کے طور پر اس کو جارحہ در پنے کی کوئی صورت نہیں ہے، اس لئے کہ ربا ہر صورت لازم آئے گا اسی طرح اس کو اس طرح بھی جارحہ در پنے کی نہیں ہوگا کہ باقی مادہ زیادتی سے لے کر (بہ کی کرنا) کو معاف کرنا یا جائے اس لئے کہ میں (نقد سامان) سے لے کر ابطال ہے۔

اسی طرح اگر حصہ قبول ہو تو بھی تخارج باطل ہے، اس لئے کہ ربا کا احتمال ہو، ہے، یونکہ بدل کے مساوی یا کم ہونے کی صورت میں جب معاملہ قاسم ہو جاتا ہے تو چہالت کی صورت میں بدرجہ اولیٰ قاسم ہوگا۔

حاکم ابو الفضل کے حوالہ سے منقول ہے کہ سوال رہو یہ میں جب بدل حصہ سے کم ہو تو معاملہ صلح صرف تمام وراثت کے باہم اتفاق کی صورت میں باطل ہوگا، مین گر صورت باہم اختلاف کی ہو، یعنی دوسرے وراثت اس شخص کے حق وراثت کا انکار کریں، تو صلح کا معاملہ جائز ہوگا، اس لئے کہ اختلاف کی صورت میں اس کے جانے والے مال کی حیثیت محض رفع رت و رند یہ یمن کی ہوئی، یہ یہ سمجھا جائے گا کہ مدعی وراثت نے جو مال لیا ہے اپنے حق وراثت میں سے صرف اتنا ہی اس نے قبول کیا، اور باقی ترک سے انا حق ساتھ کر دیا، جیسا کہ متما نے، میں سے مصاحبت کے بارے میں یہ ہے قبضہ صلح، میں ہی جنس سے تم عوض کے ساتھ عمل میں آتی ہو۔

۵۔ اگر ترک سونا چاندی، زمین، جاندار اور دیگر اشیاء پر مشتمل ہو اور وراثت اس سامان پر صلح کریں تو معاملہ صلح مطلقاً جائز ہوگا، خواہ او

تخارج ۱۳

یا جانے والا بدل اس کے حصہ سے کم ہو یا زیادہ۔

و۔ اگر ترک کا سامان مجہول ہو، اور صلح کسی مافی یا تولی جانے والی چیز پر ہو تو اس میں اختلاف ہے، مرعیانی کہتے ہیں کہ صلح جائز نہیں، اس سے کہ اس میں یہ احتمال موجود ہے، کیونکہ ممکن ہے کہ ترک میں بدل کی جنس ہی کی کوئی مافی یا تولی جانے والی چیز بھی موجود ہو، اس صورت میں اس کے حصے کے قدر پر ہی چیز کا اپنے ہم جنس کے عوض انکل سے بیع کرنا لازم آئے گا۔

فقیر ابو جعفر کا خیال یہ ہے کہ یہ معاملہ درست ہے، اس لئے کہ احتمال اس کا ہے کہ ترک میں بدل کی جنس کی کوئی چیز ہی موجود نہ ہو، اگر ہو بھی تو احتمال ہے کہ ترک کے اندر اس جنس سے اس کا حصہ شرعی صلح میں طے شدہ بدل سے کم ہو، تو رہا لازم نہیں آئے گا، رہا یہ احتمال کہ ہو سکتا ہے کہ اس کا حصہ بدل سے زیادہ یا برابر ہو تو یہ تخص احتمال کا احتمال ہے، اس میں زیادہ سے زیادہ شبہ الغشبه (شبہ رہا کا شبہ) پایا جائے گا، اور اس کا قہر نہیں یا جاتا۔

زیلعی، مرقی، قاضی حاکم کے مطابق فقیر ابو جعفر کا قول ہی صحیح ہے۔

ر۔ اگر شیہ ترک مجہول ہوں، جو مجرمانہ کے قبضے میں ہوں، اور وہ کسی دہریہ یا دہریہ کی بی بی ہو تو بیع یا معاوضہ باطل ہے۔ یہ کہ یہ جائز نہیں ہے، اس لئے کہ یہ مجہول کی بیع ہے کیونکہ معاوضہ کرے والا شخص ترک میں اپنے حصہ مقررہ کو جس کا سلم اس کو نہیں ہے اس کی بی بی دہریہ سے سفر و سخت کر رہا ہے جو اس نے لیا ہے۔

ت۔ زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ جائز ہے، اس لئے کہ یہاں ترک مرعیانی کے قبضے میں موجود ہے، حوائج کی حاجت نہیں ہے، لہذا یہاں جہالت باعث نزاع نہیں ہے، ہاں اگرچہ راجح ہے کہ ترک معاوضہ کرنے والے کے قبضے میں ہو تو صلح جائز نہ ہوگا، جب تک کہ

یہ معلوم نہ ہو کہ اس شخص کے قبضے میں ترک کی مقدار یہ ہے؟ اس سے کہ اس صورت میں حوائج کی ضرورت ہوگی یا نہ۔

مالکیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں:

مالکیہ کے نزدیک بدل تجارت ترک سے دینے اور ترک کے معاوضہ سے دینے کے حکم میں فرق ہے:

اول: اگر بدل کی ادائیگی ترک سے ہو:

۱۲۔ اگر ترک سونا چاندی اور سامان پر مشتمل ہو، اور دہریہ کسی ورثہ سے اس کے حق وراثت کے عوض صلح کریں، مثلاً کسی عورت کا شوہر انتقال کر گیا، اور اس کے بیٹے نے عورت سے ترک میں اس کے حصہ مقررہ کے عوض صلح کر لی، تو درج ذیل صورتوں میں صلح جائز ہوگی:

الف۔ عورت ترک کے سونے یا دہنم سے اپنے حصے کے بقدر یا اس سے کم سونا یا دہنم وصول کرے، مثلاً اس کے شوہر نے ترک میں اتنی دینار سونا چھوڑا جو اس کے وارث بیٹے کے قبضے میں ہے، عورت نے دس دینار یا اس سے کم پر معاوضہ کر لی تو درست ہے، اس لئے کہ عورت نے دینار میں سے اپنا حصہ شرعی یعنی ترک کا حصہ یا اس سے کم لے لیا، رہا بقیہ کو یا اس نے دہنم ورنہ کو بیہ کر دیا۔

ب۔ لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ ترک کا سونا یا چاندی جس سے عورت نے اپنا حصہ لیا ہے وہ مجلس میں مکمل موجود ہو، خواہ اس کے معاوضہ ترک کی کوئی چیزیں مجلس میں موجود ہوں یا نہ ہوں، اس سے کہ جس نوع سے اس نے اپنا حصہ لیا ہے اگر اس کا کچھ حصہ بھی

(۱) ابن ماجہ ۲۸۳۵، ۲۸۳۶، ۲۸۳۷، ۲۸۳۸، ۲۸۳۹، ۲۸۴۰، ۲۸۴۱، ۲۸۴۲، ۲۸۴۳، ۲۸۴۴، ۲۸۴۵، ۲۸۴۶، ۲۸۴۷، ۲۸۴۸، ۲۸۴۹، ۲۸۵۰، ۲۸۵۱، ۲۸۵۲، ۲۸۵۳، ۲۸۵۴، ۲۸۵۵، ۲۸۵۶، ۲۸۵۷، ۲۸۵۸، ۲۸۵۹، ۲۸۶۰، ۲۸۶۱، ۲۸۶۲، ۲۸۶۳، ۲۸۶۴، ۲۸۶۵، ۲۸۶۶، ۲۸۶۷، ۲۸۶۸، ۲۸۶۹، ۲۸۷۰، ۲۸۷۱، ۲۸۷۲، ۲۸۷۳، ۲۸۷۴، ۲۸۷۵، ۲۸۷۶، ۲۸۷۷، ۲۸۷۸، ۲۸۷۹، ۲۸۸۰، ۲۸۸۱، ۲۸۸۲، ۲۸۸۳، ۲۸۸۴، ۲۸۸۵، ۲۸۸۶، ۲۸۸۷، ۲۸۸۸، ۲۸۸۹، ۲۸۹۰، ۲۸۹۱، ۲۸۹۲، ۲۸۹۳، ۲۸۹۴، ۲۸۹۵، ۲۸۹۶، ۲۸۹۷، ۲۸۹۸، ۲۸۹۹، ۲۹۰۰، ۲۹۰۱، ۲۹۰۲، ۲۹۰۳، ۲۹۰۴، ۲۹۰۵، ۲۹۰۶، ۲۹۰۷، ۲۹۰۸، ۲۹۰۹، ۲۹۱۰، ۲۹۱۱، ۲۹۱۲، ۲۹۱۳، ۲۹۱۴، ۲۹۱۵، ۲۹۱۶، ۲۹۱۷، ۲۹۱۸، ۲۹۱۹، ۲۹۲۰، ۲۹۲۱، ۲۹۲۲، ۲۹۲۳، ۲۹۲۴، ۲۹۲۵، ۲۹۲۶، ۲۹۲۷، ۲۹۲۸، ۲۹۲۹، ۲۹۳۰، ۲۹۳۱، ۲۹۳۲، ۲۹۳۳، ۲۹۳۴، ۲۹۳۵، ۲۹۳۶، ۲۹۳۷، ۲۹۳۸، ۲۹۳۹، ۲۹۴۰، ۲۹۴۱، ۲۹۴۲، ۲۹۴۳، ۲۹۴۴، ۲۹۴۵، ۲۹۴۶، ۲۹۴۷، ۲۹۴۸، ۲۹۴۹، ۲۹۵۰، ۲۹۵۱، ۲۹۵۲، ۲۹۵۳، ۲۹۵۴، ۲۹۵۵، ۲۹۵۶، ۲۹۵۷، ۲۹۵۸، ۲۹۵۹، ۲۹۶۰، ۲۹۶۱، ۲۹۶۲، ۲۹۶۳، ۲۹۶۴، ۲۹۶۵، ۲۹۶۶، ۲۹۶۷، ۲۹۶۸، ۲۹۶۹، ۲۹۷۰، ۲۹۷۱، ۲۹۷۲، ۲۹۷۳، ۲۹۷۴، ۲۹۷۵، ۲۹۷۶، ۲۹۷۷، ۲۹۷۸، ۲۹۷۹، ۲۹۸۰، ۲۹۸۱، ۲۹۸۲، ۲۹۸۳، ۲۹۸۴، ۲۹۸۵، ۲۹۸۶، ۲۹۸۷، ۲۹۸۸، ۲۹۸۹، ۲۹۹۰، ۲۹۹۱، ۲۹۹۲، ۲۹۹۳، ۲۹۹۴، ۲۹۹۵، ۲۹۹۶، ۲۹۹۷، ۲۹۹۸، ۲۹۹۹، ۳۰۰۰، ۳۰۰۱، ۳۰۰۲، ۳۰۰۳، ۳۰۰۴، ۳۰۰۵، ۳۰۰۶، ۳۰۰۷، ۳۰۰۸، ۳۰۰۹، ۳۰۱۰، ۳۰۱۱، ۳۰۱۲، ۳۰۱۳، ۳۰۱۴، ۳۰۱۵، ۳۰۱۶، ۳۰۱۷، ۳۰۱۸، ۳۰۱۹، ۳۰۲۰، ۳۰۲۱، ۳۰۲۲، ۳۰۲۳، ۳۰۲۴، ۳۰۲۵، ۳۰۲۶، ۳۰۲۷، ۳۰۲۸، ۳۰۲۹، ۳۰۳۰، ۳۰۳۱، ۳۰۳۲، ۳۰۳۳، ۳۰۳۴، ۳۰۳۵، ۳۰۳۶، ۳۰۳۷، ۳۰۳۸، ۳۰۳۹، ۳۰۴۰، ۳۰۴۱، ۳۰۴۲، ۳۰۴۳، ۳۰۴۴، ۳۰۴۵، ۳۰۴۶، ۳۰۴۷، ۳۰۴۸، ۳۰۴۹، ۳۰۵۰، ۳۰۵۱، ۳۰۵۲، ۳۰۵۳، ۳۰۵۴، ۳۰۵۵، ۳۰۵۶، ۳۰۵۷، ۳۰۵۸، ۳۰۵۹، ۳۰۶۰، ۳۰۶۱، ۳۰۶۲، ۳۰۶۳، ۳۰۶۴، ۳۰۶۵، ۳۰۶۶، ۳۰۶۷، ۳۰۶۸، ۳۰۶۹، ۳۰۷۰، ۳۰۷۱، ۳۰۷۲، ۳۰۷۳، ۳۰۷۴، ۳۰۷۵، ۳۰۷۶، ۳۰۷۷، ۳۰۷۸، ۳۰۷۹، ۳۰۸۰، ۳۰۸۱، ۳۰۸۲، ۳۰۸۳، ۳۰۸۴، ۳۰۸۵، ۳۰۸۶، ۳۰۸۷، ۳۰۸۸، ۳۰۸۹، ۳۰۹۰، ۳۰۹۱، ۳۰۹۲، ۳۰۹۳، ۳۰۹۴، ۳۰۹۵، ۳۰۹۶، ۳۰۹۷، ۳۰۹۸، ۳۰۹۹، ۳۱۰۰، ۳۱۰۱، ۳۱۰۲، ۳۱۰۳، ۳۱۰۴، ۳۱۰۵، ۳۱۰۶، ۳۱۰۷، ۳۱۰۸، ۳۱۰۹، ۳۱۱۰، ۳۱۱۱، ۳۱۱۲، ۳۱۱۳، ۳۱۱۴، ۳۱۱۵، ۳۱۱۶، ۳۱۱۷، ۳۱۱۸، ۳۱۱۹، ۳۱۲۰، ۳۱۲۱، ۳۱۲۲، ۳۱۲۳، ۳۱۲۴، ۳۱۲۵، ۳۱۲۶، ۳۱۲۷، ۳۱۲۸، ۳۱۲۹، ۳۱۳۰، ۳۱۳۱، ۳۱۳۲، ۳۱۳۳، ۳۱۳۴، ۳۱۳۵، ۳۱۳۶، ۳۱۳۷، ۳۱۳۸، ۳۱۳۹، ۳۱۴۰، ۳۱۴۱، ۳۱۴۲، ۳۱۴۳، ۳۱۴۴، ۳۱۴۵، ۳۱۴۶، ۳۱۴۷، ۳۱۴۸، ۳۱۴۹، ۳۱۵۰، ۳۱۵۱، ۳۱۵۲، ۳۱۵۳، ۳۱۵۴، ۳۱۵۵، ۳۱۵۶، ۳۱۵۷، ۳۱۵۸، ۳۱۵۹، ۳۱۶۰، ۳۱۶۱، ۳۱۶۲، ۳۱۶۳، ۳۱۶۴، ۳۱۶۵، ۳۱۶۶، ۳۱۶۷، ۳۱۶۸، ۳۱۶۹، ۳۱۷۰، ۳۱۷۱، ۳۱۷۲، ۳۱۷۳، ۳۱۷۴، ۳۱۷۵، ۳۱۷۶، ۳۱۷۷، ۳۱۷۸، ۳۱۷۹، ۳۱۸۰، ۳۱۸۱، ۳۱۸۲، ۳۱۸۳، ۳۱۸۴، ۳۱۸۵، ۳۱۸۶، ۳۱۸۷، ۳۱۸۸، ۳۱۸۹، ۳۱۹۰، ۳۱۹۱، ۳۱۹۲، ۳۱۹۳، ۳۱۹۴، ۳۱۹۵، ۳۱۹۶، ۳۱۹۷، ۳۱۹۸، ۳۱۹۹، ۳۲۰۰، ۳۲۰۱، ۳۲۰۲، ۳۲۰۳، ۳۲۰۴، ۳۲۰۵، ۳۲۰۶، ۳۲۰۷، ۳۲۰۸، ۳۲۰۹، ۳۲۱۰، ۳۲۱۱، ۳۲۱۲، ۳۲۱۳، ۳۲۱۴، ۳۲۱۵، ۳۲۱۶، ۳۲۱۷، ۳۲۱۸، ۳۲۱۹، ۳۲۲۰، ۳۲۲۱، ۳۲۲۲، ۳۲۲۳، ۳۲۲۴، ۳۲۲۵، ۳۲۲۶، ۳۲۲۷، ۳۲۲۸، ۳۲۲۹، ۳۲۳۰، ۳۲۳۱، ۳۲۳۲، ۳۲۳۳، ۳۲۳۴، ۳۲۳۵، ۳۲۳۶، ۳۲۳۷، ۳۲۳۸، ۳۲۳۹، ۳۲۴۰، ۳۲۴۱، ۳۲۴۲، ۳۲۴۳، ۳۲۴۴، ۳۲۴۵، ۳۲۴۶، ۳۲۴۷، ۳۲۴۸، ۳۲۴۹، ۳۲۵۰، ۳۲۵۱، ۳۲۵۲، ۳۲۵۳، ۳۲۵۴، ۳۲۵۵، ۳۲۵۶، ۳۲۵۷، ۳۲۵۸، ۳۲۵۹، ۳۲۶۰، ۳۲۶۱، ۳۲۶۲، ۳۲۶۳، ۳۲۶۴، ۳۲۶۵، ۳۲۶۶، ۳۲۶۷، ۳۲۶۸، ۳۲۶۹، ۳۲۷۰، ۳۲۷۱، ۳۲۷۲، ۳۲۷۳، ۳۲۷۴، ۳۲۷۵، ۳۲۷۶، ۳۲۷۷، ۳۲۷۸، ۳۲۷۹، ۳۲۸۰، ۳۲۸۱، ۳۲۸۲، ۳۲۸۳، ۳۲۸۴، ۳۲۸۵، ۳۲۸۶، ۳۲۸۷، ۳۲۸۸، ۳۲۸۹، ۳۲۹۰، ۳۲۹۱، ۳۲۹۲، ۳۲۹۳، ۳۲۹۴، ۳۲۹۵، ۳۲۹۶، ۳۲۹۷، ۳۲۹۸، ۳۲۹۹، ۳۳۰۰، ۳۳۰۱، ۳۳۰۲، ۳۳۰۳، ۳۳۰۴، ۳۳۰۵، ۳۳۰۶، ۳۳۰۷، ۳۳۰۸، ۳۳۰۹، ۳۳۱۰، ۳۳۱۱، ۳۳۱۲، ۳۳۱۳، ۳۳۱۴، ۳۳۱۵، ۳۳۱۶، ۳۳۱۷، ۳۳۱۸، ۳۳۱۹، ۳۳۲۰، ۳۳۲۱، ۳۳۲۲، ۳۳۲۳، ۳۳۲۴، ۳۳۲۵، ۳۳۲۶، ۳۳۲۷، ۳۳۲۸، ۳۳۲۹، ۳۳۳۰، ۳۳۳۱، ۳۳۳۲، ۳۳۳۳، ۳۳۳۴، ۳۳۳۵، ۳۳۳۶، ۳۳۳۷، ۳۳۳۸، ۳۳۳۹، ۳۳۴۰، ۳۳۴۱، ۳۳۴۲، ۳۳۴۳، ۳۳۴۴، ۳۳۴۵، ۳۳۴۶، ۳۳۴۷، ۳۳۴۸، ۳۳۴۹، ۳۳۵۰، ۳۳۵۱، ۳۳۵۲، ۳۳۵۳، ۳۳۵۴، ۳۳۵۵، ۳۳۵۶، ۳۳۵۷، ۳۳۵۸، ۳۳۵۹، ۳۳۶۰، ۳۳۶۱، ۳۳۶۲، ۳۳۶۳، ۳۳۶۴، ۳۳۶۵، ۳۳۶۶، ۳۳۶۷، ۳۳۶۸، ۳۳۶۹، ۳۳۷۰، ۳۳۷۱، ۳۳۷۲، ۳۳۷۳، ۳۳۷۴، ۳۳۷۵، ۳۳۷۶، ۳۳۷۷، ۳۳۷۸، ۳۳۷۹، ۳۳۸۰، ۳۳۸۱، ۳۳۸۲، ۳۳۸۳، ۳۳۸۴، ۳۳۸۵، ۳۳۸۶، ۳۳۸۷، ۳۳۸۸، ۳۳۸۹، ۳۳۹۰، ۳۳۹۱، ۳۳۹۲، ۳۳۹۳، ۳۳۹۴، ۳۳۹۵، ۳۳۹۶، ۳۳۹۷، ۳۳۹۸، ۳۳۹۹، ۳۴۰۰، ۳۴۰۱، ۳۴۰۲، ۳۴۰۳، ۳۴۰۴، ۳۴۰۵، ۳۴۰۶، ۳۴۰۷، ۳۴۰۸، ۳۴۰۹، ۳۴۱۰، ۳۴۱۱، ۳۴۱۲، ۳۴۱۳، ۳۴۱۴، ۳۴۱۵، ۳۴۱۶، ۳۴۱۷، ۳۴۱۸، ۳۴۱۹، ۳۴۲۰، ۳۴۲۱، ۳۴۲۲، ۳۴۲۳، ۳۴۲۴، ۳۴۲۵، ۳۴۲۶، ۳۴۲۷، ۳۴۲۸، ۳۴۲۹، ۳۴۳۰، ۳۴۳۱، ۳۴۳۲، ۳۴۳۳، ۳۴۳۴، ۳۴۳۵، ۳۴۳۶، ۳۴۳۷، ۳۴۳۸، ۳۴۳۹، ۳۴۴۰، ۳۴۴۱، ۳۴۴۲، ۳۴۴۳، ۳۴۴۴، ۳۴۴۵، ۳۴۴۶، ۳۴۴۷، ۳۴۴۸، ۳۴۴۹، ۳۴۵۰، ۳۴۵۱، ۳۴۵۲، ۳۴۵۳، ۳۴۵۴، ۳۴۵۵، ۳۴۵۶، ۳۴۵۷، ۳۴۵۸، ۳۴۵۹، ۳۴۶۰، ۳۴۶۱، ۳۴۶۲، ۳۴۶۳، ۳۴۶۴، ۳۴۶۵، ۳۴۶۶، ۳۴۶۷، ۳۴۶۸، ۳۴۶۹، ۳۴۷۰، ۳۴۷۱، ۳۴۷۲، ۳۴۷۳، ۳۴۷۴، ۳۴۷۵، ۳۴۷۶، ۳۴۷۷، ۳۴۷۸، ۳۴۷۹، ۳۴۸۰، ۳۴۸۱، ۳۴۸۲، ۳۴۸۳، ۳۴۸۴، ۳۴۸۵، ۳۴۸۶، ۳۴۸۷، ۳۴۸۸، ۳۴۸۹، ۳۴۹۰، ۳۴۹۱، ۳۴۹۲، ۳۴۹۳، ۳۴۹۴، ۳۴۹۵، ۳۴۹۶، ۳۴۹۷، ۳۴۹۸، ۳۴۹۹، ۳۵۰۰، ۳۵۰۱، ۳۵۰۲، ۳۵۰۳، ۳۵۰۴، ۳۵۰۵، ۳۵۰۶، ۳۵۰۷، ۳۵۰۸، ۳۵۰۹، ۳۵۱۰، ۳۵۱۱، ۳۵۱۲، ۳۵۱۳، ۳۵۱۴، ۳۵۱۵، ۳۵۱۶، ۳۵۱۷، ۳۵۱۸، ۳۵۱۹، ۳۵۲۰، ۳۵۲۱، ۳۵۲۲، ۳۵۲۳، ۳۵۲۴، ۳۵۲۵، ۳۵۲۶، ۳۵۲۷، ۳۵۲۸، ۳۵۲۹، ۳۵۳۰، ۳۵۳۱، ۳۵۳۲، ۳۵۳۳، ۳۵۳۴، ۳۵۳۵، ۳۵۳۶، ۳۵۳۷، ۳۵۳۸، ۳۵۳۹، ۳۵۴۰، ۳۵۴۱، ۳۵۴۲، ۳۵۴۳، ۳۵۴۴، ۳۵۴۵، ۳۵۴۶، ۳۵۴۷، ۳۵۴۸، ۳۵۴۹، ۳۵۵۰، ۳۵۵۱، ۳۵۵۲، ۳۵۵۳، ۳۵۵۴، ۳۵۵۵، ۳۵۵۶، ۳۵۵۷، ۳۵۵۸، ۳۵۵۹، ۳۵۶۰، ۳۵۶۱، ۳۵۶۲، ۳۵۶۳، ۳۵۶۴، ۳۵۶۵، ۳۵۶۶، ۳۵۶۷، ۳۵۶۸، ۳۵۶۹، ۳۵۷۰، ۳۵۷۱، ۳۵۷۲، ۳۵۷۳، ۳۵۷۴، ۳۵۷۵، ۳۵۷۶، ۳۵۷۷، ۳۵۷۸، ۳۵۷۹، ۳۵۸۰، ۳۵۸۱، ۳۵۸۲، ۳۵۸۳، ۳۵۸۴، ۳۵۸۵، ۳۵۸۶، ۳۵۸۷، ۳۵۸۸، ۳۵۸۹، ۳۵۹۰، ۳۵۹۱، ۳۵۹۲، ۳۵۹۳، ۳۵۹۴، ۳۵۹۵، ۳۵۹۶، ۳۵۹۷، ۳۵۹۸، ۳۵۹۹، ۳۶۰۰، ۳۶۰۱، ۳۶۰۲، ۳۶۰۳، ۳۶۰۴، ۳۶۰۵، ۳۶۰۶، ۳۶۰۷، ۳۶۰۸، ۳۶۰۹، ۳۶۱۰، ۳۶۱۱، ۳۶۱۲، ۳۶۱۳، ۳۶۱۴، ۳۶۱۵، ۳۶۱۶، ۳۶۱۷، ۳۶۱۸، ۳۶۱۹، ۳۶۲۰، ۳۶۲۱، ۳۶۲۲، ۳۶۲۳، ۳۶۲۴، ۳۶۲۵، ۳۶۲۶، ۳۶۲۷، ۳۶۲۸، ۳۶۲۹، ۳۶۳۰، ۳۶۳۱، ۳۶۳۲، ۳۶۳۳، ۳۶۳۴، ۳۶۳۵، ۳۶۳۶، ۳۶۳۷، ۳۶۳۸، ۳۶۳۹، ۳۶۴۰، ۳۶۴۱، ۳۶۴۲، ۳۶۴۳، ۳۶۴۴، ۳۶۴۵، ۳۶۴۶، ۳۶۴۷، ۳۶۴۸، ۳۶۴۹، ۳۶۵۰، ۳۶۵۱، ۳۶۵۲، ۳۶۵۳، ۳۶۵۴، ۳۶۵۵، ۳۶۵۶، ۳۶۵۷، ۳۶۵۸، ۳۶۵۹، ۳۶۶۰، ۳۶۶۱، ۳۶۶۲، ۳۶۶۳، ۳۶۶۴، ۳۶۶۵، ۳۶۶۶، ۳۶۶۷، ۳۶۶۸، ۳۶۶۹، ۳۶۷۰، ۳۶۷۱، ۳۶۷۲، ۳۶۷۳، ۳۶۷۴، ۳۶۷۵، ۳۶۷۶، ۳۶۷۷، ۳۶۷۸، ۳۶۷۹، ۳۶۸۰، ۳۶۸۱، ۳۶۸۲، ۳۶۸۳، ۳۶۸۴، ۳۶۸۵، ۳۶۸۶، ۳۶۸۷، ۳۶۸۸، ۳۶۸۹، ۳۶۹۰، ۳۶۹۱، ۳۶۹۲، ۳۶۹۳، ۳۶۹۴، ۳۶۹۵، ۳۶۹۶، ۳۶۹۷، ۳۶۹۸، ۳۶۹۹، ۳۷۰۰، ۳۷۰۱، ۳۷۰۲، ۳۷۰۳، ۳۷۰۴، ۳۷۰۵، ۳۷۰۶، ۳۷۰۷، ۳۷۰۸، ۳۷۰۹، ۳۷۱۰، ۳۷۱۱، ۳۷۱۲، ۳۷۱۳، ۳۷۱۴، ۳۷۱۵، ۳۷۱۶، ۳۷۱۷، ۳۷۱۸، ۳۷۱۹، ۳۷۲۰، ۳۷۲۱، ۳۷۲۲، ۳۷۲۳، ۳۷۲۴، ۳۷۲۵، ۳۷۲۶، ۳۷۲۷، ۳۷۲۸، ۳۷۲۹، ۳۷۳۰، ۳۷۳۱، ۳۷۳۲، ۳۷۳۳، ۳۷۳۴، ۳۷۳۵، ۳۷۳۶، ۳۷۳۷، ۳۷۳۸، ۳۷۳۹، ۳۷۴۰، ۳۷۴۱، ۳۷۴۲، ۳۷۴۳، ۳۷۴۴، ۳۷۴۵، ۳۷۴۶، ۳۷۴۷، ۳۷۴۸، ۳۷۴۹، ۳۷۵۰، ۳۷۵۱، ۳۷۵۲، ۳۷۵۳، ۳۷۵۴، ۳۷۵۵، ۳۷۵۶، ۳۷۵۷، ۳۷۵۸، ۳۷۵۹، ۳۷۶۰، ۳۷۶۱، ۳۷۶۲، ۳۷۶۳، ۳۷۶۴، ۳۷۶۵، ۳۷۶۶، ۳۷۶۷، ۳۷۶۸، ۳۷۶۹، ۳۷۷۰، ۳۷۷۱، ۳۷۷۲، ۳۷۷۳، ۳۷۷۴، ۳۷۷۵، ۳۷۷۶، ۳۷۷۷، ۳۷۷۸، ۳۷۷۹، ۳۷۸۰، ۳۷۸۱، ۳۷۸۲، ۳۷۸۳، ۳۷۸۴، ۳۷۸۵، ۳۷۸۶، ۳۷۸۷، ۳۷۸۸، ۳۷۸۹، ۳۷۹۰، ۳۷۹۱، ۳۷۹۲، ۳۷۹۳، ۳۷۹۴، ۳۷۹۵، ۳۷۹۶، ۳۷۹۷، ۳۷۹۸، ۳۷۹۹، ۳۸۰۰، ۳۸۰۱، ۳۸۰۲، ۳۸۰۳، ۳۸۰۴، ۳۸۰۵، ۳۸۰۶، ۳۸۰۷، ۳۸۰۸، ۳۸۰۹، ۳۸۱۰، ۳۸۱۱، ۳۸۱۲، ۳۸۱۳، ۳۸۱۴، ۳۸۱۵، ۳۸۱۶، ۳۸۱۷، ۳۸۱۸، ۳۸۱۹، ۳۸۲۰، ۳۸۲۱، ۳۸۲۲، ۳۸۲۳، ۳۸۲۴، ۳۸۲۵، ۳۸۲۶، ۳۸۲۷، ۳۸۲۸، ۳۸۲۹، ۳۸۳۰، ۳۸۳۱، ۳۸۳۲، ۳۸۳۳، ۳۸۳۴، ۳۸۳۵، ۳۸۳۶، ۳۸۳۷، ۳۸۳۸، ۳۸۳۹، ۳۸۴۰، ۳۸۴۱، ۳۸۴۲، ۳۸۴۳، ۳۸۴۴، ۳۸۴۵، ۳۸۴۶، ۳۸۴۷، ۳۸۴۸، ۳۸۴۹، ۳۸۵۰، ۳۸۵۱، ۳۸۵۲، ۳۸۵۳، ۳۸۵۴، ۳۸۵۵، ۳۸۵۶، ۳۸۵۷، ۳۸۵۸، ۳۸۵۹، ۳۸۶۰، ۳۸۶۱، ۳۸۶۲، ۳۸۶۳، ۳۸۶۴، ۳۸۶۵، ۳۸۶۶، ۳۸۶۷، ۳۸۶۸، ۳۸۶۹، ۳۸۷۰، ۳۸۷۱، ۳۸۷۲، ۳۸۷۳، ۳۸۷۴، ۳۸۷۵، ۳۸۷۶، ۳۸۷۷، ۳۸۷۸، ۳۸۷۹، ۳۸۸۰، ۳۸۸۱، ۳۸۸۲، ۳۸۸۳، ۳۸۸۴، ۳۸۸۵، ۳۸۸۶، ۳۸۸۷، ۳۸۸۸، ۳۸۸۹، ۳۸۹۰، ۳۸۹۱، ۳۸۹۲، ۳۸۹۳، ۳۸۹۴، ۳۸۹۵، ۳۸۹۶، ۳۸۹۷، ۳۸۹۸، ۳۸۹۹، ۳۹۰۰، ۳۹۰۱، ۳۹۰۲، ۳۹۰۳، ۳۹۰۴، ۳۹۰۵، ۳۹۰۶، ۳۹۰۷، ۳۹۰۸، ۳۹۰۹، ۳۹۱۰، ۳۹۱۱، ۳۹۱۲، ۳۹۱۳، ۳۹۱۴، ۳۹۱۵، ۳۹۱۶، ۳۹۱۷، ۳۹۱۸، ۳۹۱۹، ۳۹۲۰، ۳۹۲۱، ۳۹

تخارج ۱۳

غائب رہا تو یہ صورت ممنوعہ بن جانے کی اور وہ صورت ممنوعہ یہ ہے کہ غائب فی کی لازم ہو جانے والی بیع میں ضمن کو پہلے اُترنے کی شرط گنا تر رہے گا (۱)۔

ب۔ عورت ترکہ کے سونے میں اپنے حصہ سے صرف ایک دینار زائد لے، مثلاً اسی موجود دیناروں میں سے گیارہ دیناروں پر بیع کرے، اس لئے کہ اس صورت میں عورت نے دینار میں سے اپنا حصہ لے یہ ضرور ہم در دیگر شیا میں اس کا جو حق تھا اس کو ایک دینار زائد کے عوض دہرے ورش کے ساتھ نہ بخت کرے، اس طرح بیع اور صرف کا پورا عمل ایک ہی دینار میں ہوا کیونکہ بیع اور صرف کا جتماع ایک دینار سے زائد میں درست نہیں ہے۔ مگر اس حالت میں شرط یہ ہے کہ سامان اور نقد پر مشتمل پورا ترکہ مجلس میں موجود ہو۔

ج۔ اگر عورت سے ترکہ ہی کے سونے کے ایک حصہ کے عوض مصالحت کی جائے، اور عورت نے جو نقد اور مہول کی وہ سونا میں اس کے حصہ مقررہ سے ایک دینار سے زائد ہو تو یہ صحیح جائز ہے بشرطیکہ ترکہ میں جتنے دینار کی عورت مستحق ہے وہ ایک دینار کے صرف سے کم ہو، یہ جتنے سامان کی وہ مستحق ہے اس کی قیمت ایک دینار سے کم ہو، یہ دینار سامان دیناروں کا کر بھی ایک دینار کے صرف تک نہ پہنچیں۔

مذکورہ صورتوں میں یہ اس لئے جاری ہوگا کہ صرف ایک دینار میں بیع اور صرف جمع ہوگا، اس لئے کہ ایک دینار سے زائد میں بیع اور صرف کا جمع ہونا جائز نہیں ہے (۲)۔

شرط وہی ہے کہ پورا ترکہ معلوم اور مجلس میں موجود ہو۔

(۱) خواجہ لؤلؤ کیل ۱۰۹۔

(۲) ایک دینار اور ایک سے زائد میں ترکہ کی وجہ یہ ہے کہ ایک دینار یا اس سے کم بہت ٹھوڑی مقدار ہے جس کی مجبائش دی جاسکتی ہے (الدسوقی ۳۲۳)۔

لیکن اگر دینار سامان کی قیمت ایک دینار کے صرف سے زیادہ ہو تو صحیح درست نہ ہوگی اس لئے کہ ایک دینار سے زائد میں بیع اور صرف کا اکٹھا ہونا لازم آئے گا (اور وہ جائز نہیں)۔

۱۔ اگر عورت سے ترکہ کے سامانوں میں سے کسی سامان پر مصالحت کی جائے تو مصالحت طے طلاق جائز ہوگی، خواہ عورت کا بھول کر وہ بدل اس کے حصہ کے مساوی ہو یا کم بیش۔

دوم: اگر بدل تخارج کی ادائیگی غیر ترکہ سے ہو:

۱۳۔ اگر بدل تخارج کی ادائیگی غیر ترکہ سے ہو تو حالات کے اختلاف سے مسامت کا حکم بھی مختلف ہوگا، جو درج ذیل ہیں:

الف۔ جب ترکہ سونا چاندی اور دیگر سامان پر مشتمل ہو اور دینار عورت سے ترکہ کے سونا یا چاندی کے بجائے دوسرے سونا یا چاندی کے عوض معاملہ کریں تو معاملہ درست نہ ہوگا، خواہ عورت نے جو لیا ہے وہ اس کے حصہ سے کم ہو یا زیادہ، اس لئے کہ یہ سونا چاندی اور سامان کی بیع سونا یا چاندی کے عوض ہوگی، اور یہ ربا و فضل ہے، اور اگر پورا یا کچھ ترکہ غیر موجود ہو تو اس میں ربا و فضیلت بھی ہو جائے گا، اس لئے کہ سامان اگر نقد کے ساتھ ہو تو وہ بھی نقد کے حکم میں ہے۔

ب۔ اگر ترکہ بعد از بیع ہو جس کا ذکر سابقہ صورت میں ہو ہے، اور دینار بیوی سے ترکہ کے سامان کے علاوہ کسی دوسرے سامان پر بیع کریں تو یہ معاملہ صحیح چھوڑ دینا چاہئے ہوگا، جو مندرجہ ذیل ہیں:

پورا ترکہ مصالحت کرنے والے تمام لوگوں کو معلوم ہو، تاکہ صحیح معلوم چیز پر ہو، پورا ترکہ مجلس میں موجود ہو، خواہ حقیقت میں کی صورت میں ہو یا صما عرض کی صورت میں، اور وہ اس طرح کہ اس کی غیبت اتنی قریب ہو کہ اس میں نقد معاملہ کرنا جائز ہو، وہ موجود کے حکم میں

تخارج ۱۴-۱۵

یہ اس وقت ہے جب مصاحبت قرآن کی حالت میں ہوئی ہو، لیکن اگر انکار کی صورت میں یہ معاملہ ہو تو اس کے رد ایک انکار کے ساتھ ہونے والی مصاحبت باطل ہے، البتہ انہوں نے انکار کے ساتھ ہونے والی صلح کے مسائل سے ورثاء کی باہمی مصاحبت کے مسئلہ کا ضروت کی بنا پر استثناء کیا ہے، بشرط یہ ہے کہ مصاحبت کرنے والے کو بدل کی ادائیگی خود ترک سے کی جائے، ترک کے علاوہ سے نہیں، اس سے فرق نہیں پڑتا کہ صلح کا معاملہ برہمہ کی کے ساتھ ہو یا ثقات کے ساتھ (۱)۔

حنابلہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں:

۱۵- حنابلہ کے یہاں تخارج کی صورتوں کا ذکر نہیں ملتا، بلکہ ان کے یہاں مصاحبت کے عام قواعد کی رو سے کبھی اس پر بیع کی تعریف صادق آتی ہے، تو کبھی بیہ بلائہ ہوگی۔

مثلاً صلح کے عام قواعد کے مطابق جس مال کے سلسلے میں مصاحبت ہوئی ہو، بدل کی ادائیگی اس کی جنس سے بھی ہو سکتی ہے، اور غیر جنس سے بھی اگر بدل اس کے حق کی جنس سے ہو، اور اتنا ہی ہو جتنا اس کا حق ہے، تو دیا اس نے اپنا حق وصول پا لیا۔ اور اگر بدل کی مقدار اس کے حق سے کم ہو تو گویا اس نے اپنا کچھ حق وصول کیا اور کچھ چھوڑ دیا، البتہ اس کے طور پر ہو یا بیہ کے طور پر۔

اور اگر بدل یہ معاملہ مال کی جنس سے نہ ہو تو یہ بیع ہوں، اس پر بیع کے احکام جاری ہوں گے، اور نقد (سونا چاندی) کے بدلے نقد ہو تو یہ بیع صرف ہوگی، اس میں بیع صرف کی شرطوں کا طرہ کرنا ہوگا وغیرہ۔

ہوگا، اور معاملہ قرآن کی صورت میں ہو (یعنی ورثاء اس کی وراثت کے منکر نہ ہوں)، اور اگر ترک کچھ دین کی صورت میں ہو تو یہ بیع اپنے ذمہ کے واجبات کا قرآن کرے اور معاملہ کے تحت مجلس میں ہو جو، ہو، اس لئے کہ غائب ہونے کی صورت میں اس کے انکار کا احتمال ہے اسی طرح اس کا مکلف ہونا بھی شرط ہے۔

۱۶- ترک وراثت وراثت کی صورت میں ہو یا سونے اور دیگر سامان کی شکل میں ہو تو ترک کے سونے کے علاوہ، برے سونے کے بدلے یا ترک کی چاندی کے علاوہ، برے چاندی کے عوض صلح کرنا جائز ہے، بشرطیکہ بیع و مصرف کا، بٹماں ایک دینار سے زائد میں نہ ہو (۲)۔

شافعیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں:

۱۴- شافعیہ تخارج کی صورت میں جو صلح قرآن کے ساتھ ہو اس میں ورثاء انکار کے ساتھ ہو اس میں فرق کرتے ہیں، یعنی اگر مصاحبت اس صورت میں ہوئی جب سارے ورثاء اس کی وراثت کے قائل ہوں، اور بدل کی ادائیگی ترک کے علاوہ سے ہو تو یہ بیع قرآن پائے گی اور اس پر بیع کے احکام جاری ہوں گے، مثلاً اگر بدل اور مہبل و وثوں دست رہا میں متفق ہوں تو صلح کے صحیح ہونے کے لئے بقضہ شرط ہے، اسی طرح اگر مہبل روپیہ کی جنس سے ہو تو برہمہ کی ضروری ہے وغیرہ۔

اور اگر مصاحبت ترکہ کی کے ایک حصہ پر ہو تو باقی حصہ بیہ سمجھا جائے گا، اور اس میں بیہ کے احکام جاری ہوں گے۔

(۱) روح المعانی ۳/۱۴۳، ۲۰۲، نہایۃ الحاج ۳/۱۴۳، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲،

تخارج ۱۶-۱۸

ور اگر مصالحت انکار کی صورت میں ہوتا ہے یہ بھی شرط ہے کہ مصالحت کرنے والا اپنے حق کی جنس سے اس سے ربا و نہ لے جتنے کا وہ مستحق ہے، اس لئے کہ اگر اپنے حق سے ربا لے گا تو اس زامہ حصہ کے بائیں اہل اس کی طرف سے کچھ نہیں ہوگا، ایسی صورت میں وہ طم تر رہا ہے گا، لہذا اگر بدل اپنے حق کی جنس سے نہ لے گا تو زامہ لینے میں مضائقہ نہیں، اس سے کہ یہ مدتی کے حق میں بیعت ہے، چونکہ اپنے خیال میں وہ جو کچھ لے رہا ہے معاوضہ کے طور پر لے رہا ہے، ورنہ مگر کے حق میں یہ برابر ہے، کیونکہ وہ جو کچھ مال "ا" رہا ہے وہ یقین سے بچنے کے لئے فدیہ کے طور پر اور دفع ضرر کے لئے "ا" کر رہا ہے (۱)۔

تخارج سے قبل کچھ ترکہ کا دین ہونا:

اگر ترکہ کا کچھ حصہ لوگوں کے ذمہ دین ہو، اور ورثہ کی وارث سے یہ معاوضہ کریں کہ وہ اپنے دین والے حصہ سے متعلق ہو جائے، ورنہ دین کا سارا حصہ ویرانہ ہوگا، کوئل جائے تو اس کے جوار کے بارے میں شک کا خدشہ ہے، جس کی تفصیل یہ ہے:

۱۶- حنفیہ کے نزدیک اس طرح کی مصالحت عین اور دین دونوں میں باطل ہے، دین میں اس لئے کہ اس میں دین یعنی مصالحت کرے، لے کے حصہ کا غیر دین بنی ورنہ کو مالک بننا لازم آئے گا جو جائز نہیں ہے، ربا میں تو مقدمہ چونکہ یک ہے اس لئے جب مقدمہ ایک تر باطل ہوگا تو دوسرے جزی بھی باطل ہو جائے گا، دین کے حصے کی مناسبت کی نئی ہو چکی ہو، مام ابو حنیفہ کا مسلک یہی ہے، اور اصح قول کے مطابق صائیں کا قول بھی یہی ہے۔

البتہ اس صلح کی درستی کے لئے حنفیہ نے بعض شکلیں دی ہیں جو درج ذیل ہیں:

الف۔ ورنہ یہ شرط لگا میں کہ مصالحت کرنے والا ورثہ اپنے حصے کے بقدر دین سے خود مدیون (قرض دار) ہی کو بری کرے۔ اس لئے کہ اس وقت یہ نقطہ ہوگا یا قرض دار کو دین کا مالک بننا ہوگا اور یہ جائز ہے۔

ب۔ اگر کسی اہل یہ ہے کہ ورنہ مصالحت کرنے والے ورثہ کو اس کے حصہ کے بقدر دین اپنے طور پر پیشگی "ا" کریں، ورنہ مصالحت کرنے والا قرض دار سے اپنے حصے کی وصولی کا حق ورنہ کے حوالہ کر دے۔

نہیں، دونوں نظموں میں "ا" سے ملنا و کا نقصان ہے، اس لئے کہ اہل اہل میں قرض دار سے وہ مقدمہ رہا نہیں لے سکتے ہیں جس پر صلح کی گئی ہے، اسی طرح اہل ثانی میں ورنہ کو مقدمہ نہیں لے گا، لہذا فقہ "حار" سے مستر ہے (۱)۔

۱۷- متبادل بھی حنفیہ کے ہم خیال ہیں، ان کے نزدیک بھی غیر مدیون سے دین کی بیعت درست نہیں ہے، البتہ قرض دار کے سے قرض سے برابر اہل حوالہ کی اہل اختیار کرنا درست ہے (۲)۔

۱۸- مالکیہ کے نزدیک دین کی بیعت اس شخص کے ساتھ جس پر دین نہ ہو چند شرائط کے ساتھ درست ہے، اس لحاظ سے جس صورت میں دین کی بیعت جائز ہوئی، وہاں دوسرے کے ذمہ دین کے بارے میں مصالحت بھی درست ہوئی، اور جس صورت میں دین کی بیعت درست نہ ہوئی، اس صورت میں مصالحت بھی جائز نہ ہوئی، پس اگر دین حیوان، عرش یا قرض کے ملکہ کی صورت میں ہو تو ان کے بارے میں

(۱) الخلیفی ۵/۵۱، المذاہب ۳/۴۰۱، البدائع ۵/۱۸۲، ابن ماجہ ۲/۸۱، (۲) الخلیفی ۵/۱۵۹۔

(۱) الخلیفی ۵/۵۱، المذاہب ۳/۴۰۱، البدائع ۵/۱۸۲، ابن ماجہ ۲/۸۱، (۲) الخلیفی ۵/۱۵۹۔

مصاحبت و دست ہوں، بشرطیکہ مدیوں (قرض و امان) مجلس عقد میں موجود ہوں، دین کا قرض رکتا ہو، ورنہ تکلف ہو، مذکورہ صورتوں کے علاوہ کسی صورت میں مصاحبت و دست نہیں ہوگی (۱)۔

۱۹- شافعیہ کے نزدیک ظہر، جیسا کہ ”مغنی المحتاج“ میں ہے، یہ ہے کہ دین میں بیع فیہ مدیوں سے جائز نہیں ہے بین مقتدول یہ ہے کہ فیہ مدیوں سے اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ مدیوں خوشحال ہو، دین کا قرض رکتا ہو، دین کی مدت مقررہ پوری ہو چکی ہو، ابن ساقی نے یہ فرمایا ہے۔

وہی کہتے ہیں: اگر وہ میں سے ایک وارث نے دوسرے وارث سے کہا کہ میں نے اس کپڑے کے بدلے تم سے اپنے حصے سے صلح کر لی، تو اگر ترک صرف دیوں کی شکل میں ہو تو یہ فیہ مدیوں سے دین بیچنا ہوگا، ورنہ ترکہ میں کچھ عین بھی ہو، کچھ نہیں، دوسرے فیہ مدیوں سے دین کی بیع کو جائز قرار نہ دیں، تو دین میں صلح تو بدشہد باطل ہوگی، لہذا عین کے بارے میں ”صفیہ کی تغریق“ کے مسئلے کو لے کر وہ اقوال ہو گئے ہیں۔

ایک شخص اپنے دو بیٹے چھوڑ کر مرا اور ترکہ میں دو ہزار درہم اور ۳۰ دینار چھوڑے، اور دوسری کے ۱۰۰ دین تھے، اس موقع پر ایک بھائی نے دوسرے بھائی سے دو ہزار درہم پر دین کے حصہ کا معاملہ کیا تو جائز ہے، اس سے کہ جب یہ ۱۰۰ درہم میں ہے تو معاوضہ ماننے کی ضرورت نہیں، بلکہ کوئی اس سے ۱۰۰ درہم میں سے ایک ہزار حصہ کے طور پر وصول کیا، اور دوسرے ایک ہزار کے حصہ کا غرض یا (۲)۔

تخارج کے بعد میت پر دین کا ظاہر ہونا:

۲۰- قاعدہ کے مطابق دین ترکہ سے متعلق ہوتا ہے اور اس کی

انگلی ترکہ کی تقسیم پر مقدم ہوتی ہے، فرماں خداوندی ہے: ”مَنْ بَعْدَ وَصِيَّتِهِ بَوْصِيٍّ مِمَّا أَوْ ذَبْنِ“ (۱) (بعد وصیت کے نکالنے کے جس کی وصیت نہ کی جائے یا) عے قرض کے بعد)۔

لیکن فقہاء کے درمیان اس مسئلے میں اختلاف پایا جاتا ہے کہ مدیوں کے ترکہ پر وارث کی ملکیت کا قرض کب ہوتا ہے۔

حنبلہ اور مالکیہ کے نزدیک ترکہ پر وارث کی ملکیت کا قرض اس وقت ہوگا جب ترکہ سے وارث تمام دیوں ادا کر دیئے جائیں۔

شافعیہ کا صحیح مسلک ”ردنا بلکہ کی ایک روایت یہ ہے کہ دین کی انگلی سے قبل ہی ترکہ کی ملکیت وارث کی طرف منتقل ہو جائے دین اس طرح کہ اس کا تعلق ترکہ سے رہے گا، ورنہ فیہ احمد ہے۔

اس اختلاف کا اثر یہ ہوگا کہ وفات کے وقت سے انگلی دین تک ترکہ سے جو منافع حاصل ہوں گے، ان حضرات کے نزدیک دین اس سے بھی متعلق ہوگا جو یہ کہتے ہیں کہ دین کے رہتے ہوئے ترکہ وارث کی ملک میں داخل نہیں ہوتا، بین جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ ترکہ مدیوں ہونے کی حالت میں بھی وارث کی ملک میں چلا جاتا ہے، اس حضرات کے نزدیک وفات کے بعد ہونے والے منافع وارث کی ملک ہوں گے۔

اس اختلاف کے باوجود اگر وارث باہم مصاحبت کر لیں، اور ایک وارث کو الگ کر کے ترکہ تقسیم کر لیں، اس کے بعد یہ دین کا پتہ چلے جو اگر ”یا جاے“ تو پورا ترکہ ہی صاف ہو جائے، یہی صورت میں اگر وارث اپنے طور پر دین و قرض خواہ خود ہی معاف کر دیں یا کوئی دوسرا شخص ”انگلی قرض کا اس شرط کے ساتھ ضمانت ہو جائے کہ وہ وارث سے وصول نہیں کرے گا تو مصاحبت صحیح رہے گی، باطل نہیں ہوگی۔

(۱) السنن ۱۶۳۵، ۱۶۳۶

(۲) مغنی المحتاج ۳۲۱، رد المحتار ۳۲۱، ۱۹۶، ۱۹۷

(۱) سورہ نساء ۱۲

یہ سن گروہ و اوائلی ہے، انکار نہیں، اور کوئی شخص سامع بھی نہیں ہو، ورنہ غناء، مدح، ریں و معاصرت باطل ہو جائے گی۔

اس پر مانی حمد تمام ان کا اتفاق ہے، مالک کی ایک قول کے مطابق معاصرت اس وقت باطل ہوگی جبکہ مال مقبوم اشیاء ترک کی قیمت و مال میں ہو اس کے برخلاف اگر مال مقبوم میں (اصل سامع ترک) ہو یا مثلی ہو تو باطل نہیں ہوگی (۱)۔

اس کی تفصیل ”سبع“، ”قسمتہ“، ”دین“، ”ہر ترک“ کی معطل، حالت میں، حظ کی جائے۔

ہے، لیکن جس قول میں، اٹل مانی جاتی ہے اس کے مطابق دعویٰ و گنجائش نہیں ہوتی، یہ اس وقت ہے جبکہ دوسرے ورثاء اس عین کے ترک ہونے کا اہل فائز ہیں، ورنہ اہل اہل کے بعد اس کے دعویٰ کی کوئی گنجائش نہ ہوتی۔

اور اگر ترک کی خاطر ہونے والی چیز میں ہو تو مصاحبت کے تحت عدم دخول والے قول کے مطابق مصاحبت درست رہے گی، ورنہ تمام رہائے کے درمیان تقسیم یا جائے گا، اور دخول کے قول کے مطابق مصاحبت فاسد ہوئی جیسا کہ اس وقت حکم ہے جب مصاحبت کے وقت میں، این کا سب کو علم ہو، الا یہ کہ این کو معاف کے وقت ہی مصاحبت سے خارج کر دیا گیا ہو، اور وضاحت کر دی گئی ہو کہ یہ صحیح این کو چھوڑ کر ترک کی موجود اشیاء پر ہو رہی ہے اس صورت میں صحیح فاسد نہیں ہوگی، لیکن اگر مصاحبت پورے ترک پر ہوئی تو معاف فاسد ہو جائے گا، جیسے کہ ہر اس صورت میں حکم ہے جب دین کا علم مصاحبت کے وقت ہی سب کو ہو۔

یہ حنفیہ کا مذہب ہے، اور دوسرے مذاہب کے قواعد بھی مجموعی طور پر حنفیہ کے قول ہی کے قدم قدم ہیں^(۱)۔

اس کی تفصیل ”صلح“، ”إبراء“، ”دعویٰ“، ”تسمیہ“ کی اصطلاحات میں دیکھی جائے۔

۲- شریعت کے بعد میت کے دین کا ظاہر ہونا:

یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب مصاحف کے بعد ہر طرح کے حقوق سے بری کر دیا جائے، پھر مصالح کو معلوم ہو کہ ترک فی ایک تیر باقی ہے، تو یہ صحیح یہ ہے کہ جو لوگ اس چیز کو صلح میں داخل نہیں مانتے میں ان کے نزدیک اس چیز کے بارے میں بغوی فی منہاج

تخارج کے بعد ترکہ کی تقسیم کا طریقہ:

۲۲۔ جب دو یا کسی وارث کے ساتھ اس بات پر مصالحت کر لیں کہ وہ وارث ترک کا ایک متعین حصہ لے کر باقی ترک سے مشبہ دار

[illegible]

(۱) ابن ماجہ میں ۸۲۴، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴،

تخارج ۲۳-۲۵

ہو جائے تو ترک کی تقسیم کا طریقہ یہ ہوگا کہ مسئلہ کی صحیح مصالحت شخص کو
دہا کے درمیان موجود شخص کے کی جائے گی، پھر چھٹی سے اس کے
سہام (حصے) سا قطار دے جائے گا، اس کے بعد بقیہ ترک کی تقسیم
باقی دہا کے سہام کے مطابق ہوگی۔

مثلاً ایک عورت کا انتقال ہوا اور اس نے اپنے دہا میں شوہر،
ماں اور ایک چچا کو چھوڑا تو شوہر کے موجود ہونے کے باوجود مسئلہ چچہ
سے بنے گا، جس میں شوہر کو تین حصے، ماں کو دو حصے اور چچا کو باقی ایک
حصہ ملے گا، اگر شوہر زوجہ کے واجب الاور کو لے کر اپنے حصہ
(نصف ترک) سے دستبردار ہو جائے تو دہا کے مقابلہ میں اس کے
سہام سا قطار ہو جائے گا، اور باقی ترک (یعنی ماں کو چھوڑ کر) ماں اور
چچا کے درمیان اصل مسئلہ میں ان کے سہام کے مطابق تقسیم کیا
جائے گا، یعنی ماں کو دو حصے ملیں گے اور چچا کو ایک حصہ۔

یہ جائز نہیں کہ شوہر کو اپنے حصہ سے دستبردار ہوئے کے بعد اس
کو غیر موجود مان لیا جائے، اس لئے کہ اگر ایسا کیا جائے تو ترک میں
مہر کو شامل نہ مانا جائے، اور اسی لحاظ سے ترک کی تقسیم عمل میں لائی
جائے تو ماں کا حصہ ٹکٹ ٹکٹ کے بجائے ٹکٹ باقی ہو جائے گا، اس
سے کہ باقی ترک ان کے درمیان تقسیم ہوگا، اور ماں کو ایک حصہ
اور چچا کو دو حصے ملیں گے، یہ حما کے خلاف ہے، اس لئے کہ ماں کا
حصہ اصل ترک کا ٹکٹ ہے نہ کہ باقی کا ٹکٹ، مین جب ہم شوہر کو
داخل مان کر مسئلہ بنائیں تو ماں کو چچہ میں سے دو حصے ملیں گے اور چچا
کو ایک حصہ، اور پھر باقی ترک بھی اس دہا کے درمیان اسی طریق
پر تقسیم ہوگا تو ماں کو میراث میں سے اس کا پورا حق ملے گا۔

یہ حکم اس وقت ہے جب تخارج کا معاملہ ترک کی ہی میں سے کسی
شخص پر ہو۔

۲۳- تخارج ترک کے علاوہ کسی دوسرے مال پر ہوا ہو تو ایسی

صورت میں تخارج کرنے والا ترک سے اپنے حصہ کو بیچنے والا ہوگا
اس شخص کے مقابلہ میں جس کو تمام دہا اپنے خاص مال سے او
کریں گے، تاکہ پورا ترک ان کے لئے خالص ہو جائے۔

۲۴- اگر دہا کا مال اگر وہ بدل ان کے حصوں کے تناسب سے ہو تو
ترک کی تقسیم اسی طرح ہونی چاہئے گزرنی چاہئے، یعنی اصل مسئلہ دہا
وارث کے سہام کی تخارج کی جائے گی جن کے وراثت سے قبل مستحق
ہیں۔ پھر صلح کے ذریعہ لے ہوئے مال کے بدلہ میں تخارج کرنے
والے کا حصہ سا قطار ہو جائے گا، اور ترک باقی دہا پر اصل مسئلہ سے
ان کو ملے ہوئے سہام کے مطابق تقسیم کیا جائے گا، پھر خارج ہونے
والے کا حصہ ان میں سے ہر ایک کے سہام کے تناسب سے ان کے
درمیان تقسیم کیا جائے گا، اس لئے کہ انہوں نے بدل کی ادائیگی اسی
تناسب سے کی ہے۔

اگر تمام دہا نے خارج ہونے والے وارث کو بدل کی ادائیگی
میں برابر حصہ لیا تو اس شخص کا حصہ ان کے درمیان برابر تقسیم ہوگا، مگر
یہ اس وقت ہوگا جبکہ وارث سہام کے مطابق ترک سے حصے
لے لے جس کی تخارج کو دہا عد منہض کر کے کی جائے گی۔

۲۵- اگر تمام دہا بدل میں تمام دہا کا حصہ مقدمہ میں مختلف ہو تو
خارج ہونے والے شخص کا حصہ ان کے درمیان ہی تناسب سے تقسیم
کیا جائے گا، اور یہ تقسیم اس وقت عمل میں آئے گی جبکہ ان میں سے
ایک سہام کے مطابق ترک سے اپنا حصہ حاصل کر لے۔

۲۵- اگر تمام دہا کے بجائے کوئی ایک وارث دوسرے وارث
کے ساتھ تخارج کرے، اور اپنا حصہ اس کے لئے چھوڑے تو ایسی
صورت میں تخارج کو کالعدم مان کر اولاد ترک کی تقسیم تمام دہا کے
درمیان ان کے سہام کے مطابق کی جائے گی، پھر خارج ہونے
والے وارث کا حصہ اس وارث کو مل جائے گا جس نے اس کو بدل

تخارج ۲۶

یا ہے (۱)۔

خصاف نے "خیل" میں لکھا ہے کہ تر مع مدح مقررہ صورت میں ہو تو وصیت والے کی تقسیم ال دہنوں کے درمیان نصف نصف ہوئی، اور اگر انکار کی صورت میں ہو تو میراث کے تناسب سے ہوئی، یہی بعض مشائخ کا خیال ہے، اور میراث کے بارے میں مباحث کا بھی یہی حکم ہے۔ فی طرح "قاضی ذہب" میں مذکور ہے (۱)۔

تفصیل کے لئے "سلح"، "قرمہ" اور "ترک" کی اصطلاحات دیکھی جائیں۔

موصی نہ کا تخارج:

۲۶- موصی نہ جس کے لئے میت نے اپنے ترک سے کچھ، بیٹے کی وصیت کی ہو، اس کے ساتھ بھی اس کے حصہ وصیت کے متعلق وراثہ، تخارج کا معاملہ کر سکتے ہیں، اور اس کا حکم بھی یہی ہے جو کسی وارث کے ساتھ تخارج کرنے کا ہے، اس لئے اس میں تخارج کے دلیل میں مذکورہ تمام شرائط کی رعایت کی جائے گی مثلاً بدل کے نقد یا غیر نقد ہونے کا اعتبار بدل کے حصہ اشتقاقی سے کم، ریا، دیا، نہ ہونے اور صرف کی شرط طیارہ سے بچنے کا ناظر وغیرہ۔

موصی نہ کے ساتھ وراثہ کے تخارج کی وصیت کے بارے میں ابن عابدین کہتے ہیں کہ جس شخص کے لئے ترک کی ایک خاص مقدمہ کی وصیت کی گئی ہو وہ وارث کے مانند ہے اور اس کی صورت یہ ہے:

ایک شخص نے کسی کے لئے ایک گھر کی وصیت کی، اور اپنے وراثہ میں ایک بیٹا اور ایک بیٹی چھوڑی، پھر بیٹا، بیٹی نے موصی نہ کے ساتھ گھر کے بدلے ایک سو درہم پر مصاخرت کر لی، امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر یہ سو درہم میراث کے ملاوہ ان دہنوں کے چن مال سے ہوں تو گھر کی تقسیم ان دہنوں کے درمیان نصف نصف ہوگی، اور اگر یہ سو درہم باپ کے چھوڑے ہوئے مال وراثت سے ہوں تو گھر ان کے درمیان اس طرح تقسیم ہوگا کہ بیٹے کو، تہائی، بیٹی کو یک تہائی دیا جائے گا، اس لئے کہ سو درہم کی تقسیم بھی یہی طرح ہوں۔



(۱) ابن ماجہ ۵۸۲۳، مشکوٰۃ لابن ماجہ ۲۹۰، نسبی لومات ۲۳۳، الترمذی ۵۸۲۳، سنن ابی داؤد ۳۶۷۳۔

(۲) ابن ماجہ ۵۸۲۳، ۵۸۲۴، ۵۸۲۵، الترمذی ۵۸۲۳، ۵۸۲۴، ۵۸۲۵، ۵۸۲۶، ۵۸۲۷، ۵۸۲۸، ۵۸۲۹، ۵۸۳۰، ۵۸۳۱، ۵۸۳۲، ۵۸۳۳، ۵۸۳۴، ۵۸۳۵، ۵۸۳۶، ۵۸۳۷، ۵۸۳۸، ۵۸۳۹، ۵۸۴۰، ۵۸۴۱، ۵۸۴۲، ۵۸۴۳، ۵۸۴۴، ۵۸۴۵، ۵۸۴۶، ۵۸۴۷، ۵۸۴۸، ۵۸۴۹، ۵۸۵۰، ۵۸۵۱، ۵۸۵۲، ۵۸۵۳، ۵۸۵۴، ۵۸۵۵، ۵۸۵۶، ۵۸۵۷، ۵۸۵۸، ۵۸۵۹، ۵۸۶۰، ۵۸۶۱، ۵۸۶۲، ۵۸۶۳، ۵۸۶۴، ۵۸۶۵، ۵۸۶۶، ۵۸۶۷، ۵۸۶۸، ۵۸۶۹، ۵۸۷۰، ۵۸۷۱، ۵۸۷۲، ۵۸۷۳، ۵۸۷۴، ۵۸۷۵، ۵۸۷۶، ۵۸۷۷، ۵۸۷۸، ۵۸۷۹، ۵۸۸۰، ۵۸۸۱، ۵۸۸۲، ۵۸۸۳، ۵۸۸۴، ۵۸۸۵، ۵۸۸۶، ۵۸۸۷، ۵۸۸۸، ۵۸۸۹، ۵۸۹۰، ۵۸۹۱، ۵۸۹۲، ۵۸۹۳، ۵۸۹۴، ۵۸۹۵، ۵۸۹۶، ۵۸۹۷، ۵۸۹۸، ۵۸۹۹، ۵۹۰۰، ۵۹۰۱، ۵۹۰۲، ۵۹۰۳، ۵۹۰۴، ۵۹۰۵، ۵۹۰۶، ۵۹۰۷، ۵۹۰۸، ۵۹۰۹، ۵۹۱۰، ۵۹۱۱، ۵۹۱۲، ۵۹۱۳، ۵۹۱۴، ۵۹۱۵، ۵۹۱۶، ۵۹۱۷، ۵۹۱۸، ۵۹۱۹، ۵۹۲۰، ۵۹۲۱، ۵۹۲۲، ۵۹۲۳، ۵۹۲۴، ۵۹۲۵، ۵۹۲۶، ۵۹۲۷، ۵۹۲۸، ۵۹۲۹، ۵۹۳۰، ۵۹۳۱، ۵۹۳۲، ۵۹۳۳، ۵۹۳۴، ۵۹۳۵، ۵۹۳۶، ۵۹۳۷، ۵۹۳۸، ۵۹۳۹، ۵۹۴۰، ۵۹۴۱، ۵۹۴۲، ۵۹۴۳، ۵۹۴۴، ۵۹۴۵، ۵۹۴۶، ۵۹۴۷، ۵۹۴۸، ۵۹۴۹، ۵۹۵۰، ۵۹۵۱، ۵۹۵۲، ۵۹۵۳، ۵۹۵۴، ۵۹۵۵، ۵۹۵۶، ۵۹۵۷، ۵۹۵۸، ۵۹۵۹، ۵۹۶۰، ۵۹۶۱، ۵۹۶۲، ۵۹۶۳، ۵۹۶۴، ۵۹۶۵، ۵۹۶۶، ۵۹۶۷، ۵۹۶۸، ۵۹۶۹، ۵۹۷۰، ۵۹۷۱، ۵۹۷۲، ۵۹۷۳، ۵۹۷۴، ۵۹۷۵، ۵۹۷۶، ۵۹۷۷، ۵۹۷۸، ۵۹۷۹، ۵۹۸۰، ۵۹۸۱، ۵۹۸۲، ۵۹۸۳، ۵۹۸۴، ۵۹۸۵، ۵۹۸۶، ۵۹۸۷، ۵۹۸۸، ۵۹۸۹، ۵۹۹۰، ۵۹۹۱، ۵۹۹۲، ۵۹۹۳، ۵۹۹۴، ۵۹۹۵، ۵۹۹۶، ۵۹۹۷، ۵۹۹۸، ۵۹۹۹، ۶۰۰۰، ۶۰۰۱، ۶۰۰۲، ۶۰۰۳، ۶۰۰۴، ۶۰۰۵، ۶۰۰۶، ۶۰۰۷، ۶۰۰۸، ۶۰۰۹، ۶۰۱۰، ۶۰۱۱، ۶۰۱۲، ۶۰۱۳، ۶۰۱۴، ۶۰۱۵، ۶۰۱۶، ۶۰۱۷، ۶۰۱۸، ۶۰۱۹، ۶۰۲۰، ۶۰۲۱، ۶۰۲۲، ۶۰۲۳، ۶۰۲۴، ۶۰۲۵، ۶۰۲۶، ۶۰۲۷، ۶۰۲۸، ۶۰۲۹، ۶۰۳۰، ۶۰۳۱، ۶۰۳۲، ۶۰۳۳، ۶۰۳۴، ۶۰۳۵، ۶۰۳۶، ۶۰۳۷، ۶۰۳۸، ۶۰۳۹، ۶۰۴۰، ۶۰۴۱، ۶۰۴۲، ۶۰۴۳، ۶۰۴۴، ۶۰۴۵، ۶۰۴۶، ۶۰۴۷، ۶۰۴۸، ۶۰۴۹، ۶۰۵۰، ۶۰۵۱، ۶۰۵۲، ۶۰۵۳، ۶۰۵۴، ۶۰۵۵، ۶۰۵۶، ۶۰۵۷، ۶۰۵۸، ۶۰۵۹، ۶۰۶۰، ۶۰۶۱، ۶۰۶۲، ۶۰۶۳، ۶۰۶۴، ۶۰۶۵، ۶۰۶۶، ۶۰۶۷، ۶۰۶۸، ۶۰۶۹، ۶۰۷۰، ۶۰۷۱، ۶۰۷۲، ۶۰۷۳، ۶۰۷۴، ۶۰۷۵، ۶۰۷۶، ۶۰۷۷، ۶۰۷۸، ۶۰۷۹، ۶۰۸۰، ۶۰۸۱، ۶۰۸۲، ۶۰۸۳، ۶۰۸۴، ۶۰۸۵، ۶۰۸۶، ۶۰۸۷، ۶۰۸۸، ۶۰۸۹، ۶۰۹۰، ۶۰۹۱، ۶۰۹۲، ۶۰۹۳، ۶۰۹۴، ۶۰۹۵، ۶۰۹۶، ۶۰۹۷، ۶۰۹۸، ۶۰۹۹، ۶۱۰۰، ۶۱۰۱، ۶۱۰۲، ۶۱۰۳، ۶۱۰۴، ۶۱۰۵، ۶۱۰۶، ۶۱۰۷، ۶۱۰۸، ۶۱۰۹، ۶۱۱۰، ۶۱۱۱، ۶۱۱۲، ۶۱۱۳، ۶۱۱۴، ۶۱۱۵، ۶۱۱۶، ۶۱۱۷، ۶۱۱۸، ۶۱۱۹، ۶۱۲۰، ۶۱۲۱، ۶۱۲۲، ۶۱۲۳، ۶۱۲۴، ۶۱۲۵، ۶۱۲۶، ۶۱۲۷، ۶۱۲۸، ۶۱۲۹، ۶۱۳۰، ۶۱۳۱، ۶۱۳۲، ۶۱۳۳، ۶۱۳۴، ۶۱۳۵، ۶۱۳۶، ۶۱۳۷، ۶۱۳۸، ۶۱۳۹، ۶۱۴۰، ۶۱۴۱، ۶۱۴۲، ۶۱۴۳، ۶۱۴۴، ۶۱۴۵، ۶۱۴۶، ۶۱۴۷، ۶۱۴۸، ۶۱۴۹، ۶۱۵۰، ۶۱۵۱، ۶۱۵۲، ۶۱۵۳، ۶۱۵۴، ۶۱۵۵، ۶۱۵۶، ۶۱۵۷، ۶۱۵۸، ۶۱۵۹، ۶۱۶۰، ۶۱۶۱، ۶۱۶۲، ۶۱۶۳، ۶۱۶۴، ۶۱۶۵، ۶۱۶۶، ۶۱۶۷، ۶۱۶۸، ۶۱۶۹، ۶۱۷۰، ۶۱۷۱، ۶۱۷۲، ۶۱۷۳، ۶۱۷۴، ۶۱۷۵، ۶۱۷۶، ۶۱۷۷، ۶۱۷۸، ۶۱۷۹، ۶۱۸۰، ۶۱۸۱، ۶۱۸۲، ۶۱۸۳، ۶۱۸۴، ۶۱۸۵، ۶۱۸۶، ۶۱۸۷، ۶۱۸۸، ۶۱۸۹، ۶۱۹۰، ۶۱۹۱، ۶۱۹۲، ۶۱۹۳، ۶۱۹۴، ۶۱۹۵، ۶۱۹۶، ۶۱۹۷، ۶۱۹۸، ۶۱۹۹، ۶۲۰۰، ۶۲۰۱، ۶۲۰۲، ۶۲۰۳، ۶۲۰۴، ۶۲۰۵، ۶۲۰۶، ۶۲۰۷، ۶۲۰۸، ۶۲۰۹، ۶۲۱۰، ۶۲۱۱، ۶۲۱۲، ۶۲۱۳، ۶۲۱۴، ۶۲۱۵، ۶۲۱۶، ۶۲۱۷، ۶۲۱۸، ۶۲۱۹، ۶۲۲۰، ۶۲۲۱، ۶۲۲۲، ۶۲۲۳، ۶۲۲۴، ۶۲۲۵، ۶۲۲۶، ۶۲۲۷، ۶۲۲۸، ۶۲۲۹، ۶۲۳۰، ۶۲۳۱، ۶۲۳۲، ۶۲۳۳، ۶۲۳۴، ۶۲۳۵، ۶۲۳۶، ۶۲۳۷، ۶۲۳۸، ۶۲۳۹، ۶۲۴۰، ۶۲۴۱، ۶۲۴۲، ۶۲۴۳، ۶۲۴۴، ۶۲۴۵، ۶۲۴۶، ۶۲۴۷، ۶۲۴۸، ۶۲۴۹، ۶۲۵۰، ۶۲۵۱، ۶۲۵۲، ۶۲۵۳، ۶۲۵۴، ۶۲۵۵، ۶۲۵۶، ۶۲۵۷، ۶۲۵۸، ۶۲۵۹، ۶۲۶۰، ۶۲۶۱، ۶۲۶۲، ۶۲۶۳، ۶۲۶۴، ۶۲۶۵، ۶۲۶۶، ۶۲۶۷، ۶۲۶۸، ۶۲۶۹، ۶۲۷۰، ۶۲۷۱، ۶۲۷۲، ۶۲۷۳، ۶۲۷۴، ۶۲۷۵، ۶۲۷۶، ۶۲۷۷، ۶۲۷۸، ۶۲۷۹، ۶۲۸۰، ۶۲۸۱، ۶۲۸۲، ۶۲۸۳، ۶۲۸۴، ۶۲۸۵، ۶۲۸۶، ۶۲۸۷، ۶۲۸۸، ۶۲۸۹، ۶۲۹۰، ۶۲۹۱، ۶۲۹۲، ۶۲۹۳، ۶۲۹۴، ۶۲۹۵، ۶۲۹۶، ۶۲۹۷، ۶۲۹۸، ۶۲۹۹، ۶۳۰۰، ۶۳۰۱، ۶۳۰۲، ۶۳۰۳، ۶۳۰۴، ۶۳۰۵، ۶۳۰۶، ۶۳۰۷، ۶۳۰۸، ۶۳۰۹، ۶۳۱۰، ۶۳۱۱، ۶۳۱۲، ۶۳۱۳، ۶۳۱۴، ۶۳۱۵، ۶۳۱۶، ۶۳۱۷، ۶۳۱۸، ۶۳۱۹، ۶۳۲۰، ۶۳۲۱، ۶۳۲۲، ۶۳۲۳، ۶۳۲۴، ۶۳۲۵، ۶۳۲۶، ۶۳۲۷، ۶۳۲۸، ۶۳۲۹، ۶۳۳۰، ۶۳۳۱، ۶۳۳۲، ۶۳۳۳، ۶۳۳۴، ۶۳۳۵، ۶۳۳۶، ۶۳۳۷، ۶۳۳۸، ۶۳۳۹، ۶۳۴۰، ۶۳۴۱، ۶۳۴۲، ۶۳۴۳، ۶۳۴۴، ۶۳۴۵، ۶۳۴۶، ۶۳۴۷، ۶۳۴۸، ۶۳۴۹، ۶۳۵۰، ۶۳۵۱، ۶۳۵۲، ۶۳۵۳، ۶۳۵۴، ۶۳۵۵، ۶۳۵۶، ۶۳۵۷، ۶۳۵۸، ۶۳۵۹، ۶۳۶۰، ۶۳۶۱، ۶۳۶۲، ۶۳۶۳، ۶۳۶۴، ۶۳۶۵، ۶۳۶۶، ۶۳۶۷، ۶۳۶۸، ۶۳۶۹، ۶۳۷۰، ۶۳۷۱، ۶۳۷۲، ۶۳۷۳، ۶۳۷۴، ۶۳۷۵، ۶۳۷۶، ۶۳۷۷، ۶۳۷۸، ۶۳۷۹، ۶۳۸۰، ۶۳۸۱، ۶۳۸۲، ۶۳۸۳، ۶۳۸۴، ۶۳۸۵، ۶۳۸۶، ۶۳۸۷، ۶۳۸۸، ۶۳۸۹، ۶۳۹۰، ۶۳۹۱، ۶۳۹۲، ۶۳۹۳، ۶۳۹۴، ۶۳۹۵، ۶۳۹۶، ۶۳۹۷، ۶۳۹۸، ۶۳۹۹، ۶۴۰۰، ۶۴۰۱، ۶۴۰۲، ۶۴۰۳، ۶۴۰۴، ۶۴۰۵، ۶۴۰۶، ۶۴۰۷، ۶۴۰۸، ۶۴۰۹، ۶۴۱۰، ۶۴۱۱، ۶۴۱۲، ۶۴۱۳، ۶۴۱۴، ۶۴۱۵، ۶۴۱۶، ۶۴۱۷، ۶۴۱۸، ۶۴۱۹، ۶۴۲۰، ۶۴۲۱، ۶۴۲۲، ۶۴۲۳، ۶۴۲۴، ۶۴۲۵، ۶۴۲۶، ۶۴۲۷، ۶۴۲۸، ۶۴۲۹، ۶۴۳۰، ۶۴۳۱، ۶۴۳۲، ۶۴۳۳، ۶۴۳۴، ۶۴۳۵، ۶۴۳۶، ۶۴۳۷، ۶۴۳۸، ۶۴۳۹، ۶۴۴۰، ۶۴۴۱، ۶۴۴۲، ۶۴۴۳، ۶۴۴۴، ۶۴۴۵، ۶۴۴۶، ۶۴۴۷، ۶۴۴۸، ۶۴۴۹، ۶۴۵۰، ۶۴۵۱، ۶۴۵۲، ۶۴۵۳، ۶۴۵۴، ۶۴۵۵، ۶۴۵۶، ۶۴۵۷، ۶۴۵۸، ۶۴۵۹، ۶۴۶۰، ۶۴۶۱، ۶۴۶۲، ۶۴۶۳، ۶۴۶۴، ۶۴۶۵، ۶۴۶۶، ۶۴۶۷، ۶۴۶۸، ۶۴۶۹، ۶۴۷۰، ۶۴۷۱، ۶۴۷۲، ۶۴۷۳، ۶۴۷۴، ۶۴۷۵، ۶۴۷۶، ۶۴۷۷، ۶۴۷۸، ۶۴۷۹، ۶۴۸۰، ۶۴۸۱، ۶۴۸۲، ۶۴۸۳، ۶۴۸۴، ۶۴۸۵، ۶۴۸۶، ۶۴۸۷، ۶۴۸۸، ۶۴۸۹، ۶۴۹۰، ۶۴۹۱، ۶۴۹۲، ۶۴۹۳، ۶۴۹۴، ۶۴۹۵، ۶۴۹۶، ۶۴۹۷، ۶۴۹۸، ۶۴۹۹، ۶۵۰۰، ۶۵۰۱، ۶۵۰۲، ۶۵۰۳، ۶۵۰۴، ۶۵۰۵، ۶۵۰۶، ۶۵۰۷، ۶۵۰۸، ۶۵۰۹، ۶۵۱۰، ۶۵۱۱، ۶۵۱۲، ۶۵۱۳، ۶۵۱۴، ۶۵۱۵، ۶۵۱۶، ۶۵۱۷، ۶۵۱۸، ۶۵۱۹، ۶۵۲۰، ۶۵۲۱، ۶۵۲۲، ۶۵۲۳، ۶۵۲۴، ۶۵۲۵، ۶۵۲۶، ۶۵۲۷، ۶۵۲۸، ۶۵۲۹، ۶۵۳۰، ۶۵۳۱، ۶۵۳۲، ۶۵۳۳، ۶۵۳۴، ۶۵۳۵، ۶۵۳۶، ۶۵۳۷، ۶۵۳۸، ۶۵۳۹، ۶۵۴۰، ۶۵۴۱، ۶۵۴۲، ۶۵۴۳، ۶۵۴۴، ۶۵۴۵، ۶۵۴۶، ۶۵۴۷، ۶۵۴۸، ۶۵۴۹، ۶۵۵۰، ۶۵۵۱، ۶۵۵۲، ۶۵۵۳، ۶۵۵۴، ۶۵۵۵، ۶۵۵۶، ۶۵۵۷، ۶۵۵۸، ۶۵۵۹، ۶۵۶۰، ۶۵۶۱، ۶۵۶۲، ۶۵۶۳، ۶۵۶۴، ۶۵۶۵، ۶۵۶۶، ۶۵۶۷، ۶۵۶۸، ۶۵۶۹، ۶۵۷۰، ۶۵۷۱، ۶۵۷۲، ۶۵۷۳، ۶۵۷۴، ۶۵۷۵، ۶۵۷۶، ۶۵۷۷، ۶۵۷۸، ۶۵۷۹، ۶۵۸۰، ۶۵۸۱، ۶۵۸۲، ۶۵۸۳، ۶۵۸۴، ۶۵۸۵، ۶۵۸۶، ۶۵۸۷، ۶۵۸۸، ۶۵۸۹، ۶۵۹۰، ۶۵۹۱، ۶۵۹۲، ۶۵۹۳، ۶۵۹۴، ۶۵۹۵، ۶۵۹۶، ۶۵۹۷، ۶۵۹۸، ۶۵۹۹، ۶۶۰۰، ۶۶۰۱، ۶۶۰۲، ۶۶۰۳، ۶۶۰۴، ۶۶۰۵، ۶۶۰۶، ۶۶۰۷، ۶۶۰۸، ۶۶۰۹، ۶۶۱۰، ۶۶۱۱، ۶۶۱۲، ۶۶۱۳، ۶۶۱۴، ۶۶۱۵، ۶۶۱۶، ۶۶۱۷، ۶۶۱۸، ۶۶۱۹، ۶۶۲۰، ۶۶۲۱، ۶۶۲۲، ۶۶۲۳، ۶۶۲۴، ۶۶۲۵، ۶۶۲۶، ۶۶۲۷، ۶۶۲۸، ۶۶۲۹، ۶۶۳۰، ۶۶۳۱، ۶۶۳۲، ۶۶۳۳، ۶۶۳۴، ۶۶۳۵، ۶۶۳۶، ۶۶۳۷، ۶۶۳۸، ۶۶۳۹، ۶۶۴۰، ۶۶۴۱، ۶۶۴۲، ۶۶۴۳، ۶۶۴۴، ۶۶۴۵، ۶۶۴۶، ۶۶۴۷، ۶۶۴۸، ۶۶۴۹، ۶۶۵۰، ۶۶۵۱، ۶۶۵۲، ۶۶۵۳، ۶۶۵۴، ۶۶۵۵، ۶۶۵۶، ۶۶۵۷، ۶۶۵۸، ۶۶۵۹، ۶۶۶۰، ۶۶۶۱، ۶۶۶۲، ۶۶۶۳، ۶۶۶۴، ۶۶۶۵، ۶۶۶۶، ۶۶۶۷، ۶۶۶۸، ۶۶۶۹، ۶۶۷۰، ۶۶۷۱، ۶۶۷۲، ۶۶۷۳، ۶۶۷۴، ۶۶۷۵، ۶۶۷۶، ۶۶۷۷، ۶۶۷۸، ۶۶۷۹، ۶۶۸۰، ۶۶۸۱، ۶۶۸۲، ۶۶۸۳، ۶۶۸۴، ۶۶۸۵، ۶۶۸۶، ۶۶۸۷، ۶۶۸۸، ۶۶۸۹، ۶۶۹۰، ۶۶۹۱، ۶۶۹۲، ۶۶۹۳، ۶۶۹۴، ۶۶۹۵، ۶۶۹۶، ۶۶۹۷، ۶۶۹۸، ۶۶۹۹، ۶۷۰۰، ۶۷۰۱، ۶۷۰۲، ۶۷۰۳، ۶۷۰۴، ۶۷۰۵، ۶۷۰۶، ۶۷۰۷، ۶۷۰۸، ۶۷۰۹، ۶۷۱۰، ۶۷۱۱، ۶۷۱۲، ۶۷۱۳، ۶۷۱۴، ۶۷۱۵، ۶۷۱۶، ۶۷۱۷، ۶۷۱۸، ۶۷۱۹، ۶۷۲۰، ۶۷۲۱، ۶۷۲۲، ۶۷۲۳، ۶۷۲۴، ۶۷۲۵، ۶۷۲۶، ۶۷۲۷، ۶۷۲۸، ۶۷۲۹، ۶۷۳۰، ۶۷۳۱، ۶۷۳۲، ۶۷۳۳، ۶۷۳۴، ۶۷۳۵، ۶۷۳۶، ۶۷۳۷، ۶۷۳۸، ۶۷۳۹، ۶۷۴۰، ۶۷۴۱، ۶۷۴۲، ۶۷۴۳، ۶۷۴۴، ۶۷۴۵، ۶۷۴۶، ۶۷۴۷، ۶۷۴۸، ۶۷۴۹، ۶۷۵۰، ۶۷۵۱، ۶۷۵۲، ۶۷۵۳، ۶۷۵۴، ۶۷۵۵، ۶۷۵۶، ۶۷۵۷، ۶۷۵۸، ۶۷۵۹، ۶۷۶۰، ۶۷۶۱، ۶۷۶۲، ۶۷۶۳، ۶۷۶۴، ۶۷۶۵، ۶۷۶۶، ۶۷۶۷، ۶۷۶۸، ۶۷۶۹، ۶۷۷۰، ۶۷۷۱، ۶۷۷۲، ۶۷۷۳، ۶۷۷۴، ۶۷۷۵، ۶۷۷۶، ۶۷۷۷، ۶۷۷۸، ۶۷۷۹، ۶۷۸۰، ۶۷۸۱، ۶۷۸۲، ۶۷۸۳، ۶۷۸۴، ۶۷۸۵، ۶۷۸۶، ۶۷۸۷، ۶۷۸۸، ۶۷۸۹، ۶۷۹۰، ۶۷۹۱، ۶۷۹۲، ۶۷۹۳، ۶۷۹۴، ۶۷۹۵، ۶۷۹۶، ۶۷۹۷، ۶۷۹۸، ۶۷۹۹، ۶۸۰۰، ۶۸۰۱، ۶۸۰۲، ۶۸۰۳، ۶۸۰۴، ۶۸۰۵، ۶۸۰۶، ۶۸۰۷، ۶۸۰۸، ۶۸۰۹، ۶۸۱۰، ۶۸۱۱، ۶۸۱۲، ۶۸۱۳، ۶۸۱۴، ۶۸۱۵، ۶۸۱۶، ۶۸۱۷، ۶۸۱۸، ۶۸۱۹، ۶۸۲۰، ۶۸۲۱، ۶۸۲۲، ۶۸۲۳، ۶۸۲۴، ۶۸۲۵، ۶۸۲۶، ۶۸۲۷، ۶۸۲۸، ۶۸۲۹، ۶۸۳۰، ۶۸۳۱، ۶۸۳۲، ۶۸۳۳، ۶۸۳۴، ۶۸۳۵، ۶۸۳۶، ۶۸۳۷، ۶۸۳۸، ۶۸۳۹، ۶۸۴۰، ۶۸۴۱، ۶۸۴۲، ۶۸۴۳، ۶۸۴۴، ۶۸۴۵، ۶۸۴۶، ۶۸۴۷، ۶۸۴۸، ۶۸۴۹، ۶۸۵۰، ۶۸۵۱، ۶۸۵۲، ۶۸۵۳، ۶۸۵۴، ۶۸۵۵، ۶۸۵۶، ۶۸۵۷، ۶۸۵۸، ۶۸۵۹، ۶۸۶۰، ۶۸۶۱، ۶۸۶۲، ۶۸۶۳، ۶۸۶۴، ۶۸۶۵، ۶۸۶۶، ۶۸۶۷، ۶۸۶۸، ۶۸۶۹، ۶۸۷۰، ۶۸۷۱، ۶۸۷۲، ۶۸۷۳، ۶۸۷۴، ۶۸۷۵، ۶۸۷۶، ۶۸۷۷، ۶۸۷۸، ۶۸۷۹، ۶۸۸۰، ۶۸۸۱، ۶۸۸۲، ۶۸۸۳، ۶۸۸۴، ۶۸۸۵، ۶۸۸۶، ۶۸۸۷، ۶۸۸۸، ۶۸۸۹، ۶۸۹۰، ۶۸۹۱، ۶۸۹۲، ۶۸۹۳، ۶۸۹۴، ۶۸۹۵، ۶۸۹۶، ۶۸۹۷، ۶۸۹۸، ۶۸۹۹، ۶۹۰۰، ۶۹۰۱، ۶۹۰۲، ۶۹۰۳، ۶۹۰۴، ۶۹۰۵، ۶۹۰۶، ۶۹۰۷، ۶۹۰۸، ۶۹۰۹، ۶۹۱۰، ۶۹۱۱، ۶۹۱۲، ۶۹۱۳، ۶۹۱۴، ۶۹۱۵، ۶۹۱۶، ۶۹۱۷، ۶۹۱۸، ۶۹۱۹، ۶۹۲۰، ۶۹۲۱، ۶۹۲۲، ۶۹۲۳، ۶۹۲۴، ۶۹۲۵، ۶۹۲۶، ۶۹۲۷، ۶۹۲۸، ۶۹۲۹، ۶۹۳۰، ۶۹۳۱، ۶۹۳۲، ۶۹۳۳، ۶۹۳۴، ۶۹۳۵، ۶۹۳۶، ۶۹۳۷، ۶۹۳۸، ۶۹۳۹، ۶۹۴۰، ۶۹۴۱، ۶۹۴۲، ۶۹۴۳، ۶۹۴۴، ۶۹۴۵، ۶۹۴۶، ۶۹۴۷، ۶۹۴۸، ۶۹۴۹، ۶۹

تخیب ۱-۲

اقوال ہیں: صحیح قول یہ ہے کہ بیخ باطل ہوئی، دوسرا قول یہ ہے کہ بیخ صحیح ہوئی، ہر کوئی خیال نہیں ہوگا، تیسرا قول یہ ہے کہ بیخ صحیح ہوئی اور خیال ثابت ہوگا^(۱)۔

تخیب

تعریف:

۱- "تخیب" "تخیب" کا مصدر ہے، لغت میں اس کا معنی ہے: دوسرے کی باندگی یا غلام کو (آقا سے برگشتہ کر کے) خراب کرنا، یا کسی کے دست کو اس سے بٹا کر، بٹا جاتا ہے: "حبہا فلیسدھا" (اس نے اس عورت کو صحرانہ بٹا کر بٹا دیا)، اور حبہ فلیسدھا (تلاش نے میرے لئے کوئی بٹا کر بٹا دیا) یعنی اس کو دھوکہ میں ڈالا، "حبہ" کے معنی چاہا بار بار، دھوکہ بار کے ہیں، یہ عزہ کی ضد ہے، اس لئے کہ "عزہ" اسے شمس کو کہتے ہیں جو شکر کو نہ سمجھے، ہی، ب "ب" کے^(۱)۔

اس کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اغراء:

۲- "اغراء" لغت میں "اعری" کا مصدر ہے، اور "اعری بالشیء" کا معنی ہے: اس نے لالچ چیز کا لالچ دیا، کہتے ہیں: "اعریت الکلب بالصید" (میں نے کتے کو شکار کا لالچ دیا، میں نے کتے کو شکار پر بٹا دیا)، "اعریت بیہم العداوة" (میں



(۱) دوسرے فلاسفین ۳۵۳ ۳۶۳ ۳۷۳ ۳۸۳ ۳۹۳ ۴۰۳ ۴۱۳ ۴۲۳ ۴۳۳ ۴۴۳ ۴۵۳ ۴۶۳ ۴۷۳ ۴۸۳ ۴۹۳ ۵۰۳ ۵۱۳ ۵۲۳ ۵۳۳ ۵۴۳ ۵۵۳ ۵۶۳ ۵۷۳ ۵۸۳ ۵۹۳ ۶۰۳ ۶۱۳ ۶۲۳ ۶۳۳ ۶۴۳ ۶۵۳ ۶۶۳ ۶۷۳ ۶۸۳ ۶۹۳ ۷۰۳ ۷۱۳ ۷۲۳ ۷۳۳ ۷۴۳ ۷۵۳ ۷۶۳ ۷۷۳ ۷۸۳ ۷۹۳ ۸۰۳ ۸۱۳ ۸۲۳ ۸۳۳ ۸۴۳ ۸۵۳ ۸۶۳ ۸۷۳ ۸۸۳ ۸۹۳ ۹۰۳ ۹۱۳ ۹۲۳ ۹۳۳ ۹۴۳ ۹۵۳ ۹۶۳ ۹۷۳ ۹۸۳ ۹۹۳ ۱۰۰۳ ۱۰۱۳ ۱۰۲۳ ۱۰۳۳ ۱۰۴۳ ۱۰۵۳ ۱۰۶۳ ۱۰۷۳ ۱۰۸۳ ۱۰۹۳ ۱۱۰۳ ۱۱۱۳ ۱۱۲۳ ۱۱۳۳ ۱۱۴۳ ۱۱۵۳ ۱۱۶۳ ۱۱۷۳ ۱۱۸۳ ۱۱۹۳ ۱۲۰۳ ۱۲۱۳ ۱۲۲۳ ۱۲۳۳ ۱۲۴۳ ۱۲۵۳ ۱۲۶۳ ۱۲۷۳ ۱۲۸۳ ۱۲۹۳ ۱۳۰۳ ۱۳۱۳ ۱۳۲۳ ۱۳۳۳ ۱۳۴۳ ۱۳۵۳ ۱۳۶۳ ۱۳۷۳ ۱۳۸۳ ۱۳۹۳ ۱۴۰۳ ۱۴۱۳ ۱۴۲۳ ۱۴۳۳ ۱۴۴۳ ۱۴۵۳ ۱۴۶۳ ۱۴۷۳ ۱۴۸۳ ۱۴۹۳ ۱۵۰۳ ۱۵۱۳ ۱۵۲۳ ۱۵۳۳ ۱۵۴۳ ۱۵۵۳ ۱۵۶۳ ۱۵۷۳ ۱۵۸۳ ۱۵۹۳ ۱۶۰۳ ۱۶۱۳ ۱۶۲۳ ۱۶۳۳ ۱۶۴۳ ۱۶۵۳ ۱۶۶۳ ۱۶۷۳ ۱۶۸۳ ۱۶۹۳ ۱۷۰۳ ۱۷۱۳ ۱۷۲۳ ۱۷۳۳ ۱۷۴۳ ۱۷۵۳ ۱۷۶۳ ۱۷۷۳ ۱۷۸۳ ۱۷۹۳ ۱۸۰۳ ۱۸۱۳ ۱۸۲۳ ۱۸۳۳ ۱۸۴۳ ۱۸۵۳ ۱۸۶۳ ۱۸۷۳ ۱۸۸۳ ۱۸۹۳ ۱۹۰۳ ۱۹۱۳ ۱۹۲۳ ۱۹۳۳ ۱۹۴۳ ۱۹۵۳ ۱۹۶۳ ۱۹۷۳ ۱۹۸۳ ۱۹۹۳ ۲۰۰۳ ۲۰۱۳ ۲۰۲۳ ۲۰۳۳ ۲۰۴۳ ۲۰۵۳ ۲۰۶۳ ۲۰۷۳ ۲۰۸۳ ۲۰۹۳ ۲۱۰۳ ۲۱۱۳ ۲۱۲۳ ۲۱۳۳ ۲۱۴۳ ۲۱۵۳ ۲۱۶۳ ۲۱۷۳ ۲۱۸۳ ۲۱۹۳ ۲۲۰۳ ۲۲۱۳ ۲۲۲۳ ۲۲۳۳ ۲۲۴۳ ۲۲۵۳ ۲۲۶۳ ۲۲۷۳ ۲۲۸۳ ۲۲۹۳ ۲۳۰۳ ۲۳۱۳ ۲۳۲۳ ۲۳۳۳ ۲۳۴۳ ۲۳۵۳ ۲۳۶۳ ۲۳۷۳ ۲۳۸۳ ۲۳۹۳ ۲۴۰۳ ۲۴۱۳ ۲۴۲۳ ۲۴۳۳ ۲۴۴۳ ۲۴۵۳ ۲۴۶۳ ۲۴۷۳ ۲۴۸۳ ۲۴۹۳ ۲۵۰۳ ۲۵۱۳ ۲۵۲۳ ۲۵۳۳ ۲۵۴۳ ۲۵۵۳ ۲۵۶۳ ۲۵۷۳ ۲۵۸۳ ۲۵۹۳ ۲۶۰۳ ۲۶۱۳ ۲۶۲۳ ۲۶۳۳ ۲۶۴۳ ۲۶۵۳ ۲۶۶۳ ۲۶۷۳ ۲۶۸۳ ۲۶۹۳ ۲۷۰۳ ۲۷۱۳ ۲۷۲۳ ۲۷۳۳ ۲۷۴۳ ۲۷۵۳ ۲۷۶۳ ۲۷۷۳ ۲۷۸۳ ۲۷۹۳ ۲۸۰۳ ۲۸۱۳ ۲۸۲۳ ۲۸۳۳ ۲۸۴۳ ۲۸۵۳ ۲۸۶۳ ۲۸۷۳ ۲۸۸۳ ۲۸۹۳ ۲۹۰۳ ۲۹۱۳ ۲۹۲۳ ۲۹۳۳ ۲۹۴۳ ۲۹۵۳ ۲۹۶۳ ۲۹۷۳ ۲۹۸۳ ۲۹۹۳ ۳۰۰۳ ۳۰۱۳ ۳۰۲۳ ۳۰۳۳ ۳۰۴۳ ۳۰۵۳ ۳۰۶۳ ۳۰۷۳ ۳۰۸۳ ۳۰۹۳ ۳۱۰۳ ۳۱۱۳ ۳۱۲۳ ۳۱۳۳ ۳۱۴۳ ۳۱۵۳ ۳۱۶۳ ۳۱۷۳ ۳۱۸۳ ۳۱۹۳ ۳۲۰۳ ۳۲۱۳ ۳۲۲۳ ۳۲۳۳ ۳۲۴۳ ۳۲۵۳ ۳۲۶۳ ۳۲۷۳ ۳۲۸۳ ۳۲۹۳ ۳۳۰۳ ۳۳۱۳ ۳۳۲۳ ۳۳۳۳ ۳۳۴۳ ۳۳۵۳ ۳۳۶۳ ۳۳۷۳ ۳۳۸۳ ۳۳۹۳ ۳۴۰۳ ۳۴۱۳ ۳۴۲۳ ۳۴۳۳ ۳۴۴۳ ۳۴۵۳ ۳۴۶۳ ۳۴۷۳ ۳۴۸۳ ۳۴۹۳ ۳۵۰۳ ۳۵۱۳ ۳۵۲۳ ۳۵۳۳ ۳۵۴۳ ۳۵۵۳ ۳۵۶۳ ۳۵۷۳ ۳۵۸۳ ۳۵۹۳ ۳۶۰۳ ۳۶۱۳ ۳۶۲۳ ۳۶۳۳ ۳۶۴۳ ۳۶۵۳ ۳۶۶۳ ۳۶۷۳ ۳۶۸۳ ۳۶۹۳ ۳۷۰۳ ۳۷۱۳ ۳۷۲۳ ۳۷۳۳ ۳۷۴۳ ۳۷۵۳ ۳۷۶۳ ۳۷۷۳ ۳۷۸۳ ۳۷۹۳ ۳۸۰۳ ۳۸۱۳ ۳۸۲۳ ۳۸۳۳ ۳۸۴۳ ۳۸۵۳ ۳۸۶۳ ۳۸۷۳ ۳۸۸۳ ۳۸۹۳ ۳۹۰۳ ۳۹۱۳ ۳۹۲۳ ۳۹۳۳ ۳۹۴۳ ۳۹۵۳ ۳۹۶۳ ۳۹۷۳ ۳۹۸۳ ۳۹۹۳ ۴۰۰۳ ۴۰۱۳ ۴۰۲۳ ۴۰۳۳ ۴۰۴۳ ۴۰۵۳ ۴۰۶۳ ۴۰۷۳ ۴۰۸۳ ۴۰۹۳ ۴۱۰۳ ۴۱۱۳ ۴۱۲۳ ۴۱۳۳ ۴۱۴۳ ۴۱۵۳ ۴۱۶۳ ۴۱۷۳ ۴۱۸۳ ۴۱۹۳ ۴۲۰۳ ۴۲۱۳ ۴۲۲۳ ۴۲۳۳ ۴۲۴۳ ۴۲۵۳ ۴۲۶۳ ۴۲۷۳ ۴۲۸۳ ۴۲۹۳ ۴۳۰۳ ۴۳۱۳ ۴۳۲۳ ۴۳۳۳ ۴۳۴۳ ۴۳۵۳ ۴۳۶۳ ۴۳۷۳ ۴۳۸۳ ۴۳۹۳ ۴۴۰۳ ۴۴۱۳ ۴۴۲۳ ۴۴۳۳ ۴۴۴۳ ۴۴۵۳ ۴۴۶۳ ۴۴۷۳ ۴۴۸۳ ۴۴۹۳ ۴۵۰۳ ۴۵۱۳ ۴۵۲۳ ۴۵۳۳ ۴۵۴۳ ۴۵۵۳ ۴۵۶۳ ۴۵۷۳ ۴۵۸۳ ۴۵۹۳ ۴۶۰۳ ۴۶۱۳ ۴۶۲۳ ۴۶۳۳ ۴۶۴۳ ۴۶۵۳ ۴۶۶۳ ۴۶۷۳ ۴۶۸۳ ۴۶۹۳ ۴۷۰۳ ۴۷۱۳ ۴۷۲۳ ۴۷۳۳ ۴۷۴۳ ۴۷۵۳ ۴۷۶۳ ۴۷۷۳ ۴۷۸۳ ۴۷۹۳ ۴۸۰۳ ۴۸۱۳ ۴۸۲۳ ۴۸۳۳ ۴۸۴۳ ۴۸۵۳ ۴۸۶۳ ۴۸۷۳ ۴۸۸۳ ۴۸۹۳ ۴۹۰۳ ۴۹۱۳ ۴۹۲۳ ۴۹۳۳ ۴۹۴۳ ۴۹۵۳ ۴۹۶۳ ۴۹۷۳ ۴۹۸۳ ۴۹۹۳ ۵۰۰۳ ۵۰۱۳ ۵۰۲۳ ۵۰۳۳ ۵۰۴۳ ۵۰۵۳ ۵۰۶۳ ۵۰۷۳ ۵۰۸۳ ۵۰۹۳ ۵۱۰۳ ۵۱۱۳ ۵۱۲۳ ۵۱۳۳ ۵۱۴۳ ۵۱۵۳ ۵۱۶۳ ۵۱۷۳ ۵۱۸۳ ۵۱۹۳ ۵۲۰۳ ۵۲۱۳ ۵۲۲۳ ۵۲۳۳ ۵۲۴۳ ۵۲۵۳ ۵۲۶۳ ۵۲۷۳ ۵۲۸۳ ۵۲۹۳ ۵۳۰۳ ۵۳۱۳ ۵۳۲۳ ۵۳۳۳ ۵۳۴۳ ۵۳۵۳ ۵۳۶۳ ۵۳۷۳ ۵۳۸۳ ۵۳۹۳ ۵۴۰۳ ۵۴۱۳ ۵۴۲۳ ۵۴۳۳ ۵۴۴۳ ۵۴۵۳ ۵۴۶۳ ۵۴۷۳ ۵۴۸۳ ۵۴۹۳ ۵۵۰۳ ۵۵۱۳ ۵۵۲۳ ۵۵۳۳ ۵۵۴۳ ۵۵۵۳ ۵۵۶۳ ۵۵۷۳ ۵۵۸۳ ۵۵۹۳ ۵۶۰۳ ۵۶۱۳ ۵۶۲۳ ۵۶۳۳ ۵۶۴۳ ۵۶۵۳ ۵۶۶۳ ۵۶۷۳ ۵۶۸۳ ۵۶۹۳ ۵۷۰۳ ۵۷۱۳ ۵۷۲۳ ۵۷۳۳ ۵۷۴۳ ۵۷۵۳ ۵۷۶۳ ۵۷۷۳ ۵۷۸۳ ۵۷۹۳ ۵۸۰۳ ۵۸۱۳ ۵۸۲۳ ۵۸۳۳ ۵۸۴۳ ۵۸۵۳ ۵۸۶۳ ۵۸۷۳ ۵۸۸۳ ۵۸۹۳ ۵۹۰۳ ۵۹۱۳ ۵۹۲۳ ۵۹۳۳ ۵۹۴۳ ۵۹۵۳ ۵۹۶۳ ۵۹۷۳ ۵۹۸۳ ۵۹۹۳ ۶۰۰۳ ۶۰۱۳ ۶۰۲۳ ۶۰۳۳ ۶۰۴۳ ۶۰۵۳ ۶۰۶۳ ۶۰۷۳ ۶۰۸۳ ۶۰۹۳ ۶۱۰۳ ۶۱۱۳ ۶۱۲۳ ۶۱۳۳ ۶۱۴۳ ۶۱۵۳ ۶۱۶۳ ۶۱۷۳ ۶۱۸۳ ۶۱۹۳ ۶۲۰۳ ۶۲۱۳ ۶۲۲۳ ۶۲۳۳ ۶۲۴۳ ۶۲۵۳ ۶۲۶۳ ۶۲۷۳ ۶۲۸۳ ۶۲۹۳ ۶۳۰۳ ۶۳۱۳ ۶۳۲۳ ۶۳۳۳ ۶۳۴۳ ۶۳۵۳ ۶۳۶۳ ۶۳۷۳ ۶۳۸۳ ۶۳۹۳ ۶۴۰۳ ۶۴۱۳ ۶۴۲۳ ۶۴۳۳ ۶۴۴۳ ۶۴۵۳ ۶۴۶۳ ۶۴۷۳ ۶۴۸۳ ۶۴۹۳ ۶۵۰۳ ۶۵۱۳ ۶۵۲۳ ۶۵۳۳ ۶۵۴۳ ۶۵۵۳ ۶۵۶۳ ۶۵۷۳ ۶۵۸۳ ۶۵۹۳ ۶۶۰۳ ۶۶۱۳ ۶۶۲۳ ۶۶۳۳ ۶۶۴۳ ۶۶۵۳ ۶۶۶۳ ۶۶۷۳ ۶۶۸۳ ۶۶۹۳ ۶۷۰۳ ۶۷۱۳ ۶۷۲۳ ۶۷۳۳ ۶۷۴۳ ۶۷۵۳ ۶۷۶۳ ۶۷۷۳ ۶۷۸۳ ۶۷۹۳ ۶۸۰۳ ۶۸۱۳ ۶۸۲۳ ۶۸۳۳ ۶۸۴۳ ۶۸۵۳ ۶۸۶۳ ۶۸۷۳ ۶۸۸۳ ۶۸۹۳ ۶۹۰۳ ۶۹۱۳ ۶۹۲۳ ۶۹۳۳ ۶۹۴۳ ۶۹۵۳ ۶۹۶۳ ۶۹۷۳ ۶۹۸۳ ۶۹۹۳ ۷۰۰۳ ۷۰۱۳ ۷۰۲۳ ۷۰۳۳ ۷۰۴۳ ۷۰۵۳ ۷۰۶۳ ۷۰۷۳ ۷۰۸۳ ۷۰۹۳ ۷۱۰۳ ۷۱۱۳ ۷۱۲۳ ۷۱۳۳ ۷۱۴۳ ۷۱۵۳ ۷۱۶۳ ۷۱۷۳ ۷۱۸۳ ۷۱۹۳ ۷۲۰۳ ۷۲۱۳ ۷۲۲۳ ۷۲۳۳ ۷۲۴۳ ۷۲۵۳ ۷۲۶۳ ۷۲۷۳ ۷۲۸۳ ۷۲۹۳ ۷۳۰۳ ۷۳۱۳ ۷۳۲۳ ۷۳۳۳ ۷۳۴۳ ۷۳۵۳ ۷۳۶۳ ۷۳۷۳ ۷۳۸۳ ۷۳۹۳ ۷۴۰۳ ۷۴۱۳ ۷۴۲۳ ۷۴۳۳ ۷۴۴۳ ۷۴۵۳ ۷۴۶۳ ۷۴۷۳ ۷۴۸۳ ۷۴۹۳ ۷۵۰۳ ۷۵۱۳ ۷۵۲۳ ۷۵۳۳ ۷۵۴۳ ۷۵۵۳ ۷۵۶۳ ۷۵۷۳ ۷۵۸۳ ۷۵۹۳ ۷۶۰۳ ۷۶۱۳ ۷۶۲۳ ۷۶۳۳ ۷۶۴۳ ۷۶۵۳ ۷۶۶۳ ۷۶۷۳ ۷۶۸۳ ۷۶۹۳ ۷۷۰۳ ۷۷۱۳ ۷۷۲۳ ۷۷۳۳ ۷۷۴۳ ۷۷۵۳ ۷۷۶۳ ۷۷۷۳ ۷۷۸۳ ۷۷۹۳ ۷۸۰۳ ۷۸۱۳ ۷۸۲۳ ۷۸۳۳ ۷۸۴۳ ۷۸۵۳ ۷۸۶۳ ۷۸۷۳ ۷۸۸۳ ۷۸۹۳ ۷۹۰۳ ۷۹۱۳ ۷۹۲۳ ۷۹۳۳ ۷۹۴۳ ۷۹۵۳ ۷۹۶۳ ۷۹۷۳ ۷۹۸۳ ۷۹۹۳ ۸۰۰۳ ۸۰۱۳ ۸۰۲۳ ۸۰۳۳ ۸۰۴۳ ۸۰۵۳ ۸۰۶۳ ۸۰۷۳ ۸۰۸۳ ۸۰۹۳ ۸۱۰۳ ۸۱۱۳ ۸۱۲۳ ۸۱۳۳ ۸۱۴۳ ۸۱۵۳ ۸۱۶۳ ۸۱۷۳ ۸۱۸۳ ۸۱۹۳ ۸۲۰۳ ۸۲۱۳ ۸۲۲۳ ۸۲۳۳ ۸۲۴۳ ۸۲۵۳ ۸۲۶۳ ۸۲۷۳ ۸۲۸۳ ۸۲۹۳ ۸۳۰۳ ۸۳۱۳ ۸۳۲۳ ۸۳۳۳ ۸۳۴۳ ۸۳۵۳ ۸۳۶۳ ۸۳۷۳ ۸۳۸۳ ۸۳۹۳ ۸۴۰۳ ۸۴۱۳ ۸۴۲۳ ۸۴۳۳ ۸۴۴۳ ۸۴۵۳ ۸۴۶۳ ۸۴۷۳ ۸۴۸۳ ۸۴۹۳ ۸۵۰۳ ۸۵۱۳ ۸۵۲۳ ۸۵۳۳ ۸۵۴۳ ۸۵۵۳ ۸۵۶۳ ۸۵۷۳ ۸۵۸۳ ۸۵۹۳ ۸۶۰۳ ۸۶۱۳ ۸۶۲۳ ۸۶۳۳ ۸۶۴۳ ۸۶۵۳ ۸۶۶۳ ۸۶۷۳ ۸۶۸۳ ۸۶۹۳ ۸۷۰۳ ۸۷۱۳ ۸۷۲۳ ۸۷۳۳ ۸۷۴۳ ۸۷۵۳ ۸۷۶۳ ۸۷۷۳ ۸۷۸۳ ۸۷۹۳ ۸۸۰۳ ۸۸۱۳ ۸۸۲۳ ۸۸۳۳ ۸۸۴۳ ۸۸۵۳ ۸۸۶۳ ۸۸۷۳ ۸۸۸۳ ۸۸۹۳ ۸۹۰۳ ۸۹۱۳ ۸۹۲۳ ۸۹۳۳ ۸۹۴۳ ۸۹۵۳ ۸۹۶۳ ۸۹۷۳ ۸۹۸۳ ۸۹۹۳ ۹۰۰۳ ۹۰۱۳ ۹۰۲۳ ۹۰۳۳ ۹۰۴۳ ۹۰۵۳ ۹۰۶۳ ۹۰۷۳ ۹۰۸۳ ۹۰۹۳ ۹۱۰۳ ۹۱۱۳ ۹۱۲۳ ۹۱۳۳ ۹۱۴۳ ۹۱۵۳ ۹۱۶۳ ۹۱۷۳ ۹۱۸۳ ۹۱۹۳ ۹۲۰۳ ۹۲۱۳ ۹۲۲۳ ۹۲۳۳ ۹۲۴۳ ۹۲۵۳ ۹۲۶۳ ۹۲۷۳ ۹۲۸۳ ۹۲۹۳ ۹۳۰۳ ۹۳۱۳ ۹۳۲۳ ۹۳۳۳ ۹۳۴۳ ۹۳۵۳ ۹۳۶۳ ۹۳۷۳ ۹۳۸۳ ۹۳۹۳ ۹۴۰۳ ۹۴۱۳ ۹۴۲۳ ۹۴۳۳ ۹۴۴۳ ۹۴۵۳ ۹۴۶۳ ۹۴۷۳ ۹۴۸۳ ۹۴۹۳ ۹۵۰۳ ۹۵۱۳ ۹۵۲۳ ۹۵۳۳ ۹۵۴۳ ۹۵۵۳ ۹۵۶۳ ۹۵۷۳ ۹۵۸۳ ۹۵۹۳ ۹۶۰۳ ۹۶۱۳ ۹۶۲۳ ۹۶۳۳ ۹۶۴۳ ۹۶۵۳ ۹۶۶۳ ۹۶۷۳ ۹۶۸۳ ۹۶۹۳ ۹۷۰۳ ۹۷۱۳ ۹۷۲۳ ۹۷۳۳ ۹۷۴۳ ۹۷۵۳ ۹۷۶۳ ۹۷۷۳ ۹۷۸۳ ۹۷۹۳ ۹۸۰۳ ۹۸۱۳ ۹۸۲۳ ۹۸۳۳ ۹۸۴۳ ۹۸۵۳ ۹۸۶۳ ۹۸۷۳ ۹۸۸۳ ۹۸۹۳ ۹۹۰۳ ۹۹۱۳ ۹۹۲۳ ۹۹۳۳ ۹۹۴۳ ۹۹۵۳ ۹۹۶۳ ۹۹۷۳ ۹۹۸۳ ۹۹۹۳ ۱۰۰۰۳ ۱۰۰۰۴ ۱۰۰۰۵ ۱۰۰۰۶ ۱۰۰۰۷ ۱۰۰۰۸ ۱۰۰۰۹ ۱۰۰۱۰ ۱۰۰۱۱ ۱۰۰۱۲ ۱۰۰۱۳ ۱۰۰۱۴ ۱۰۰۱۵ ۱۰۰۱۶ ۱۰۰۱۷ ۱۰۰۱۸ ۱۰۰۱۹ ۱۰۰۲۰ ۱۰۰۲۱ ۱۰۰۲۲ ۱۰۰۲۳ ۱۰۰۲۴ ۱۰۰۲۵ ۱۰۰۲۶ ۱۰۰۲۷ ۱۰۰۲۸ ۱۰۰۲۹ ۱۰۰۳۰ ۱۰۰۳۱ ۱۰۰۳۲ ۱۰۰۳۳ ۱۰۰۳۴ ۱۰۰۳۵ ۱۰۰۳۶ ۱۰۰۳۷ ۱۰۰۳۸ ۱۰۰۳۹ ۱۰۰۴۰ ۱۰۰۴۱ ۱۰۰۴۲ ۱۰۰۴۳ ۱۰۰۴۴ ۱۰۰۴۵ ۱۰۰۴۶ ۱۰۰۴۷ ۱۰۰۴۸ ۱۰۰۴۹ ۱۰۰۵۰ ۱۰۰۵۱ ۱۰۰۵۲ ۱۰۰۵۳ ۱۰۰۵۴ ۱۰۰۵۵ ۱۰۰۵۶ ۱۰۰۵۷ ۱۰۰۵۸ ۱۰۰۵۹ ۱۰۰۶۰ ۱۰۰۶۱ ۱۰۰۶۲ ۱۰۰۶۳ ۱۰۰۶۴ ۱۰۰۶۵ ۱۰۰۶۶ ۱۰۰۶۷ ۱۰۰۶۸ ۱۰۰۶۹ ۱۰۰۷۰ ۱۰۰۷۱ ۱۰۰۷۲ ۱۰۰۷۳ ۱۰۰۷۴ ۱۰۰۷۵ ۱۰۰۷۶ ۱۰۰۷۷ ۱۰۰۷۸ ۱۰۰۷۹ ۱۰۰۸۰ ۱۰۰۸۱ ۱۰۰۸۲ ۱۰۰۸۳ ۱۰۰۸۴ ۱۰۰۸۵ ۱۰۰۸۶ ۱۰۰۸۷ ۱۰۰۸۸ ۱۰۰۸۹ ۱۰۰۹۰ ۱۰۰۹۱ ۱۰۰۹۲ ۱۰۰۹۳ ۱۰۰۹۴ ۱۰۰۹۵ ۱۰۰۹۶ ۱۰۰۹۷ ۱۰۰۹۸ ۱۰۰۹۹ ۱۰۱۰۰ ۱۰۱۰۱ ۱۰۱۰۲ ۱۰۱۰۳ ۱۰۱۰۴ ۱۰۱۰۵ ۱۰۱۰۶ ۱۰۱۰۷ ۱۰۱۰۸ ۱۰۱۰۹ ۱۰۱۱۰ ۱۰۱۱۱ ۱۰۱۱۲ ۱۰۱۱۳ ۱۰۱۱۴ ۱۰۱۱۵ ۱۰۱۱۶ ۱۰۱۱۷ ۱۰۱۱۸ ۱۰۱۱۹ ۱۰۱۲۰ ۱۰۱۲۱ ۱۰۱۲۲ ۱۰۱۲۳ ۱۰۱۲۴ ۱۰۱۲۵ ۱۰۱۲۶ ۱۰۱۲۷ ۱۰۱۲۸ ۱۰۱۲۹ ۱۰۱۳۰ ۱۰۱۳۱ ۱۰۱۳۲ ۱۰۱۳۳ ۱۰۱۳۴ ۱۰۱۳۵ ۱۰۱۳۶ ۱۰۱۳۷ ۱۰۱۳۸ ۱۰۱۳۹ ۱۰۱۴۰ ۱۰۱۴۱ ۱۰۱۴۲ ۱۰۱۴۳ ۱۰۱۴۴ ۱۰۱۴۵ ۱۰۱۴۶ ۱۰۱۴۷ ۱۰۱۴۸ ۱۰۱۴۹ ۱۰۱۵۰ ۱۰۱۵۱ ۱۰۱۵۲ ۱۰۱۵۳ ۱۰۱۵۴ ۱۰۱۵۵ ۱۰۱۵۶ ۱۰۱۵۷ ۱۰۱۵۸ ۱۰۱۵۹ ۱۰۱۶۰ ۱۰۱۶۱ ۱۰۱۶۲ ۱۰۱۶۳ ۱۰۱۶۴ ۱۰۱۶۵ ۱۰۱۶۶ ۱۰۱۶۷ ۱۰۱۶۸ ۱۰۱۶۹ ۱۰۱۷۰ ۱۰۱۷۱ ۱۰۱۷۲ ۱۰۱۷۳ ۱۰۱۷۴ ۱۰۱۷۵ ۱۰۱۷۶ ۱۰۱۷۷ ۱۰۱۷۸ ۱۰۱۷۹ ۱۰۱۸۰ ۱۰۱۸۱ ۱۰۱۸۲ ۱۰۱۸۳ ۱۰۱۸۴ ۱۰۱۸۵ ۱۰۱۸۶ ۱۰۱۸۷ ۱۰۱۸۸ ۱۰۱۸۹ ۱۰۱۹۰ ۱۰۱۹۱ ۱۰۱۹۲ ۱۰۱۹۳ ۱۰۱۹۴ ۱۰۱۹۵ ۱۰۱۹۶ ۱۰۱۹۷ ۱۰۱۹۸ ۱۰۱۹۹ ۱۰۲۰۰ ۱۰۲۰۱ ۱۰۲۰۲ ۱۰۲۰۳ ۱۰۲۰۴ ۱۰۲۰۵ ۱۰۲۰۶ ۱۰۲۰۷ ۱۰۲۰۸ ۱۰۲۰۹ ۱۰۲۱۰ ۱۰۲۱۱ ۱۰۲۱۲ ۱۰۲۱۳ ۱۰۲۱۴ ۱۰۲۱۵ ۱۰۲۱۶ ۱۰۲۱۷ ۱۰۲۱۸ ۱۰۲۱۹ ۱۰۲۲۰ ۱۰۲۲۱ ۱۰۲۲۲ ۱۰۲۲۳ ۱۰۲۲۴ ۱۰۲۲۵ ۱۰۲۲۶ ۱۰۲۲۷ ۱۰۲۲۸ ۱۰۲۲۹ ۱۰۲۳۰ ۱۰۲۳۱ ۱۰۲۳۲ ۱۰۲۳۳ ۱۰۲۳۴ ۱۰۲۳۵ ۱۰۲۳۶ ۱۰۲۳۷ ۱۰۲۳۸ ۱۰۲۳۹ ۱۰۲۴۰ ۱۰۲۴۱ ۱۰۲۴۲ ۱۰۲۴۳ ۱۰۲۴۴ ۱۰۲۴۵ ۱۰۲۴۶ ۱۰۲۴۷ ۱۰۲۴۸ ۱۰۲۴۹ ۱۰۲۵۰ ۱۰۲۵۱ ۱۰۲۵۲ ۱۰۲۵۳ ۱۰۲۵۴ ۱۰۲۵۵ ۱۰۲۵۶ ۱۰۲۵۷ ۱۰۲۵۸ ۱۰۲۵۹ ۱۰۲۶۰ ۱۰۲۶۱ ۱۰۲۶۲ ۱۰۲۶۳ ۱۰۲۶۴ ۱۰۲۶۵ ۱۰۲۶۶ ۱۰۲۶۷ ۱۰۲۶۸ ۱۰۲۶۹ ۱۰۲۷۰ ۱۰۲۷۱ ۱۰۲۷

تخریب ۲-۵

یہ اور ثبوتوں میں ہوتی ہے۔ جبکہ تخریب صرف شر میں ہوتی ہے۔

شرقی حکم:

۵- تخریب حرام ہے، حدیث شریف میں ہے: "لن یدخل الجنة حب ولا بحیل ولا منان" (۱) (جنت میں ہرگز کوئی فساد، کوئی خیال اور کوئی احسان جانے والا داخل نہ ہوگا) ایک دوسری حدیث میں ہے: "العاجز حب لفساد" (۲) (فاسق فساد اور کمیہ ہوتا ہے)، ایک اور حدیث ہے: "من حب زوجة امرئ أو مملوكة فليس منا" (۳) (جو شخص کسی کی بیوی یا غلام کو بٹا کر دے وہ ہم میں سے نہیں)۔ اس کی حرمت کی وجہ یہ بھی ہے کہ اس سے بٹاؤ اور نقصان پیدا ہوتا ہے۔

کسی کی بیوی کی تخریب کا مطلب ہے: اس کو دھوکہ میں ڈالنا اور بٹا کر اس کو طلاق کی ترغیب دینا، تاکہ خود اس عورت سے شادی کرے یا کسی دوسرے شخص سے اس کی شادی کر دے، حدیث میں

(۱) حدیث: "لن یدخل الجنة حب ولا بحیل ولا منان" کی روایت ترمذی نے حضرت ابوبکر صدیق سے مروی کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے (تحت الاحوذ ۱/۶۸۸، شائع کردہ المستقیب، الترغیب والترہیب ۱۰/۵ طبع ۱۴۰۵ھ)۔

(۲) حدیث: "العاجز حب لفساد" کی روایت ترمذی، ابوداؤد اور حاکم سے حضرت ابویوسف سے مروی ہے، ترمذی کہتے ہیں کہ ابوداؤد نے اس کی تصحیف نہیں کی ہے اس کے تمام روایات ثقہ ہیں سوائے ایک روایت بن داؤد کے حالانکہ بعض حضرات نے اس کو بھی ثقہ قرار دیا ہے ترمذی نے اس حدیث کو موضوع بتایا ہے مگر ابن حجر نے اس کی تردید کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث درجہ حسن سے نیچے نہیں ہے (تحت الاحوذ ۱/۶۸۸، شائع کردہ المستقیب، فیض البدر ۱/۲۵۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ)۔

(۳) حدیث: "من حب زوجة امرئ أو مملوكة فليس منا" کی روایت ابوداؤد نے کی ہے اور اس پر نکوت کیا ہے ترمذی نے اس کی مستثنائی کی طرف بھی کی ہے (مختصر سنن ابوداؤد ۸/۵۳ طبع دار المعرفی، مصر ۵۰۸ طبع المیزان)۔

نے ن کے درمیان حد اوت کی آگ بھڑکانی)۔

اس لفظ کا فقہی استعمال بھی اسی معنی میں ہوتا ہے (۱)، اس میں

تخریب سے زیادہ عموم ہے۔

ب- افساد:

۳- لفظ "الفساد" کا مصدر ہے، یہ لغت میں "اصلاح" کے بالمقابل استعمال ہوتا ہے۔

اصطلاحی معنی: صاحب الکلیات نے ذکر کیا ہے کہ اصطلاح میں افساد کسی چیز کو خراب کر دینے اور اس کو مناسب حال اور کامل ثناء حالت سے نکال دینے کا نام ہے، اور حقیقت میں بلائی غرض تصحیح کے کسی چیز کو اس کی پسندیدہ حالت سے نکال دینے کو "افساد" کہتے ہیں (۲)۔

فساد، تخریب سے زیادہ عام ہے، اس لئے کہ انسان، موہر، مادیہ اور معنویہ دونوں میں ہوتا ہے، جبکہ تخریب ایک خاص قسم کا "افساد" ہے۔

ج- تخریش:

۴- تخریش "حزب" کا مصدر ہے، اس کا معنی ہے: کسی چیز پر بھڑانا اور اس کے لئے گرمی پیدا کرنا، اسی معنی میں ارشاد باری ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا حُذِرْ مِنْ حُزْبِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْفِتْنَةِ" (۳) (اے ایمان والو! تمہیں کو قتل پر آمادہ کیجئے)۔

یہ بھی تخریب کے بالمقابل رایا و عام ہے، اس لئے کہ تخریش

(۱) الصحاح، القاموس، المصباح مادة "خری"، الکلیات ۲۳۶/۱ طبع دمشق۔

(۲) القاموس، المصباح مادة "فسد"، الکلیات ۲۳۹/۱ طبع دمشق۔

(۳) القاموس، البصائر، المصباح مادة "حزب" سورۃ انفال ۶۵۔

تجیب ۶-۷

جولفظ ”المملوک“ آیا ہے وہ باندی کو بھی شامل ہے (۱)۔

مفسد کی سزا:

۷۔ فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جس معصیت پر کوئی حد یا کنارہ نہیں ہے، اس کی سزا تعزیر ہے اس فعل میں جس کو امام بستہ سمجھے، مفسد کا یہ عمل بھی ایسی ہی معصیت ہے جس میں کوئی حد یا کنارہ نہیں ہے (۱)۔

حنفیہ نے ذکر کیا ہے کہ جس شخص نے کسی کی بیوی یا اس کی مالاذنی کو بگاڑ کر کسی دوسرے عروہ سے شادی کرادی، امام محمد فرماتے ہیں: اس کی سزا موت ہے۔ اس کو ہمیشہ کے لیے قید کر دیا جائے گا، یہاں تک کہ عورت کو ایسی سزا دے یا مر جائے، بن ذیم سمجھتے ہیں کہ اس کو بگاڑ کر قید کر دیا جائے، یہاں تک کہ وہ توبہ کر لے یا مر جائے، اس سے کہ اس نے زمین میں فساد پھیلانے کی کوشش کی (۲)۔

املائی کرنے والی عورت جو عورتوں و مردوں کو شارب کر کے نہانی پڑاتا، دہرتی ہو، اس کے بارے میں ابن جبر نے فرمایا ہے کہ کم سے کم اس کی سزا بھرپور مار ہے، اور اس کو اتنی شہرت دینی چاہئے کہ تمام لوگوں کو معلوم ہو جائے تاکہ اس عورت سے بچ جائے۔

اور اگر ایسی املائی عورت چانور پر بٹھا کر اس کے کپڑے صاب سے سمیٹ کر مٹا کر شاف عورت نہ ہو، مٹا دی کر دی جائے کہ یہ ایسے شخص کی سزا ہے جو ایسی ہی حرکت کرے، یعنی مردوں و عورتوں میں بگاڑ پیدا کرے تو یہ ایک بڑی معصیت کا کام ہوگا، یہ

بہکانی گئی عورت کی بہکانے والے سے شادی کا حکم:

۶۔ صرف مالکیہ نے اس مسئلہ کا ذکر کیا ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص کسی بیوی کو اس حد تک ڈکاڑے کہ ذمت طلاق تک پہنچ جائے پھر وہ مفسد اس سے شادی کرے۔

تو فقہاء نے فرمایا ہے کہ نکاح دخول سے پہلے اور بعد، دونوں میں منع یہ جائے گا اس پر تمام فقہاء مالکیہ کا اتفاق ہے۔ اختلاف اس مسئلہ میں ہے کہ یہ عورت اس مفسد کے حق میں ہمیشہ کے لیے حرام ہوگی یا نہیں؟ اس بارے میں ان کے یہاں دو قول ملتے ہیں:

ایک یہ ہے کہ ایسی مشہور قول ہے کہ حرمت مؤبدہ نہیں ہوگی، بلکہ اگر عورت زونہل کے پاس لوٹ آئے، اگرچہ روج اہل اس کو طلاق دے دے، یہ اس کو چھوڑ کر مر جائے تو اس مفسد کے لیے اس عورت سے نکاح کرنا جائز ہوگا۔

دوسرا قول یہ ہے کہ حرمت مؤبدہ ہو جائے گی، اس قول کو یوسف بن عمر کے حوالے سے صاحب شرح المرقاۃ نے نقل کیا ہے، اور ”ناس“ میں ایک سے زائد متاثرین نے اس قول پر فتویٰ دیا ہے (۳)۔

یہ نصیص مالکیہ کے یہاں ہے جبکہ مالکیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء نے اس مسئلہ کے متعلق حکم کی صراحت نہیں کی ہے، میں اتنی بات بہر حال طے ہے کہ یہ عمل حرام ہے، جیسا کہ پہلے ذکر کر رہا ہوں حدیث سے واضح ہے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۷۷ طبع مصر، جامع الاکلیل ۴/۲۹۶ طبع دار المعرفۃ الدوسقی ص ۵۳ طبع المکرمہ رومہ، طبعین ۱۰/۱۷۳، ۱۷۴ طبع المکتب الاسلامی، جامعہ اسلامیہ بی ۳/۲۰۵، ۲۰۶ طبع المکتب، طبع ص ۲۳۹، طبع قرآن، کتاب الفتن، ص ۱۲۱ طبع مصر۔

(۲) التلویق الهندیہ ص ۷۰ طبع المکتبۃ الوطانیہ، ص ۳۹۱ طبع مصر، جامعہ المطاوی علی الدار الخار ص ۱۷۲ طبع دار المعرفۃ الاشرفیہ لاس انجلس ص ۱۸۹ طبع الملال۔

(۳) حوں، مسود ص ۷۷ طبع المکتب، التہامی، غریب المد ص ۳۲ طبع المکتب۔
(۴) جامعہ السنائی علی المرقاۃ ص ۱۱۶، ۱۱۷ طبع المکتب، جامعہ المدوی علی المرقاۃ ص ۱۷۲ طبع دار المعرفۃ الدوسقی ص ۲۱۹ طبع دار المکتب۔

بہت شے جی ہر قدم سے کہی ہے تاکہ شیخ ہر امان ہو مزید
فرماتے ہیں کہ ہر کاری و عمل و درجہ پولیس ہر کو چاہئے کہ اس کے
ضروری شہر رہے تو اس کو قید رکھے یا پڑاؤں سے بٹا کر تیس اور منتقل
کر کے پاکسی اور طریقہ سے (۱)۔

تختم

تعریف:

۱- تختم "تختہ" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "تختہ
بالحقہ" یعنی اس نے انگلی پٹی، اس کی اصل تین حرفی "تختہ" ہے۔
"تختہ" کچھ اور معانی میں بھی استعمال ہوتا ہے، نقش سے
حاصل شدہ، اور مجازی طور پر کسی شے کو قابل ہر مسہ دانے اور اس
کی حفاظت کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے، اس میں اس حفاظت کا
اقتدار یا کیا ہے جو خطہ طہرہ کائنات کے دروازوں کو سیل بند کرنے
سے حاصل ہوتی ہے۔

"ختم الشی" یعنی کسی چیز کو آخر تک پہنچانا، اسی سے "تختہ
القرآن" اور "خاتم المرسل" بھی ہے، اور اسی معنی میں یہ ارشاد
باری ہے: "مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ
رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ" (۱) (محمد ﷺ تمہارے مردوں میں
سے کسی کے باپ نہیں ہیں، بلکہ اللہ کے رسول ہیں۔) (سب)
نبیوں کے ختم پر ہیں، خاتم النبیین یعنی مثنیٰ پیغمبر، اس سے کہ آپ
عی کے رحیمہ نبوت و رسالت کو ختم کیا گیا۔

اور مجازی معنی میں سے ہے: "لبس الخاتم" (انگوٹھی
پینا)، جو انگلی کا ایک زیور ہے، جیسے "خاتمہ" (نا کے کسرہ کے
ساتھ)، اور اس کا اطلاق خاتم پر بھی ہوتا ہے، خاتمہ، ختم،

تختم ۲-۳

حاجام، حجام وراں جیسی الفاظ معنی ہیں جو اس ماہ سے مشتق ہیں، بعض حضرات نے اس الفاظ تک شمار کیا ہے۔

گٹھنکی تو زیور ہے، ایسا لگتا ہے کہ سب سے پہلے ان سے مگانی گئی، اس وجہ سے وہ مہر کے آلات میں داخل ہوئی۔ پھر ان سے اس کا استعمال اس کے لئے ہوتا ہے، اگرچہ گٹھنکی م کے لئے نہیں بنائی گئی (۱)۔

فقہاء کے یہاں ”تختم“ کا استعمال اس کے لغوی معنی میں ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

سب-ترتین:

۲-ترتین ”تربین“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”تربیت المرأة“ عورت نے زینت کا لباس پہنا، یا زینت اختیار کیا، اور ”تربیت الارض بالنبات“ زمین چھوٹوں سے مزین ہوئی اور اہلپائی گئی۔ زینت یک ایسا لفظ ہے جو ترتین، آرائشی کی تمام چیزوں، مصورتوں کو جامع ہے، امام راغب کے نزدیک ”زینت“ کا معنی ایسی چیز ہے جو انسان کے لئے کسی بھی حالت میں معیوب نہ ہو، نہ یا میں نہ نہ ٹھرت میں، زینت نفسی بھی ہوتی ہے، بدنی بھی اور خارجی بھی (۲)۔

ترتین، تختم کے مقابلے میں زیادہ عام ہے، اس لئے کہ زینت گٹھنکی سے بھی ہوتی ہے اور دوسری چیز سے بھی۔

ب-فتح:

۳- ”فتح“ معنی اور استعمال دونوں لحاظ سے ”خاتم“ سے قریب تر ہے، یہ بھی خاتم ہی کی طرح ایک زیور ہے، اس کے معنی میں کئی اقوال ہیں:

پتلی ایک قول یہ ہے کہ یہ ایک بڑی گٹھنکی ہے جو ہاتھ اور پاؤں میں پہنی جاتی ہے۔ اور قول یہ ہے کہ یہ گٹھنکی ہی کی طرح ہوتی ہے، خود جیسی بھی ہو، تیسرے قول میں یہ ایک گٹھنکی ہے جو ہاتھ اور پاؤں میں پہنی جاتی ہے، گیند کے ساتھ بھی استعمال ہوتی ہے ”رنگینہ کے بغیر بھی، چوتھا قول یہ ہے کہ یہ گٹھنکی کی طرح کا ایک پھل ہوتا ہے جس کو گٹھنکی کی طرح انگلی میں پٹنا جاتا ہے، پانچواں قول یہ ہے کہ یہ چاندی کا حلقہ ہوتا ہے جس میں گیند میں ہوتا، اس میں گیند ہو تو وہ گٹھنکی کہلائے گی، رثاء وری تعالیٰ: ”ولا یبغین ربینہن الا ما ظہر منہا“ (۱) اور اپنا سنگار ظہر نہ ہونے دیں۔ اگر ہاں جو اس میں سے کھلائی رہتا ہے) کی تعبیر میں حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ آہستہ میں ”زینت“ سے مراد کٹن ور ”فتح“ ہے، اور فرمایا کہ ”فتح“ (۲) چاندی کے پھلے ہوتے ہیں جو دونوں پاؤں کی انگلیوں میں پہنے جاتے ہیں۔ ابن عربی کہتے ہیں کہ ”فتح“ حقیقت میں دونوں پاؤں کی انگلیوں میں پہنا جاتا ہے (۳)، اس طرح خاتم اور فتح اس لحاظ سے متعلق ہیں کہ دونوں زینت کے کام آتے ہیں، نہیں محل استعمال، زینت بصورت اور دو دھات جس سے یہ تیار ہوتے ہیں ان کے اعتبار سے دونوں مختلف ہیں۔

(۱) سورہ نور ۳۱

(۲) فتح جمع ہے ”فتح“ کی۔

(۳) القاموس المحیط، لسان العرب، الصحاح لاد ”فتح“۔

(۱) القاموس المحیط، لسان العرب، المفردات فی غریب القرآن، الصحاح المحیر لاد ”فتح“۔

(۲) القاموس المحیط، لسان العرب، المفردات لاد ”فتح“۔

تختم ۴-۷

اس طرح ”تدملج“ بھی زینت کے اعتبار سے ”تختم“ کی طرح ہے، البتہ شکل و صورت، صنعت اور محل استعمال میں ملگ ہے۔

ج- تسور:

۴- تسور ”تسور“ کا مصدر ہے، اور لغت میں یہ بلندی اور اونچے چڑھنے کے معنی میں آتا ہے، ”تسودت الحائط“ اس وقت ہوتا جاتا ہے جب تم دیوار کو چڑھ لو اور اس پر چڑھ جاؤ، اور کنکس سے مزین و مرتبہ ہونے کے معنی میں بھی یہ استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: ”سورقہ“ یعنی میں نے اس کو کنکس پر بنا کر آراستہ کیا^(۱)۔ حدیث میں ہے: ”ايسُرُكُ اَنْ يُسَوِّدَكَ اللّٰهُ بِهَمَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ سَوَادَيْنِ مِنْ نَّارٍ“^(۲) (کیا تجھ کو یہ پسند ہے کہ اللہ ان دونوں کے بدلے قیامت کے دن تجھ کو آگ کے دو کنکس پر بنا دے؟)۔

اس طرح ”تسور“ اور ”تختم“ بھی زینت ہونے کے لحاظ سے یک ہیں، لیکن شکل و صورت، بناوٹ اور محل استعمال میں مختلف ہیں۔

د- تدملج:

۵- تدملج ”تدملج“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”تدملج“ یعنی اس نے ”تدملج“ (لام کے فتح اور ضم کے ساتھ) یا ”تدملوج“ پہنا، اور تدملج اور تدملوج وہ زیور ہے جو بازو میں پہنا جائے (یعنی بازو بند)، اور یہ بھی کہا جاتا ہے: ”اللقى عليه دملجہ“^(۳) (اس سے پتہ سار ابو جہل پر ڈال دیا)۔

(۱) سنن العرب، دار السنن

(۲) حدیث: ”ايسُرُكُ اَنْ يُسَوِّدَكَ اللّٰهُ بِهَمَا...“ کی روایت ابو داؤد نے حضرت عبداللہ بن عمرو سے ایک قصے کے ضمن میں کی ہے ابن اظفان نے کہا ہے کہ اس کی تصدیق ہے مندرجہ جہیز ہر ایک منہ ہے جس سے استدلال کیا جاسکتا ہے فناء اللہ (سنن ابو داؤد ۲۱۲/۲ طبع حرات عبید رحمہ اللہ، مصر، ۱۳۷۰ھ طبع دار السنن)۔

۳- سنن العرب، لغت العربیہ، تاج المعرفہ، کتاب الفصاح ۲/۲۳۷۔

ح- تطوق:

۶- تطوق ”تطوق“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”تطوق“ یعنی اس نے طوق پہنا، یہ بر اس کا زیور ہے اور وہ دھن جو اس کی گل میں ہو ”طوق“ کہانی ہے جیسے چکی کا طوق جو چکی کی کیل کے گرد گردش کرتا ہے، وغیرہ^(۱)۔

غرض ”تطوق“ زیب و زینت کے معاملے میں ”تختم“ کی طرح ہے، لیکن شکل و صورت، بناوٹ اور محل استعمال کے لحاظ سے مختلف ہے۔

و- تطیق:

۷- تطیق ”تطیق“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: تطیق الروح و انطق“ یعنی مرد نے کمر میں پٹا باندھا، ”المطیق“، ”الطوق“ اور ”المطقة“ ایسی چیز کو کہتے ہیں جو آدمی پٹی کمر میں باندھے، حضرت اماء بنت ابی بکرؓ کو ”ذات الطاقین“ کہا گیا، اس لئے کہ وہ ایک کمر بند کو دوسرے کمر بند سے دکرہ سکتی تھیں یا اس بنا پر اس کو ”ذات الطاقین“ کہا گیا کہ سب سے پہلے کمر بند اس رات چاک کر کے رو دیا تھا جس رات نبی کریم ﷺ غار میں شریف لے گئے تھے، ایک لکڑے سے آپ نے رسول اللہ ﷺ کے زانو سفر کی قھیل کا منہ باندھا تھا اور دوسرے لکڑے سے مشکیزہ کا منہ کھینچا تھا^(۲)۔

(۱) لغت العربیہ، لسان العرب۔

(۲) لغت العربیہ، لسان العرب۔

اس طرح حلق اور خاتم دائرہ بندی کے معنی میں ایک ہیں۔
سین مادہ، شل، حجم اور محل استعمال کے لحاظ سے الگ ہیں۔

شرعی حکم:

گٹھنی کے استعمال کے مواقع کے لحاظ سے اس کے مختلف حکام ہیں:

ول: سونے کی گٹھنی استعمال کرنا:

۸- عورتوں کے سونے کی گٹھنی باقیات فقہاء حارب ہے۔ مردوں کے لئے حرام^(۱)، اس لئے کہ روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "أحل الذهب والحديد للإناث لعنتي وحرم علي ذكورها"^(۲) (سونا اور ریشم میری امت کی عورتوں کے لئے حلال کئے گئے ہیں اور مردوں کے لئے حرام)۔

ماہی بچہ اگر سونے کی گٹھنی پہنے تو اس میں فقہاء کا اختلاف

ہے:

چنانچہ مالکیہ اپنے رائج قول کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ بچہ کے لئے سونے کی گٹھنی پہننا مکروہ ہے، اور کراہت پہنانے والے کے لئے ہے یا اس کے ولی کے لئے مالکیہ کے یہاں رائج

(۱) لا ائقیت بتسبیل الخیار ۵۹۳، کتابہ الطالب الربانی ۵۹۲، ص ۵۹۲، قلیوبی وغیرہ ۲۳/۲، کتاب الفرائع ۲۸۲۔

(۲) حدیث: "أحل الذهب والحديد للإناث لعنتي وحرم علي ذكورها"۔ اس کی روایت عبد البر، ق، سنن ابی یوسف نے حضرت ابو موسیٰ اشعری سے کی ہے شرح السنہ کے محقق شعیب ۱۱۱، ماؤوٹ کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے جو کئی کتاب سے مروی ہے (سنن ابی یوسف ۱۶۱، طبع الطبعة العصر بیروت، مصنف عبد البر ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، شرح السنہ ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱

محمد رسول اللہ (۱) (نبی کریم ﷺ) نے چاندی کی ایک گونگی بنوائی تھی، وہ آپ کے ہاتھ میں رہی، آپ کے بعد حضرت ابو بکر صدیق کے ہاتھ میں رہی، پھر حضرت فاروق اعظم کے ہاتھ میں رہی، پھر حضرت عثمان غنی کے ہاتھ میں رہی، یہاں تک کہ وہ ”مر ریس“ میں رہی، اس گونگی پر نقش تھا: ”محمد رسول اللہ“۔

حنفی کہتے ہیں کہ گونگی کے حابست مند کے لئے چاندی کی گونگی پہننا مسنون ہے، جیسے سلطان اور قاضی اور جو لوگ ان کی طرح منصب دار ہوں، ان کے علاوہ جس کو گونگی کی ضرورت نہ ہو اس کے لئے ترک ہی افضل ہے (۲)۔

مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ چاندی کی گونگی میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، اس لئے گونگی بنونا جائز ہے۔ اور مقسود حصور ﷺ کی تابعدار ہونا مستحب ہے، عجب بفر مقسود ہوتا حابر نہ ہوگا (۳)۔

شافعیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ مرد کے لئے چاندی کی گونگی حائل ہے، خواہ اس کو کوئی عہدہ حاصل ہو یا نہ ہو، شخص کے لئے اس کا پہننا جائز بلکہ مسنون ہے (۴)۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ مرد کے لئے چاندی کی گونگی مہاج ہے، اس سے کہ نبی کریم ﷺ نے چاندی کی گونگی بنوائی تھی (۵)۔ امام احمد کہتے ہیں: مرد کے لئے چاندی کی گونگی میں کوئی مضائقہ نہیں، اور استدلال اس سے کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے

پاس بھی ایک گونگی تھی امام احمد سے متنبوں روایت سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ان کے پاس ایک اس میں کوئی نصیبت نہیں ہے، اور ”الحیص“ وغیرہ میں ان کو بالجزم، ”رَبَّیَا“ ہے، بعض کہتے ہیں کہ ”مُتَحَبَّہ“ اور عایہ میں ان کو پینے، ”رَبَّیَا“ ہے، اور بعض کا خیال ہے کہ زینت کے اور سے ہے، مرد ہے۔ بن تمیم نے ان کو یقینی قرار دیا ہے (۱)۔

روایات نے کی تو تمام فقہاء کے پاس اس کے سے چاندی کی گونگی پر ناجائز ہے (۲)۔

سوم: سونا چاندی کے علاوہ دوسری دھات کی گونگی پہننا: ۱۰۔ مالکیہ کا قول معتد اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ لوہا، تانبا اور سیسہ کی گونگی مردوں اور عورتوں دونوں کے لئے مکروہ ہے، اس لئے کہ روایت میں آیا ہے: ”أَنْ دَجَلَا جَاءَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ خَاتَمُ شَبَّه - بِحَاسِ أَصْفَر - فَقَالَ لَهُ: إِنِّي أَجِدُ مَسْكَ رِيحِ الْأَصْنَامِ“ (۳) فطرحة، ثم جاء وعليه خاتم حديد فقال: مالي أرى عليك حلقة أهل النار فطرحة فقال: يا رسول الله! من أي شيء أتحدده؟ قال: أتحدده من ورق ولا تتحمله مثقالا“ (۴) (ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا،

(۱) کشاف الطحاوی ۱/۲۳۶۔

(۲) ماہد مراجع۔

(۳) یہاں سے نقل کیا کہ گونگی لیس دھات کی تھی جس سے کبھی بہت بھی بنا دیا جاتا ہو۔

(۴) حدیث: ”بْن دَجَلَا جَاءَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَلَيْهِ خَاتَمُ شَبَّه -“ کی روایت ابو یوسف نے اپنی روایت میں نقل کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اور ابن حبان نے اس کو صحیح قرار دیا ہے ابن حجر کہتے ہیں کہ اس کی سند میں ابو یوسف ہے ابو حاتم رازی کہتے ہیں کہ اس کی حدیث تکمیل جائے گی اگر حجت نہیں پائی جائے گی ابن حبان نے ”اشعاع“ میں لکھا ہے کہ یہ روایت غلطی کرنا ہے اور اشعاع کی مخالفت کرنا ہے اور اگر یہ حدیث صحیح ہو تو ممانعت کو

(۵) حدیث: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَخَلَعَ خَاتَمًا مِنْ وَرَقٍ وَكَانَ...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۳۲۳) طبع استیعاب (۳۲۳) طبع (۱۶۱۳) طبع (تشمی) کے کی ہے۔

(۲) رد المحتار ۱/۲۳۶، ۲/۲۳۶۔

(۳) کفایۃ القاصد ۱/۲۵۸، حاشیہ ۲/۳۵۸۔

(۴) مجموع ۳/۳۴۳، تلخیص ۱/۲۳۶۔

(۵) حدیث: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَخَلَعَ خَاتَمًا مِنْ وَرَقٍ...“ کی تخریج فقیر مسرور میں گذر چکی۔

سونا چاندی کے علاوہ دوسری وصات کی انگوٹھی کے بارے میں
حنفیہ کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔

ابن عابدین کے مطابق حاصل بحث یہ ہے کہ حدیث کی بنا پر
چاندی کی انگوٹھی مردوں کے لئے حایل ہے، اور سونا، لوہا، ورنیتل کی
انگوٹھی حرام، اور پتھر کی انگوٹھی شمس الامارہ و راقشی ناب کے اختیار کے
مطابق حایل ہے استدلال رسول اللہ ﷺ کے قول بفضل سے
'یا یا ہے۔ اس لئے کہ جب ایک پتھر عقیق کی حلت حضور ﷺ کے
قول بفضل سے ثابت ہے تو دوسرے پتھروں کی حلت بھی اسی ضمن میں
ثابت ہونی، چونکہ پتھر ہونے میں دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے، البتہ
صاحب الہدایہ اور صاحب الکافی نے اس کو اختیار کیا ہے کہ پتھر کی
انگوٹھی مردوں کے لئے حرام ہے، ان حضرات نے "جامع الصغیر" کی اس
عبارت سے استدلال کیا ہے: "ولا یصلحہن الا بالفضة" (یعنی
انگوٹھی صرف چاندی کی پہنی جائے)، اس عبارت میں اقبال ہے کہ
یہ مصر سونے کی نسبت سے کیا گیا ہو، دوسرے پتھر اس میں داخل نہ
ہوں، ان دونوں تاخذ کے درمیان جوفرق ہے وہ بھی نہیں^(۱)۔

ثانیہ کے یہاں بھی اس سلسلے میں اختلاف ہے، "المجموع"
میں اس اختلاف کا ایک حصہ آیا ہے جو یہ ہے: صاحب لابادہ کہتے
ہیں کہ لوہے، ورنیتل (ناب کی ایک قسم) کی انگوٹھی پہنی مکروہ ہے،
صاحب الدیان نے ان کی تائید کرتے ہوئے اس میں یہ کہ انگوٹھی
کا اضافہ کیا ہے، صاحب التتمہ کہتے ہیں کہ لوہا یا سید کی انگوٹھی مکروہ
نہیں ہے، اپنے آپ کو نکاح کے لئے پیش کرنے والی عورت سے
ملاقات حدیث کی بنا پر حرام میں آپ نے اس سے نکاح کا ارادہ کرنے
۱۰ لے شمس سے فرمایا تھا: "انظر ولو خاتما من حلیہ" (۲) (دیکھو

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۵/۲۲۹، ۲۳۰۔

(۲) حدیث ۳ انظر ولو خاتما من حلیہ کی روایت بخاری سے یک طویل
حدیث کے ضمن میں کی ہے (فتح الباری ۴/۳۱ طبع انتقاری)۔

اس کے ماتھ میں ایک انگوٹھی تھی جو پیتل کی تھی حضور ﷺ نے
اس سے فرمایا: میں تم میں بتوں کی بو محسوس کر رہا ہوں، تو اس شخص نے
اس انگوٹھی کو پھینک دیا، کچھ دنوں بعد پھر حاضر ہوا، اس بار اس کے
ہاتھ میں لوہے کی انگوٹھی تھی، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: یا مائت
ہے؟ میں تمہارے جسم پر ہل جہنم کا زور دیکھ رہا ہوں، اس شخص نے
اس کو بھی اتار دیا، اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں کس چیز کی
انگوٹھی استعمال کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم چاندی کی انگوٹھی
پہنو، یمن ایک مثال تک نہ پہنچے۔

مالک کہتے ہیں کہ چہرہ ہر سرخ درنگا، دوسری کی انگوٹھی پہنا
مردوں و عورتوں کے لئے جائز ہے۔

ثناہ کہتے ہیں کہ مرد و عورت دونوں کے لئے جوہر حرام،
مرد و عورت، مرد و عورتی کا زینہ پہنا حرام ہے، رما عقیق (مرد
سرخ) تو یک قول میں اس کی انگوٹھی پہنا حرام، عورت دونوں کے لئے
مستحب ہے، جبکہ مرد قول صرف باہت کا ہے، جیسا کہ مہنا کی
روایت سے معلوم ہوتا ہے، انہوں نے امام احمد سے پوچھا کہ انگوٹھی
کے بارے میں سنت کیا ہے؟ تو امام نے جواب دیا: قوم (جماعت
صحیہ) کی انگوٹھیاں صرف چاندی کی ہوتی تھیں، صاحب "کشاف
القناع" کہتے ہیں کہ "ولم یصلح" خاتم کے معنی میں ہے^(۱)۔

خاص ہو باہر محمول کیا جائے گا، "انقریب" میں لکھا ہے کہ صدوق ہے مگر وہم
ہوتا ہے شیعہ امامان کو ط کہتے ہیں کہ اس جیسی حدیث سے شیعہ میں
استدلال کر سکتے ہیں، اور یہاں وہی بات ہے یعنی نے عمۃ القاری میں اس
حدیث کے بھی شواہد ذکر کئے ہیں (سنن ابوداؤد ۴/۲۸۸ طبع مکتبہ
۵/۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸،

سے منقول ہے کہ انہوں نے اپنی بیچ کی انگلی اور اس سے متصل انگلی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: ”یہاں رسول اللہ ﷺ نے انحصار فی اصبعی ہلہ او ہدہ“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے اپنی اس انگلی یا اس انگلی میں انگوٹھی پہننے سے منع فرمایا)۔

حنا بلہ کہتے ہیں کہ دائیں ہاتھ کے بائیں ہاتھ کے خنصر میں انگوٹھی پہنا زیادہ بہتر ہے، اس کی صراحت صالح کی روایت میں ہے۔ اور اثرم وغیرہ کی روایت میں، میں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو ضعیف تر روایت ہے۔ اور قطنی وغیرہ کہتے ہیں کہ محفوظ بات یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، اور وہ بھی خنصر میں، تاکہ بالکل کنارے پر ہے اور ہاتھ میں لگنے والی چیزوں سے زیادہ ہلوٹ اور ٹراب نہ ہو، اور اس کا ایک قاعدہ یہ بھی ہے کہ ہاتھ میں کچھ پہنے ہوئے ہونے میں رکاوٹ نہیں ہوگی۔

حنا بلہ کے نزدیک سہا پہرہ بطنی میں انگوٹھی پہنا کر مہر ہے، اس سے کہ اس سلسلے میں روایت میں ممانعت وارد ہوئی ہے۔ اور ایہام (انگوٹھی) مہر خنصر (بیچ کی انگلی) پر چھڑکی کے درمیان (دلی انگلی) کے درمیان میں حنا بلہ کے ظاہر اقوال سے لگتا ہے کہ ان میں انگوٹھی پہننا مکروہ نہیں ہے، اگرچہ خنصر افضل ہے، اس لئے کہ خنصر میں ایسا کار کیا ہے (۲)۔

پنجم ہمد کی انگوٹھی کا وزن:

۱۲۔ ہمد کی انگوٹھی کا جائز وزن کیا ہے؟ اس سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے:

- (۱) حدیث ”یہاں رسول اللہ ﷺ نے انحصار فی اصبعی“ کی روایت مسلم (۱۶۵۹، طبع النسخ) نے کی ہے۔
(۲) کتاب القناع ۲/۲۳۶، مطالب کوئی ایسی ۴۳۴۔

حنیہ کا مسلک ہمدی کے یاں کے مطابق یہ ہے کہ مرد ایک مثقال سے زیادہ وزن کی انگوٹھی نہیں پہن سکتا۔

لیکن ابن عابدین نے صاحب الذخیرہ کے قول کو ترجیح دی ہے، وہ یہ کہ ایک مثقال سے بھی کم ہو، پورے ایک مثقال تک وزن نہ پہنچے۔ اور استدلال اس روایت سے کیا ہے جس میں ایک شخص نے حضور ارم ﷺ سے دریافت کیا تھا کہ میں کس چیز کی انگوٹھی بناؤں؟ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اتخذہ من ورق ولا تصنع مثقالاً“ (۳) (تم چاندی کی انگوٹھی پہن لینا ایک مثقال تک نہ پہنچے)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ مرد کے لئے چاندی کی انگوٹھی دو درہم شری یا اس سے کم، مرد تک جائز ہے (۴)، اور درہم سے زائد ہو تو حرم ہے (۵)۔

شافعیہ نے جائز انگوٹھی کے لئے وزن کی کوئی تحدید نہیں کی ہے، خطیب شربی کہتے ہیں کہ اصحاب شافعیہ نے جائز انگوٹھی کی مقدار سے تعرض نہیں کیا ہے، غالباً یہاں سے اس چیز کو حدیث و اہل حدیث کے عرف و عادات پر چھوڑ دیا ہے، اس سے جو مقدار عرف و عادات سے زائد ہوئی وہ مہر ہے۔ یہی قول معتد ہے، اگرچہ درقی ظاہر یہ ہے کہ درست بات یہ ہے کہ اس کی حد ایک مثقال سے کم متعین نہ ہو، اس لئے کہ بیچ میں اور سنن بی و کو میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے لوہے کی

- (۱) حنا بلہ نے کے اسلامی دنیا کا ایک وزن ہے جو آج کے قاعدے ۳.۷۵ گرام کے برابر ہے (یعنی سو اچا گرام)۔
(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۵/۲۲۹، ۲۲۰۔
(۳) حدیث کی ترجیح بخیرہ نمبر ۱۰ کے تحت مذکور ہے۔
(۴) درمہ شری کا وزن ۲.۹۵ گرام کے برابر ہے۔
(۵) جوہر الکلیل ۱/۱۰۔

گٹھنی پہنے والے سے فرمایا: ”مالی اوی علیک حلیۃ اهل
الدار فطرحہ وقال یا رسول اللہ من ہی شیء فخلہ“
قال التحملہ من ورق ولا تسمہ مقللاً“^(۱) (کیا بات ہے؟
میں تم پر اہل جنم کا رپہ دیکھ رہا ہوں، اس شخص نے یہ سن کر گٹھنی
تاری و عرض یہاں رسول اللہ اس چیز کی گٹھنی بناؤں؟ آپ
ﷺ نے فرمایا: چمڑی کی بنا، اور ایک مشعل تک نہ پہنچے۔) اذری
کہتے ہیں کہ ثامیہ کے کلام میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو اس حدیث
کے خلاف ہو، بلکہ یہ حدیث شریفی کے بیان کے بھی خلاف نہیں، اس
لئے کہ حمال ہے کہ ان کے علاقہ میں یہی عرف و عادت رہی ہو جو
حدیث میں مذکور ہے^(۲)۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ ایک مشعل یا اس سے بھی زائد وزن کی
گٹھنی بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ اس بارے میں
کوئی تحدید نہیں مانی ہے، جب تک کہ عام استعمال سے خارج نہ ہو،
ورنہ حرام ہوگا، اس لئے کہ حنابلہ کے مطابق اس میں اصل تحریم
ہے، البتہ مقدمہ و مقادیر محل نبی اور فعل صحابہ کی وجہ سے اس سے
خارج ہے^(۳)۔

تشم: مرد کی گٹھنیوں کی قد د:

۱۳- مرد ایک وقت کتنی گٹھنیاں رکھ سکتا ہے؟ ثامیہ کا اس سلسلے میں
اختلاف ہے:

مالکیہ سے صریحت کی ہے کہ مرد کے لئے ایک سے زائد گٹھنی
رکھنا جائز نہیں ہے، کی گٹھنیاں رکھنا حرام ہے، چاہے وہ شامیان

(۱) حدیث: ”مالی اوی علیک حلیۃ اهل الدار“ کی تخریج نمبر ۱۰

کے تحت کردہ گئی ہے۔

(۲) منی الحجاج ۳۹۲۔

(۳) کتاب القناع ۳۶۲۔

وزن کے حدود ہی میں ہوں^(۱)۔

فتاویٰ ثامیہ کے رمیں اس سلسلے میں اختلاف ہے، صاحب
منی الحجاج نے اس اختلاف کا ایک حصہ نقل کیا ہے، وہ یہ ہے:
”الروضة“ اور اس کی اصل میں ہے کہ ”مرد کی گٹھنیاں اس سے
ہوئے کہ اس کو یکے بعد دیگرے پہنا جا سکتے ہیں، اس عبارت کے
خاتم سے معلوم ہوتا ہے کہ ہونا تو جائز ہے، پہننا نہیں، حالانکہ یہ
مشہور اختلافی مسئلہ ہے اس میں زیادہ قائل عقائدوں یہ ہے کہ جائز
ہے بشرطیکہ اسراف کی حد تک نہ پہنچے^(۲)۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ اگر مرد اپنے لئے کئی گٹھنیاں بنوالے تو جوڑ
کا قول ریا و غلام ہے بشرطیکہ رقمعتاد سے خارج نہ ہو، اسی طرح مرد
ایک وقت ۱۰ یا ۱۰۰ سے زائد گٹھنیاں پہنے تو قوں اظہر کے مطابق
جائز ہے، بشرط وہی ہے کہ رقمعتاد سے زائد نہ ہو^(۳)۔

اس مسئلے میں ہمیں حنفیہ کا کلام نہیں ملا۔

ہفتم: گٹھنی پر نقش کا مسئلہ:

۱۴- گٹھنی پر نقش بافتاق فقہاء جائز ہے، اسی طرح اس کے جوڑے
بھی بافتاق ہے کہ صاحب خاتم کا نام اس پر نقش کیا جائے، البتہ
اللہ تعالیٰ کے نام اور الفاظ ذکر کے نقش کے بارے میں فقہاء کا
اختلاف ہے:

حنفیہ اور ثامیہ کا کہنا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نام و ذکر کے لفظ
بھی گٹھنی پر نقش کرنا جائز ہے، البتہ ہیبت خفاء جاتے وقت ”ستین
میں اس کو چھپا لینا اور وقت استسجاء میں ماتھ میں پکس لینا چاہئے۔

(۱) جوہر الاکلیل ۱۰۱۔

(۲) منی الحجاج ۳۹۲۔

(۳) کتاب القناع ۳۶۸۔

حسابہ کہتے ہیں کہ انگلی پر ذر اللہ کے اتقاظ خواہتر آتی ہوں یا غیر قرآنی، صراحت کے ساتھ لکھنا مکروہ ہے، اسحاق بن راہویہ کہتے ہیں کہ کوئی شخص بیت الخلاء میں ایسے نقش و اہلی انگلی بہن نہ جائے، ”افروہ“ میں لکھا ہے کہ غالباً امام احمد بن حنبل نے اس وجہ سے اس کو مکروہ کہا ہے، صاحب افروہ کہتے ہیں کہ کراہت کی اس کے سوا کوئی دلیل مجھے نہیں ملی، حالانکہ دلیل کی ضرورت ہے، اور اصل یہ ہے کہ کوئی دلیل کراہت موجود نہیں ہے، حناہ یہ بھی کہتے ہیں کہ انگلی پر کسی جاندار کی صورت نقش کرنا حرام ہے اور ایسی انگلی کا پانا بھی حرم ہے، تصویر اہلی انگلی کا حکم وہی ہے جو تصویر اہل کپڑے کا ہے، بعض حنفیہ کا خیال یہ ہے کہ اگر جاندار کی تصویر اتنی چھوٹی ہو کہ دور سے نظر نہ لگے تو اس کا نقش بنانے میں کوئی حرج نہیں (۱)۔

ہشتم: انگلی کا نگینہ:

۱۵- عام طور پر فقہاء اس طرف گئے ہیں کہ مرد کی جائز انگلی میں چاندی یا کسی دوسری وصالت کا نگینہ استعمال کرنا حسب ذیل تفصیل کے ساتھ حرام ہے:

”مفسر کہتے ہیں کہ مرد کو اپنی انگلی میں حقیق، فیہ، رن یا یا قوت وغیرہ کا نگینہ کا جائز ہے، ”حفاظت کے نقطہ نظر سے نگینے کا سہارا بند کرنے کے لئے سونے کی کیل استعمال کرنے کی بھی گنجائش ہے، اس لئے کہ یہ بہت تھوڑی مقدار ہے، یہ کپڑے میں کوٹ کے ماتند ہے، اس سے یہی انگلی پہننے، لے کو سونا پہننے، ملا نہیں کہا جائے گا، مرد اپنی انگلی کا نگینہ پتیلی کے اندر دینی رخ کی طرف رکھے، برخلاف عورتوں کے کہ وہ جیسے چاہیں رکھ سکتی ہیں، اس لئے کہ انگلی عورتوں

کے لئے زینت ہے، مردوں کے لئے نہیں۔“

مالکیہ کہتے ہیں کہ انگلی کے نگینہ میں چاندی کے ستموں میں منقارہ نہیں، ”یچہ اس کی تشریح میں اس کے درمیان اختلاف ہے، بعض کہتے ہیں کہ چاندی کا نگینہ لوہا مانا، اور سیدہ کے علاوہ کسی جائز چیز مثلاً چمڑے، ہڈی، وغیرہ سے یا رتدہ انگلی میں استعمال کیا جائے تو جائز ہے۔“

بعض کہتے ہیں کہ پوری انگلی چاندی کی ہوگی، جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے: ”کان خاتم رسول اللہ ﷺ من ورق وکان فصہ حبشیاً“ (۲) (رسول اللہ ﷺ کی انگلی چاندی کی تھی، اور انگلی کا نگینہ حبشی تھا) یعنی اس کا بنانا، الا حبشی تھا، یہ کہ وہ اہل حبشہ کے طرز بنانا ہوتا تھا، اس طرح یہ اس روایت کے منافی نہ ہوگی، جس میں ہے: ”اس فصہ منہ“ (یعنی انگلی کا نگینہ بھی اس وصالت کا تھا)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ مرد کے لئے یہی انگلی کا پانا جائز نہیں ہے جس میں سونا ملا ہو، چاہے اس کی مقدار کم ہی ہو نہ ہو۔
فقہاء مالکیہ کا کہنا ہے کہ انگلی کا نگینہ پتیلی سے متصل رکھے، اس لئے کہ حضور اکرم ﷺ کی سنت اسی طرح منقول ہے، اور اتباع سنت افضل ہے، ”یچہ جب استنجا کا ارادہ ہو تو اس کو نکال کر رکھ دے، جیسا کہ بیت الخلاء میں جاتے وقت اس کو نکال دیا جاتا ہے (۳)۔“

ثانیہ کہتے ہیں کہ انگلی کا استعمال نگینہ کے ساتھ ہو یا بغیر نگینہ کے، دونوں جائز ہیں، ”مروزی نے مزید کہا ہے کہ نگینہ کو پتیلی کے اندرون کی طرف رکھے یا پشت کی طرف دونوں جائز ہے، البتہ اندر کی طرف رکھنا افضل ہے، اس لئے کہ اس سلسلے میں صحیح احادیث وارد

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۵/۲۳۰، حاشیہ ریشیہ ج ۱ ص ۵۹۔

(۲) حدیث: ”کان خاتم رسول اللہ ﷺ من ورق۔“ مکی روایت مسلم (مسلم ۱۶۵۸ طبع اٹلی) نے حضرت اس بن مالک سے کی ہے۔

(۳) حاشیہ فقہی علی کلیۃ الطالب المربانی ۳/۵۸، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰۔

(۴) رد المحتار علی الدر المختار ۵/۲۳۰، حاشیہ فقہی علی کلیۃ الطالب المربانی ۳/۵۸، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰۔

ہوئی میں، قلیو بی کہتے ہیں کہ انگلی کا گنہ تھیلی کے اندر ہون کی طرف رکھنا مسنون ہے (۱)۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ مرد کو اپنی انگلی میں اسی جنس یا دوسری جنس کا گنہ رگانے کی اجازت ہے، اس لئے کہ بخاری شریف میں حضرت انسؓ کی حدیث ہے: ”کان لقصہ مہ“ (حنبلہ علیہ السلام کی انگلی کا گنہ انگلی ہی کی جنس سے تھا)، جبکہ مسلم کی روایت کے الفاظ ہیں: ”کان لقصہ حبشی“ (آپ کا گنہ حبشی تھا)۔

حنابلہ کی رائے میں مرد کے لئے انگلی کے نیسے میں سوا ستھن کرنے کی حازت ہے بشرطیکہ بہت تھرا ہو۔ اس رائے کو ابو بکر عبد اللہ بن محمد الدین بن تیمیہ، تھقی الدین بن تیمیہ نے اختیار کیا ہے، امام احمد کے ظاہر کلام سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، اور بن رجب کا میلان بھی اسی طرف ہے، ”الانساف“ میں لکھا ہے: ”یہی صحیح و یہی مذہب ہے“ ”الفتاویٰ المصریہ“ میں ہے کہ سونے کا وہ تھور حصہ جو اپنے مذہب، مثلاً، نقش، نگاری وغیرہ کے تابع ہو امام احمد کے صحابوں کے مطابق جاری ہے۔

مرد تاضی اور ابو الخطاب نے تحریم کو اختیار کیا ہے، اور ”شرح منہج“ کے ”باب الاثیہ“ میں اسی کو قطعی قرار دیا ہے۔

حنابلہ کے نزدیک غسل یہ ہے کہ مرد، اپنی انگلی کا گنہ تھیلی کی پشت سے متصل رکھے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ ایسا ہی کرتے تھے (۲) حضرت ابن عباسؓ وغیرہ کا یہی معمول نقل آیا ہے (۳)۔

(۱) المجموع ۳/۳۳۳، قلیو بی و نمبر ۲۰/۲۳۔

(۲) حدیث: ”جعل اللہ ﷺ لقص العمام“۔ ”کی روایت مسلم نے حضرت انس بن مالک سے ابن القاضی کی ہے“ ”ان رسول اللہ ﷺ یسوا عمام لقصہ فی یمنہ، لقصہ فی حبشی، کان یجعل لقصہ مہا“ یعنی کفہ، ”مجموع مسلم ۳/۱۱۵۸، طبع حلبی۔

(۳) کشف القناع ۲/۲۳۶، مطالب تولى ابن ۳/۳۳۔

نہم: وضو میں انگلی کو حرکت دینا:

۱۶- جمہور فقہاء کا موقف یہ ہے کہ اگر انگلی کالی تک ہو اور نیچے تک پانی پہنچے کا یقین نہ ہو تو وضو میں ماتھو اتارنے وقت انگلی کو حرکت دینا واجب ہے، اور اگر انگلی کشا ہو یا تک ہی ہو، اس کے نیچے پانی پہنچ جانے کا یقین ہو تو اس کو حرکت دینا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔

مالتیہ اس طرف رائے میں کہ وضو کے وقت انگلی کو حرکت دینا واجب نہیں ہے اگرچہ وہ تک ہو بشرطیکہ انگلی حد جوڑ کے مدد ہو، اگر حد جوڑ سے ماہ ہو، رکھال تک پانی پہنچنے میں رکاوٹ ہو رہی ہو تو انگلی کو ماتھو سے نکالنا ضروری ہے ورنہ میں پانی کے لئے کھال تک پہنچنے سے رکاوٹ بننے کی صورت میں انگل سے نکالنے کا حکم، ناجائز انگلی کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ ہر رکاوٹ کا یہی حکم ہے، جیسے موم یا رول، ریل پیل (۱)۔

۱۷- ہم: غسل میں انگلی کو حرکت دینا:

۱- جمہور فقہاء کہتے ہیں کہ اس غسل کے تحقق کے لئے جو شرعا کالی ہو پورے بدن کو دھونا ضروری ہے، یہاں تک کہ انگلی وغیرہ کے نیچے دھوا بھی ضروری ہے، اس لئے غسل کے وقت انگلی کو حرکت دینی چاہئے تاکہ پانی پہنچ سکے، اور اگر انگلی تک ہو اور پانی نیچے تک نہ پہنچے رہا ہو تو انگلی کو نکال دینا واجب ہے۔

مالتیہ کے نزدیک غسل میں ظاہر جسم کو دھونا واجب ہے، اور انگلی کو حرکت دینا لازم نہیں جیسا کہ وضو میں ہے، ابن الموائز نے اس کی صراحت کی ہے، ابن رشد کا اس میں خلاف ہے (۲)۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۸۶، جوہر لا کیل ۱/۱۳، قلیو بی و نمبر ۲۰/۳۹، مسائل الامام احمد ص ۸۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۸۰۳، الحرقی ۱/۱۶۶، منی المحتاج ۳/۳۳، کشف القناع ۲/۱۵۵۔

یہ زودہم: تیمم میں انگلیوں کا لٹکانا:

۱۸- مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ تیمم کرنے والے پر انگلیوں کا لٹکانا واجب ہے تاکہ مسح کے وقت ان کے نیچے تک پہنچ سکے۔ انگلیوں کو محض حرکت دینا کافی نہیں، اس لئے کہ ان کی کلیف تیز ہے، انگلیوں کے نیچے تک سرایت نہیں رستی، یہ خلاف ہنہو کے پانی کے کہ وہ سرایت کرتا ہے۔

حنبلہ کے نزدیک تیمم میں پورے چہرے اور دونوں ہاتھوں پر مسح کرنا واجب ہے، اس لئے پاؤں انگلیوں کا اردے یا حرکت دے (۱)۔

دو زودہم: نماز میں انگلیوں سے کھیلنا:

۱۹- فقہاء کے نزدیک نماز میں عبث (افو حرکت) مکروہ ہے، اور ”عبث“ سے مراد ہر ایسی حرکت ہے جو نمازی کے قاعدے کی نہ ہو، مثلاً ہاتھ پیر سینا، سر پہنچا، ہنہو، ہنکرا اور انگلیوں وغیرہ سے کھیلنا، اس میں اختلاف و تفصیل ہے جسے ”صلاۃ“ کے باب میں مکروہات و مہذلات پر گفتگو کے ذیل میں دیکھا جائے (۲)۔

سین زودہم: احرام کی حالت میں انگلیوں پہننا:

۲۰- حنبلیہ، شافعیہ، حنبلیہ کا اتفاق ہے کہ حرم کے لئے حالت احرام میں انگلیوں پہننا جائز ہے، اس لئے کہ انگلی پہننا نہ باس پہننا ہے ورنہ جسم کو ڈھانکنا ہے، حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: تم لوگ ہتھار سفر اپنے ساتھ باندھ لو (یعنی کمر

میں بچی باندھ لو جس میں شرف کی تفصیل ہو) حضرت بن عباسؓ نے حرم کو انگلی پہننے اور بچی باندھنے کی اجازت دی ہے۔

مالکیہ کے نزدیک حرم مرد کے لئے حالت احرام میں انگلیوں پہننا حرام ہے، چاہے وہ زودہم کے وزن کے بقدر ہی چاندی کیوں نہ ہو، اور اگر حرم پر تک انگلی پہننے سے توند یہ سب ہوگا (۱)۔

چہار زودہم: انگلیوں کی زکاۃ:

۲۱- مالکیہ اور حنبلیہ کا مسلک اور شافعیہ کا اظہار قول یہ ہے کہ مباح زیورات (جن میں عورت کے لئے سونا یا چاندی کی انگلی، اور مرد کے لئے چاندی کی جار انگلی شامل ہے) میں زکاۃ واجب نہیں ہے، اس لئے کہ جائز استعمال کی وجہ سے ان میں فزائش کا پہلو باقی نہ رہا، جس سے یہ استعمال کے کپڑوں اور استعمال و کام کے جانوروں کے حکم میں سے ہو گیا۔

حنبلہ کہتے ہیں کہ شافعیہ کے نزدیک اظہار کے ہاتھ ملنے توں ہے کہ مرد کے لئے مباح چاندی کی انگلی میں زکاۃ ہے بشرطیکہ نصاب پایا جائے اس میں زکاۃ واجب ہے، اس لئے کہ چاندی شرف خلقی ہے، لہذا اس کی زکاۃ دی جائے گی، خواہ وہ جس حال میں ہو (۲)، اس کی تفصیل زکاۃ کی بحث میں ہے۔

پانز زودہم: شہید اور غیر شہید کے ساتھ انگلیوں کے دفن کا مسئلہ:

۲۲- دفن سے قبل میت کے جسم سے اس کے زیورات، انگلی، وغیرہ

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۵۸۸، جوہر لا لیل ۱/۱۸۶، قلیوبی وغیرہ ۱/۵۸، انہی ۳۵۳۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۳۰، جوہر لا لیل ۱/۲۸، قلیوبی وغیرہ ۲/۳۳، انہی ۳۵۳۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۵۸۸، جوہر لا لیل ۱/۲۷، معنی المحتاج ۱/۱۰۱، کشف القناع ۱/۷۸۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۳۳۰، جوہر لا لیل ۱/۵۵، قلیوبی وغیرہ ۱/۹۰، معنی المحتاج ۱/۹۹، کشف القناع ۲/۲۷۲۔

تخدير

تعريف:

۱- "خلو" (حرکت کے ساتھ) یک قسم کا احمیزہ پن ہے، جو بعض اعضا، یا پورے جسم پر جاری ہوتا ہے، اور "حدود" کے معنی سستی اور استیلا پن کے ہیں۔

"خلو العضو تحلیل" کا معنی ہے: اس نے عضو کو بے حس بنادیا، احساس کو زائل کرنے کے لئے جسم میں نشہ آور دوا داخل کی۔

کہا جاتا ہے: "خلوه الشراب وخلوه المرض" (شراب نے اس کو بے حس بنادیا اور مرض نے اس کو بے جان کر دیا)۔
"مخلو" دو مادہ ہے جو انسان اور حیوان میں احساس و شعور کے کم یا زیادہ نقصان کا سبب ہے، جیسے بھنگ، شیشہ، دوائیوں، اس کی جمع محذرات ہے، یہی چیزیں ہیں (۱)۔

۲- "تحلیل" کا استعمال اس کے لغوی معنی میں کرتے

ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف - تنفیر:

۲- "فزع العمل فتورا" (وہ کام میں سست پڑ گیا) اس کی

(۱) لسان العرب، نافع الحروف، الوسيط مادة حد۔

نکاح سے جا میں گئے (۱)، اس لئے کہ میت کے ساتھ ان کو دفن کرنا صحت مال ہے اور یہ ممنوع ہے، رہا شہید کا معاملہ: خفیہ، ثانیہ و درجہ بد کا اتفاق ہے۔ دفن کرنے سے قبل اس کے جسم سے کھال کی یہی ہوتی چیز، تنصیر، پوشش اور اس کے اندر کی چیز، خف، پٹا، ڈپٹی اور یہی چیز جو عام طور پر پہنی نہیں جاتی، ہٹائی جا رہی ہے۔ انگوٹھی بھی اسی میں داخل ہے، بلکہ بڑھ رہے ہیں سلسلے میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ نے احد کے شہداء کے بارے میں حکم دیا: "ان یسرع عنہم الحلیہ والجلود، و ان یدفنوا فی ثیابہم یدمانہم" (۲) (ان کے جسم سے لوہا اور کھالیں نکال لی جائیں، اور ان کو ب کے پٹے میں سمیت دونوں الودحات میں دفن کر دیا جائے)، اس لئے کہ شہید پر کوئی چیز محض اس لئے چھوڑی جاتی ہے کہ وہ کفن بن جائے، اور کفن پوشی کا مقصد پوشہ ہے، نہ تنگوشی کا مقصد پوشش ہے، اس لئے وہ اتاری جائے گی۔

بالکلیہ کہتے ہیں کہ شہید کو خف، ڈپٹی اور پٹا سمیت دفن کر دینا مستحب ہے جبکہ ان کی قیمت کم ہو، اسی طرح معمولی قیمت کی انگوٹھی بھی شہید کے ہمراہ دفن کر دی جائے گی، اس کو نکالنے کی ضرورت نہیں، لایہ قیمتی نمک والی ہو (۳)۔

(۱) کشف القناع ۴/۷۷۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: "ان الیہ ینزل امر بقلی احد۔" اس کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے اور الفاظ ابن ماجہ کے ہیں: شکائی کہتے ہیں کہ ان دونوں کی سند میں علی ابن امام الواعظی ہیں اور ان کے بارے میں ایک جماعت نے کلام کیا ہے اور دوسرے روی مطاوع بن سائب بھی منکرم فیہ ہیں (سنن ابو داؤد ۳۸/۳۸ طبع عزت حیدر دہلی سنن ابن ماجہ ۸/۸۵ طبع المکتب، نیل الاوطار ۳۸/۶۱ طبع دار الفکر)۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۱۰/۶۱۰ بولغ الفتح ۱۲/۳۳۳ انہی لکناج ۱۲/۳۵۱ کشف القناع ۴/۷۷، ۹۹ جوامع لا کلیل ۱۱۵۔

تحدیر ۳-۵

نہایت پیدائش مفسد ایسی چیز ہے جو عقل کو زائل کرے حوس کو نہیں، اور سرمستی و شرابی کی کیفیت پیدائش نہ کرے، مثلاً "عسل البلاد" اور "مرقد" اس کو کہتے ہیں جو عقل اور حواس و ذہن کو زائل کرے، جیسے بکران (ایک قسم کی گھاس) (۱)۔

شرعی حکم:

۵- نشہ آور مادی قسم کے ہوتے ہیں جو پاباصول کے امتیاز کی بنا پر مختلف ہوتے ہیں جن سے یہ مادی کشیدہ ہوتے ہیں:

نشہ آور اشیاء مثلاً: حشیش (۲)، ایون (۳)، قات (۴)۔

حدت ختم ہوگئی، اور وہ شدت کے بعد نرم پڑ گیا، ان سے یہ ہے کہ جب گرمی کا زور کم ہو جاتا ہے تو کہا جاتا ہے: "فسر الحور" (۱)۔ چنانچہ تفتیر کا مصعب ہے حدت و مرکوۃ زنا، اور شدت کے بعد نرمی پیدائش، اس تفصیل کے مطابق تفتیر میں تحدیر کے بالمقابل زیادہ عموم ہے اس لئے کہ تحدیر تفتیر کی ایک قسم ہے۔

ب- اغماء:

۳- "اعمی عمیہ" اس کو ایسی حالت پیش آتی کہ جس سے ساری حس و حرکت کو ختم کر دے۔ مادی نشہ آور مادی کے بغیر پیش آنے والی ایک کیفیت ہے جو وقتی طور پر قوی اور اعصاب کو معطل کر دیتی ہے۔

اس طرح تحدیر، اغماء سے الگ ہے (۲)۔

ج- اسکار:

۴- "اسکرہ الشراب" شراب نے اس کی عقل زائل کر دی، اسکار کا مطلب شراب کے ذریعہ عقل زائل کرنا ہے نہ کہ حس و حرکت ختم کرنا، اس طرح تحدیر میں اسکار سے زیادہ عموم ہے (۳)۔

تحدیر کے نام معنی کچھ "رہی انما ظہر، مثلاً: "مفسد" (عقل کو زائل کرے والی) "مرقد" (خواب آور) (۱)۔

مطلب کہتے ہیں: "یک فائدہ جو فقیہ کے کام آتا ہے یہ ہے کہ مسکر، مفسد، مرقد کے فرق کو جان لیا جائے، مسکر ایسی چیز کو کہتے ہیں جو عقل زائل کرے حوس کو نہیں، اور سرمستی و شرابی کی

- (۱) لفظ ۱۹۰۰ء، ہندوئی انگریزی لغت ص ۲۳۔
- (۲) حشیش اس لفظ کا اطلاقی شرعی میں عام طور پر ایک نشہ آور مادہ پر ہوتا ہے جو (شب) جھٹ کے پھول سے حاصل ہوتا ہے ورمزید اشیاء تیار کر کے کے لئے اس میں پندے کے مختلف اجزاء شامل کئے جاتے ہیں، تیار کردہ شہ کے مختلف نام ہیں مثلاً: امانج، انگریزی، انجیلا اور انگریز وغیرہ۔
- دن تیسرے کہتے ہیں کہ حشیش کا ظہور سب سے پہلے چھٹی صدی ہجری کے آخر میں ۱۲۱۱ء کی حکومت کے ظہور کے وقت ہوا (مثنیٰ المحتاج ص ۱۸۷، مروج العربیہ لیسر ص ۲۱)۔
- (۳) فون کا اطلاقی اس دور میں پڑتا ہے جس کو تنگ کیا جاتا ہے جو ہاتھ خشک کا پھل چر کر حاصل کیا جاتا ہے فون میں دھڑے بہت سے قیمتی اجزاء (قلیات) پائے جاتے ہیں جن میں سوربین، کورین، بافرین، شائین وغیرہ خاص اہمیت رکھتے ہیں، (انجم الوسیط (۱) ص ۱۸۷ العربیہ لیسر ص ۱۸۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۹۵ طبعی بولائی)۔
- (۴) قات مسخری کی نوع کا ایک پودا ہے جس کی کاشت اس کی پتیوں کے لئے کی جاتی ہے جو ہر حالت میں چبائی جاتی ہیں، اس کا تصور استعمال شعور کو حیرت و دل و دماغ کا رنگی خشک ہے، ورمزید مرقد نشہ و مصلحت پید کئی ہے اس کی اصل جگہ حشر ہے مگر یمن میں بھی اس کی کاشت بڑی کثرت سے ہوتی ہے اس کو عرب کی چائے کہا جاتا ہے (انجم الوسیط، ص ۱۸۷، مروج العربیہ لیسر ص ۱۳۵)۔

- (۱) المصباح لیسر ص ۲۲۔
- (۲) انجم الوسیط، آخر غلات للبحر جانی۔
- (۳) المصباح لیسر ص ۱۸۷ "مسکر"۔

تحدید ۶-۹

۶۔ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ مقدر استعمال نقصان دہ نہ ہو، اس حکم میں دو مقدر شامل نہیں ہے جو عورتوں سے استعمال کی جائے اس لئے کہ اس کی حرمت عینہ نہیں ہے بلکہ اس سے پیدا ہونے والے نقصانات کی بنا پر ہے۔

۷۔ ان بنا پر جنٹل شیش اور فیم کا استعمال حاجت کی حالت کے سوا کسی بھی حالت میں حرام ہے، اس لئے کہ یہ تمام چیزیں مفسد عقل ہیں، ان کے استعمال کرنے والے کو نقصان ہوتا ہے، وہ اللہ اور نمار وغیرہ سے غافل ہو جاتا ہے لیکن ان کی حرمت عینہ نہیں ہے، بلکہ اس سے پیدا ہونے والے نتائج کی بنا پر ہے۔

۸۔ "یوزہ الطیب" کی نقصان دہ اثرات اور مقدر بھی حرام ہے، اس لئے کہ یہ بھی عقل پر مبنی ہے، البتہ اس کی حرمت شیش کی حرمت سے کمتر ہے^(۱)۔

۹۔ فقیہ ابو بکر بن عبد الوہاب نے "تات" کی تحریم سے تعلق اپنی کتاب میں تات کی حرمت کی رائے اختیار کی ہے۔ وہ کہتے ہیں: میں نے اس کے کھانے سے اپنے دین و بدن میں نقصان محسوس کیا تو میں نے اس کا کھانا ترک کر دیا، اس سے کہ عورتیں گریہ کرنا شروع کر دیں کہ انھیں تات سے نقصان پہنچانے والی چیزوں کی حرمت مشہور ہے، "تات" کا ایک نقصان یہ ہے کہ اس کو کھانے والا اپنے طور پر راحت و طرب محسوس کرتا ہے، طبیعت میں خوشگوار پیدا ہوتی ہے، غم دور ہو جاتا ہے، غم کو دھنسنے کے بعد طبیعت بدستور ہو جاتی ہے، غموم و غم کا فانی ہونا، باوجود اس کے کہ اس کا اثر اخلاق و عبادت پر سرورہ جاتے ہیں، فقیہ حزمہ دماثری بھی اس کی تحریم کے قائل ہیں^(۲)۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۲۹۵، ۲۲۳/۵، صوفی ۳/۵۲، مفتی الکناج ۱/۷۷، ۳/۱۸۷، التلوی ۱/۶۹، ۲/۴۰۳، فتاویٰ ابن حجر ۳/۵۲۳، ۵/۲۳۳، مطالب کوئی ۱/۶۱، ۲/۱۷۱، سیاست الشریعہ لابن تیمیہ ۱۰۸۔
(۲) التلوی ۱/۶۹، ۲/۱۷۱، سیاست الشریعہ لابن تیمیہ ۱۰۸۔

کوکین^(۱)، بھنگ^(۲)، کھنکھ^(۳)، جوزہ الطیب^(۴)، برش^(۵) وغیرہ کا استعمال خواہ چہرہ پر دھونے یا کسی اور طریقہ سے، عقل کو زائل کر دیتا ہے، ہر کبھی اس کی عادت پڑ جاتی ہے تو یہ صحت و عقل کے زوال کا سبب بنتی ہے، ورنہ خدق کے اعتدالی حال کو بدل دیتی ہے۔

۱۰۔ تیمیہ کہتے ہیں کہ جو چیز عقل کو زائل کر دے وہ حرام ہے اگرچہ اس سے کوئی طرح فائدہ حاصل نہ ہو، اس لئے کہ عقل کو زائل کرنے کی حرمت پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، البتہ یہ کہ کوئی ایسی غرض یا مجبوری ہو جو شرعی طور پر معتبر ہو^(۶)۔

۱۱۔ جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ عقل کو زائل کرنے والی نشہ آور چیزوں کا استعمال حرام ہے، اگرچہ وہ طرب انگیز شدت پیدا نہ کرے جس سے بالعموم کوئی سیل مسکرفانی نہیں ہوتا۔

جس طرح سیال مسکرات میں حکم ہے کہ جس کا بیٹ مسکرب ہو اس کا قتل بھی حرام ہے، اسی طرح انسانی جسم، عقل کو نقصان پہنچائے، بلی جادہ نشہ آور اشیاء بھی علی الاطلاق حرام ہیں۔

(۱) کوکین: کوکین کے پتوں سے تیار ہوتا ہے اس کا استعمال طب میں جزوی نشہ آور دوا کے طور پر ہوتا ہے بعض لوگ اس کو ناجائز طور پر استعمال کرتے ہیں حالانکہ اس کا مسلسل استعمال انسانی نظام میں ضعف پیدا کرتا ہے جو دماغ کا دھڑ ہوتا ہے (امروہ العربیہ الجیسر ۱/۱۵۰)۔

(۲) بھنگ: بھنگ دھنپائی نوع کا ایک زہریلا پودا ہے جو ان ملکوں کے یہاں نہیں کرے دیہوش کرے کے لئے استعمال کیا جاتا ہے (المجموع الوسیط، المنجد مادۃ بھنگ)۔

(۳) کھنکھ: ایک پودا ہے جس میں تات نہیں پھیلتی ہوتی ہے (الفتاویٰ الکبریٰ ۳/۲۴۵)۔

(۴) جوزہ الطیب: اس کا نام اس کے خوشبودار ہونے اور عطر و غیرہ میں اس کے استعمال کی وجہ سے ہے یہ ایک پھل ہے جس کا دھتلا دھتلا کر کے برہم ہوتا ہے (مذکرہ لداؤر اللہ کی ۱/۱۰۱ طبع محمد علی مسیح)۔

(۵) برش: یہ نیم اور بھنگ کا مرکب ہے (مذکرہ لداؤر اللہ کی ۱/۶۶)۔

(۶) مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ ۳/۳۳۳، ۴/۳۱۱، ۵/۳۱۱۔

تدلاں حضرت ام سلمہؓ کی حدیث سے ہے: "لی السبی والسنہ
 بھی عن کل مسکر و معتر" (۱) (بنی زیم علیہ السلام نے نہ نشہ آور
 و نہ تو رنگینہ چیز سے منع فرمایا ہے)۔

تحدیرات (نشہ آور شے) کی حرمت کے اہل:

۱۰- حرمت کی بنیاد وہ حدیث ہے جس کو امام احمد نے اپنی مسند میں
 و ابوداؤد نے اپنی سنن میں حضرت ام سلمہؓ کے حوالے سے سند صحیح
 کے ساتھ نقل کیا ہے، حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں: "یہی رسول اللہ
 ﷺ عن کل مسکر و معتر" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ہر نشہ
 آور و نہ تو رنگینہ چیز سے منع فرمایا ہے)۔

معاذ اللہ کہہ رہے ہیں کہ "معتد" نام وہ چیز ہے جو انسان کے اعضاء
 میں سستی و بے ہوشی پیدا کرے۔ ان خبر کہتے ہیں کہ یہ حدیث
 نصہصیت کے ساتھ حشیش کی حرمت ثابت کرتی ہے، اس لئے کہ وہ
 نشہ لاتی ہے، بے ہوشی پیدا کرتی ہے اور اعضاء جسم کو مہیا کرتی ہے۔
 قرآن اور ابن تیمیہ نے حشیش کی حرمت پر اجماع نقل کیا ہے۔
 ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ جو اس کو حال سمجھے وہ کافر ہے، اگر ارجو اس
 سبب سے میں خاموش ہیں، اس لئے کہ ان کے دور میں اس کا وجود ہی نہیں
 تھا، اس کا ظہور تو چھٹی صدی کے آخر اور ساتویں صدی کی ابتدا میں
 تاری حکومت کے ظہور کے وقت ہوا (۳)۔

= ابن حجر نے اپنے تلویح میں "کات" کے موضوع پر مستقل رسالہ نقل کیا ہے
 جس کا نام ہے "مجموع الفتاویٰ من اکل الفتاویٰ" ۲۲۳، ۲۳۳،
 اس دور میں انہوں نے اسے تحریک بنیادی ہے
 (۱) حدیث: "یہی عن کل مسکر و معتر" کی روایت ابوداؤد (۹۰۳) طبع
 عزت عید دہائی) نے کی ہے اس کی سند ضعیف ہے
 (موسم المجرود ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶

ہے اور اس کو ضائع کرنے والا ضامن ہوگا (۱)۔

مخدرات استعمال کرنے والے شخص کے تصرفات کا حکم:
۱۳- مخدرات کا اتنی مقدار میں استعمال جس سے عقل زائل ہو جائے یا تو ۱۰۰ کے مقصد سے ہو گا یا کسی اور مقصد سے، اگر ۱۰ کے مقصد سے ہو تو جمہور فقہاء کے نزدیک یہ شخص کے تصرفات مانذ نہیں ہوں گے۔

لیکن اگر ۱۰۰ کے مقصد سے ہو اور اس کی عقل زائل ہو جائے تو اس کے تصرفات کے جائز و ناجائز ہونے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر اس نے تفریح طبع کے لئے لیون کا استعمال کیا تو اس کے تصرفات صحیح ہوں گے، اس لئے کہ یہ معصیت ہے، بلکہ حنفیہ نے اس سے ابتدا اور حدود کا قرا اور اپنی شہادت پر ۱۰ کو ٹامہ بنانے کے تصرفات کا تشہار کیا ہے، ورنہ کو صحیح نہیں قرار دیا ہے، یہ حکم اس وقت ہے جب اس پر عت اس قدر طاری ہو جائے کہ آمان درمین کی تمیز بھی کھو بیٹھے، پس اگر یہ تمیز برقرار ہو تو وہ ہوش مند شخص کے حکم میں ہے اس کا عر صحیح ہوگا، اسی طرح اس کی طرف سے طلاق، عتاق اور جلع کے تصرفات بھی مانذ ہوں گے۔

ابن عابدین حشیش اور اس سے پیدا ہونے والے نشہ کے بارے میں کہتے ہیں کہ جب حشیش وچہ سے کام طور پر تساوید ہوئے لگا، تو حنفیہ اور ثانیہ دونوں مذاہب کے مشائخ و فقہاء نے اس کو حرام قرار دیا، اور اس حالت میں دیقی طلاق کے وقوع کا

کہ وہ پ استعمال کی مقدار میں تدریجی کرے، یہاں تک کہ حشیش غیر شعوری طور پر اس کے معدہ کو نشہ کی طلب باقی نہ رہے، حنفیہ میں دلی کہتے ہیں کہ یہ بات ہمارے قولہ کے بھی خلاف نہیں ہے (۲)۔

مخدرات کی بیق و رن کو ضائع کرنے کا ضامن:

۱۳- مخدرات چوٹکہ بذات خود پاک ہیں، جس کی تفصیل گذر چکی ہے، اور کبھی یہ ملاط میں بھی کام آتے ہیں، اس لئے عادت کی غرض سے اس کی بیق و رن جمہور فقہاء کے نزدیک درست ہے، اور اس کو ضائع کرنے والا ضامن ہوگا، بعض فقہاء نے اس سے حشیش کا استناء یا ہے اور اس کی بیق کو حرام قرار دیا ہے جیسے ابن تیمنی، اور یہ اس بنا پر کہ حشیش کا استعمال بذات خود ناوہ ہے، ابن تیمنی نے ذکر کیا ہے کہ حشیش بیچنے والے کو سزا دی جائے گی، ابن تیمنی نے اس کے نفس ہونے کے قول کو صحیح قرار دیا ہے، اور کہا ہے کہ یہ شراب کے مانند ہے، و شراب کی بیق صحیح نہیں، اس لئے حنابلہ کے نزدیک حشیش کی بیق بھی صحیح نہیں ہے، بعض مالکیہ کا خیال بھی یہی ہے جو ابن تیمنی کا ہے۔

پس اگر کسی چیز اس کی بیق ملاط جیسی جارحہ مدت کے لئے نہ ہو تو مالکیہ و حنفیہ سے یہ شخص کے لئے اس کی بیق کو حرام قرار دیا ہے، جسے یقیناً تمام غائب ہو کر شریارین کو حرام طور پر استعمال کرے گا، اس صورت میں اس کو ضائع کرنے والا اس کے نزدیک ضامن نہیں ہوگا، شیخ ابو حامد اسفرائینی کو اس سے اختلاف ہے، ”روا المختار“ میں ابن عابدین کے کلام سے مفہوم ہوتا ہے کہ بیق مکروہ

(۱) ابن عابدین ۳۲۸/۵، مواہب الجلیل ۹۰/۱، احمی ۳۴۲/۴، طبع مطابع حل العرب، الواقع ۱۵۳۳/۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع بیروں، الفتاویٰ الکبریٰ ۲۳۳/۳۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۳۲۸/۵، ظاہر ہے کہ یہ حکم اسی صورت میں ہے جب مستند اصحاب بھلہ کر دیں کہ اس شخص کے لئے نشہ کا یقین ترک کرنا باعث ہلاکت ہوگا۔

فتویٰ دیا۔

جس خفیہ سے اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ اگر جنگ اور فوج
کی وجہ سے عقل رائل ہو جائے، جبہ ان کا استعمال اور ان کے طور پر کیا
گیا تھا تو بھی رجمہ و تنبیہ کے طور پر اس کی طلاق واقع ہوئی اور ان پر
فتویٰ ہے (۱)۔

مالکہ اس طرف گئے ہیں کہ طلاق اور عتاق کے تصرفات اس
کی طرف سے درست ہوں گے، اور اس پر حدود اور حائنی مالی
جنایات لازم ہوں گی، لہذا بیع و شراء، احارہ و نکاح اور قمار کے
تصرفات مانند لازم نہ ہوں گے، مالکہ کا مشہور مسلک یہی ہے (۲)۔
شافعیہ اس کے تمام تصرفات کو صحیح قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ
اس نے معدیست کے ذریعہ اپنی عقل رائل کی ہے، اس لئے یہ سمجھا
جائے گا کہ گویا اس کی عقل رائل ہی نہیں ہوئی (۳)۔

حنابلہ کے یہاں قول صحیح یہ ہے کہ بلاضہ ورت جنگ وغیرہ کے
استعمال سے عقل رائل ہو جائے، اور مجنون کی طرح ہو جائے تو
یسے شخص کی طلاق، نفع میں ہوگی، اس لئے کہ اس میں کوئی لذت
نہیں ہے۔ امام احمد سے جنگ کھائے ہوئے شخص اور مکران کے
درمیان فرق کیا ہے، انہوں نے جنگ کھائے ہوئے شخص کو مزاح
مجنون قرار دیا ہے، یہ قول کو "لکلم" اور "الفرع" میں ادلتی
گئی ہے، ثرقی کے کلام سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے، وہ کہتے ہیں کہ جس
شخص کی عقل شہ کے بغیر رائل ہوئی اس کی طلاق، نفع میں ہوگی،
حنابلہ میں زکشی کہتے ہیں کہ جنگ ہی کے حکم میں حیش خبیث بھی

(۱) ابن ماجہ بن ۲۲/۳ طبع ۱۳۰۳ھ حاشیہ ابی اسود علی مناسکین
۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴

تخذیل ۱-۲

شافعیہ نے مخذرات استعمال کرنے والے شخص کی سزا میں یہ قید گائی ہے کہ اگر وہ شخص استعمال سے قبل مجبوری کی حالت میں نہ پہنچا ہو (جس کا ذکر ماقبل میں ہو چکا ہے) تو اس کو سزا دی جائے گی، مگر اگر اس نے یہ حالت مجبوری مسکر کا استعمال کیا ہو تو تعزیر نہیں کی جائے گی، بلکہ اس پر اس عادت سے خلاصی پانے کی تدبیر واجب ہوگی، خواہ اس کی ضد استعمال کر کے ہو یا مقدمہ اور خوراک بہت رتہ کم کر کے (۱)۔

تخذیل

تعریف:

۱- اتخذیل کا لغوی معنی ہے: آدمی کو اپنے ساتھی کی مدد چھوڑنے پر اکسانا اور اس کی مدد کرنے سے روکنا، کہا جاتا ہے: "حَمَلْتُهُ تَحْدِيدًا" میں نے اس کو ناکامی اور رک جت پر آمادہ کیا (۲)۔
اور اصطلاح میں اتخذیل لوگوں کو تہذیب و جہاد سے روکنے اور اس کی خاطر تھکے سے بے رحمتی پیدا کرنے کو کہتے ہیں (۳)۔

اجمانی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- مجاہدین کو جہاد سے روکنا حرام ہے، خواہ کسی بھی درجہ سے ہو، قول سے ہو یا فعل سے، مگر تھکنے سے جہاد سے روکنے والوں کی مذمت فرمائی ہے: "قَدْ بَعَلَّمُ اللَّهَ الْمُتَوَقِّعِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لَا تُغَوِّبُهُمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُوا الْبُيُوتَ إِلَّا ظُهُورًا" (۴) (اللہ تم میں سے ان لوگوں کو خوب جانتا ہے جو مانع ہوتے ہیں اور جو اپنے بھائیوں سے کہتے رہتے ہیں کہ ہمارے پاس آ جاؤ، اور یہ لوگ لڑائی میں تو پس مامی کو آتے ہیں)۔



(۱) لسان العرب، المصباح المہر مادۃ "تخذل"۔

(۲) کتاب قتال، ۶/۳۱۲ تا ۳۱۳، کردہ مکتبہ اشرفیہ، روہتہ اللہ میں ۲۳۰/۱۔

(۳) سورۃ احزاب، ۸۔

(۴) ابن ماجہ، ۱۵/۳۳، الجہاد، ۲۲۸/۳، المصباح المہر شرح التلخیص، ۱۱۰/۱، الدرر، ۱۳/۳۱۳، المطالب، ۹۰/۱، حاشیہ اشرفیہ، ۲۲۵/۲، کتاب قتال، ۱۰/۱، حاشیہ اشرفیہ، ۱۵۶/۳، المطالب، ۵/۲، ۲۲۵/۲، مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ، ۲۱۳/۱۹۸، ۳۳۔

تخذیل ۳

نیز منافقین کے بارے میں ارشاد باری ہے: "فَرَحَ الْمُحْسِنُونَ بِمَقْعَدِهِمْ جُلُوسَ رَسُولِ اللَّهِ وَتَكْرَهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ مَادَّ جِهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُوْنَ" (۱) (یہ) پیچھے رہ جانے والے رسول اللہ کے (جانے کے بعد) پیچھے رہنے پر خوش ہو گئے، اور ان کو ہر گز راک یہ پناہ مال، اور اپنی جان کے ساتھ اللہ کی راہ میں جہاد کریں، اور یہ سننے لگے کہ (یہی تیرے) گری میں (گھر سے) مت نکلو، آپ بہت سننے کہ جسم کی گری (اس سے بھی) زیادہ تیز ہے، ناش و دھجھتہ ہوتے)۔

جہاد سے روکنے والے یا بری خبریں پھیلانے والے کو جہاد میں شامل کرنے کا حکم:

۳- امیر کو چاہئے کہ اپنے ساتھ ہی، ایسے شخص کو لشکر میں شامل نہ کرے جو لوگوں کو جہاد سے روکے، ان میں جھگڑا کی طرف سے بے رغبتی پیدا کرے جیسے یوں کہے کہ گری یا سبک دہی ہے یا بہت زیادہ مشکل پیش آئے گی، اس لشکر کو شکست سے بچانا بہت مشکل ہے وغیرہ، اسی طرح امیر اپنے ساتھ کسی ایسے آدمی کو بھی نہ لے جو لوگوں میں بزدلی پیدا کرنے کے لئے بری خبریں پھیلائے، مثلاً کہے کہ مسلمانوں کا لشکر تو ملاک ہو یا، مسلمانوں کے پاس کفار کے مقابلے میں کوئی مدد اور طاقت نہیں، کفار کے پاس بری قوت و تاک و جرأت ختم ہے، ان کے سامنے ہی کا بھرا بہت مشکل ہے وغیرہ، اسی طرح لشکر میں کسی ایسے شخص کو بھی شامل نہ کرنا صحیح نہیں ہے، جو مسلمانوں کے خلاف جاسوسی کر کے کفار کی مدد کرے اور کفار کو مسلمانوں کی کمزوریوں کی اطلاع دے، مسلمانوں کی خبریں اور ان

کی پوشیدہ چیزوں کو بتانے کے بارے میں ان سے خداوند تعالیٰ بہت کرے اور کفار کے جاسوسوں کو پناہ دے، اسی طرح اس شخص کو بھی شامل نہ کرنا، درست نہیں جو مسلمانوں کے درمیان عداوت کی آگ بھڑکائے اور ان میں بگاڑ پیدا کرنے کی کوشش کرے، اس سے کہنا یہ حد و ہدی ہے: "وَلَوْ أَنزَلْنَا الذُّوْلَ الْخَوَّارَ لَعَلَّمُوا لَهُ غِلْمًا وَلَكِنْ تُكَذِّبُوا اللَّهَ تَجَاهَلْتُمْ فَتَنَطَّلْتُمْ وَ قُلُوبُ الْقَاعِدِينَ، لَوْ خَرَجُوا فِئَتِكُمْ مَّا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا تُضْعَفُوا لَعَلَّكُمْ يَتَغَوَّكُمُ الْعَنَةُ" (۱) (اور اگر ان لوگوں نے چلنے کا ارادہ کیا ہوتا تو اس کا کچھ سامان تو کرتے، لیکن اللہ نے ان کے جانے کو پسندی نہ دی، اسی سے انہیں جہاد سے روکا، یا اگر وہ یا یا یا کہ بیٹھے، لوگوں کے ساتھ بیٹھے رہو، اگر یہ لوگ تمہارے ساتھ شامل ہو کر چلتے تو تمہارے درمیان فساد ہی برپا کرتے، یعنی تمہارے درمیان فتنہ پیدا کر دے گی فکر میں دوڑے دوڑے پھرتے)، اور اس لئے بھی کہ یہ لوگ مسلمانوں کے لئے باعث نقصان ہیں، اس لئے ان کو روکنا لازم ہے، اور اگر ان میں کا کوئی فرد اسلامی لشکر کے ساتھ نکل جائے تو اس کا حصہ نہیں نکالا جائے گا، بلکہ کچھ بھی نہیں دیا جائے گا، چاہے وہ مسلمانوں کی حمایت کا خوب مظاہرہ کرے، اس لئے کہ شاید اس کا یہ مظاہرہ منافقانہ ہو، جس کی وجہ سے، اس لئے ایسا شخص نقصان محض ہے، اس کا مال قیمت میں کچھ بھی اشتقاق نہیں ہے، اگر خواہ امیر ہی ان مذکورہ لوگوں میں سے ہو تو اس کے ساتھ جہاد کے سے جانا پسندیدہ نہیں ہے، اس لئے کہ ایسے لوگوں کا جو مسلمانوں کے لئے معتر ہوں جب تابع کی حیثیت سے نکلتا ممنوع ہے تو ان کو مقبوع بنانا ہرگز نہ، ان ممنوع بنانا، وہ یہ بھی ہے کہ یہ امیر کے ساتھ نکلنے میں نقصان کا خطہ ہے (۲)۔

(۱) سورہ توبہ ۶۴-۶۵

(۲) انہی مع المشرع الکبیر ۳۷۲/۱۰ طبع المکتبۃ الکتاب الفلاح ۱۴۲۸ھ طبع مکتبۃ

(۱) سورہ توبہ ۶۸

تخریب

دیکھئے: ”جہاد“۔

تخریج مناط

تعریف:

۱- تخریج اور تخریجات یک ہی معنی میں ہیں جیسے شہاد۔

”مناط“ کا معنی ہے: نکالنے کی جگہ۔

اصلیں کے، ایک حکم کا مناط اس کی صفت ہے (۱)۔

تخریج مناط: جب نص یا اجماع صرف حکم پر ولایت کرے، اس کی صفت نہ بتائے تو اس کی صفت نکالنے کے لئے نظر، اجتہاد کا نام تخریج مناط ہے، یہ کام اجتہاد کا ہے، وہی پڑے سے صفت کا تخریج کرے گا، مثلاً ثواب پینے کی حرمت کے سے طرب لگنے شدت کو صفت قرار دیا گیا، احبار درتہ سے عمد قتل کرنے میں، جو ب قیاس کے لئے ظلم مند، ان کو صفت کا درجہ دیا گیا، اور گیسوں وغیرہ میں رہا افضل کے لئے ظلم کو صفت بتا دیا، وغیرہ، صفت کی تخریج کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ اس پر دھری ان چیزوں کو قیاس کیا جائے ان میں یہ صفت موجود ہو (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

مناسبت:

۲- مناسبت نام ہے صنف اور حکم کے درمیان ربط کے بیان اور اظہار کے درمیان صنف کی تعیین کا، جو اعتدال صفت و موانع سے

(۱) مباحث الصلاح، المصباح الحمیر، المجمع الوسیط، تخریج مناط۔

(۲) الاحکام الامری، ص ۶۳، المصباح الفعولی، ص ۲۳۲، روح الناظر، ص ۴۷۔

= انصاف المحدث، نہایت المحتاج، ص ۵۷/۸، طبع المکتبہ الاسلامیہ، روضہ الطالبین
۱۰/۳۰، طبع المکتبہ الاسلامیہ، تفسیر الجصاص، ص ۳۸۔

تخریج مناط ۳، تنقصر ۱

بچتے ہوئے عقل سیم کے و مرہ اور اک میں آنکے مناسبت کے اسی
تخریج کا نام تخریج مناط ہے (۱)۔

اسی بنا پر تخریج مناط مناسبت کے بالتقابل نیا، دعام ہے، اس
نے کہ تخریج مناط کبھی مناسبت کے اتخریج کے ذریعہ ہوتی ہے اور
کبھی دوسرے ذریعہ سے۔

تنقصر

تعریف:

۱۔ لغت میں تنقصر کے نئی معانی ہیں، ایک معنی ہے: "حصور" یعنی
نہ پر ماتھہ رکھنا، لفظ "احتصار" بھی تنقصر کے معنی میں آتا ہے۔
"نقص" سے مراد انسان کے جسم کا اور مینائی حصہ ہے اور وہ
دونوں نہ یوں کے "پکا پکا حصہ" ہے، اس کی جمع "حصور" ہے،
جیسے فلس کی جمع فلوں ہے، حشیہ "حصوران" اور "خاصرتان"
مشہور ہیں۔

اختصار، تنقصر کا مطلب ہے نہ مر، حالت ہاں میں یا اس کے
بہ اپنی نہ پر ماتھہ رکھے، اور یہ "نقص" یعنی جس پر ایک ٹکانہ ہائے
مثلاً لاشی وغیرہ، پر ایک ٹکانے سے ماخوذ ہے، بن کریم ﷺ سے
ایک روایت میں ہے: "من السی سکتہ بھی ن بصلی الرجل
محتصرا ومنحصر" (۱) (احتصرا کریم ﷺ نے مر، کو کر پر ہاتھ
رکھ کر مار پڑھنے سے منع فرمایا ہے)۔

بعض لوگوں نے کہا: اس سے مراد کوئی ٹیکنے، الی چیز لاشی وغیرہ
ہے، اور بعض نے کہا کہ مر، اپنی نہ پر ماتھہ رکھ کر نماز پڑھے یہی مر،
ہے، حدیث میں آیا ہے: "لا اختصار فی الصلاة راحة أهل
الدار" (۲) (مار میں نہ پر ماتھہ رکھنا، اہل جنم کی استراحت ہے) یعنی

(۱) حدیث: "بھی ان بصلی الرجل محتصرا" کی روایت بخاری (صحیح
۸۸ طبع استغنی) اور مسلم (۲۸۷۱ طبع آئین) میں ہے۔
(۲) حدیث: "لا اختصار فی الصلاة" کی روایت بخاری (۲۸۶۲ طبع

جہاں حکم:

۳۔ بعض اصولیین نے تخریج مناط کو صلے کے ہی مسالک میں سے
ایک مسلک قرار دیا ہے، اس لئے کہ تخریج مناط صلے کے اتخریج
کے سے انتہا کرنے کا نام ہے، مین، رچہ کے لحاظ سے یہ تحقیق مناط
و تحقیق مناط سے کمتر ہے، اسی بنا پر اس سے استدلال کرنے کے سلسلے
میں اصولیین کا اختلاف ہو ہے، اہل حرام شیعہ اور بغدادی معتزلہ کی
ایک جماعت اس کا کار کیا ہے، امام غزالی اس قلع سے فرماتے
ہیں کہ صلے مستحب کے ذریعہ حکم لگانا ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے،
بلکہ کبھی صلے کا علم ایسا، اور اشارۃ نفس سے ہوتا ہے تو دوسروں کے
حکم میں ہوتی ہے، اور کبھی احتیاج، قیاس سے اس کا علم ہوتا
ہے، اس کے بعد امام غزالی لکھتے ہیں کہ ان میں سے ایک
پہلی، دونوں قسموں یعنی تحقیق مناط و تحقیق مناط سے قریب ہے، اور
پہلی قسم یعنی تحقیق مناط متفق علیہ ہے، اور دوسری قسم یعنی تحقیق مناط
یہ اصولیین کے رد، ایک مسلم ہے (۲)۔

اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

(۱) جمع ۲۴ ص ۲۷۳، مدار المتول للفقہ کا ۲ ص ۲۳۔

(۲) الاحکام کا مدی ۱۳ ص ۱۳، مکتبہ النورانی ۲۳۳ ص ۲۳۳، ہاشم جمع
۲۴ ص ۲۴۳۔

یہ نماز میں بیہوش یا غافل ہے، اور وہ اہل جہنم ہیں، اہل منظور کہتے ہیں کہ اہل ماری طرف جو راحت منسوب کی گئی ہے اس سے مراد جہنم کی راحت نہیں ہے، اس لئے کہ جہنم میں ان کے لئے راحت کہاں؟ اس سے مراد وہ نماز میں ان کی راحت ہے، یعنی وہ جب اپنی نماز میں پناہ مانگھ کر رہتے ہیں تو راحت محسوس کرتے ہیں اور اہل بیہوش یا غافل جہنم میں لئے رکھا گیا کہ بالآخر ان کا ٹھکانہ جہنم ہی ہے، یہ مصعب نہیں ہے کہ ان کو جہنم میں اس طرح کرنے سے راحت حاصل ہوگی (۱)۔

اصطلاحی طور پر تخصیر کا استعمال بھی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے (۲)۔

جمال حکم:

۲۔ محبوب فقہاء کے نزدیک نماز میں تخصیر مکرر و تکراری ہے۔

مفسرین طرف کے ہیں کہ یہ مکرر و تکراری ہے، اس لئے کہ یہ نماز کی حرکت یا اثر کے خلاف ہے، نیز اس میں تکرارے والوں کے ساتھ تشدد ہے، بنا کریم علیہ السلام سے منع فرمایا ہے، حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے: ”ان الصبی سکتے بھی ان بھٹی ابو حنبل مختصر“ (۳) (بنا کریم علیہ السلام سے اختصار کی

= (دارالعارف احسان) نے کی ہے وہی نے میزان میں اسے ضعیف قرار دیا ہے ۲۲/۳۹۲ طبع تونس۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، بخاری، المصباح المہر، ”تخصیر“۔

(۲) الاختیار شرح الخوارزمی، ۶۰ طبع مصطفیٰ الحلبي ۱۹۳۶ء، المہذب للعمرانی، ۹۶ء، المشرع الکبیر، ۲۵۲ء، جوہر الاکلیل، ۵۳ء، کشاف الفقہاء عن متن الوقایح، ۳۷۲ طبع مکتبۃ العصر الجدید، ثل المادب بشرح دلیل الطالب، ۲۷۲ طبع القادری، مدار السبل فی شرح الدلیل، ۱۵۵ء، المکتب الاسلامی، فتح الباری شرح صحیح البخاری، ۸۸ء، ۸۹ء، منہج المصنفین شرح راجع المسائل للعروسی، ۹۲ء۔

(۳) حدیث: ”لہی ان یصلی الرجل مختصراً“ کی تخریج فقہ نمبر میں گذر چکی ہے۔

حالت میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا، حضرت ابو ہریرہؓ سے دوسری روایت ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ بھی عن الحضور فی الصلاۃ“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے نماز میں تخصیر سے منع فرمایا ہے) یعنی کمر پر ہاتھ رکھنے سے۔

ایک روایت میں ہے: ”لہی ان یصلی الرجل مختصراً“ (سائیک تشدید کے ساتھ) مطلب یہ ہے کہ نماز پڑھتے ہوئے کمر پر ہاتھ رکھنا مسموٹ ہے۔ جب تک کہ کوئی کسی حاجت نہ ہو تو سر کی دھکی ہو، ہاتھ کوئی مذر ہو مثلاً کمر میں دراک کی وجہ سے یا قیام لیل میں تھکان کی وجہ سے ہاتھ رکھتے تو مقتضائے حاجت کے حدود میں بقدر ضرورت اس کی اجازت ہے، اس سے زیادہ نہیں (۲)، اس کے بارے میں ایک حدیث وارد ہوئی ہے: ”المتحصرون یوم القیامۃ علی وجوہہم النور“ (۳) (تخصیر کرنے والوں کے چہروں پر قیامت کے دن نور ہوگا)، مطلب کہتے ہیں کہ ”شب بیدار ماندین ہیں، کہ وہ جب تھک جاتے ہیں تو اپنی کمر پر ہاتھ رکھ پیتے ہیں، صاحب ”القاسوس“ نے بھی ان کی تائید کی ہے اور حدیث کی

(۱) حدیث: ”لہی عن الحضور فی الصلاۃ“ کی روایت بخاری (صحیح) ۸۸ طبع استنبیہ، ۱۷۱ء کی ہے۔

(۲) الاختیار شرح الخوارزمی، ۶۰ طبع مصطفیٰ الحلبي ۱۹۳۶ء، ابن ماجہ، ۴۳۲ء، مہذب اللغات علی مرتبہ الفلاح، ۱۹۰ء، ۱۹۱ء طبع دارالایمان، المہذب فی فقہ الامام عطاء فی ۹۶ء، نہایہ المحتاج فی شرح المصباح، ۵۹۲ء، المشرع الکبیر، ۲۵۲ء، جوہر الاکلیل، ۵۳ء، کشاف الفقہاء عن متن الوقایح، ۳۷۲ طبع مکتبۃ العصر الجدید، ثل المادب بشرح دلیل الطالب، ۲۷۲ طبع القادری، مدار السبل فی شرح الدلیل، ۱۵۵ء، المکتب الاسلامی، فتح الباری شرح صحیح البخاری، ۸۸ء، ۸۹ء، منہج المصنفین شرح راجع المسائل للعروسی، ۹۲ء۔

(۳) حدیث: ”المتحصرون یوم القیامۃ علی وجوہہم النور“ اسی طرح یہ حدیث مکتب نہایہ لابن ماجہ (۳۶/۲) طبع دار المکتب العربیہ بیروتی (الحلی) ورنج العروسی (۱۱/۵۷ طبع المکتبۃ) میں وارد ہوئی ہے۔ کتب حدیث میں اس کی تخریج نہیں ملی۔

تخفیر اس سے ملگتی ہے (۱)۔

ابو داؤد ہرسانی سے معید بن ریاہ کے طریق سے نقل کیا ہے
فرماتے ہیں: "صلیت الی جنب ابن عمر فوصعت یدی
عسی حاصوتی، لما صلی قال: هذا الصلب فی
الصلاة، وکان رسول اللہ ﷺ پہلی عنہ" (۲) (میں نے
حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے بازو میں نماز پہنچی تو میں نے اپنا ماتھہ اپنی
کمر پر رکھا، جب حضرت ابن عمرؓ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: نماز
میں یہ صلیب بنانے کے موافق ہے، رسول اللہ ﷺ تو اس سے
روکتے تھے)۔

راحہ بن نعمانؓ نے کہا کہ ماتھہ رکھو تو "تہیہ الابصار" اور اس کی شرح
میں ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے (۳)، اس لئے کہ یہ منکبرین کا عمل
ہے (دیکھئے "صلاة" کے تحت "مکروہات صلاة" کی بحث)۔
رہا مختصار اس معنی میں کہ نماز کی حالت میں لاٹھی وغیرہ سے
ٹیک لگانا تو اس کے حکم کی تفصیل "استناب" کی اصطلاح کے ذیل میں
گزر چکی ہے (۴)۔

خطبہ جمعہ میں عصا وغیرہ سے ٹیک لگانا:

۳- جمعہ کا خطبہ، بیت ملت عصا وغیرہ سے ٹیک لگانا مالکیہ کے
رہ یک مندوب ہے، ثانیہ درنا بلہ کے نزدیک یہ بھی خطبہ کی سنت

ہے، مالکیہ کے ایک عصارہ میں ماتھہ میں جو جبہ ثانیہ کے یہاں
مستحب یہ ہے کہ بائیں ماتھہ میں جو بوتلوں پر چلانے والے اور تیر پھینے
والے کا طریقہ ہے، اور اپنا یاں ماتھہ خطیب مسر کے بازو رکھے،
فقہ حنبلی کی کتاب "کشاف القناع" میں لکھا ہے کہ خطیب عصا کو
دونوں ہاتھوں میں سے کسی بھی ماتھہ میں رکھ سکتا ہے، صاحب
"المقروءات" لکھتا ہے کہ بائیں ماتھہ میں رکھے اور دائیں ہاتھ سے
نہج کے بازو پر ٹیک لگائے سین اگر کوئی ٹیک لگانے والی چیز نہ
ملے ثانیہ نے فرمایا ہے کہ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھے یا دونوں کو
پہنچھوڑا دے، اس سے فیصلہ نہ کرے (۵)۔

حنفی کا نقطہ نظر "الفتاویٰ الہندیہ" کے بیان کے مطابق یہ ہے
کہ جمعہ کے دن خطبہ کے دوران عصا یا کمان سے خطیب کا ٹیک لگانا
مکروہ ہے، صرف اس حدیث میں خطیب کو تلواریں چاہئے جو جنگ
کے وسیع سے گئے ہوں (۶)۔

مالکیہ، ثانیہ درنا بلہ کے ایک صاحب درتکو، ابھی عصا کے
حکم میں ہے، بلکہ مالکیہ کے نزدیک نہان تلواریں سے بہتر لاٹھی ہے،
اور زمان سے مراد سوتلی کے بیان کے مطابق "قوس لشب" یعنی وہ
عربی مان ہے جو لمبی رسیدھی ہوتی ہے، محلی مان مراد اس ہے، جو
چھوٹی اور یہ بھی ہوتی ہے۔

مالکیہ، ثانیہ درنا بلہ نے خطبہ جمعہ میں عصا وغیرہ سے ٹیک
لگانے کے تعلق سے اپنے نقطہ نظر پر استدلال اس روایت سے کیا ہے
جس کو ابو داؤد نے انجم بن سنان کے حوالے سے نقل کیا ہے، وہ
فرماتے ہیں: "وفدت علی النبی ﷺ فشهدنا معہ الجمعة،

(۱) حاشیہ قلمی ۱/ ۲۸۲، ۲۸۳ طبع مجلس، شرف القناع ۲/ ۳۶ طبع مصر،
الریقا فی ۱۰/ ۲ طبع مصر۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۳۸ طبع المکتبہ الاسلامیہ۔

(۱) شرح القاسمی، النہایہ لابن امیر مادہ "مکر"۔

(۲) حدیث: "هذا الصلب فی الصلاة" کی روایت ابو داؤد (۵۵۶۸)
طبع عزت عبیدرماسی نے کی ہے عربی نے تخریج و اجاز میں اس کو صحیح قرار
دیا ہے (۱۵۶۸ طبع المکتبۃ النجادیہ)۔

(۳) فتح الباری شرح صحیح البخاری ۸/ ۴۹۳ ابن ماجہ ۱/ ۳۲۸ تغیر ابن کثیر
۲/ ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵

تخصیص ۱-۲

تخصیص

لھام متوکنا علی سبھ لو قومس نو عصا محصرہ (۱)
(میں نبی کریم ﷺ کے پاس وفد کے ساتھ حاضر ہوا تو ہم نے
نہر جمعہ آپ ﷺ کے ساتھ پرچی، آپ ﷺ کو اریا مان یا لائی
سے ٹیک رکھا کرکڑے تھے)۔

عام ماسفر مانتے ہیں کہ اصحاب منہ امر کے لئے جمعہ کے دن
مستحب ہے کہ وہ خطبہ کے وقت کھڑے ہونے کی حالت میں یل
گانے کی غرض سے عصا ساتھ میں رکھیں، ان طرح ہم نے، یکساں
س ہے (۲)۔

تعریف:

۱۔ تخصیص الإسمان بالشیء کا معنی ہے: کسی چیز کے بارے
میں اسم کو، صریح پر رائج دینا۔

جمہور اصبلیں کی اصطلاح میں تخصیص کا اطلاق عام میں سے
بعض امر کو دلیل کے ذریعہ نکالنے پر ہوتا ہے، نحو وہ دلیل مستقل ہو
یا غیر مستقل متصل ہو یا غیر متصل (۱)۔

جنب کے نزدیک عام میں سے بعض امر کو دلیل مستقل متصل
کے ذریعہ مخصوص تصور کرنے کا نام تخصیص ہے، اس طرح اس سے
استثناء اور نفی وغیرہ نکل گئے، اس سے کہ ان میں دلیل غیر مستقل
کے ذریعہ حصر ہوتا ہے، اسی طرح تنج بھی خارج ہوتا ہے، کیونکہ اس میں
غیر متصل دلیل کے ذریعہ نکالنا ہوتا ہے (۲)۔



متعلقہ الفاظ:

الف - تنج:

۲۔ تنج وہ کرنے اور زائل کرنے کو کہتے ہیں۔

اصبلیں کی اصطلاح میں تنج کی جانب سے حکم متقدم کو حکم

(۱) حضرت محمد بن حزن کی حدیث کی روایت ابو داؤد (۱۵۹/۱) طبع عزت عید
دعاس کے کی ہے وراخص میں دن جرنے اس کو حسن قرار دیا ہے
۱۵۴۳ شرکت الطباعة مصر۔

(۲) جوہر فوائد ۱/۱۷ طبع دار المعرفۃ طہیۃ الدین ۱/۲۸۳ طبع
انکس اترتانی ۱/۲۷ طبع انکس المدینۃ الکبریٰ ۱/۱۵۱ طبع دار صانہ روحت
الاسیس ۲/۲۲ طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ قلیوبی ۱/۲۸۳ طبع
محسن، کتاب التبعاع ۲/۳۶ طبع مصر، الاصاب ۲/۳۹ طبع اترت،
میں ۳۰۹۲ طبع ریاض۔

(۱) کتاب اصطلاحات الفنون ۲/۳۲۸، جمع المع ۲/۴۲، ص ۴۰

(۲) مسلم الثبوت ۱/۳۰۰، کشف الاسرار للبردوی ۱/۳۰۶، ص ۴۰، شرح
الفتح لعماد الشریعہ ۲۰۴۔

تخصیص ۳-۵

ج- استثناء:

۴- متعدد افراد میں سے بعض افراد کو "الا" یا کسی حرف استثناء کے ذریعہ نکالنے^(۱) یا صدر کلام میں شامل افراد کے حکم میں بعض افراد کو داخل ہونے سے روکنے کا نام استثناء ہے^(۲)۔

جمہور اصولیوں کے نزدیک استثناء بھی عام کے خصوصیات کی ایک قسم ہے۔ لیکن حنفیہ کے نزدیک یہ عام کے سے قصص نہیں ہے بلکہ یہ عام کو اس کے بعض افراد تک محدود کرتا ہے^(۳)۔

اجمائی حکم:

۵- تخصیص عقلی طور پر ممکن ہے اور استثناء عقلی طور پر اس کا ثبوت ثابت ہے۔ لفظ عام جمع یہ ہوتا ہے تخصیص افراد حد تک چار ہے، ورجع ہونے کی صورت میں اقل جمع یعنی تیس تک تخصیص ہوسکتی ہے، حنفیہ کے نزدیک تخصیص عقل سے بھی ہوسکتی ہے، جیسا کہ لفظ سے ہوتی ہے^(۴)۔

اصولیین کا اس مسئلے میں اختلاف ہے کہ تخصیص کے بعد بقیہ افراد کے حق میں عام کا حقیقی عموم باقی رہتا ہے یا وہ صرف مجازی طور پر عام رہ جاتا ہے، اس سلسلے میں سب سے مناسب بات جس کو متاבלہ اور انشاء حنفیہ مثلاً بقیہ نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ حقیقی عموم باقی رہتا ہے، بعض فقہاء نے عموم حقیقی کی قاع کے سے یہ قید لگائی ہے کہ بقیہ افراد غیر محدود ہوں، اور دوسرے فقہاء نے کچھ اور بھی قیدیں لگائی ہیں۔

نہ وہی کہتے ہیں کہ عام میں ان لوگوں نے صرف جنما کی

(۱) روح المعانی ج ۱۲، ص ۱۳۲، مجمع البحرین ج ۲، ص ۹۰، المستملی للقرآن ج ۲، ص ۶۳۔

(۲) التوضیح ج ۲، ص ۴۰، مسلم الثبوت ج ۱، ص ۱۶۔

(۳) مسلم الثبوت ج ۱، ص ۴۰، مجمع البحرین ج ۲، ص ۹۰۔

(۴) مسلم الثبوت ج ۱، ص ۶۱، مجمع البحرین ج ۲، ص ۹۰۔

مناثر سے دلیل کے ذریعہ تم کرنے کو شے کہتے ہیں۔

شے، تخصیص کے ذریعہ فرق یہ ہے کہ تخصیص میں حکم قائم نہ رہتا ہے، جب شے میں ثبوت حکم کے بعد رفع حکم ہوتا ہے، حنفیہ کے نزدیک ایک فرق یہ بھی ہے کہ تخصیص دلیل متصل کے ذریعہ یہ حکم قائم ہے جب شے میں بعد کی دلیل کے ذریعہ یہ حکم ہوتا ہے^(۱)۔

ب- تنقید:

۳- "تکفیر" کسی لفظ مطلق کے دائرہ اطلاق کو کسی ایسے لفظ کے ساتھ متصل ہونے کی وجہ سے محدود کرنے کا نام ہے جو شرط یا صفت یا حال جیسی قیدوں کے ساتھ اس کے مربوط ہونے پر دلالت کرے۔

اس کی مثال لفظ "رجل" ہے، جب اس کے ساتھ مثلاً لفظ "مومن" شامل کر دیا جائے اور کہا جائے: "رجل مومن" (مرد مومن) تو لفظ "رجل" مطلق ہے، جس کا اطلاق اس فرد پر ہوگا جس میں رجولیت ہوگی، یعنی ہر انسانی نام بالفتح مرد "رجل" ہے، خواہ وہ مومن ہو یا غیر مومن، میں اس کے ساتھ جب لفظ "مومن" مل گیا تو اس کا عموم سمٹ کر مومن تک محدود ہو گیا اور غیر مومن اس سے خارج ہو گیا۔

تکفیر ہمیشہ مطلق الفاظ کی ہوگی، تاکہ ان کا دائرہ عام نہ رہے اور اپنے معنی کے تحت آنے والی تمام شہوں تک وسیع نہ ہو، بلکہ صرف ان ہی شہوں تک محدود رہے جن میں وہ قید پائی جائے۔

جب تخصیص ہمیشہ عام الفاظ کی ہوگی، تاکہ اس کا دائرہ اپنے عموم سے محدود ہو کر اپنے مصداق کے بعض افراد تک خاص رہ جائے۔

(۱) المستملی للقرآن ج ۲، ص ۶۱، کشف الاسرار للخواجہ ج ۱، ص ۷۰۔

تخطی الرقاب

تخطی الرقاب

تعریف:

۱۔ لغت میں "تخطی" کے معنی تباہ کرنے کے ہیں، کہا جاتا ہے: "تخطی الناس واختطاهم" یعنی لوگوں سے اس نے تباہ کر دیا، اور کہا جاتا ہے: "تخطی رقاب الناس" جب تم لوگوں کی سر میں پھانسی لگا دینا چاہو، دین المیز کہتے ہیں کہ حدیث پاک: "لنم یعرق بہن النہن" (۱) (یعنی جنسوں کے درمیان تفریق نہ کرے) میں جنسوں کے درمیان جس تفریق سے منع کیا گیا ہے اسی حکم میں جنسوں کے درمیان بیستائیاں میں سے کسی کو ہٹا کر اس کی جگہ بیٹھ جانا داخل ہے، اور کبھی محض گردن پھانسی لگانے پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔

پھانسی لگانے میں پھانسی لگانے والے کے دونوں پاؤں، دونوں ہاتھ ہوئے شخص کے سر میں یا ان کے سوطھوں سے بند ہو جاتے ہیں، اور بسا اوقات اس کے پاؤں میں لگی ہوئی چیز ان دونوں کے کپڑوں میں بھی لگ جاتی ہے (۲)۔

"تخطی" اصطلاح میں بھی اسی معنی میں مستعمل ہے۔

شرط گائی ہے متفرق کی نہیں، وہ لوگ کہتے ہیں کہ تخصیص کے بعد بھی وہ حقیقتاً عام باقی رہے گا، مگر جن لوگوں نے احتیاب و متفرق نہ بھی شرط گائی ہے وہ کہتے ہیں کہ تخصیص کے بعد اس پر عام کا اطلاق محض مجازاً ہوتا ہے، چاہے اس میں سے ایک ہی فرد کی تخصیص ہوئی ہو (۱)۔

تخصیص کے بعد عام کی حیثیت باقی رہتی ہے یا نہیں؟ یہ بھی مختلف فیہ مسئلہ ہے، بعض اصحاب کا مسلک "مردہ" خفی کا قول صحیح ہے کہ اس کی حیثیت باقی رہتی ہے، خود مخصوص معلوم ہو یا مجہول بعض فقہاء نے اس کی حیثیت کے لئے مخصوص کے معلوم ہونے کی قید لگائی ہے، یعنی مخصوص مجہول نہ ہو، رقی کہتے ہیں کہ اس سے اس کی حیثیت ہی ختم ہو جاتی ہے، ثنائیہ میں ابو ثناء کا قول بھی یہی ہے (۲)۔

اس کی تخصیص اصولی ضمیر میں ہے۔



(۱) حدیث: ظلم یعرق بہن النہن، مکی روایت بخاری (۱) صفحہ ۳۹۲ طبع (تقریر) نے کی ہے۔

(۲) لسان العرب لمصباح المیز، بخاری مصباح المیز، فی نو، الم، اثانی، ۱۲۱ صفحہ بخاری ۳۹۳ صفحہ ۳۳۹ طبع بیروت۔

(۱) کشف الاسرار للعلی دوی ۱/۳۵۰ صفحہ الجوامع ۶۵۲۔

(۲) کشف الاسرار للعلی دوی ۱/۳۵۰، صفحہ الجوامع ۶۵۲، مسلم الشیوخ

خطمی ارقاب ۲

چند حکم:

۲- مختلف مواقع پر پروں پر ہونے کے مختلف مقامات:

جمہ میں گروں پیمانہ نے کی حرکت کا صدور نام سے بھی ہو سکتا
 رنیر نام سے بھی۔

گر امام گردن پھانے اور اس کو اپنی جگہ تک پہنچنے کے لئے اس کے سوا کوئی راستہ نہ ہو تو برا راستہ اس کے لئے یہ حار ہے۔ اس لئے کہ یہ مقام حاجت ہے۔

ہرگز کوئی وجہ شخص شہر پہنچا کہ وہ حسب کے ایک
 صاب سے خالی نہیں۔ مسجد میں وہ خطبہ شروع ہونے سے قبل داخل ہوا
 ہو یا خطبہ شروع ہونے کے بعد۔ اگر خطبہ شروع ہونے سے پہلے وہ
 مسجد میں داخل ہوا ہو تو خطبہ میں حجت نہیں۔ اگر اس شخص کو آگے کی
 صفوں کے سوا بیٹھنے کی جگہ نہ ہو تو وہ وجہ نہ مرتب ہو سکتا ہے۔
 بشرطیکہ کسی کو بیٹھنے نہ پڑے۔ اس لئے کہ انتخاب یہ ہے کہ خطبہ شروع
 ہونے سے قبل آگے بڑھ کر اگر غریب سے قریب ہو کر بیٹھے۔ تاکہ ایک
 طرف بعد میں آنے والوں کے لئے بیٹھنے کی گنجائش رہے اور دوسری
 طرف تمام سترہ کی فضیلت حاصل ہو۔

سین جب پہلے آنے والے شخص نے یہ نہیں یا تو گویا اسے
جدا پہ افضل جگہ کو ضائع کیا، البتہ بعد میں آئے والے کے لئے اس
چھوٹی جگہ تک پہنچنے کی جہارت ہوئی۔

میں سرکونی شخص مسجد میں اس وقت داخل ہوا جس وقت امام خطبہ کے رہا تھا تو اس پر ضحری ہے کہ مرہست جو جگہ مل جائے وہیں بیٹھ جائے، اس لئے کہ حالت خطبہ میں اس کا مسجد میں چلنا جائز ہے۔ ”فلم یفرق بینہما“ (پس وہ شخصوں کے درمیان تفریق نہ کرے)، ایک دوسرے موقع پر رشادہ ہے: ”لم یحط رقبۃ مسلم ولیم یؤد

احسان^(۱) (کی مسلمان کی گردن نہ پھانسی اور نہ کسی کو ایذا پہنچائے)، اور حضور ﷺ نے ایک گروں پھاہنگ کر آگے بڑھنے والے شخص سے فرمایا: ”احلس، فقد آقبت و آقبت“^(۲) (بیٹھ جا، تم نے لوگوں کو تلخ پہنچانی اور خود نے میں دیر کی)۔

ماتلایہ کے ایک مسجد میں داخل ہونے والے شخص کے نے منبر پر خطیب کے بیٹنے سے قبل اگر آگے جگہ خالی ہو تو صفوں کو پھارنے کی اجازت ہے، منبر پر خطیب کے بیٹنے کے بعد تکلیف جواز نہیں، اگرچہ آگے جگہ خالی ہو (۲)۔

حسبِ اِرتشافیہ نے اس کی صراحت کی ہے۔ ”رہا غسل ہونے والے شخص کو کوئی جگہ نہ ملے جبکہ اس کے آگے جگہ خالی ہو۔“ وہاں تک پہنچنا ایک ”ششپوں کی ران پھانڈے بغیر ممکن نہ ہو تو اس کے لئے کافی ضرور دئیں۔ اس لئے کہ یہ معمولی ہے، لیکن اگر اس کے ”گے“ کافی لوگ ہوں تو اس صورت میں اگر اسے امید ہو کہ جماعت کھڑی ہوتے وقت لوگ آگے بڑھ جائیں گے تو وہ پیچھے ہی بیٹھ جائے، ورنہ زشت و بے ہونے کا انتظار کرے، اور اگر اسے لوگوں کے ”گے“ ہر ہنسنے کی امید نہ ہو تو اس کے لئے خالی جگہ تک پہنچنے کے لئے گردن پھانڈنا جائز ہے، اس لئے کہ یہاں ضرورت ہے، امام احمد کی ایک روایت یہی ہے، ورنہ یہ روایت میں ہے کہ اگر خالی جگہ تک پہنچنے کے لئے غلطی کے سو

(۱) حدیث: ”ولم یخط رقبة مسلم ولم یؤذ احدنا“ کی روایت ابو ذر (۶۶۶/۱) طبع عزت عید عباس (دوران غزیرہ) ۵۸، ۱۵۷ء طبع المکتب الاسلامی) نے کی ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

(۲) جمعہ ۳۰ جولائی ۱۹۸۳ء کو جلسہ فقہانِ اہل سنت و آہستہ کی روایت احمد (۸۸/۳ طبع
الکتاب) اور ابوداؤد (۱۶۸/۱ طبع) میں عزت علیہ الرحمہ کی ہے ابن حجر نے
فتح الباری میں اس کو نقل فرمایا ہے (۳۹۲/۳ طبع مستقر)۔

(۳) ابن ماجہ میں ار ۵۴۳، الترمذی فی الجندید ار ۷۳، ۱۲۸، منہاج الایمن
ار ۲۸، النبی لابن قدامہ ار ۹۳۳، ۵۰۵ جوہر الوکیل ار ۹، الشرح
المکبیر ار ۳۸۵۔

تختی ارقاب ۲-۶

۴- خطبہ کے بعد نماز سے قبل تختی جائز ہے، اگرچہ منوں میں گنجائش نہ ہو، جیسے کہ منوں کے درمیان چبنا جائز ہے، چاہے خطبہ کے دوران ہی ہو، مالیہ ان کے قائل ہیں (۱)۔

۵- اہل کے لئے تختی حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے، اس سے حاصل کو چاہیے کہ نماز کے آگے سے نہ گزرے، اور لوگوں کی گردنیں نہ پھامے، ورنہ باسرا اہل کرے، لایہ کوئی ضروری امر ہو (۲)۔

البتہ جو لوگ مسجد کے دروازے پر بیٹھ گئے ہوں اور در پوری جگہ خالی پڑی ہو، ایسے لوگوں کی گردنیں پھام کر گئے نہ ہونا جائز ہے، اس لئے کہ اس کا کوئی اثر نہیں ہے، تاجد کا مشہور مسلک یہی ہے (۳)۔

۵- نماز کے علاوہ کسی عام مجلس میں بھی تختی مکروہ ہے، بشرطیکہ کسی کو ایسا نہ پہنچے، ورنہ یہ حرام ہوگا (۴)۔

۶- سی شمس کو اٹھا کر اس کی جگہ بیٹھنا حرام ہے، خواہ مسجد ہو یا غیر مسجد، اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے: "ان السی سئل قال لا یقیم الرجل الرجل من محبہ ثم یجس فیہ ولکن بقول: تفسحوا وتوسعوا" (۵) (نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی شخص اپنے بیٹھنے کے لئے دوسرے کو اس کی نشست سے نہ اٹھائے، بلکہ یوں کہے کہ ذرا گنجائش نکالنے اور جگہ دیجئے)، نیز آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: من سبق الی عالم یسبق

چارہ نہ ہو تو مسجد میں آنے والے کے لئے تختی جائز ہے (۱)۔

۳- اگر کوئی شخص ایک جگہ بیٹھ جائے، پھر اس کو کوئی ضرورت پیش آجائے یا ہنس کی حاجت ہو جائے تو اس کو مسجد سے باہر نکلنے کی جائز ہے، چاہے تختی کر لی پڑے، عقبہ کہتے ہیں: "صلیٰ و داء السی سئل یا نہ مدیہ العصر فسلم ثم قدم مسرعاً فخطی رقاب الناس الی بعض حجر سائہ، فقال: ذکرک شیئا من تبر عبدنا، لکرمہ ان یحبسہ، فامرت بقسمتہ" (۲) (میں نے نبی کریم ﷺ کے پیچھے مدینہ میں عصر کی نماز پڑھنی تو آپ ﷺ نے سلام پھیرا، پھر تیزی کے ساتھ کھڑے ہوئے اور لوگوں کی گردنیں پھامتے ہوئے بعض ازواج کے حجرے میں داخل ہوئے، پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: مجھے اپنے پاس رکھے ہوئے سونے کے کمرے کا کچھ حصہ دینا، مجھے یہاں کو معلوم ہوا کہ وہ میری یکسوئی میں غصہ نہیں لے لیں، اس لئے اسے تقسیم کرے گا حکم دیا)۔ اگر کوئی شخص اپنی جگہ سے اٹھ کر چلا جائے اور پھر وہیں ہو تو سابق جگہ پر بیٹھنا زیادہ حق ہے، رمی ہے رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "من قام من مجلسه ثم رجع الیہ فهو الحق بہ" (۳) (جو شخص اپنی جگہ سے اٹھ جائے اور پھر وہیں ہو تو وہی اس کا زیادہ حق وار ہے)، اپنی جگہ تک پھام کر جانے کا حکم یہی ہے جو سامنے خالی جگہ دیکھ کر پھامنے کا حکم ہے، جیسا کہ گذرا (۴)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱۲۸۸ھ، ج ۱، لکھنؤ، شرح الکبیر ۳۸۵ھ
امداد فی نقد الامام غزالی ۱۲۱ھ، منہاج الطالبین ۲۸۷ھ، انصاری لابن قدامہ ۳۵۰، ۳۳۶، ۳۵۰ھ

(۲) حدیث: ذکرک شیئا من تبر عبدنا۔ کی روایت بخاری (اصح) ۳۳۷ھ طبع استنباطی کے ہے۔

(۳) حدیث: "من قام من مجلسه ثم رجع الیہ فهو الحق بہ" کی روایت مسلم (۵۸۳ھ، طبع استنباطی) کے ہے۔

(۴) انصاری لابن قدامہ ۳۵۰، ۳۳۶، طبع ریاض المدینہ۔

(۱) شرح الکبیر ۳۸۵ھ

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱۲۸۸ھ، ابن ماجہ ۵۵۳ھ

(۳) انصاری لابن قدامہ ۳۵۰ھ

(۴) منہاج الطالبین ۲۸۷ھ

(۵) حدیث: "لا یقیم الرجل الرجل من مجلسه ثم یجس فیہ ولکن

تفسحوا وتوسعوا" کی روایت مسلم (۵۸۳ھ، طبع استنباطی) کے ہے۔

تختی

دیکھئے: ”نشاء حاجت“۔

تختیل

تعریف:

۱- ”تختیل“ لغت میں ہی معافی کے سے ہوتا ہے، اس میں سے ایک معنی ہے: داڑھی کے بالوں، دانتوں، ماتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کو الگ کرنا، ”خلل الرجل لحینہ“ اس وقت کہا جاتا ہے جب مرد اپنی داڑھی کے اندر کھال تک پانی پہنچائے، اور اس کی اسل: مٹی کو شی کے چ میں، اخل کرنا ہے، ”خلل الشعص أسنانه“ تختیل: اس وقت کہتے ہیں جب آدمی دانتوں کے چ سے کھانے کے چنے ہوئے کا لٹکا لے، اور ”حدث البید تختیل“ کے معنی میں نے قبیۃ کو سر نہ بنایا (۱)۔

نشاء کے یہاں کلمہ تختیل کا ستوں آئیں لغوی معافی میں ہوتا ہے۔

تختیا کی قسمیں اور احکام:

اہل: طہارت سے متعلق تختیاں:

الف۔ وضو اور غسل میں انگلیوں کا خلل کرنا:

۲- ماتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کے درمیان پانی کا پہنچا دھونے کا عمل پائے جانے کے لئے ضروری ہے، خود تختیل (خدا برنے) کے



(۱) لسان العرب، لمصباح المیزان، مادة ”خلل“۔

تختیاں ۳

• شائبہ پانی جاتی ہے۔ برخلاف پیروں کی انگلیوں کے کہ وہ باہم بہت زیادہ متصل ہیں، اس وجہ سے ان انگلیوں کا درمیانی حصہ اندرون جسم کے شائبہ ہے۔

مالکیہ کے دوسرے قول کے مطابق پاؤں کی انگلیوں میں بھی ہاتھ کی طرح خلال نما واجب ہے، وہ بوب تختیل سے مالکیہ کی مرد کمال تک رُک پانی پہنچاتا ہے^(۱)۔

۳۔ اسی طرح ہاتھ اور پاؤں کی انگلیوں میں غسل کرتے وقت خدشہ نما خضیہ کے رد ایک مسنون ہے، شافعیہ اور حنابلہ کے کلام سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، وہ اس طرح کہ وہ بات و سنن پر مشتمل غسل کامل کے پانچوں میں اسوں نے ذکر کیا ہے کہ اپنے سر پر ٹھن ور پانی لانے سے قبل کامل وضو کرے۔ رُشاد دہوی ہے: ”ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة“^(۲) (پھر وضو کرے جیسے کہ نماز کے لئے وضو کرنا ہے)۔ اور ما قبل میں یہ بات آچکی ہے کہ وضو میں انگلیوں کا خلال کرنا ان کے ایک سنت ہے، تو اسی طرح غسل میں بھی خلال کرنا سنت ہے کا^(۳)۔

مالکیہ کا قول معتد یہ ہے کہ غسل میں ہاتھ کی انگلیوں کی طرح پاؤں کی انگلیوں میں بھی خلال کرنا واجب ہے، اس لئے کہ غسل میں مبالغہ کی تاکید آتی ہے، اس کے برخلاف وضو میں پاؤں کی انگلیوں میں خلال کرنا مستحب ہے^(۴)۔

ذریعہ ہویہ دوسری طرح^(۱)، چنانچہ تمام فقہاء کے رد ایک وضو اور غسل میں پانی پہنچنا فرض ہے، چونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ“^(۲) (تم اپنے چہرے اور اپنے ماتوں کو کہنیوں سمیت دھو یا رُہ و اپنے سر میں پر مسح کر یا رُہ و اپنے پیروں کو کہنوں سمیت (دھو یا رُہ))۔

رہا پانی پہنچنے کے بعد انگلیوں میں خلال کرنے کا حکم: جمہور فقہاء (حنفی، شافعیہ اور حنابلہ) کے رد ایک وضو میں انگلیوں میں خلال کرنا سنت ہے، اس لئے کہ حرمہ ^{رحمۃ اللہ علیہ} حضرت تیز بن صبرہ سے ارشاد فرمایا: ”اصبغ الوضوء، وحلل بين الأصابع“^(۳) (وضو مکمل کر، اور انگلیوں کے درمیان خلال کر)۔ حرمہ نے سر حدت کی ہے کہ یہ سنت مؤکدہ ہے، اور حنابلہ کی رائے میں پاؤں کی انگلیوں میں خلال کرنا اور بھی زیادہ مؤکدہ ہے، فقہاء نے ”تختیل“ کے انتخاب کی طاعت بیان کی ہے کہ اس سے انگلیوں کے سچ کے میل کچیل کی صفائی میں زیادہ مدد ملتی ہے^(۴)۔

مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ ہاتھ کی انگلیوں میں خلال کرنا واجب ہے اور پاؤں کی انگلیوں میں مستحب ہے، وہ کہتے ہیں کہ ہاتھ کی انگلیوں میں واجب ہے، پاؤں میں نہیں، اس لئے کہ ہاتھ کی انگلیوں باہم اتنی متصل نہیں ہیں، لہذا مستقل اعضاء کی ان میں زیادہ

(۱) ابن ماجہ ۱۰۸، جوہر لاخیر ۱۳، منی المحتاج ۱۰۸، الوقاع بشرح ابن ۵۵، کشاف الفتاوح ۱۷۷۔

(۲) سورہ مائدہ ۶۔

(۳) حدیث: ”اصبغ الوضوء وحلل بين الأصابع“۔ اس کی روایت ترمذی (۵۵۳) طبع عینی الخلی نے حضرت تیز بن صبرہ سے کی ہے ابن جریر نے اس کو نو حار میں صحیح قرار دیا ہے (۳۲۹۳ طبع مطبع سعادہ)۔

(۴) ابن ماجہ ۱۰۸، منی المحتاج ۱۰۸، الخلی لابن قدامہ ۱۰۸، کشاف الفتاوح ۱۷۷۔

(۱) الدسوقی مع الشرح الکبیر ۱۰۸، الخواکر الدروانی ۱۶۶، ۱۶۳، الشرح الصغیر ۱۰۶، ۱۰۷۔

(۲) حدیث: ”ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة“۔ (حضرت کا شرعے صورت تختیل کا فعل بھی نقل کیا ہے) کی روایت بخاری (صحیح بخاری ۳۶۰ طبع انتہی) اور مسلم (۲۵۳ طبع عینی الخلی) نے کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱۰۵، المنہاج المحتاج ۲۰۸، کشاف الفتاوح ۱۷۷۔

(۴) الخواکر الدروانی ۱۶۶۔

الاطلاق ضروری ہے (۱)۔

ب۔ تیمم میں انگلیوں کا خدل کرنا:

۴۔ تمام مذاہب کے فقہاء اس پر متفق ہیں کہ چہ و اور دونوں ہاتھوں کا مسح ریمانیم میں فرض ہے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فامسحوا بوجوهکم و ایدیکم منه" (۱) (اپنے چہرے اور ہاتھوں پر اس سے مسح کرنا)۔

اس طرح مذاہب اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ محل فرض کے پورے حصہ کا (عمل مسح میں) احاطہ کرنا واجب ہے۔ اسی بنا پر اگر ہاتھ کی گونگی اور کنگن تائیک ہو کہ اس کے نیچے بار بار نہ پہنچے گا اور بیشہ ہو تو فقہاء نے صراحت کی ہے کہ تیمم میں اس کو نکال دینا واجب ہے، بلکہ مالکیہ و حنبلی گونگی بھی نکال دینے کے قائل ہیں۔ مرنہ صحت تیمم میں مانع ہوگا۔

اسی وجہ سے تیمم میں ہاتھ کی انگلیوں کے درمیان اگر غبار نہیں پہنچا یہ صحیح نہیں یا تو باقی فقہاء غلام کرنا واجب ہے۔

رہا یہ کہ انگلیوں کے درمیان مسح کرے کے بعد غلام کا کیا حکم ہے؟ تو ثنائیہ و حنابلہ سے صحیحاً اس کے منتخب ہونے کی صراحت کی ہے، و ثنائیہ کے نزدیک تفصیل یہ ہے کہ ۱۰۰وں بار ضرب کے وقت انگلیوں کو رگ رگ رکھا ہو تو غلام نما منتخب ہے، میں نہ متفرق نہ رکھے، بلکہ متصل کرے یا سرف پہلی نہ پ میں متفرق رکھے، مرنہ مری میں متصل کرے تو تخلیل واجب ہے۔

حنبلہ بھی ثنائیہ و حنابلہ کے ہم خیال نظر آتے ہیں، کیونکہ حنفیہ سے جو ب تفصیل کے لئے انگلیوں تک غبار نہ پہنچنے کی قید لگائی ہے۔

مالکیہ اپنے رائج قول میں اس طرف گئے ہیں کہ انگلیوں میں خدل کرنے کے ساتھ گنا سمیت ۱۰۰وں ہاتھوں کا مکمل مسح رما علی

انگلیوں میں غلام کرنے کا طریقہ:

۵۔ حنفیہ و ثنائیہ نے صراحت کی ہے کہ ہاتھ کی انگلیوں میں غلام تھیب کے درمیان (یعنی دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو ایک دوسرے میں داخل کر کے) یا جائے گا مالکیہ و حنابلہ کہتے ہیں کہ ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کیا جائے، خود پشت کی طرف سے داخل کیا جائے یا مد کی طرف سے اور وہ لوگ منہ میں تھیب کو مرنہ دیکھتے۔

ابن بعض مالکیہ تھیب کی تربت کے قائل ہیں، اس کا استدلال حضرت ابو ہریرہ کی اس حدیث سے ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اذا قوضا احدکم فی بیتہ، ثم اتی المسجد، کان فی صلاۃ حتی یرجع، فلا یفعل حکماً، و شنگ بین اصابعہ" (۲) (جب تم میں سے کوئی شخص اپنے گھر میں وضو کرے، پھر مسجد آئے تو واپسی تک وہ نماز کے حکم میں رہے گا، اس لئے وہ اس طرح نہ کرے اور آپ ﷺ نے اپنی انگلیوں کے درمیان تھیب فرمائی)۔

پاؤں کی انگلیوں میں غلام کا مستحب طریقہ باقی فقہاء میں یہ ہے کہ ۱۰ میں پاؤں کے خنصر (چھٹکیا) سے شروع کرے اور باقی پاؤں

(۱) ابن ماجہ ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱

کے خنصر پر تم کرے تاکہ وہ میں سے آواز کی فضیلت حاصل ہو، اس سے کہ حضرت مستورہ بن شدہ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: "رأيت رسول الله ﷺ توصاً فحلل أصابع رجله بحصره" (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے خنصر سے پھر اپنے دونوں پاؤں کی انگلیوں میں اپنی خنصر سے مس فرمایا)۔ کی طرح روایت میں یہ بھی ہے: "ان النبي ﷺ كان يحب التماس لمي وضونه" (نبی کریم ﷺ اپنے ہنڈو میں اس سے آواز کو پسند فرماتے تھے)، مرنحیہ اور متابله کہتے ہیں کہ تحلیل بائیں ہاتھ کی خنصر سے ہوگی، اس لئے کہ اس کا مقصد پاؤں کے نیچے کی گندگی کو صاف کرنا ہے اور اس کے لئے یہی انگلی زیادہ موزوں ہے۔ ثنائیہ کہتے ہیں کہ تحلیل دائیں یا بائیں ہاتھ کی خنصر سے کی جائے گی۔

ورہلک یہ کہ نزدیک سنا ہے کہ ذریعہ کی جائے گی (۳)۔

ج۔ بال میں خدال کرنا:

(۱) داڑھی میں خدال کرنا:

۶۔ ہلکی داڑھی جس میں بال کے نیچے کی کھال نظر آتی ہو اور سامنے والے شخص سے نہ چھتی ہو، وضو اور غسل، دونوں میں اس کے خد کو حرام اور اس کے نیچے تک پانی پہنچانا واجب ہے، محض خلال کر لینا کافی

(۱) مستور بن شدہ کی حدیث ہے "رأيت رسول الله ﷺ توصاً فحلل..."

کی روایت ابن ماجہ (۱۵۲/۱ طبع عینی الحلی) نے کی ہے ابن تظان نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (الفتح لابن حجر ۱/۳۳ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) حدیث ہے: "كان يحب التماس لمي وضونه"۔ "کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۵۲۳ طبع المنقیر) اور مسلم (۲۲۶/۱ طبع عینی الحلی) نے حضرت عائشہ کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۸۰، التواکد الدوقی ۱/۱۶۶، الدوقی ۱/۸۹، مفتی لکھنؤ ۱/۶۰، کتاب القناع ۱/۱۰۲، المنی ۱/۱۰۸۔

نہیں ہے، اس میں ہی نام کا اکتاف نہیں ہے اور یہ اس بنا پر کہ چہ کا احوال فرض ہے، یہ تک آیت کریمہ عام ہے: "فَاعْسُوا وُجُوهَكُمْ" (۱) (تو اپنے چہوں کو دھویا کرو)۔

تھنی، داڑھی جس کے نیچے کی کھال ظاہر نہ ہوتی ہو، اس کے ظاہر کو دھونا واجب ہے، اگر چہ وہ داڑھی نیچے تک لگی ہوئی ہو، مائلیہ کا مسلک، ثنائیہ کا مشہور قول اور متابله کا ظاہر مذہب یہی ہے (۲)۔

حنیہ کا مسلک یہ ہے کہ داڑھی کے لگے ہوئے حصے کو دھونا واجب نہیں ہے، اس لئے کہ وہ چہرہ کے دائرے سے خارج ہے وروہ سر کے لگے ہوئے بال کے مشابہ ہے، ثنائیہ کا دوسرا قول اور متابله کی ایک روایت بھی یہی ہے (۳)۔

اور اس لئے بھی کہ اللہ نے "غسل وجه" کا حکم دیا ہے، اور "وجه" اس کو کہتے ہیں جس سے سوا جہت حاصل ہو، ورنہ تھنی، داڑھی میں سوا جہت صرف بال کے ظاہر کے حصے تک محدود ہوتی ہے۔

داڑھی کے اندرونی حصے کو دھونا باتفاق فقہاء مذہب واجب نہیں ہے، اس لئے کہ بخاری کی روایت ہے: "نه سبغت توصاً فغسل وجهه، أخذ غرفة من ماء فمضمض بها واستنشق ثم أخذ غرفة من ماء فحلل بها هكذا، أصالها إلى بده الأخرى فغسل بها وجهه" (۴) (نبی کریم ﷺ نے وضو فرمایا، تو اپنا چہ دھویا، آپ نے ایک چمچ پانی یا دھواں سے مضمضہ

(۱) سورہ ناکہ ۶۔

(۲) الشرح الكبير مع حاشية الدرر ۱/۸۶، مفتی لکھنؤ ۱/۵۱، المنی لابن تہامہ ۱/۷۷۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۶۸، ۶۹، مفتی لکھنؤ ۱/۵۲، ۶۰، المنی لابن تہامہ ۱/۷۷، کتاب القناع ۱/۹۶۔

(۴) حدیث ہے: "ان النبي ﷺ توصاً فحلل وجهه" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۲۳۰ طبع المنقیر) نے کی ہے۔

٩-٤٤

و شوقِ نرمی، پھر پانی کا دہر چلو یا ابریا یا ک آپ ﷺ
نے دہر ماتھ دیا، و اس سے پناچہ دھویا، جب آپ ﷺ کی
و دھی مبارک گھٹی تھی، و صرف یک چلو پانی عموماً اور رنگ نہیں
پہنچ سکتا، و در تک پانی پہنچنا مشکل بھی ہے۔

۷۔ گھٹی واڑھی میں خدال رہا حسیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے، ایک مسنون ہے، اس لئے کہ حضرت انسؓ کی روایت ہے: "ان النبی ﷺ کان اذا توضا أخذ من ماء تحت حنكہ فخلل به لحيته وقلن: هكدا امرسى دہی" (۱) (بی بی مریم علیہا السلام) جب وضو کرتے تو اپنی ہنڈی کے نیچے ایک چلو پانی لیتے تھے اور اس سے اپنی واڑھی مبارک میں خدال کرتے تھے۔ فرماتے تھے کہ میرے رب نے مجھے اسی طرح حکم دیا ہے۔

محض وارثی میں خصال کرنے کے تعلق سے مالک کے تین اقوال ہیں: ۱۔ جوب، کرہت اور انتخاب، ان میں سب سے زیادہ طریقوں کرہت ہے، چونکہ اس میں تلف ہے (۴)۔

۸۔ غسل میں محض عدل سرفا کافی نہیں ہے، بلکہ پانی، ارٹھی کے بال کی جڑوں تک پہنچانا، اتفاق نہ سبب بہ سبب ہے، جو وہ ارٹھی کتنی ہی گھسی ہو، اس سے کہ ارٹھا ہو ہی ہے: "تحت کل شعرة حبة فاعلموا بشعروا انقوا البشرة" (۳)۔ (بال کے نیچے جہات ہے، اس سے پاؤں بھو، اور کمال صاف کرو)۔

اس مقصد کے تحت کہ اسراف سے بچتے ہوئے ہاں کی جڑوں تک پانی پہنچے گا یقین ہو جانے فقہاء نے کہا ہے کہ غسل کرنے والا پہلے اپنی اسیوں انگلیوں کے درمیان بال کی جڑوں کو تر کرے، پھر پانی بہائے، اس میں اسراف سے حفاظت رہے گی۔

جن حضرات نے واڑھی میں خلال کے، جو ب کی بات کہی ہے۔ جیسے مالکیہ، ان کا مقصد بھی اس سے محض بال کی جڑوں تک پانی پہنچانا ہے (۱)۔

(۲) سر کے بال میں خلل کرنا:

۹-۱۰۔ کا اتفاق ہے کہ غسل میں سر کے بال کی جڑوں کو ترک کرنا واجب ہے، خواہ وہ بال ہلکے ہوں یا گھنے^(۱)، اس لئے کہ حضرت اسماءؓ کی روایت ہے: ”قُہَا سَأَلَتْ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ غَسْلِ الْعِمَامَةِ فَقَالَ: تَأْخُذُ إِحْدَاكُن مَاءَهَا وَتَسْلُتُهَا فَتُطَهِّرُ فَتَحْسِنُ الطَّهْوَرِ، ثُمَّ تَصُبُّ عَلَى رَأْسِهَا فَتُدْلِكُهَا، حَتَّى تَمِيعَ شَعْنُونَ رَأْسِهَا، ثُمَّ تَقِصُّ عَلَيْهَا الْمَاءَ“^(۲) (انہوں نے نبی کریم ﷺ سے غسل عمامت کے بارے میں پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی اپنا پانی ”ریچی کی کاپڑے“ لے پھر اس سے پاکی حاصل کرے اور اچھی طرح کرے۔ پھر اپنے سر پر پانی بہائے پھر سر کو

= کہ اس روایت کا مدار حادث الثمن وجہ پر ہے اور یہ بہت ضعیف روایت ہیں
(المجلد ۱۲۲ طبع شرکت المطبوعات الفکر)

(۱) ابن علی بن ابی حمزہ، حاشیہ الرسدی مع الشرح الکبیر، ۳۳۲، مفتی الساج
اب ۳۷، المجلد ۲، ۳۳۲، کشف القناع، ۱۵۳۔

(۲) ابن ماجه بن احمد ۱۰۳، صحيح الدرر السوقي ۱۳۳، مشافيف المصنف ۱۵۴، معنی
ابن قدامه ۲۲۷، معنی المحکم ۳۳۷.

(۳) عورت کے ساتھ ایسی باتیں نہ کرے جو اس کی عفت و عیبت پر حاوی ہو۔

(ر) ابن ماجہ میں ۷۹، ۸۰، اسی ۱۵۱، کتاب شافعہ ۱۶۱۔

حدیث: ”کان اذا لوطاً اُخذ کما من ماء دعت حنکہ.....“ کی روایت ابو داؤد (۱۵۱/۱) تھیں عزت ہیدرماسی نے حضرت ابن سے کی ہے یہ حدیث اپنے طرق کے لحاظ سے صحیح ہے (المختص ۸۶/۱ طبع شرکت المطابع النعیمیہ)۔

(۳) بدستوری ۸۶۹، انجمن کربلا، ۱۳۴۱.

(۳) حضرت: "محت کل شعرة جنة" کی روایت ابوہریرہ (۱۷۲۱) تحفہ عزت (عبدوحاس) نے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے وہ مندرجہ ذیل ہے

وہم: دانت میں خلل کرنا:

۱۰- دانت کو مسواک سے صاف کرنا سنن طہارت میں سے ہے، اس کی تفصیل ”استیاب“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

۱۱- کھانے کے بعد دانت سے کھانے کے ریشے نکالنے کے لئے خلل کرنا فقہاء کے بیان کے مطابق آداب طعام میں سے ہے، بہوتی حنبل کہتے ہیں کہ دانت میں کھانے کی کوئی چیز لگی ہو تو خلل کرنا مستحب ہے، ”المستوعب“ میں ہے کہ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ خلل بالکل چھوڑ دینے سے دانت کمزور ہو جاتے ہیں، ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے: ”تخللوا من الطعام فإنه ليس شيء تشد على الملکین أن یوریا بین أسنان صاحبہما طعاما وهو یصلی“ (۱) (کھانے کے بعد خلل کرو، اس لئے کہ وہ لوگ مہشتوں پر اس سے زیادہ گراں کوئی بات نہیں ہوتی کہ وہ اپنے ساتھی کے اناں میں کھانے کے ریشے دیکھیں اور وہ اسی حال میں نماز پڑھ رہا ہو)، اطباء کہتے ہیں کہ خلل مسوڑھے کے لئے نور منہ کی بدبو ختم کرنے کے لئے بھی مفید ہے، البتہ کھانے کے دوران خلل نہ کرے۔ قاریٹ ہونے کے بعد کرے (۲)، تمام مساک کی کتابوں میں اسی طرح بیان یا آیا ہے (۳)۔

دانت میں خلل کس چیز سے کیا جائے؟

۱۲- مسواک سے قبل اور بعد اور کھانے کے بعد خلل کرنا مسنون

(۱) حدیث: ”تخللوا من الطعام فإنه ليس شيء تشد على الملکین أن یوریا بین أسنان صاحبہما طعاما وهو یصلی“۔ ”الحقی کہتے ہیں کہ اس حدیث کو طبرانی اور احمد نے روایت کیا ہے، محمد اس کی سند میں ایک روایت واصل بن سائب ہیں جو ضعیف ہیں (مجمع الزوائد ۵/۳۰ طبع احمدی)۔

(۲) کتاب الفتح عن تنویر القاری ۵/۷۸۔

(۳) دیکھئے جامع المسائل للکمال ۵/۵۲، اسکی الطالب ۳/۲۲۸۔

ہاتھ سے ملے تاکہ سر کے ہر حصے پر پانی پہنچ جائے، پھر اپنے جسم پر پانی بہا دے۔

حضرت علیؓ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من ترک موضع شعرة من جباہہ لم یغسلها لعل به من النار کما وکلا“ (۱) (جس نے غسل جنابت میں ایک بال کے برابر بھی جگہ چھوڑ دی اور اس کو نہیں دھویا، اس کے ساتھ آگ سے ایسا اور ایسا کیا جائے گا)۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ اسی بنا پر میں نے اپنے بال سے دشمنی کر لی، اور اسی لئے غسل میں فقہاء کہتے ہیں کہ ایک بال میں محض خلل کر لینا کافی نہیں ہے (۲)۔

فقہاء مالکیہ نے صراحت کے ساتھ سر کے بالوں میں خلل کو وجہ تر مردہ ہے، اگرچہ بال گھنے ہوں، تاکہ جڑ تک پانی پہنچنے کا یقین ہو جائے، فقہاء مالکیہ کا یہ خیال ان کی اس عبارت سے ثابت ہوتا ہے جس میں انہوں نے کہا ہے کہ بال اگرچہ گھنے ہوں اور اس کی چوٹی بٹی ہوئی ہوں، ان میں خلل کرنا واجب ہے، تاکہ پورے سر میں پانی پہنچ جائے (۳)، ثانیہ بے بھی اسی قول پر امتناع یا ہے۔

صہبہ فقہاء کے یہ ایک حرم غیر حرم ہوئے سے بال کے حکم میں فرق نہیں پڑتا، البتہ حرم منہنگی کے ساتھ خلل کرے تاکہ بال نہ گرے، حنفیہ کہتے ہیں کہ حرم کے لئے تخلیل مکرہ ہے (۴)۔

(۱) حدیث: ”من ترک موضع شعرة من جباہہ...“ اسکی روایت ابو داؤد (۳۱/۱۷۳) حنفی عزت حیدر دہاس نے حضرت علی بن ابی طالبؓ سے کی ہے اس کی سند میں ایک روایت منقط ہیں (انگلش لائبریری ابن حجر ۱/۳۲ طبع شرکت المطابع اہل حجاز)۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۱۰۳، ۱۰۴، جوہر لولکیل ۱/۱۳، مفتی الکناج ۱/۷۳، انہی لاسی قدامہ ۱/۲۲۷، ۲۲۸۔

(۳) جوہر لولکیل ۱/۲۳، المشرح لکثیر ۱/۱۰۶، ۱۰۷۔

(۴) ابن ماجہ ۱/۷۹، جوہر لولکیل ۱/۱۸۹، مفتی الکناج ۱/۶۰۔

ہے، اسی طرح سنت یہ ہے کہ خلال لکڑی کا ہو، لوانہ وغیرہ سے خلال نہ بنا کر وہ ہے، ایسی لکڑی سے بھی مکروہ ہے جو نقصان دہ ہو، جیسے انار اور ریحان وغیرہ، اسی طرح کسی بھی چیز سے بھی خلال نہیں بنا چاہئے جس سے ہدف نہ ہو، اس لئے کہ اس سے نقصان کا خطرہ ہے، اسی طرح جمی نہ بنے، اہل چیز سے بھی خلال نہ بنے، جس کی فقہاء نے صریحت کی ہے (۱)۔

دست بیدل میں سوا یا چاندی کے آلے سے خلال نہ بنا جائے نہیں، بیندوب بعد از متفقہ مسئلہ ہے (۲)۔ اس کی تفصیل ”آپ“ کی صراح میں ہے۔

فقہاء کی عبارتیں اس بارے میں مختلف ہیں کہ انت میں خلال کرنے سے جو چیز اٹھے اس کو کھانا حرام ہے یا نہیں؟ ثانیہ، اگر مثال اس کے قابل ہیں کہ شر عدل کے، ریحہ کچھ اٹھے تو باہر پھینک دے۔ اس کو کھانا مکروہ ہے، میں شر عدل سے نہیں بلکہ ربان کے، ریحہ اٹھے تو اس کو کھانا مکروہ نہیں ہے، جیسا کہ مدر من مسدودہ کی چیز اس کا حکم ہے، ثانیہ کہتے ہیں کہ انت کے درمیان کی چیز کھانا درست ہے، لایکہ اس میں خون کی آمیزش ہو، محض تغیر پیدا ہونے سے کوئی چیز ناپاک نہیں ہوتی، بعض قول اس سے مختلف بھی ہیں (۳)۔

سوم: شراب کو سرکہ بنانا:

۱۳- شراب شرب نہ ہو، بغیر کسی تدبیر کے سرکہ بن جائے، اس کا نزہ اپن

خنے پن میں تبدیل ہو جائے اور شراب کے اوصاف زائل ہو جائیں تو اتفاقاً فقہاء یہ مرکب حلال اور حرام ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے: ”نعم الاדם لو ایدام الحل“ (۱) (سرکہ بہتر میں سالن ہے)، اور دوسرے اس سے کچھ است تحریم کی صحت نشہ ہے اور مرکب بننے کے بعد وہ مطلقاً زائل ہوئی، حکم کے وجود عدم کا وہ مطلق ہے، جو عدم پر ہے (۲)۔

اسی طرح اگر شراب دھوپ سے سایہ میں یا سایہ سے دھوپ میں منتقل کرنے کی وجہ سے مرکب بن جائے تو جسمہ رفتی و جینی خفیہ اور مالایہ کے، ایک حلال اور حرام ہے، ثانیہ کاقول صحیح بھی یہی ہے، مثال بھی اسی کے قابل ہیں، اس کے یہاں شرط یہ ہے کہ یہ منتقلی مرکب بنانے کے ارادے سے عمل میں نہ آئی ہو (۳)۔

۱۴- شراب میں کوئی چیز مثلاً سرکہ، پیاز، نمک وغیرہ ڈال کر گر سرکہ بنایا گیا تو اس کے جواز میں اختلاف ہے، ثانیہ مدر من مسدودہ اور امام مالک سے ابن قاسم کی ایک روایت یہ ہے کہ شراب کو کسی تدبیر سے سرکہ بنانے کا عمل جائز نہیں ہے اور اس سے وہ پاک نہیں ہوتی، اس لئے کہ صحیح مسلم میں حضرت انسؓ سے مروی ہے: ”سئل النبی ﷺ عن الخمر فتخذ خلا، قال لا“ (۴) (نبی کریم ﷺ سے شراب کو سرکہ بنانے کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے نفی میں جواب دیا)۔

(۱) حدیث: نعم الاדם لو ایدام الحل، کی روایت مسلم (۳/ ۶۲) طبع عینی النسخی نے حضرت مالک سے کیا ہے۔

(۲) من مایون ۱۶۰، ۲۹۰، ۲۹۱، تمییز التقائق ۱۸۰، ۳۸۰، مدونی ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸،

دوسری وجہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے شراب کو ضائع کر دینے کا حکم دیا ہے (۱)؛ نیز اس لئے کہ شراب نجس ہے، اللہ تعالیٰ نے اس سے جنت کا حکم دیا ہے اور شراب میں جو چیز بھی ذیلی جاے کی اس میں مٹے سی وہ ناپاک ہو جائے گی اور جو چیز ناپاک ہو وہ طہارت کا نام نہیں دے سکتی (۲)۔

تخلیہ

تعریف:

۱- "تخلیہ" لغت میں "خلی" کا مصدر ہے، لغت میں اس کے کئی معانی ہیں۔ اس میں ایک معنی نازک اور اعراض ہے (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں تخلیہ کسی شخص کو بلا کسی روک ٹوک کے کسی مضمحل پر تصرف کا اختیار دینا ہے، مثلاً بیع میں بائک مشتری کو بغیر کسی مانع کے مٹی پر قبضہ کرنے کی اجازت دے دے تو تخلیہ حاصل ہو جائے گا، اور مشتری اس صورت میں علی الاطلاق بیع پر تائب من متصور ہوگا (۲)۔

تخلیہ کا استعمال بھی افراتج (دور کرنے اور علاحدہ کرنے) کے معنی میں بھی ہوتا ہے، جیسا کہ کہتے ہیں: "بحبس القاتل ولا یحلی بکفیل" (۳) (قاتل کو قید کیا جائے گا اور ضمانت پر اس کی رہائی نہیں ہوگی)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- قبض:

۲- کسی مضمحل پر قبضہ کرنے کا مطلب ہے اس کو حاصل کرنا، فقہاء نے

(۱) تاج المصروفین متن للمصنفات "خلا"۔

(۲) البدائع ۵/۲۲۳، لشرح المکیر مع حاشیۃ الدرر ۳/۳۵۳، حاشیۃ القیمی

۱/۲۱۵، انشی ابن قدامہ ۳/۲۵۳، ۲۶۱، لا طام الغدیر ۵/۲۶۳۔

(۳) القلیلی ۳/۲۲۲۔

حنیفہ کا نقطہ نظر وراثہ کی یہ رائے ہے کہ اگر اب کوہر کو نکالا جائے ہے سرکہ بنائے کے بعد وہ اس کے نزدیک حلال اور پاک ہو جائے گی، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: "نعم الإدام الخلی" (۳) (سرکہ بہترین سالن ہے)، یہ ارشاد سرکہ کی تمام انواع کو شامل ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ سرکہ بنائے کا مقصد اس کی اصلاح اور اس کے فاسد اوصاف کا زوال ہے اور ظاہر ہے کہ اصلاح مباح ہے جیسا کہ کھال کو دباغت دینے میں ہے، دباغت بھی کمال کی چیز کہتی ہے، فرمان نبوی ہے: "ایما بھاب دبغ فقد طهر" (۴) (جس کھال کو دباغت دی گئی وہ پاک ہوگئی)، اس کی تفصیل "خمر" کی اصطلاح میں کی گئی ہے۔

(۱) حدیث: "امو بھو القھا" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۳۷۰ طبع مشکوٰۃ) اور مسلم (۳/۱۵۷ طبع عیسیٰ الخلی) نے حضرت اس بن مالک سے کی ہے۔

(۲) نہیۃ الکناج ۱/۳۱، ۳۲، کشاف الفتاویٰ ۱/۱۸۷، الخطاب ۱/۹۸۔

(۳) حدیث: "نعم الإدام الخلی" کی تخریج فقہر نمبر ۳۳ میں گذر چکی ہے۔

(۴) الریشی ۳/۸۸، حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدرر ۱/۴۰۹، ۴۰۹/۵، الخطاب ۱/۹۸، حاشیۃ الدرر ۱/۵۳۔

حدیث: "ایما بھاب دبغ" کی روایت سنائی (۷/۱۷۳ طبع المکتبۃ التجاریہ) نے حضرت ابن عباس سے کی ہے اصل حدیث صحیح مسلم (۱/۷۷۱ طبع عیسیٰ الخلی) میں ابن القاضی کے ساتھ آئی ہے "ایدا دبغ الإهاب فقد طهر"۔

تخلیہ ۳-۴

ہو: مقولات کی حق میں تسلیم یا توجیح کی مناسبت سے ہوئی یا عرف میں رائے طریقہ سے جس کی بحث آ رہی ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ تخلیہ تسلیم کی ایک نوع ہے اور قبضہ سببوں سے حاصل ہونے والا نتیجہ ہے اس سے تسلیم بھی منتقل کرنے اور ملے جانے سے ہوئی تو بھی تخلیہ کے درمیان میں کسی نے ایک گھر فرشتہ آیا اور رائے نے بھی فرشتہ کی کے درمیان میں رکا نہیں دور کر کے ایسا تخلیہ کر یا کہ فرشتہ کی اس پر تصرف کرتا ہو تو بایں کی طرف سے تسلیم فرشتہ کی کی طرف سے قبضہ کا ہوا ہو جائے گا۔^(۱)

اجمالی حکم:

۴- زمین کا تخلیہ بالاتفاق قبضہ ہے، اسی طرح اگر درختوں پر لگے ہوئے چلن فرشتہ کئے گئے تو منہ "ارثا نمید کر" ایک اس میں بھی تخلیہ ہی قبضہ ہے، مالک اور حائلہ کو اس سے اختلاف ہے^(۲)۔

مقولات کے تخلیہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفی کی رائے، ثانیہ کا ایک قول اور حائلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ تخلیہ قبضہ کے حکم میں ہے، بشرطیکہ بلا مشقت میں پر قدرت حاصل ہو جائے اور تخلیہ بیعی کی اذاع کے اعتبار سے الگ الگ ہوگا، مثلاً گھر میں رکھے ہوئے گیسوں کا معاملہ ہو اور گیسوں والا صاحب معاملہ کو گھر کی کنجی دے دے، اور صورت حال یہ ہو کہ نقل کھولنا اس کے لئے باسانی ممکن ہو تو یہ قبضہ ہے، چہ اگاد میں موجود گائے میل وغیرہ کو اشارے سے دکھا دیا جائے تو یہ قبضہ ہے، کپڑا ایسی جگہ رکھ دیا جائے کہ اس کا ہاتھ ہاں تک پہنچ سکے تو یہ قبضہ ہے، کسی گھر میں بند گھوڑے یا پرندے کو باندھ

اس کو کسی چیز کے جمع کرے، اور اس پر تصرف کی قدرت حاصل کرنے کے معنی میں استعمال کیا ہے^(۳)۔

تخلیہ و قبضہ کے درمیان میں لحاظ سے فرق ہے:
 اول: اس لحاظ سے کہ تخلیہ قبضہ کی ایک نوع ہے، چونکہ قبضہ دوسرے امور سے بھی حاصل ہوتا ہے، مثلاً ماتحت میں کوئی چیز ملے لے یا اس کو منتقل کر لے یا ضائع کر دے، اس لئے کہ بیعی ارماع کے قبضے میں ہو، فرشتہ کی اس کو ضائع کر دے، فرشتہ کی کو تاجش قرار دیا جائے گا^(۴)۔

دوم: دوسرے اس لحاظ سے کہ تخلیہ دینے والے کی طرف سے اور قبضہ لینے والے کی طرف سے ہوتا ہے، جب بائ فرشتہ کی ارماع کے درمیان تمام موانع ختم کر کے تخلیہ کر دے تو بائ کی طرف سے تخلیہ حاصل ہوگا و فرشتہ کی کی طرف سے قبضہ^(۵)۔

ب- تسلیم:

۳- کسی بھی کی تسلیم کا مطلب ہے کہ کسی کو دو چیز دے دینا، اور اس کے سے حاصل و محفوظ بنانا، کہا جاتا ہے: "سلم الشئ لہ" اس سے دو چیز اس کے سے حاصل کر لی، اور دے دی، تسلیم معنی کے لحاظ سے تخلیہ کے بہت قریب ہے، یہاں تک کہ حنفی کہتے ہیں کہ ہمارے رائے ایک تسلیم ہی تخلیہ ہے^(۶)۔

صہور کی رائے میں تخلیہ تسلیم اس وقت ہے گا جبہ معنی غیر منتقل

(۱) شرح مرشد البحرین ۵۸/۱، البدیع ۲۳۶/۵، قلیوبی ۲۱۵/۴، الخطاب ۲۲۶/۳۔

(۲) البدیع ۲۳۶/۵، کشاف القناع ۲۳۲/۳، قلیوبی ۲۱۱/۲، ۲۱۷۔

(۳) قلیوبی ۲۱۵/۴، الوجیز لفرق ۱۲۶/۱، البدیع ۲۳۲/۵، انہی ۲۵/۳۔

(۴) معجم الفقہ ۱۸۷، سلم، البدیع ۲۳۲/۵۔

(۱) البدیع ۲۳۲/۵، الدرر علی ۵۲/۲، المعجم ۹۷، ۲۶۵، ۳۷۳، معنی لاس قدر ۱۲۵/۳۔

(۲) شرح سنائی ۱۱۲، اللطائف ۳۶۳/۳، جوہر ۵۲/۲، المعجم ۵۷، وی ۲۶۵/۲، ۲۶۶/۲، انہی ۱۱۸/۱۱۔

تخلیہ ۵-۶

مددگار کے پکڑنا ممکن ہو تو یہ قبضہ ہے (۱)۔

ہوگا۔ اس لئے کہ قبضہ کے عدم صحیح کا ضابطہ بائقی مرشستہ کی پر ہوتا ہے (۱)۔

یہی ہے: "ضمان" کی اصطلاح۔

مالیہ نے تو اور آگے بڑھ کر یہ بات کہی ہے کہ صحیح میں ضمان محض عقدی سے حاصل ہو جاتا ہے، قبضہ کی بھی حاجت نہیں ہوتی، اس لئے چند صورتوں کے مثلاً غائب کی قلع، قلع کا سودا، قلع کا خریدار اور ایسی چیزوں کی قلع جس کی اوائلی کیل، وزن یا عدد سے ہو (۲)۔

بعض ایسے عقود بھی ہیں جو قبضہ کے بغیر مکمل نہیں ہوتے، مثلاً عقد رہن، قرض، عاریت اور سہ وغیرہ، بعض میں تحویزی نہیں بھی ہے، اس عقود میں اگر تحید اپنی شرط کے ساتھ پیدا ہے اور اس کے قبضہ ہونے کا اعتبار یا جائے تو مقدم نام ہو جائے گا اور اس پر عقد کے احکام مرتب ہوں گے۔

ان مسائل اور قبضہ تخلیہ کے احکام سے متعلق تنبیہات کے لئے "قبض" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

بحث کے مقامات:

۶- فقہاء نے عقد قلع میں قلع (فرمانت کر دہی) کے طریقہ تسلیم پر بحث کے ضمن میں تخلیہ پر بحث کی ہے، یہی طرح قلع قلم رہن اور سہ وغیرہ معاملات، عقود میں قبضہ کا حکم، کرنا جاتا ہے، ان میں بھی تخلیہ کا کرنا ہے، جبکہ یہ معاملات عقار یا منقولات سے متعلق ہوں (۳) بعض فقہاء نے جنابیات کی بحث اور ضمانت پر قیدی کی

خفیہ کے نزدیک تخلیہ کے قبضہ ہونے کی شرط یہ ہے کہ مالک کے کہ میں نے تمہارے ورثہ کے درمیان تخلیہ کر دیا، اور اس نے یہ نہیں کہا یا صحیح و ہر ہے تو قبضہ متصور نہیں ہوگا، واضح رہے کہ اس سے مراد قبضہ کی جازت ہے، خاص تخلیہ کا لفظ و لسانی شرط نہیں ہے (۴)۔

شافعیہ کے یہاں معتد قول کے مطابق یہ ہے کہ عاقل و بالغ منتقل کی جاتی ہو، مثلاً لکڑی اور نہ نیدہ اس پر قبضہ اس وقت ہوگا جب اس کو کسی جگہ منتقل کر دیا جائے جو مالک کی خاص نہ ہو، جس چیز کو ہاتھ میں لیا جاسکتا ہو، مثلاً درانم و دانیر، کپڑا اور کتاب وغیرہ، اس پر قبضہ ہاتھ میں لینے کے بعد ہی ہوگا (۵)، حنابلہ بھی اسی طرف گئے ہیں (۶)، ان حضرات کے نزدیک منقولات پر قبضہ کے لئے صرف تخلیہ کافی نہیں ہے۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ عقار کا تخلیہ اگر اس طرح کر دیا جائے کہ مشتی اس پر تصرف کر سکے، مثلاً کھیتی ہو تو کھیتی کر دی جائے، تو یہ مشتی کا قبضہ قرار دیا جائے گا، عقار کے مالک و مدعی ہیں وہ پر قبضہ لوگوں میں متعارف طریقہ پر ہوگا، مثلاً کپڑا، اپنا پاس محفوظ کر لے اور جانور کی ری ہاتھ میں لے لے (۷)۔

۵- جن صورتوں میں تخلیہ تسلیم اور قبضہ متصور ہوتا ہے، ان میں ضمان تخلیہ کرے، لے کے، مے سے منتقل ہو، قلع قلم کے، مے میں پیدا جاتا ہے، بے مے کی نسا رو کا، مردہ رہوگا، مثلاً عقد قلع میں جب مٹی اور مشتی کے درمیان تخلیہ کر کے قبضہ کر لیا یا تو اب ضمان مشتی پر

(۱) من مادیہ ۳۳، مجموع الفتاویٰ ۳۱۵، ۳۲۰، اسی لایق قدسہ ۳۵/۳۔

(۲) من مادیہ ۳۳، ۳۳۔

(۳) مجموع الفتاویٰ ۳۲۰، ۳۲۲۔

(۴) اسی لایق قدسہ ۳۱۶، ۳۱۹۔

(۵) حواہر لائل ۳۵۔

(۱) البدیع ۳۰۵، الفتاویٰ اربعہ ص ۶۴، بیہر المغنی ۳۶، اسی

۳۵، ۳۰/۳۔

(۲) البدیع ۳۱۳، الفتاویٰ اربعہ ص ۶۴۔

(۳) من مادیہ ۳۳، ۳۳، حواہر لائل ۵۰، ۵۲، قلیہ لی ۵/۲، اسی

۳۶، ۳۵/۳۔

تخمیس ۱-۲

رہل کے سسے میں تخید کو آڑ دی دینے و آڑ نہ کرنے کے معنی میں ذکر کیا ہے (۱)۔

حضرت فقہاء نے ”کتاب حج“ میں راۓ کے تخید کا معنی یہ بیان کیا ہے کہ راۓ رکابوں سے پاک ہو جیسے شمس و قمر (۲)۔

تخمیس

تعریف:

۱- لغت میں ”تخمیس“ کہتے ہیں کسی چیز کے پانچ حصے بنانے کو، فقہاء کے یہاں اس لفظ کا استعمال مال غنیمت کا پانچواں حصہ لینے کے معنی میں مشہور ہے (۱)۔

اجمائی حکم:

الف- مال غنیمت کا خمس نکالنا:

۲- امام پر واجب ہے کہ پورے مال غنیمت کو پانچ حصوں میں تقسیم کرے اور پانچواں حصہ نکال کر چار حصے مجاہدین میں تقسیم کرے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَأَعْمُوا أَنَّمَا عَصَمَ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَإِنَّ السَّبِيلَ“ (۲) اور پانچ حصے جو کچھ تمہیں پہلو غنیمت حاصل ہو، سو اس کا پانچواں حصہ اللہ اور رسول کے لئے اور (رسول کے) قرابت داروں کے لئے اور یتیموں کے لئے اور مسکینوں کے لئے اور مسافروں کے لئے ہے۔ فقہاء کے درمیان اس بارے میں کئی اختلاف کاظم نہیں کہ جو مال غنیمت قرآن نے گنا اس کا خمس نکالا جائے گا۔



(۱) لمصباح المیزان جامع الفوائد مادة ”تخمیس“۔

(۲) سورۃ انفال، ص ۳۱۔

(۱) (۲) المیزان، ص ۱۲۲۔

۲۔ معنی ص ۶۳۔

تخمیس ۳-۴

البتہ اس آج نے ثانیہ سے ایک قول نقل کیا ہے کہ اگر امام ہی ضرورت کی وجہ سے خمس نہ نکالے کی شرط لگا دے تو اس کی شرط نافذ ہوگی اور خمس نہیں نکالا جائے گا، لیکن حاکم نے ہی نے اس قول کو ثانیہ پر باطل قرار دیا ہے^(۱)۔

البتہ فقہاء کے درمیان قیمت قرار پانے کا معیار خمس کا مصرف بقیہ چار اخمس کی تقسیم کا طریقہ ہر خمس کے مستحقین کی شرط کے بارے میں مختلف و تفصیل ہے جسے ”قیمت“ کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

ب۔ فے کا خمس نکالنا:

۳- فقہاء مالکیہ کا مسلک اور حنابلہ کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ فے کا خمس نہیں نکالا جائے گا، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ لَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ“^(۲) (جو کچھ اللہ نے اپنے رسول کو ان سے بطور فے دلویا، سو تم نے اس کے لئے نہ گھوڑے دوڑائے اور نہ اونٹ)، اس آیت میں فے کو تمام مسلمانوں کی چیز قرار دیا گیا ہے۔

حضرت عمرؓ نے جب یہ آیت کریمہ پر بھی ذکر فرمایا کہ اس آیت نے تمام مسلمانوں کا حاطہ کر لیا ہے، اور میں رسول اللہؐ پر حمیہ^(۳) کے چر وہے تک سے اس کا حصہ ضرور پہنچے گا، جس کی خاطر اس کی

(۱) الدرر النبی سر ۲۵۳ طبع دارالمعرفہ فتح القدیر سر ۳۲۰ روحہ الطائین ۱۶۱/۱ سر ۸۶۳۸۵ مفتی الحق ج ۱۰۱، تاریخ کردہ دارالاحیاء التراث العربی، جامعہ المدنی علی شرح المرسلہ سر ۸۲، تاریخ کردہ دارالمعرفہ بدلیہ کھڑا سر ۳۹۰ طبع دارالمعرفہ جوہر الکلیل سر ۲۶۰، المفتی مع المشرع الکبیر ۲۹۹/۷۔

(۲) سورہ انفجر ۶۱۔

(۳) ”مردخیر“ میں کی سر دین میں قبیلہ خیر کے معاملات مروا دیں۔

چوتھائی کبھی عرق آلو نہیں ہوتی ہوگی۔

ثانیہ اور حنابلہ میں سے ”الخزقی“ کی رائے اور امام احمد کی وہ روایتوں میں سے ایک روایت یہ ہے کہ فے کا خمس نکالا جائے گا اور اس کو مال غنیمت کے خمس کے مصارف پر صرف کیا جائے گا۔

حنابلہ میں سے قاضی کا خیال یہ ہے کہ فے صرف مال جہد کا حق ہے، اور رے لوگ مثلاً اعرابی یا وہ لوگ جو اپنے کو جہاد کے لئے تیار نہیں کرتے، ان کا اس میں کوئی حصہ نہیں ہے، اس لئے کہ یہ نبی کریم ﷺ کو اس سے پہلے تھا کہ آپ ﷺ کے ذریعہ نصرت حاصل ہوتی تھی، لیکن جب آپ کا وصال ہو گیا تو یہ اس کو دیا جانے لگا جو اس سلسلہ میں آپ کا قائم مقام ہوتا، یعنی مقتولین (جہادین) نہ کہ رے لوگ^(۱)۔

فے کی تعریف اور اس کے مصرف سے متعلق فقہاء کے یہاں کچھ تفصیلات ہیں، جو ”فے“ کی اصطلاح میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

ج۔ بزدل قوت مفتوحہ اراضی کا خمس:

۴- ثانیہ کی رائے، مالکیہ کا ایک قول اور حنابلہ کی ایک روایت جس کو ابو الخطاب نے ذکر کیا ہے، یہ ہے کہ بزدل قوت فتح کی جانے والی اراضی کا خمس نکالا جائے گا، اس لئے کہ اراضی بھی غنیمت ہیں، جیسے شریکین کے اور رے رسول غنیمت ہیں، ان پر امام نے قبضہ کیا ہو، خود وہ کم ہوں یا زیادہ، اور خدا کا حکم مال غنیمت کے بارے میں یہ ہے کہ اس کا خمس نکالا جائے^(۲)۔

(۱) بدائع الصنائع ۱۱۶/۷ طبع المجلد، جامعہ المدنی علی شرح المرسلہ ۱۹۱/۲ بدیع النجودہ ۲۰۲ سر ۵۳۰ روحہ الطائین ۵۵۶ سر ۵۵۵ طبع المصنوعہ دارالمدنیہ ص ۱۳۶ طبع المجلد، الفتاویٰ سر ۱۸۲ سر ۱۹۲، تاریخ کردہ مالک ب۔ لودن۔

(۲) الامام الحنفی سر ۱۰۳ طبع الامیر، طبع المصنوعہ دارالمدنی علی ص ۳۷، جامعہ المدنی ۲۲/۲، الفتاویٰ سر ۳۲۸۔

تفہیم ۵

ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ سب امام غامیس کے درمیان زمینیں تقسیم کرے تو مجد و غیرہ کے حکام کا تقاضا یہ ہے کہ جس نکالے اس سے کہ انہوں نے کہا ہے "کالمستول" یعنی "قول کی طرح، ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ امام احمد اور حاکمی کے حکام کے عموم و اثناء غیر سے رہنمائی ملتی ہے کہ جس زمین نکالا جائے گا، اس سے کہ یہ بے ہے قیمت نہیں ہے (۱)۔

۱۔ سلب (مقتول کافر کے جسم سے حاصل کردہ مال) کا جس نکالنا:

۵۔ سلب کا جس میں نکالا جائے گا، خواہ امام نے یہ اعلان کیا ہو کہ "جو کسی کافر کو قتل کرے گا اس کا سامان اسی کو ملے گا" یا یہ اعلان نہ کیا ہو، اس لئے کہ حضرت عوف بن مالک اور خالد بن الولید سے روایت ہے: "ان السبي مکتبۃ قضی فی السلب للقتل ولہ بخصم السلب" (۲) (نبی کریم ﷺ نے سلب کے بارے میں قاتل کے لئے فیصلہ فرمایا اور اس کا جس میں نکالا)۔

ثانیہ کا مشہور قول "در تابلہ کا مسک یہی ہے، یہی امر ہی، لیث، اسحاق، ابو حنیفہ اور ابو ثور نے بھی رے ہے (۳)۔

حنفیہ اس طرف گئے ہیں کہ امام کو مال غنیمت غامیس کے ہاتھ میں پہنچنے سے قبل سلب کو بطور نفل (انعام) دے دینا اختیار ہے، درغل فی چیز میں جس میں نہیں ہوتا، اس لئے کہ جس غامیس کی مشترک غنیمت

حنفیہ کا مسک "مالک" کا ایک قول یہ ہے کہ امام کو اختیار ہے کہ یہ تو دیگر اموال غنیمت کی طرح مفتوحہ اراضی کا بھی جس نکال کر بقیہ اراضی غامیس (محدودیت) میں تقسیم کرے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر میں یہ تھا یا بل اراضی کو ان کی اراضی پر باقی رکھے و مال پر چیز یہ و مال کی اراضی پر شریعت مقرر کرے، جیسا کہ حضرت عمر فاروقؓ نے بائق صحابہ سو و عراق کے ساتھ کیا تھا، صاحب "الدر المختار" کہتے ہیں کہ غامیس (مجاہدین) کی حاجت کے وقت پہلی صورت زیادہ بہتر ہے (۴)۔

ابن عابدین کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اس لئے ایسا یا کہ اس وقت ہی کرنا زیادہترین مصلحت تھا، جیسا کہ واقعہ سے معلوم ہوتا ہے، یہ مطلب نہیں ہے کہ یہی لازم ہے، امر لازم یہی ہوتا ہے جبہ ثور، رسول اللہ ﷺ نے یہی زمین کو نبلہ میں تقسیم فرمایا تھا، معلوم ہو کہ امام کو اختیار ہے کہ جو زیادہترین مصلحت دیکھ کر کرے۔

مالک کا مشہور قول "امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ نہ در قوت مفتوحہ اراضی کا جس میں نکالا جائے گا" نہ اس کو تقسیم یا جائے گا، بلکہ وہ اراضی وقف ہوں گی، اس سے حاصل شدہ منافع مسلمانوں کے منافع میں خرچ کئے جائیں گے اس لئے کہ حضور اکرم ﷺ کے بعد خانہ "نہ" مفتوحہ اراضی کو تقسیم نہیں کیا (۵)۔

مجاہد کا مذہب یہ ہے کہ امام کو مفتوحہ اراضی میں اختیار ہے کہ اموال مفتوحہ کی طرح اس کو تقسیم کرے یا عام مسلمانوں پر وقف کرے۔

(۱) نکالی ۳۲۸/۳ و اضافہ ۳۹۰۔

(۲) حدیث "قضی فی السلب للقتل" کی روایت ابو داؤد (۶۵/۳) طبع عزت عید و ماس کے ہے، اس حوالہ (۵۳/۵) طبع شرکت المبادع حنفیہ میں کہتے ہیں کہ یہ روایت صحیح مسلم میں ہے (۵۳/۵) طبع دار الفکر۔

(۳) روایت غامیس ۳۷۵/۳ طبع کردہ مکتبہ لوزی، شافعی القناع ۵۵/۳ طبع مصادرات، نکالی ۳۹۳/۳، المعنی علی التشریح الکبیر ۳۲۶/۳۔

(۴) ابن عابدین ۳۲۹/۳، الہدایہ شرح شریعہ ۳۹۳/۳، طبع الامریہ حنفیہ لکھنؤ کی علی شریعہ المراسلہ ۸/۲۔

(۵) حنفیہ لکھنؤ ۸/۲، نکالی ۳۲۸/۳ و اضافہ ۳۹۰ طبع دار احیاء التراث العربیہ۔

تخمین

دیکھئے: "شخص"

تخت

تعریف:

۱- "تخت" لغت میں مڑنے، اور بہ تکلف چک پیدا کرنے کو کہتے ہیں۔ اور "تخت الرجل" جب کوئی شخص تخت و لی حرکت کرے، اور "تخت الرجل کلامہ" اس وقت ہوتے ہیں جب کوئی مرد عورتوں کی طرح نرمی اور رکت کے ساتھ بات کرے (۱)۔

ابن عابدین نے تخت کی جو تعریف کی ہے اس کی روشنی میں "تخت" کا اصطلاحی مفہم ہے: عورتوں کا لباس پہننے اور نہی کی طرح بالا، دنگلو میں چک پیدا کرنا یا کوئی مرد کی حرکت کرنا۔

صاحب "الدر المختار" کہتے ہیں: "الخت" (نون کے) تخت کے ساتھ اس شخص کو کہتے ہیں جو خفیہ حرکتیں کرے، مرد سرور کے ساتھ اس شخص کو کہتے ہیں جو اپنے جسم، رقبہ، عتار، رطلو، طریق میں چک اور رکت پیدا کرے، جو قلبیہ یا ننگلو سے سمجھ میں آتا ہے رقبہ اور کسرہ کی صورت میں معنی کے لحاظ سے اس میں کوئی فرق نہیں ہے، ن کفر و یکہر وہ شخص تخت ہے جو عورتوں کی حرکتیں کرے (۲)۔

اجمائی حکم:

۲- مردوں کے لئے تخت جیسا اور عورتوں کے ساتھ مخصوص لباس،

(۱) لسان العرب، المصباح مادة "خت"۔

(۲) من مایہین ۳۸۱/۵۳۹، جوہر الکلیل ۴۰۰/۳، قلبیہ ۴۰۰/۳

الغنی ۵۶۲/۶، فتح الباری ۱۸۸/۲۔

مختص کی امامت:

۳- پیدائشی مختص، جس کی گنگو میں نرمی اور اعضا میں چمک پیدائشی طور پر ہو۔ کسی برے فعل میں مشہور نہ ہو تو اس کو فاسق نہیں قرار دیا جائے گا، اور احادیث میں وارو نہ مت اور لعنت اس سے متعلق نہیں ہوگی، اسی بنا پر اس کی امامت صحیح ہے، لیکن تکلف اس کو کسی عادتیں چھوڑنے اور بدترجیح ترک کی عادت ڈالنے کا پابند کیا جائے گا، پس اگر کوشش کے باوجود وہ کامیاب نہ ہو سکے تو قائل امامت نہیں ہے^(۱)۔

لیکن جو شخص جاں بہ جہ تر چال احوال اور رفتار و گفتار میں عورتوں کی نقل امارے تو یہ بدترین عادت اور سخت معصیت ہے، ایسا شخص گناہ گار اور فاسق ہے، اور فاسق کی امامت حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک حرام ہے، مالکیہ کی بھی ایک روایت یہی ہے، مانا بد کی رے اور مالکیہ کا یہ قول یہ ہے کہ فاسق کی امامت باطل ہے^(۲)، جیسا کہ اصطلاح امامت ملاقات فقہ ۲۴۲، فقیہ فقہ ۲۴۲، مختص فقہ ۲۴۲ میں تفصیل سے بیان یا جا چکا ہے۔

ہماری رائے یہ ہے کہ ان کا قول نقل یا ہے کہ ہم مختص کے پیچھے مار پڑھنے کی رائے نہیں رکھتے، بلکہ یہ کہ کسی مجبوری ہو جس سے کوئی چارو کار نہ ہو^(۳)۔

مختص کی شہادت:

۴- حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ جس مختص کی شہادت قبول نہیں کی جاتی وہ ایسا مختص ہے جس کی رفتار و گفتار میں نرمی اور چمک ہو ورنہ

زیب و زینت اور رفتار و گفتار میں مشابہت اختیار کرنا حرام ہے، اس سے کہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "لعن النبی ﷺ المحشی من الرجال والمترجلات من النساء"^(۱) (نبی کریم ﷺ نے مختص بننے والے مردوں اور مرد، بننے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے)، ایک دوسری روایت میں ہے: "لعن رسول اللہ ﷺ المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال"^(۲) (رسول اللہ ﷺ نے مختص بننے والی عورتوں کی مشابہت اختیار کرنے والے مردوں اور مردوں کی مشابہت اختیار کرنے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے)۔ حاکم ابن حجر "فتح الباری" میں فرماتے ہیں کہ ممانعت اس لوگوں کے ساتھ خاص ہے جو جان و جوارہ کی حرکتیں کریں جو پیدائشی طور پر ہی ایسا ہو تو سے کسی حرکتوں کے پر تکلف چھوڑے، اور اس طرح کی عادت سے باز رہنے کا حکم دیا جائے گا، اگر وہ ایسا نہ کرے، نتیجہ اس کی عادت پر جائے تو نہ مت اس سے متعلق ہوگی، خصوصاً اس وقت جبکہ اس کی طرف سے کوئی ایسی حرکت سرور ہو جس سے اس کی رہنمائی کی ضرورت ہو۔ رہنمائی لوگوں کا علی الاطلاق یہ ناک جو پیدائشی مختص ہو وہ قائل امامت میں ہے، تو قائل اس صورت پر محمول ہے جبکہ ایسا شخص مسلسل تدبیر و عادت کے باوجود رفتار و گفتار میں عورتوں کی نزائت و چمک کے ترک کرے پر قادر نہ ہو سکے^(۳)۔

(۱) حدیث: "لعن النبی ﷺ المحشی من الرجال والمترجلات من النساء" کی روایت بخاری (صحیح ۱۰/۳۳۳ طبع استقبر) کرنے کی ہے۔

(۲) حدیث: "لعن رسول اللہ ﷺ المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال" کی روایت بخاری (صحیح ۱۰/۳۳۲ طبع استقبر) کرنے کی ہے۔

(۳) فتح الباری ۱۰/۳۳۲، ابن ماجہ ۳۸۱۳۔

(۱) الخلیفی ۴/۳۳۱، فتح الباری ۱۰/۳۳۲، کتاب ۸/۳۸۳۔

(۲) مراتی اصلاح ۱/۵۱، جوہر الاکلیل ۸/۸۷، مغنی المحتاج ۳/۳۳۳، کتاب القناع ۸/۷۵۔

(۳) فتح الباری ۲/۹۰۔

تخوف، تحریف ۱-۲

تخوف ہے، فقہاء اس طرف گئے ہیں کہ اس پر زنا کی ممانعت جاری کی جاوے۔

عام اہل حنیفہ کا خیال یہ ہے کہ اس کی ممانعت تو یہی ہے جو کبھی قتل یا زنا کی ممانعت ہے یا کسی بلند پہاڑ سے اترنے سے منع ہے یا بچے کو مارنے سے منع ہے یا کسی کو مارنے سے منع ہے یا کسی کو مارنے سے منع ہے۔

تخوف

تعریف:

۱- "تخوف" باب تفعیل سے مصدر ہے، لغت میں اس کے معنی ہیں: کسی شخص کو خوف زدہ کرنا، یا دوسروں کے لئے اس کو خوفناک بنانا، کہا جاتا ہے: خوفہ تخويفاً، یعنی اس نے اس کو خوف زدہ کیا، یا اس کی ایسی نصیحت بنا دی کہ وہ لوگوں کے لئے باعث خوف بن گیا۔ یا قرآن پاک میں ہے: إِنَّمَا دَلَّكُمُ الشَّيْطَانُ بِخَوْفٍ أَوْ لَهَاءً^(۱) (یہ تو شیطان ہی ہے جو تمہیں اپنے دوستوں کے ذریعہ سے ڈراتا ہے) یعنی شیطان تم کو ایسا بنا دیتا ہے کہ تم اس کے اوپر سے ڈرتے ہو، غلبہ کہتے ہیں کہ اس کے معنی ہیں: شیطان تم کو اپنے اوپر سے ڈراتا ہے^(۲)۔

فقہاء کے یہاں اس لفظ کا استعمال اس کے لغوی معنی ہی میں ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

انذار:

۲- انذار اسباب خوف بنا کر ڈرانے کا نام ہے، جب کوئی شخص دوسرے کو ڈرائے اور باعث خوف چیز سے اس کو آگاہ کر دے، تو کو یہ



(۱) سورۃ آل عمران ۷۵۔

(۲) محیط المحيط، القاموس المحیط، لسان العرب مادة "خوف"۔

تخویف ۳-۵

اس نے اس کو انداز کیا (۱)۔

اس طرح تخویف کے مقابلہ میں انداز خاص ہے۔

ب۔ مال لوٹنے اور برباد کرنے کی دھمکی:

۳۔ خبیہ کی رائے اور مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ ماں چھیننے کی دھمکی بھی اگر ہو ہے۔ مثلاً ایک شخص نے کسی کو اپنے قابض میں رکھ کر کہا کہ یہ تو یہ گھر میرے ماتحت ہے، یا میں اسے تیرے دشمن کے حوالہ کر دوں گا۔ چنانچہ اس نے اس کے ماتحت فرست کر دیا تو یہ بکرو کی بیچ قرار پائے گی۔

”راہنما“ کی عبارت کے سیاق سے سمجھ میں آتا ہے کہ خبیہ میں ہمسائی نے یہ شرط لگائی ہے کہ اگر وہ اس وقت قرار پائے گا جب سارا مال برباد کرنے کی دھمکی کی جائے (۲)۔

ثانیہ کا ایک قول، حنابلہ کا مذہب اور مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ ربا و مال چھین لیے ”اس کو ضائع کر دے“ سے اگر وہ ہو جائے گا۔

ثانیہ کا دوسرا قول اور مالکیہ کے تین قول میں سے ایک قول یہ ہے کہ مال چھیننے کی دھمکی اگر نہ ہو (۳)۔

اگر وہ کے مفہوم، اس کی انواع، شرائط، احکام اور اگر ہزار پانے والی دہائیوں کے سلسلہ میں فقہاء کے یہاں تفسیلات ہیں، ان کو کتب فقہ میں اپنے مواقع میں اور اصطلاح ”اگر وہ“ میں دیکھا جائے۔

وہشت زدہ کر کے قتل کرنا:

۵۔ فقہاء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ خوفزدہ و

- (۱) نہایۃ المحتاج ۱/۳۳۷ روحہ الفقہیین ۵/۵۹۸، الاصابۃ ۸/۳۴۰۔
- (۲) حاشیہ من ملوین ۵/۸۰ طبع بولاق بعد المائیک ۱۶۹۲ طبع عسکری۔
- (۳) بعد المائیک ۱۶۹۲ نہایۃ المحتاج ۱/۳۳۷ روحہ الفقہیین ۵/۵۹۸، الاصابۃ ۸/۳۴۰۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

وہ صورتیں جن میں تخویف اگر نہ بنتی ہے:

غ۔ قتل، ضرب و قید کی دھمکی:

۳۔ خبیہ اور مالکیہ کی رائے ”ثانیہ“، حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ قتل، شدید ضرب یا طویل قید کی دھمکی، ربا و اس (۲)۔

البتہ اگر ملکی دار و ملکی قید کی دھمکی دے تو اس کا حکم لوگوں کے طبقت و حالات کے لحاظ سے مختلف ہوگا۔ کسی لابی اور پچ سے شخص کے سے ایک کوزے کی یا ایک دن کے قید کی دھمکی اگر وہ نہیں ہے، بین الہوں چیزوں کی دھمکی کسی با عزت آدمی کے لئے اگر وہ سمجھی جائے گی، جس کو یہ معلوم ہو کہ ان دونوں چیزوں سے اس کو دہشت پہنچے گی، جس طرح کہ کسی ”مذہب“ کے آدمی کو نہایت شدید سے پہنچتی ہے، مثلاً قاضی درمیش شہر کی مطلق قید درجس من کے حق میں کرادے (۳)۔

ثانیہ میں قاضی کہتے ہیں کہ اگر وہ صرف قتل کی دھمکی کا نام ہے، ثانیہ کا ایک قول بھی یہی ہے جس کو ناظمی نے غل یا ہے۔

(۱) المروئی فی الفقہ ۲/۲۳۷۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۱/۳۶۱ طبع مصنفی المجلی، البتہ شرح الہدایہ ۸/۵۷۳، جوہر لولکیں ۸/۳۴۰، المغنی مع المشرع للکبیر ۸/۲۶۰، الاصابۃ ۸/۳۴۰ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۱/۳۳۷ روحہ الفقہیین ۵/۵۹۸، البتہ شرح الہدایہ ۸/۵۷۳، حاشیہ من ملوین ۵/۸۰، المغنی مع المشرع للکبیر ۸/۲۶۱، الاصابۃ ۸/۳۴۰ جوہر لولکیں ۸/۳۴۰ بعد المائیک ۱۶۹۲ طبع عسکری۔

تخویف ۶، تخیر ۱

تخیر

تعریف:

۱- فقہ لغت میں "تخیر" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "تخیرتہ بین الشیئین" یعنی میں نے اس کو اختیار کیا۔
"تخیر الشیء" اس نے اس چیز کو اختیار کیا۔

اختیار کا معنی چنا، اور یہ چیز میں سے بہتر چیز کو طلب کرنا ہے، یہی معنی "تخیر" کا بھی ہے۔ استعارہ کا معنی ہے: کسی چیز کے بارے میں غیر طلب کرنا، اور "تخار اللہ لک" یعنی اللہ تمہیں دے دے گا کرے جو تمہارے لئے بہتر ہو، الخیرۃ (یاد کے سکون کے ساتھ) اسی سے اسم ہے (۱)۔

اصطلاح میں فقہاء کے یہاں لفظ تخیر کا استعمال اس کے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

اس طرح تخیر ان کے نزدیک شریعت کے مترادف چند پہلوؤں میں سے ایک پہلو کو منتخب کرنے کے سلسلہ میں مکلف کو یہ اختیار دینا ہے کہ دو مترادف طے کے لحاظ سے ان میں سے کسی ایک کی تعیین کرے، مثلاً کنارہ میں مکلف کو چند چیزوں کے درمیان اختیار دینا، تسامع وغیرہ کے درمیان اس کو اختیار دینا، زکوٰۃ میں نکالی جانے والی اشیاء کی جنس میں اختیار دینا، نقد یا حج میں اختیار دینا، قیدیوں کے ساتھ ملوک کے بارے میں اختیار دینا، محی رب پر سدائے کرنے

دشت زودہر کے قتل رہا مومن ہے، مثلاً کسی شخص نے کسی کے سامنے ٹکڑے روٹ لیا، یا کچی جگہ سے اس کو بچایا، اور وہ خوف وہ اس سے مر گیا، یا کوئی اس کے سینے پر چاٹ چکا، اور وہ حج سے گھر آ کر مر گیا، یہ کسی نے اس پر سناپ پھینکا، اور وہ گھر آ کر مر گیا، وغیرہ (۱)۔

قتل کی نوبت ہو تو ن کی حیثیت، تخویف سے ہونے والے قتل کی صورتوں اور احکام سے متعلق تفصیلات کے لئے "قتل" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

تخویف کی وجہ سے ارتباط حاصل:

۶- فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اگر کسی نے عورت کو ایذا دیا کہ: "اگر تیرے ہمارے اس کا صلہ سناؤ تو اس پر ضامن واجب ہوگا، اگرچہ قابل سزا، ارتباط حاصل میں کچھ اختلاف اور تفصیل ہے (۲)۔

ارتباط حاصل کی سزا کے لئے اصطلاح "اجہاش" کی طرف رجوع کیا جائے گا۔



(۱) اعمش مع الشرح الکبیر ۵۷۸، حاشیہ ابن ماجہ ۳۷۷/۵ طبع بیروت
بدیع الصانع ۲۳۵/۷ طبع لہجاء، الشرح المختصر للذہبی ۳۳۲/۳ طبع بیروت
الکناج ۳۴۹/۳، طبع بیروت غیرہ ۱۳۵/۳۔

(۲) قلیوب وغیرہ ۱۵۹/۳، الشرح المختصر للذہبی ۳۷۷/۳، حاشیہ ابن ماجہ
۳۷۷/۳ طبع بیروت، کتاب النکاح ۱۶۸/۳ طبع عالم الکتاب۔

(۱) تہذیب الاسماء والصفات طبع المجمع بہ المصاحف، المیزان، بیروت۔

تخیر ۲-۶

میں اختیار دینا اور اس کے علاوہ دیگر احکام ہیں۔

اس معنی میں تخیر اس بات کی دلیل ہے کہ شریعت میں ہمت، ہولت اور بندوں کے ان مصالح کی رعایت ہے جن میں شریعت نے س کو تخیر کا حق دیا ہے جس کے نتیجے میں بندوں کو نفع حاصل ہوتا ہے اور اس سے ضرر دور ہوتا ہے۔

تخیر اصولیین کے نزدیک:

۲- اصلیں تخیر پر مشکو مہاج، مندوب، واجب بخیر، واجب موع موع نہیں بطور تخیر اور رخصت کی بحث میں آتے ہیں اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

غف-إباحة:

۳- إباحة لغت میں: حال کرنا ہے، کہا جاتا ہے: أباحک الشيء یعنی میں نے تمہارے لئے یہ چیز حلال کی، مباح مطلق (ممنوع) کی ضد ہے۔

باحث فقہاء کی اصطلاح میں: اجازت کی حدود کے اندر عمل کرنے والے کی مشیت کے مطابق کسی عمل کے کرنے کی اجازت دینا ہے (۱)۔

ب- تفویض:

۴- تفویض "فوض" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: فوض إلیہ الاختیار بین الشئین فاختار أحدهما (اس نے اس کو دو چیزوں میں سے ایک کے چن لینے کا اختیار دیا اس نے ان میں سے

ایک چیز کو چن لیا) (۲) تفویض طاق بھی ہے جو شومہ پٹی بیوی کو دینا ہے کہ چاہے وہ طلاق لے کر اس سے لگ ہو جائے یا اس کی پادہ نکاح میں باقی رہے (۱)۔

تخیر کے احکام:

شریعت اسلام میں تخیر کے کچھ خاص احکام ہیں، جن کو ہم آئندہ طور میں بیان کر رہے ہیں:

۵- پہلا حکم: وقت موع (پورے وقت) میں نماز کی دلچسپی کا اختیار:

۵- فقہاء کا اتفاق ہے کہ مازی کو وقت موع کے کسی بھی حصے میں مارا کرنے کا اختیار ہے، وقت موع سے مراد وہ وقت ہے جس میں ماری (۱) ایلی کو مصلی کے اختیار پر مجبور کیا گیا ہے، اگر چاہے تو اہل وقت میں پڑھے یا درمیان وقت میں یا آخر وقت میں، درخص وقت کو بھی وہ اختیار کرے اس میں اس پر کوئی تادیب نہیں، البتہ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ بعض اوقات میں وقت مکروہ تک موثر کرنا باعث گناہ ہے، اس کی تفصیل "اوقات صلاۃ" کی اصطلاح میں ہے۔

۶- جمہور کے نزدیک نماز اہل وقت میں توسع کے ساتھ واجب ہے یعنی اگر اہل وقت سے موثر کرے تو گنہگار نہیں ہوگا، لہذا اگر کسی نے بغیر کسی مذر کے مار کو موثر کر دیا، جبکہ اس کا "وہ وقت کے کسی حصے میں مارا کرنے کا تھا، اور وہ ان وقت ہی اس کی موت ہوئی تو وہ گنہگار نہ ہوگا، اس لئے کہ اس نے ایک ایسا عمل کیا جس کا سنا اس کے لئے جائز تھا، یہ نکتہ اسے اختیار تھا کہ وقت کے کسی بھی حصے میں نماز ادا کرے، اور موت اس کا فعل نہیں، اس سے اپنے اختیار کو استعمال کرنے کی وجہ سے وہ گنہگار نہ ہوگا، لہذا یہ کہ اسے جی موت کا

(۱) المصباح الحیر، ج ۱، ص ۱۰۱، الفات ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹،

٤٠

کس ہو، اور پھر بھی ہونمارا نہ کرے اور اس کی موت ہو جائے تو وہ
سُہ گار مرے گا، ورنہ خدافِ ممان نہ بھی مرے تو بھی تاجی کی وجہ
سے سُہ گار رہوگا، اس کے کچھ ہی وقت اس کے حق میں غلک ہو گیا ہے
اور اس کی وجہ سے اس کا اختیار رہا ہی نہیں رہا۔

”رکونی شخص نماز کو موثر کرے۔“ اگلی کا کوئی اثر نہ ہوتا
تاجیر کی بنا پر سہ گاہوں کا۔ اور ”رکونی نماز کو اتنا موثر کیا کہ چوری نماز
کی“ اگلی کے سے وقت میں گنجا شہبازی نہ رہی۔ یہ بھی منہ کا نہ ہوگا۔

حسیہ کے نزدیک نماز متعین طور پر "بل وقت میں" واجب نہیں ہے بلکہ غیر متعین طور پر "بلت کے ہی بھی حصہ میں" واجب ہے۔ "میں تعین کا اختیار مصلیٰ کو ہے جس وقت بھی وہ نماز پڑھے گا۔"

شروع ہل وقت میں نماز شروع کرے تو یہی وقت واجب ہوگا، اور اگر درمیان وقت یا آخر وقت میں شروع کرے تو جس وقت شروع کرے گا وہی وقت واجب ہوگا، اور اگر کسی نے عملاً وقت کی تقسیمیں کی اور وقت کا صرف اتنا حصہ بچ گیا جس میں نماز ہو سکتی ہے، تو اس پر عملی طور پر پوائے نماز کے ذریعہ اس وقت کی تقسیم کرنی واجب ہے، اس وقت میں نماز پوانہ کرے گا تو گنہگار ہوگا، اس سے کہ اس کا اختصار وقت کی حد تک ہے، وقت سے باہر نہیں^(۱)۔

۷۔ وقت موسع میں نہار کی ، تنگی میں اختیار کی ایک۔ اہل حدیث جبریل ہے جس کی روایت حضرت ابن عباسؓ نے نبی کریم ﷺ سے کی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اسی حبیب عند

البيت مرتين صلى الظهر في الأولى مهماحين كان
الشيء مثل الشراك، ثم صلى العصر حين كان كل شيء
مثل ظهه، ثم صلى المغرب حين وحيث الشمس والظفر
(روضة المسكين، ١٨٣ طبع المكتب الإسلامي، الجزء ٢ طبع بإشراف
استاذية جامعة دمشق ١٩٦١ طبع دار الفكر بيروت عكس الطبعة الأميرية
المنشأة ١٩٦١ طبع بول ١٣٢٤ طبع مركز الطبوعات العلمية مصر)

الصائم، ثم صلى العشاء حين غاب الشفق، ثم صلى
الفجر حين برق الفجر وحرم الطعام على الصائم،
وصلى المرة الثانية الظهر حين كان ظل كل شيء مثله،
وقت العصر بالأمس، ثم صلى العصر حين كان ظل كل
شيء مثليه، ثم صلى المغرب لوقته الأول، ثم صلى
العشاء الآخرة حين ذهب ثلث الليل، ثم صلى الصبح
حين أسعرت الأرض، ثم ألتفت إليّ جبريل وقال: يا
محمد هذا وقت الأنبياء من قبلك، والوقت فيما بين
هذين الوقتين^(۱) (جبریل نے بیت اللہ کے پاس میری دوہر
نماز کی، پہلی بار ظہر کی نماز اس وقت پر تھی جب سایہ آسمان کے پائے
پڑا، چوتھی نماز پر تھی جب ہر چیز کا سایہ اس کے مانند ہوتا، پھر
مغرب کی نماز پر تھی جب سورج غروب ہوتا، اور درود اوروں نے
ایجاز کیا، پھر عشاء کی نماز پر تھی جب شفق غائب ہوتا، پھر فجر کی نماز
پر تھی جب صبح چھٹ گئی اور روزہ داروں پر کھانا حرام ہوتا، اور میری
بارتھ کی نماز اس وقت پر تھی جب چتر کا سایہ اس کے مانند ہوتا، جو
گندہ بیل کے عصر کی نماز کا وقت تھا، پھر عصر کی نماز پر تھی، جب چتر
کا سایہ اس کا نہ ہوتا، پھر مغرب کی نماز پہلے ہی دن کے وقت پر
پر تھی، پھر عشاء کی نماز پر تھی جس وقت کہ رات کا تہائی حصہ گزر گیا،
پھر صبح کی نماز "الی جب روعے میں پر جلا بھیل گیا، پھر جبریل
میری طرف متوجہ ہوئے اور کہا: اے محمد ﷺ یہ وقت آپ سے

(۱) حدیث نمبر ۳۸۵۱ "امامی جبریل عند الہیت مولیس" کی روایت شریدن (۱۹۷۹ء، ۲۸۰ طبع مصطفیٰ اعلیٰ) نے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے، ابن جبر کہتے ہیں کہ اس کی سند میں ایک روای عبد الرحمن بن ثارث بن حیرث بن ابی ربیعہ مختلف ہیں، لیکن ان کی متابعت دوسری سند سے ہوتی ہے عبد اللہ اقرعے عن عمر بن ماعہ بن حمیر بن مظعم عن یحییٰ بن عباس بن عبد اللہ عن اسی طرح روایت نقل کی ہے ابن فضال سعید کہتے ہیں کہ یہ بھی متابعت ہے (المختصر الحیرۃ ابن جبر ۱/۳۷۱ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

تخیر ۸-۹

پیشہ نبیؐ کا بھی تھا، وراثت ان دونوں باتوں کے درمیان ہے۔
حضرت بریدؓ سے مسلم کی حدیث میں ہے: "وقت صلاحکم
میں صلاۃ ایتیم" (۱) تمہاری نماز کا وقت اس کے درمیان ہے جو تم نے
دیکھا۔

دوسرا حکم: زکاۃ میں نکالی جانے والی اشیاء میں تخیر:

۸- فقہاء کا تفاق ہے کہ گائے کی تعداد جب ایک سو میں تک پہنچ
جائے تو ان کی رباۃ وصول کرنے میں اختیار ہے کہ تین مسہ (ایک
سالہ گھڑ یا بچھیا) کی ہوائی ہو یا چار تیرہ (دو سالہ گھڑ یا بچھیا) کی۔
مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ اختیار رباۃ وصول
کرنے والے کو ہے جبکہ حنفیہ کے نزدیک اختیار مالک کو ہے۔ یہ
اختیار ہم اس صورت میں ہوگا کہ وہ اس کی ہوائی تیرہ یا مسہ
دونوں سے ممکن ہو۔

ہفت اگر ایک سو اکیس کی تعداد کو پہنچ جائے تو مالکیہ کے
نزدیک سات کی زکاۃ دو حصہ (تین سالہ اونٹنی) یا تین ہفت لیون
(دوسرا اونٹنی) ہیں، اور اختیار اس میں زکاۃ وصول کرنے والے کو
ہے، اگر زکاۃ وصول کرنے والے نے دونوں منفوں میں سے ایک کا
انتخاب کیا جبکہ رب المال کے پاس دوسری صنف اس سے زیادہ بہتر
ہے، تو بھی زکاۃ وصول کرنے والا جو وصول کرے گا وہ کافی ہوگا، اور
اس کے لئے کسی زائد شئی کا نکالنا ناہنجار نہ ہوگا۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس کی زکاۃ تین ہفت لیون میں
کوئی اختیار نہیں۔

حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں فریضہ پھر سے شروع کیا

جائے گا (۱)۔ اس کی مصلیٰ "زکاۃ" کی صراح میں ہے۔
۹- اگر ساند جانور میں کا تناسب ایک ہی جنس کی ہی نوٹ کو، کر
نسل یا جائے مثلاً عربی ہٹ کے ساتھ نشتی ہٹ، گائے کے ساتھ
جینس، اور بڑیوں کے ساتھ دبے، دینے میں تو مالکیہ کے
برایک اُمر مانا جانے والی، انوں انوار کی مقدار مساوی ہو تو زکاۃ
وصول کرنے والے کو اختیار ہوگا کہ جس نوع سے چاہے زکاۃ وصول
کرے، اور اگر دونوں کی مقدار مساوی نہ ہو تو اکثریتی نوع سے زکاۃ
وصول کرے گا، اس لئے کہ حکم اطلب کے مطابق ہوتا ہے۔

شافعیہ کے یہاں مذہب میں تین قول ہیں:

پہلا قول: یہ ہے کہ اکثریتی نوع سے زکاۃ لی جائے گی، اور اگر
انوں برابر ہوں تو سب کے مطابق جس نوع میں غلبہ ہو، وہاں کین کا
ریا، دغادہ ہو اس سے زکاۃ لی جائے گی، فائدہ کا اندازہ قیمت سے
لگایا جائے گا، جیسے حقہ اور ہفت لیون کے جمع ہونے کی صورت میں ہوتا
ہے۔

دوسرا قول: یہ ہے کہ اہلی نوع سے زکاۃ لی جائے گی جیسا کہ اس
صورت میں جس میں برابر تندرست، انوں طرح کے جانور سب
میں موجود ہوں (تندرست جانور رفاۃ میں یا جائے گا)۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ اوسط قسم سے رفاۃ لی جائے گی جیسا کہ
چلن میں ہوتا ہے، یہی حنفیہ کا بھی مذہب ہے۔

حنابلہ کے نزدیک انوں کی واجب الا، مقدار زکاۃ کی قیمت
کے قدر دونوں میں سے کسی بھی نوع سے لی جائے گی، اگر دونوں
انوار برابر ہوں اور ان میں سے ایک سے نکالی گئی مقدار کی قیمت
بارہ درہم ہو اور دوسری سے نکالی گئی مقدار کی چودہ درہم ہو تو ان

(۱) حضرت بریدؓ کی حدیث: "وقت صلاحکم میں صلاۃ ایتیم" کی روایت مسلم
۲۴۸/۱ طبع عینی اکتس کے لئے کی ہے۔

(۱) حلیۃ النبوی ۱/۳۳۵، المجموع ۵/۳۸۲، شافعیہ ۱۶/۳۸۲، شافعیہ ۱۶/۳۸۲،
۱۹۲/۱۸۷، التاج ۵۲/۳، فتح القدیر ۳۱/۲۔

دنوں میں سے کسی سے بھی دو مقدمہ نکالی جائے لی جس کی قیمت ساڑھے تیرہ سو روپے ہو۔

۱۰۔ اگر ایک نصاب میں دہرے مضامین جائیں، مثلاً، دسویں ہفتہ کہ یہ پانچ ہفتے کا بھی نصاب ہے، چار ہفتے کا بھی، تو اس میں مالک نصاب کو اختیار ہوگا کہ چار ہفتے نکالے یا پانچ ہفتے لیں، چونکہ ارشاد نبوی ہے: "لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ" (جب ہفتہ دو سو کی تعداد کو پہنچ جائے تو ان میں چار ہفتے یا پانچ ہفتے میں دس ہوں گے)، اور اس لئے بھی کہ دونوں ہی نوع کے نکلنے کے مقتضیات یہاں موجود ہیں، اور اس میں اختیار مالک کو حاصل ہوگا، اس پر فقہاء اتفاق ہے۔

ہام ثانی کا قول قدیم یہ ہے کہ چار حقہ واجب ہیں، اس لئے کہ جب واجب کو اس کے بارے میں ناممکن ہو تو عدۃ کے ریوٹس پر لا جائے گا (۳)۔

تیسرے حکم: احرام حج کی حالت میں ہونے والی جنائیات کے فدیہ میں تاخیر:

۱۱۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ محرم حالت احرام میں اگر کوئی جناہت کرے، مثلاً بال موڈے، ناخن کاٹ لے، خوشبو لگا لے یا سنا ہوا کپڑا پہن لے تو اس پر نذ یہ واجب ہوگا، اور نذ یہ میں اسے تین

() جليله المدرسي ١٣٦٦ هـ المجموع ٥/ ٢٢٢، بواب الخاضع ٢/ ٣٣٣ كشاف
الكتاب ٩٣/ ٣

(۲) حدیث: ”اذا كانت ماتیس فجهاد“ کی روایت ابوداؤد (۲/۲۲۷) تحقیق عزت عبید دماس (لورحاکم (۱/۳۹۳، ۳۹۴ طبع دائرة المعارف الصغریہ) نے حضرت ابن عمرؓ کی ہے اورحاکم نے اس کو شیخین کی شرط پر صحیح قرار دیا ہے۔

۳) جامعہ الدہلوی ۳۳۳۳ء کشف الغائب ۱۷۷۷ء، المجموع ۵۱۰ ۱۰۵۵ء فتح
القدس ۱۳۰۳ء۔

جینوں کا اختیار ہوگا: چاہے بکری کی قربانی کرے یا چھ مسینوں کو کھانا کھائے، یا تین دن روزے رکھے^(۱)، فدیہ کے موجب کی نصیب

”حرام“ کی اصطلاح کے میل میں گنہگار بھی ہے۔

۱۴- اس کی دلیل آیت پاک ہے: "فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ
بِهِ إِذَى مِّن رَّسِهِ فليُفِدْ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ مَسْجُودًا"^(۱)
(اے مومن! اگر تم میں سے کوئی بیمار ہو یا اس کے سر میں کچھ تکلیف ہو تو وہ
روزوں سے یا شے ات سے یا مسجود سے نذر دے۔)

میری دلیل جو حدیث پاک ہے جو حضرت عیسیٰ بن مریم سے
میں نے کہ نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: "لعلک آداک ہوام
وأسک۔ قال: نعم یا رسول اللہ، فقال ﷺ: احب
وأسک وھم ثلاثۃ، فو أعطہم ستۃ مساکین، أو أسک
شاة" (۳) (شاہ تمہارے سر کے جوں تمہارے لئے باعث اذیت
تیں۔ اسوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ کے رسوں! تو رسوں اللہ
ﷺ نے فرمایا کہ دینا سو بڑے درمیں ان رسوں کے کھانچے مسکینوں
کو کھانا کھانا، یا ایک بڑی قربان کر۔)

غیب نے فند یہ کہ اختیار کو صرف معذورین تک محدود کیا ہے،
غیب معذور پر فند یہ میں بھری کلمہ بانی، جب ہے، اس کے سے، مہری
تینوں اختیار میں ہے، مگر جمہور کے یہاں یہ فرق میں ہے۔

خفیہ کی دلیل یہ ہے کہ آیت معذور کے بارے میں وارد ہوئی ہے، یہ ننگہ حضرت عیسیٰ بن ماریؑ کی حدیث اس کی تفسیر کرتی ہے، ایک

(۱) المجموع ۷/ ۳۳-۸۳ كشف القناع ۲/ ۵۵-۵۴ فتح القدیر ۲/ ۵۴،
طبعة الرسول ۲/ ۶۷۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۳) حضرت امام علیؑ ملک آداک ہوا مگر اس کے بانی بنو ہاشم بنی ہاشمی نے اسے لٹا دیا۔

روایت میں حضرت کعب کا واقعہ اس طرح بیان کیا گیا ہے، انہوں نے فرمایا: "حُمِلْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْقُلُوبُ يَتَنَاقِضُونَ عَلَيَّ وَجْهِي، فَقَالَ: مَا كُنْتَ أَرَى الْوَجْعَ بِلُغِ بَكَ مَا أَرَى، أَوْ مَا كُنْتَ أَرَى الْجَهْدَ بِلُغِ بَكَ مَا أَرَى، فَجَعَلْتُهَا لِقِيَتَ لَا، فَقَالَ: صَمِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، نُوْ أَنْطَعِمَ سِتَّةَ مَسَاكِينٍ لِّكُلِّ مَسْكِينٍ نِصْفَ صَاعٍ" (۱) (حضرت کعب فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ کے پاس اٹھا کر لے جایا گیا اور حال یہ تھا کہ میرے چہرے پر جوں بٹھ رہے ہوئے تھے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں نہیں سمجھتا تھا کہ تیری تکلیف تمہیں ہوگی (راوی کو شبہ ہے کہ آپ ﷺ نے "الوجع" فرمایا یا "الجهد") یا تمہارے پاس بکری ہے؟ میں نے عرض کیا: نہیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تین دن کے روزے رکھ یا تیرے مسکینوں کو کھانا کھاؤ۔۔۔ مسکین کو نصف صاع کے حساب سے)۔

یہ روایت بتاتی ہے کہ حضرت کعب معذور تھے، اس لئے ان کو اختیار دیا گیا، آیت کو بھی اسی پر محمول کیا جائے گا۔

جمہور کی دلیل وہ آیت اور حدیث ہے جس میں تخیر کا معنی پیدا کرنے کے لئے لفظ "أَوْ" لایا گیا ہے۔

۱۳- معذور کے تابع کر کے غیر معذور کے لئے بھی بطور تمہید حکم ثابت ہوگا، اس لئے کہ ہر وہ کفارہ جس میں عذر کی حاکمیت میں تخیر ثابت ہو، عدم عذر کی حاکمیت میں بھی وہ تخیر ثابت ہوگی (۲)۔

۱۴- جس طرح حرم کے شکار کے کفارہ میں تخیر ثابت ہے اور شکار کرے، لے کو میں چیزوں کا اختیار ہے، مقتول جانور کے شل جانور کی قربانی کر کے اس کا گوشت نذر، حرم میں تقسیم کرے، بشرطیکہ اس

(۱) حدیث کعب بن جحرہ کی روایت بخاری (فتح لمباری ۱۸۶/۸ طبع انتہی) اور مسلم (۸۶۴/۳ طبع معنی الخلیف) نے کی ہے۔

(۲) سہمہ مرجع۔

جانور کا شل ہونٹ، گائے یا بکری میں موجود ہو، یا اس شکار کی قیمت مال یعنی نقد سے لگائے، اور پھر اس نقد کی قیمت طعام (مانج) سے لگائے، اور اس طعام کو نذر، پر صدقہ نذر سے خفیہ یا فہرہ اور نذارد کا مہربان ہے، مالک کی رائے ہے کہ شکار کی قیمت ابتدا میں طعام سے مقرر کی جائے گی، لیکن اگر اس کی قیمت مال یعنی نقد سے لگا کر پھر اس مال کے عوض طعام خریدا گیا تو بھی گنجائش ہے۔

تیسری چیز جس کا شکار کرنے والے کو اختیار ہے وہ یہ ہے کہ مقررہ طعام کے بعد کے عوض ایک دن روزہ رکھے، شکار حرم کے کفارہ میں تخیر پر تمام ائمہ کے اتفاق کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے: "هَلْ بِهَا بِالْكَفَّةِ أَوْ كَفَّارَةُ طَعَامٍ مَّسَاكِينٍ أَوْ غَلِيلٌ ذَلِكَ صَيَّامًا" (۲) (خواہ وہ حرمانہ چوپایوں میں سے ہو جو نیاز کے طور پر کعب تک پہنچائے جاتے ہیں، خواہ مسکینوں کو کھانا (کھلایا جائے) یا اس کے مساوی روزے رکھ لئے جائیں، اس آیت میں لفظ "أَوْ" تخیر کا نام دیتا ہے۔

چوتھا حکم: چار سے زائد بیویوں کا شوہر جب مسلمان ہو جائے:

۱۵- ایک خانہ شمس جس کے نکاح میں چار سے زائد بیویاں ہوں یہ ایک وقت دو بیئیں یا ایسی دو عورتیں اس کے نکاح میں ہوں جو حرمت نسب یا حرمت رضاعت کی بنا پر ایک نکاح میں جمع نہ ہو سکتی ہوں، اگر یہ شخص مسلمان ہو جائے تو ثانیہ، ثالثہ، مالکہ اور امام محمد بن عسک کی رائے یہ ہے کہ ایسے شخص کو اختیار ہوگا کہ وہ ان میں سے جس کو چاہے باقی رکھے باقی طور پر چار یا چار سے کم کو باقی رکھے اور وہ بیویوں میں

(۱) فتح القدیر ۳/۳۷۷ مجموعہ ۲۷۷۷۷۷ ۵۱۹/۳ طبع علی بن علی ۱۱۵۴ھ، المشرح لمغیر ۱۱۵۴ھ۔

(۲) سورۃ مائدہ ۹۵۔

ہو احتیاج سب کا نکاح باطل ہو جانے کا اور اگر گئے پیچھے ہو تھے تو صرف انہی کا نکاح باطل ہوگا (۱)۔

ان متباد کی دلیل یہ ہے کہ یہ تمام حقوق نامہ میں، بین چونکہ نہیں ان کے مذہبی معاملات سے تعرض نہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے، اس لئے ہم اس سے تعرض نہیں کرتے، جب وہ مسلمان ہو گئے تو یہ قاعدہ نکاح باطل قرار پائے گا۔

۱۶۔ اس باب میں تیس کے احکام و مسائل میں سے یہ ہے کہ اختیار صریح عقد سے حاصل ہوگا (۲)، بیویوں کے لئے اس نے ان عورتوں کا نکاح اختیار کیا یا نہیں اس کو نکاح میں رہنا منظور یا، کبھی بعض کو طلاق دے دینے سے بھی اختیار حاصل ہو جائے گا، اس سے بظاہر صرف بیوی کو ہی جاتی ہے۔

اور بعض بیویوں سے بیٹی کر لے تو بھی اختیار ثابت ہو جائے گا، اور تمام بیویوں کے ساتھ بیٹی کر لے تو کبھی چار بیویاں باقی رکھنے کے لئے متعین ہو جائیں گی اور اس کے بعد وہ بیویاں چھوڑنے کے لئے متعین ہو جائیں گی۔

دلی کو اختیار ماننے میں شافعیہ کا اختلاف ہے، اس لئے کہ اختیار یہاں ابتدا کے درجہ میں ہے، اور نکاح کی ابتدا ہو یا بقاء قیوں کے ساتھ ہے، یہ درجہ ہے درست میں (۳)۔

اور وہ شافعیہ اختیار نہ کرے تو قید یا ضرب جیسی تحریری سزا اس کے رعبہ اس کو اختیار کرنے پر مجبور کیا جائے گا، اس سے کہ اختیار اس پر حق واجب ہے، لہذا اگر اس سے زبردستی کرے تو دیگر حقوق کی طرح اس حق کو پورا کرنے کے لئے اس کو مجبور کیا جائے گا۔

شافعیہ میں ابن ابی بکر سے منقول ہے کہ قید کے ساتھ ضرب

سے کسی ایک کو باقی رکھے اس طرح بقیہ مذکور عورتوں میں سے ایک کو رکھے، ان کو اس نے اختیار کیا ہے ان کے علاوہ سے اس کا نکاح منع ہو جائے گا (۱)، اس کی دلیل حضرت قیس بن حارث کی حدیث ہے، فرماتے ہیں: "أسلمت وتحتی لمان نسوة فأنیت النبی ﷺ فلذکرت له ذلک فقال: اختار منهن أربعاً" (۲) (میں مسلمان ہوا تو میرے نکاح میں آٹھ عورتیں تھیں، میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان میں سے چار کا انتخاب کر لو)۔

ایک دوسری روایت محمد بن سوید اقصیٰ کی ہے: "ان عیالاً بن سمنة أسلم وتحتہ عشر نسوة، فأسلمن معه، فامرہ النبی ﷺ ان یختار منهن أربعاً" (۳) (غیاث بن سلمہ مسلمان ہوئے تو ان کے پاس دس بیویاں تھیں، وہ سب کی سب غیاث کے ساتھ مسلمان ہو گئیں تو حضور اکرم ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ ان میں سے چار کا انتخاب کر لیں)۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف اس طرف گئے ہیں کہ کافر اگر مسلمان ہو جائے اور اس کے نکاح میں پانچ یا اس سے زائد بیویاں ہوں یا نہ ہوں نکاح میں جمع ہوں تو تمام کا نکاح ایک ہی عقد میں

(۱) نہایت الحاح ۴۹۱، روضۃ الطالبین ۱۵۶/۷، کشاف القناع ۵/۱۲۲، حاشیہ رد المحتار ۴۷۱/۲، حاشیہ ابن ماجہ ۴۷۱/۳۔

(۲) حدیث قیس بن حارث: "أسلمت وتحتی لمان نسوة"۔ اس کی روایت ابو ذر ۱۷۷/۳، تحقیق عزت عبید دجاس کے ہے، حاشیہ ابن قیس کی روایت کے بارے میں شک کی کیا بیان ہے کہ ابو یوسف بن عبدالمہر کہتے ہیں کہ ان کی صرف ایک ایک حدیث ہے اور اس کی کوئی سند بھی صحیح نہیں ہے (مثل ۵ وطار ۱۶۹/۶ طبع معنی لکھنؤ)۔

(۳) غیاث بن سلمہ سے متعلق محمد بن سوید اقصیٰ کی حدیث کی روایت ترمذی (۳۵۳/۳ طبع عیسیٰ لکھنؤ) نے کی ہے، ابن کثیر نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (المیزان ۱۶۹/۳ طبع شرکت المطابع ہند)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۴۷۱/۳۔

(۲) نہایت الحاح ۴۹۱/۷، کشاف القناع ۵/۱۲۲، ۱۲۳۔

(۳) روضۃ الطالبین ۱۵۶/۷۔

ان میں سے کسی نے اپنا حق تخیر سے قبل ہی ساقط کر دیا ہو، اس میں ماورائی اور روایتی کا اختلاف ہے، تخیر کے معاملے میں بچہ اور بچی کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔

حنبلہ کے نزدیک اگر صاحب عقل و ثبور کے ساتھ سات سال کی عمر کو پہنچ جائے تو اس کو اختیار دیا جائے گا، اس سے کہ یہ وہ عمر ہے جس میں شریعت نے اس کو نماز کا مخاطب بنانے کا حکم دیا ہے، ثنائیہ نے اس کی حد یہ مقرر کی ہے کہ بچہ صاحب تمیز ہو جائے، یعنی خود کھانے پینے لگے، سات سال کی عمر ان کے نزدیک حد میں ہے، اگر اس کی عمر سات سال سے تجاوز ہو جائے، تمیز چاہے نہ ہو تو وہ بچہ اپنی ماں ہی کے پاس رہے گا اس میں بچہ اور بچی کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ یہ بات قاضی ابوالفتح کے خلاف ہے جس میں سات سال کی عمر کو پہنچنے پر ماں کا حکم دیا گیا ہے اور اس سے قبل میں، اگرچہ وہ صاحب تمیز ہو جائے۔

مگر حضانت اور ماں کے درمیان فرق یہ ہے کہ سات سال سے قبل ماں کا حکم باعث مشقت ہے، اس سے اس پر یہ بوجھ نہیں ملتا، بلکہ خلاف حضانت کے، اس سے کہ تخیر کا معاملہ درمیان کی تمیز نہ ہے، اس بنا پر اس میں تمیز کی قید لگائی گئی، چاہے اس کی عمر سات سال سے کم ہی ہو۔

حنبلہ نے لڑکا اور لڑکی کے درمیان فرق لیا ہے، ان کے نزدیک اگر سات سال کا ہو جائے تو اس کو اختیار دیا جائے گا، جبکہ لڑکی اپنے والد کی پرورش میں سات سال کی عمر سے بلوغ تک رہے گی، بلکہ بلوغ کے بعد بھی ثنائی کی رخصتی تک، جو بہ وہ بچہ ہی کے پاس رہے گی اگرچہ ماں بھی اس کی پرورش میں عمر کا حصہ لے سکتی ہے، اس لئے کہ حضانت کا مقصد تحنن ہے اور اس کے لئے باپ یا دوسروں سے، دوسرے اس بنا پر بھی کہ نکاح کا کام بھی باپ

نہیں ہوگی بلکہ قید ہی میں شدت برتی جائے گی، اگر بچہ بھی وہ اپنی ضد پر قائم رہے تو وہ بڑا دردناک رہے گا، یہی جائے گی، یہاں تک کہ وہ حضانت کا انتخاب کر لے، مگر قید کے بعد فوراً کوئی، جبری نہ ہوگی، اس لئے کہ تاک سے سوچنے کی مہلت ملے، مگر غور و فکر کے بعد وہ کسی کا انتخاب کر سکے، مہلت کی مدت تین دن ہے، حاکم کے لئے یہ جائز نہیں کہ انتخاب سے گریز کرنے والے شخص پر زہد سنی اپنا اختیار مسقط کرے، اس سے کہ اس کا حق انتخاب اس کی بیویوں میں سے کسی بیوی کے حق میں جائے گا، وہ متعین نہیں ہوگا، انتخاب ہی بنیاد رغبت پر ہے، اس بنا پر یہ شوہر ہی کا حق ہے^(۱)۔

ایک حکم یہ بھی ہے کہ اگر بعض بیویاں اسلام لائیں اور بقیہ بیویاں کتابہ نہ ہوں تو اس صورت میں اس کا حق انتخاب مسلمان عورتوں تک محدود رہے گا، غیر مسلم عورت کا انتخاب اس کے لئے درست نہیں ہوگا، کیونکہ وہ اس کے لئے حلال نہیں ہے^(۲)۔

ایک حکم یہ بھی ہے کہ انتخاب کا فیصلہ ہونے تک مدت تخیر میں تمام بیویوں کا فقہ شوم پر واجب ہوگا، اس لئے کہ وہ سب اس کی وجہ سے محبوب ہیں، اس سے وہ بیوی کے حکم میں ہیں^(۳)۔

پانچوں حکم پر پرورش کے معاملے میں بچے کو اختیار دینا:

۱۔ ثنائیہ اور حنبلہ کی رائے یہ ہے کہ باپ اور ماں جب بچے کی پرورش کے معاملے میں اختلاف کریں، جس کی تفصیل آ رہی ہے، تو بچہ جس کے ساتھ رہنا پسند کرے اس کو اسے دیا جائے گا، اگر باپ اور ماں دونوں آپس میں کسی ایک کے پاس بچے کی پرورش پر متفق ہو جائیں تو جاز ہے، ثنائیہ کے نزدیک تخیر باقی رہے گی، چاہے

(۱) مہیۃ النکاح ۱/۳۰۰، کشف القناع ۵/۱۲۳۔

(۲) کشف القناع ۵/۲۳۔

(۳) مہیۃ النکاح ۱/۳۰۰، کشف القناع ۵/۱۲۳۔

نجوم دے گا، اس لئے اس کی نگرانی میں رہنا ضروری ہے^(۱)۔

۱۸- پرورش کے معاملے میں تخیر کے لئے یہ شرط ہے کہ نسا، سے ملتی ہو، لہذا اگر یہ معلوم ہو جائے کہ یہ بچہ ماں باپ میں سے کسی کو شخص اس لئے اختیار کر رہا ہے کہ اس کو شرافت اور بگاڑ کا نیا، وسیع ملے و دہر اس لئے مانگ کر رہا ہے کہ اس کے پاس اب جہد سے رہنا ہوگا تو یہی صورت میں بچے کے اختیار پر عمل نہیں ہوگا، اس سے کہ اس کی فیوڈیشن نفس پر ہے جس میں خود اس بچے کی تباہی ہوتی ہے۔

اسی طرح یہ بھی شرط ہے کہ (جس حاکم کے سامنے عمل تخیر نجوم پائے گا اس) حاکم کے سامنے یہ ظاہر ہو جائے کہ بچہ اسباب اختیار کو مانتا ہے۔

۱۹- تخیر کی دلیل دور، مدت ہے جس کو حضرت ابوہریرہؓ نے نقل کیا ہے انہی میں سے: ”جاءت امرأة الى النبي ﷺ فقالت: اني زوجي يريد ان يذهب باهبي، وقد سقاني من بنو أبي عتبة وبنو بني، فقال النبي ﷺ: هذا ابوك وهذه أمك، فخذ بيدك لهما شئت، فاحد بيد أمه، فمطلقت به“^(۲) (ایک عورت بن کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میرا شوہر میرے بچے کو مجھ سے چھین لینا چاہتا ہے، حالانکہ میرا بیٹا مجھ کو ابوہریرہ کے کنوئیں سے پانی لائے رہا ہے، اپنی خدمت سے مجھے فخر پہنچاتا ہے تو بن کریم ﷺ سے بچے سے فرمایا کہ یہ تمہارا باپ ہے اور یہ تمہاری ماں ہے، ان میں سے جس کا ہاتھ چاہو پکڑ لو، اس سے نے پانی ماں کا ہاتھ پکڑ لیا، پس ماں اپنے بچے کو لئے رہ گئی)۔

(۱) نہیۃ الکناج ۲/۱۹، کتاب النکاح ۵/۵۰۱۔

(۲) حدیث ”هذا ابوك وهذه أمك“ کی روایت ابوہریرہؓ (۲/۵۸) نے تھیں عزت عید عباسی نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے ابن علقان نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (التلخیص المبر ۱۲ طبع مرکز المدینہ منورہ)۔

حضرت عمر فاروقؓ کا بھی یہی فیصلہ منقول ہے۔

۲۰- تخیر کا ایک حکم یہ ہے کہ اگر وہ شخص جس کو بچے نے اختیار کیا ہے، بچے کی کناست سے انکار کرے تو دہر اس کی کد مت کرے گا، بچہ اگر ملے گا، بچے کو دوبارہ کناست میں سما جائے تو تخیر دوبارہ کرانی جائے گی۔

اگر باپ مرے تو اس کی بچے کی کناست سے انکار کر دیا تو دہر اس کے درمیان تخیر کرانی جائے گی ورنہ جہد یہ بچہ اس شخص کی کناست میں لایا جائے گا جس پر اس بچے کا عقد لازم ہے، اس سے کہ عقد بھی کناست ہی کا حصہ ہے^(۱)۔

۲۱- تخیر کا ایک حکم یہ ہے کہ اگر کسی باقی بچے کا باپ موجود نہ ہو تو ماں اس کے ”پرینٹ“ اور اس کے ”پر“ (پرینٹ و ”پر“ کے درمیان تخیر کرانی جائے گی جبکہ اس سے زیادہ اقرب کوئی رشتہ دار نہ ہو، یا ہو مگر مافق ہو، ہو، یونکہ ولایت کا رشتہ ان سب میں موجود ہے۔

۲۲- ایک حکم یہ ہے کہ اگر باقاعدہ بچہ ماں باپ میں سے ایک کا انتخاب کرے تو پھر بچہ کنوئیں کے بعد دہر اس کے پاس رہنا پسند کرے تو بچہ دہر سے کہ خواہ کر لیا جائے گا، اس سے کہ کبھی معصوم خلاف مان بھی دیتا ہے، لہذا یہ کہ بچہ نے پہلے جس کا انتخاب کیا تھا اس کا طر عمل بچے کے ساتھ بدل دیا، لہذا یہ کہ پتہ چل جائے کہ بچہ کے اختیار مانی کی وجہ محض کم عقلی ہے تو بچہ کو ماں کے پاس رکھ دیا جائے گا اگرچہ مبالغہ ہو چکا ہو جیسا کہ تہذیب سے قبل کا حکم ہے۔

۲۳- ایک حکم یہ ہے کہ بچہ اگر باپ مرے تو اس کی بچے کو ایک ساتھ اختیار کرے تو قرعہ اندازی کے ذریعہ ایک کا انتخاب ہوگا، اس سے کہ بچہ تین کسی کے ساتھ نہیں ہے۔

(۱) نہیۃ الکناج ۲/۱۹، کتاب النکاح ۵/۵۰۱۔

میں گر بچہ وہوں میں سے کسی کو اختیار نہ کرے تاغیہ کے نزدیک ماں پرورش کے لئے ریودہ بہت ہے، اس لئے کہ اس میں شفقت زیادہ ہوتی ہے، اور اس لئے بھی کہ اس میں پرورش کے سابق سلسلہ کا اثر ہے۔

حناہ کے نزدیک وہوں کے درمیان سے اندازی کی جائے لی، اس سے کہ کسی کو وجہ ترجیح حاصل نہیں ہے۔ تاغیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

میں اگر بچہ اس کو اختیار کر لے جس کا نام قرعہ میں نہیں نکالا تو بچہ اس کو دے دیا جائے گا جیسا کہ اگر بچہ ابتدا ہی میں اس کو اختیار کرنا تو بچہ اس کے پاس رہتا۔

گر والدین میں سے کوئی ایسا ہو جس میں حضانت کی اہلیت نہ ہو تو بچہ کو اختیار نہیں دیا جائے گا، اس لئے کہ وہ نااہل ہے، لہذا اس کا وجود وعدم برآمد ہے، اور اس صورت میں بچہ متعین طور پر ۱۰۰ سے فریق کے پاس رہے گا۔

گر یک سات سالہ بچے نے اپنے باپ کا انتخاب کیا، پھر بعد میں بچہ کی تیز رال ہوئی تو بچہ ماں کو لوٹا دیا جائے گا۔ یہ نکتہ بچے کو اب بھی یہ شخص کی ضرورت ہے جو اس کی فکر و نگرانی چھوٹے بچے کی طرح کرے، اور بچے کا اختیار باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ اب اس کے کلام کا کوئی حکم باقی نہیں رہا^(۱)۔

حنیہ اور مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ مبالغہ بچہ، جو بڑا ہو یا لڑکی اس کو کوئی اختیار نہیں ہے، ماں ان دونوں ہی سب سے زیادہ حق دار ہے، حنیہ کے نزدیک لڑکا اپنی ماں کے پاس اس وقت تک رہے گا جب تک کہ وہ نہ ضروری کام خود نہ کرے گئے، یعنی کھانے، پینے، اتھارنے، پہننے وغیرہ میں اس کو کسی کی ضرورت باقی نہ رہے،

مالکیہ کے نزدیک ان کے مشہور قول کے مطابق بلوغ تک بچہ ماں کے پاس رہے گا، جبکہ اس مشہور قول کے بالت علی ابن شعبان کہتے ہیں کہ لڑکے میں حضانت کی مدت یہ ہے کہ وہ اپنے شعور کے ساتھ بالغ ہو جائے اور اپنا حج نہ پڑائی کے بارے میں حنیہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ ماں کی پرورش میں حیض آنے تک رہے گی، اور بلوغ کے بعد اس کو جان و مال دونوں کی حفاظت کی ضرورت ہے جس کے سے ماں زیادہ موزوں ہے۔

امام محمد بن انس سے مروی ہے کہ لڑکی حد شہوت کو پہنچتی ہی باپ کے حوالہ کر دی جائے لی، یہ نکتہ حد شہوت کو پہنچنے کے بعد ہی لڑکی کو تحفظ کی ضرورت ہوتی ہے۔

مالکیہ کے نزدیک لڑکی ماں کے پاس رہے گی یہاں تک کہ شوہر اس سے جماع کر لے، اس لئے کہ لڑکی کو نسوانی آداب و طریق سیکھنے کی ضرورت ہوتی ہے، جس پر ماں زیادہ قادر ہے^(۱)۔

۲۴- حنیہ اور مالکیہ کے نزدیک بچہ کو اختیار نہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ بچہ کی عقل ناقص ہے، ناقص عقل کے درمیان یا اختیار بھی ناقص ہوگا، یہ نکتہ بچہ کبھی اس کو اختیار کرتا ہے جس کے پاس اس کو زیادہ چھوٹے اور تھیلے کوڑنے کے ریاہ و موقوف حاصل ہوتے ہیں، اس سے حضانت کا جو مقصد ہے یعنی بچہ کے تمام مصالح کی نگرانی حفاظت اور پرورش ہوگا۔

امام ابن ابی شیبہ نے حضور ﷺ نے بچہ کو اختیار دیا تھا، وہ اختیار اس بنا پر تھا کہ اس کی پشت پر حضور ﷺ کی پیدھا تھی کہ پروردگار اس بچے کو مناسب ہدایت فرما، جیسا کہ حضرت رافع بن خدیج نے روایت کیا ہے: "ما أسلم وأبت امرأته أن تعلم فقلت: ابنتی وہی عظیم، وقال رافع ابنتی، فاعقد"

(۱) فتح القدیر ۱۸۹۳ء، جامعہ الدینی ۲: ۵۲۶۔

النبي ﷺ الأم باحیة، والأب باحیة، وأعد الصیة باحیة وقال لهما ادعواها، فمالت الصیة إلی لهما، فقال النبي ﷺ اللهم اهدنا فمالت إلی لهما فاحلها^(۱) (دو یعنی رفع مسلمان ہو گئے اور ان کی بیوی نے مسلمان ہونے سے انکار کر دیا، اس کے بعد وہ اپنی بیٹی کے بارے میں تسنن گئی کہ میری بیٹی ہے جس نے بھی دھوکہ چھوڑا ہے اور رافع نے کہا کہ میری بیٹی ہے میں حضور ﷺ نے اس کو ایک طرف بخایا، باپ کو دوسری طرف، ورنہ بیٹی کو تیسری طرف، ورنہ دونوں سے فرمایا کہ تم دونوں اس بیٹی کو بد، چنانچہ وہ بیٹی باپ کے پاس جا گئی تو حضور ﷺ نے بیٹی کے حق میں، غافل رہا کہ اسے اللہ اس کو صحیح رہائی دے گا، اس کے بعد وہ بیٹی باپ کی طرف چلی گئی اور باپ نے بیٹی کو لے لیا۔)

ایک روایت میں آیا ہے کہ یہ ان دونوں کا بیٹا تھا، بیٹی نہیں، شاید دونوں لگ، لگ، واثقات ہوں، اسی طرح وہ روایت جس میں بڑے کے کو اختیار دینے کا ذکر ہے، اس کو اس پر محمول کیا جائے گا کہ بڑا کا بالغ تھا، اس سے کہ بی بی روایت میں اس لڑکے کے بارے میں یہ ہے کہ وہ ابو طالب کے کنواں سے پانی لاتا تھا، اور جو باغ ہوتا ہے سے کنویں پر نہیں بھیجا جاتا ہے کیونکہ اس کے گر جانے کا اندیشہ ہوتا ہے۔

چھٹا حکم: قیدیوں کے سلسلے میں امام کو اختیار:

۲۵- ثانیہ، مالکیہ اور حنبلیہ اس پر متفق ہیں کہ جنگی قیدیوں کے

سلسلے میں مسلمانوں کے امام کو پانچ چیزوں کا اختیار ہے: یہ تو انہیں غلام بنا کر رکھے یا ان کو قتل کر دے، یا ان سے جز یہ وصول کرے، یا ان سے آزادی کے عوض فدیہ کا مطالبہ کرے، خود اس کی صورت میں ہو یا کفار کے زیر قبضہ مسم قیدیوں کے تبادلے کی شکل میں، ورنہ تو ان پر احسان کرے (بغیر عوض) اس کو آزاد کرے۔

حنبلہ نے اشیاء کی اصطلاحوں یعنی فدیہ اور احسان کرنے کا استثناء کیا ہے۔ اس کے برعکس ایک احسان کے طور پر اس کو آزاد کرنا جائز نہیں، اسی طرح مذہب کے مشہور قول کے مطابق مالی فدیہ لے لے کر اس کو چھوڑنا بھی درست نہیں، مگر مسم قیدیوں کے تبادلہ کے عوض اس کی رہائی کا معاملہ تو امام کا حلیہ کے یک قول میں یہ بھی جائز نہیں، بین صامیس کی رائے کے مطابق جائز ہے، امام ابو حنیفہ کا بھی ایک قول یہی ہے^(۱)، مسئلہ میں تنصیہات ہیں جن کے سے "کسری" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

ترجمہ کے بعد کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے: حتی یعطوا الحربیة عن بد و هم صاعرون^(۲) (یہاں تک کہ وہ تیرے دیں رعیت ہو کر اور اپنی ہستی کا احساس کر کے)۔ اسی طرح روایت میں یہ ہے کہ حضرت عمر فاروق نے بھی عراق کے اہل سو سے تیرے دیا تھا۔

۲۶- واضح رہے کہ قیدیوں کے سلسلے میں امام کا یہ اختیار صرف بالغ مردوں تک محدود ہے، عورتوں اور بچوں کے حق میں اسے اختیار نہیں ہے، ان کے بارے میں ایک ہی حکم ہے کہ ان کو غلام بنایا جائے، ورنہ ان کا حکم غیر مدلل قیمت کی طرح ہے، جیسا کہ ہوازن، خیر، وری مصطلح کے قیدیوں کے معاملے میں ہوا۔

بنی کریم علیہ السلام سے مروی ہے: "نہی عن قتل النساء"

(۱) روایت طحاوی ۱۰/۲۵۱، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶،

تخیر ۲۷-۲۸

والولدان“ (۱) آپ ﷺ نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے۔

مالک کے نزدیک امام کو ان کے سلسلے میں غلام بنانے اور قید یہ لینے کا اختیار ہے (۲)۔

۲۷- ان امور کے درمیان امام کی تخیر اس صورت کے ساتھ مقید ہے جب اسے ان میں سے کسی ایک میں واضح مصلحت نظر آئے، چنانچہ امام ان میں سے صرف اس صورت کو اختیار کرے گا جو مسلمانوں کے لئے زیادہ مناسب ہو، مثلاً اگر قیدی قوت شہادت والا ہو تو اس کو قتل کرنا ہی تقاضائے مصلحت ہوگا، اور اگر کفر ہو تو صاحب دین ہو تو اس سے نند یہ بیجا ترین مصلحت ہوگا، اور اگر قیدی کے بارے میں امید ہو کہ آئندہ وہ مسلمان ہو سکتا ہے تو اسے اسلام سے ترہیب کرنے اور اس کی دل جوئی کرنے کی غرض سے اس پر حسن کرے گا۔

اگر امام کی رائے کسی مناسب صورت کے اختیار کرنے کے سلسلے میں متروک ہو تو حنا بلہ کے نزدیک قتل زیادہ سستہ ہے (۳) اس لئے کہ اس طرح ان کے شر سے نجات مل جائے گی، اور ثانیہ کے بارے میں ایک ان کو اس وقت تک قید رکھا جائے گا جب تک کہ کسی مناسب فیصلہ تک امام نہ پہنچ جائے۔

غرض قیدیوں کے تعلق سے امام کا اختیار مصلحت عامہ کے ساتھ مربوط ہے، برخلاف اس تخیر کے جو کفارہ کی صورتوں میں ہے، کیونکہ وہ ایک مطلق تخیر ہے جس کی رو سے حادث کے لئے یہ مباح

(۱) حدیث: ”لہی عن قتل النساء والولدان“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۸/۲۸۶ طبع انتہیہ) اور مسلم (۳/۱۳۶ طبع مکتبہ المکتب) نے حضرت ابن عمر سے کی ہے۔

(۲) ماہر حج۔

(۳) الفروق ۳/۷۲، کتاب الفتن ۳/۵۳۔

قرار دیا گیا ہے کہ وہ مصلحت دیکھ بغیر کسی ایک صورت کو اختیار کرے (۱)۔

۲۸- اگر امام نے لاپتہ اور مصالح پر غور فکر کے بعد ہی ایک صورت کا انتخاب یا پھر اس کی رائے بدل گئی، کوئی دوسری صورت اس کو بہتر نظر آنے لگی تو اس سلسلے میں بن جبر نے قحط الحجاج میں ”خٹگو کرتے ہوئے کہا ہے، وہ کہتے ہیں کہ اس سلسلے میں میرے رائے ایک کچھ دوسری تفصیل ہے:

اگر امام نے قیدیوں کو غلام بنانا تجویز کر دیا تھا تو اب اس رائے سے رجوع کرنا کسی صورت میں جائز نہیں، خواہ اس کو غلام کسی سبب سے ہٹایا گیا ہو یا بلا سبب اور یہ اس بنا پر کہ جب اہل فتنہ کو غلام بنانے کی وجہ سے ان کے مالک ہو گئے تو ان کی ملکیت کون کی مرضی کے بغیر امام باطل نہیں کر سکتا۔

ابن اگر امام نے قتل کا فیصلہ کیا تھا تو اس کے لئے اپنی رائے سے رجوع کرنا تحفظ جان کے پہلو کی رعایت میں جائز ہے، جیسے کہ کوئی شخص زما کا قرا کرے اور پھر اس سے رجوع کر لے تو اس کا رجوع برادرست ہے اور حکم قتل اس سے ساقط ہو جاتا ہے، بلکہ قتل اسیر کی رائے سے رجوع کرنا قرا ارزا سے رجوع کرنے کے مقابلے میں زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ قتل اسیر خالص اللہ کا حق ہے جبکہ حرزما میں انسانی حق کا ثابہ بھی موجود ہے۔

لیکن اگر امام نے ”نند یہ کے عوض“ بن جبر یہ قرار دینے کی رائے اختیار لی تو لاپتہ ہونے کی وجہ سے وہ اپنی ساقط رائے سے رجوع نہیں کر سکتا، اس لئے کہ یہ ایک جہتہ کو دوسرے جہتہ سے بلا وجہ توڑنا ہوگا، جیسے کہ حاکم اگر کسی قضیہ میں کوئی فیصلہ مندرجے تو دوسرے لاپتہ سے یہ فیصلہ ٹوٹ نہیں سکتا۔

(۱) روحہ الفائین ۱۰/۲۵۱، الفروق ۳/۷۲۔

التمہ ترمام نے مذہب یا احسان کا فیصلہ فی خاص سبب سے کیا تھا اور وہ سبب تم ہو گیا وہ دوسری صورت رہا، مگر ان مصلحت نظر آنے لگی تو امام پر اس کے دوسرے اجتہاد کے مطابق عمل کرنا لازم ہوگا اور یہ ایک اجتہاد کو دوسرے اجتہاد سے توڑنے کے قیاس سے نہیں ہوگا، اس سے کہ دوسری رائے کی طرف یہاں منتقل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ پہلی رائے کا سبب و باعث زائل ہو گیا۔

نہام بنانے "رند یہ بیٹے کے سلسلے میں یہ مناسبت چٹن نظر رہے کہ ان دونوں کے لئے صریح الفاظ میں اپنے اختیار اور انتخاب کا نظیر ضروری ہے، محض عملی اختیار رکھنا نہیں ہے، اس لئے کہ عمل سے صریح ولایت نہیں ہوتی ہے، التمہ ان دونوں کے مابین دینی صورتوں میں اختیار کا عملی نظیر کافی ہے کیونکہ ان کے حق میں عمل کی ولایت صریح ہے (۱)۔

ساتھوں حکم: محارب پر حد قائم کرنے میں امام کو اختیار:
۲۹- شافعیہ اور حنابلہ کا خیال ہے کہ محارب کی حد اس کے جرم کی نوعیت کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہے، ہر جرم کی الگ سزا ہے فرمان باری تعالیٰ ہے: "إِنَّمَا حَرَّمَ الْمُفْسَادُ يُحَادُّهُنَّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يَقْتُلُوا أَوْ يُبْغِلُوا أَوْ يَقْطَعُوا أَيْمَانَهُمْ وَ أَرْحَامَهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُبْغِلُوا مِنْ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ" (۲)
(جو لوگ اللہ اور اس کے رسول سے لڑتے ہیں اور ملک میں فساد پھیلانے میں لگے رہتے ہیں، ان کی سزا ایسی یہی ہے کہ قتل سے جا میں یا سولی دیے جائیں یا ان کے ہاتھ اور پیر مخالف جانب سے

کاٹے جائیں، یا وہ ملک سے نکال دیے جائیں، یہ تو اس کی رسوائی و نیامی ہوئی، "و آثار میں اس کے سے بڑا عذاب ہے۔"
حنیہ اس طرف گئے ہیں کہ محارب کی بعض مجرمانہ حرکتوں میں امام کو اختیار ہے "بعض میں نہیں جس کی اس کے نزدیک مستحق تکمیل ہے، مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ امام کو محارب کے سلسلے میں چار چیزیں کا اختیار ہے: اس کو صرف قتل کرنا، سولی پر نہ پٹا ہٹانے، یا قتل کے ساتھ ساتھ سولی پر بھی پٹا ہٹانے، یا قتل باغی مراد کو کسی دور دراز علاقے کی طرف جلا وطن کرنا، یا قید کرنا، یہاں تک کہ وہ مکمل کر تو بہ کر لے یا مر جائے، یا اس کا دہنا ہاتھ اور ایساں چرکاٹ لے۔

مگر یہ چاروں (مزائیں) صرف مردوں کے حق میں ہیں، عورتوں کو نہ پھانسی دی جاتی گی اور نہ انہیں جلا وطن کیا جائے گا، ان کی حد صرف قتل یا ہاتھ پاؤں کاٹنا ہے۔

ان امور میں امام کا اختیار بھی مصلحت کے ساتھ مشروط ہے (۱)۔

آٹھواں حکم: لفظ اٹھانے والے کو لفظ کی تشہیر کے بعد اختیار:

۳۰- حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ لفظ اٹھانے والے کو اختیار ہے کہ وہ اٹھائے ہوئے مال کا خود مالک بن جائے اور اس سے فائدہ اٹھائے یا صدقہ کرے یا بطور امانت اس کو محفوظ رکھے تاکہ صاحب لفظ کا رائے ملنے پر اس کے حوالہ کرے مگر یہ تمام اختیارات اس وقت میں جبکہ لفظ کی تشہیر اعلان کا اہتمام کیا گیا ہو۔

(۱) فتح القدیر ۵/۷۷، حاشیہ القدوسی ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲

میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

نوں حکم: سارہ یحیٰی میں تخیر:

۳۲- کذره یحیٰی میں باتفاق فقہاء چار چیزیں ہیں کا اختیار ہے: اس مسینوں کو کھانا کھانا یا وہ مسینوں کو کچھ دینا، یا ایک غلام آزاد کرنا اگر اس تینوں میں سے کسی سے کذره دینے پر قدرت نہ ہو تو تیسویں روز رکھے۔

اس طرح یہ کذره پہلی تین چیزوں میں تخیر کے ساتھ اور پہلی تینوں چیزوں میں چوتھی کے درمیان ترتیب کے ساتھ واجب ہے (۱)۔

کذره یحیٰی میں تخیر کی اساس یہ آیت کریمہ ہے: "لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّعْنَةِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا عَقَلْتُمْ مِنَ الْإِيمَانِ لِكُفَّارَتِهِ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا نَطْعَمُونَ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ لَمَنْ لَمْ يَجِدْ لِنَفْسِهِ ثَلَاثَةَ أَهَامٍ ذَلِكَ كَفَارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ" (۲) (اللہ تم سے تمہاری بے معنی قسموں پر مواخذہ نہیں کرتا بلکہ جن قسموں کو تم مضبوط کر چکے ہو ان پر تم سے مواخذہ کرتا ہے، سو اس کا کذره اس مسکینوں کو ۱۰ روزہ کھانا ہے جو تم اپنے گھر والوں کو دینا کرتے ہو یا نہیں کچھ دینا یا غلام آزاد کرنا یحیٰی میں جس کو (۱) اتنا مقدور نہ ہو تو اس کے سے تین دن کے روزے ہیں، یہ تمہاری قسموں کا کذره ہے جبکہ تم حلف اٹھ چکے ہو "اپنی قسموں کو یا دیکھا کذره" اس طرح اللہ تمہارے لئے اپنے احکام کو حل کر دیا ہے تاکہ تم شکر گزار رہو۔

کذره یحیٰی میں اختیار دینے کا مقصد یہ ہے کہ کذره دینے والا جس نون کا چاہے کذره دے، جو من سب سمجھے، جس کی طرف اس کا میان ہو اور جو اس کو زیادہ آسان معلوم ہو وہی کذره اختیار کرے، اللہ تعالیٰ نے اس کی آسانی کے لئے ہی اس کو یہ اختیار دیا ہے۔

اس سے بیزاری ظاہر ہوتا ہے کہ محراب کی ذرا قید یوں کے معاملے میں غیر مصلحت کی قید سے جبری ہونی ہے جبکہ کذره یحیٰی کی قید اس طرح کی قید سے پاک ہے (۱)۔

دوسرا حکم: قصاص، دیت اور غلو کے درمیان تخیر:

۳۳- قتال کا اس پر ایمان ہے کہ قتل کی جہالت میں مقتول کے ولی کو تین چیزوں میں سے ایک کا اختیار ہے: قاتل سے قصاص لے، پوری یا تھوڑی دیت لے، قصاص معاف کرے، یہ معافی کے بدلے کچھ مال پر مصلحت کر لے، یا جہاد و منصب معاف کرے (۲)۔

اس کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ لِمَنْ عَمِيَ لَهُ مِنْ أُخِيهِ شَيْءٌ فَاَتَابَعَ بِالْمَعْرُوفِ وَادَّاءَ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَحْقِيقٌ مَنْ رَبَّنَا وَرَحْمَةٌ" (۳) (اے ایمان والو! تم پر مقتولوں کے بدلے میں قصاص فرض کر دیا گیا ہے، آزاد کے بدلے میں آزاد، غلام کے بدلے میں غلام، اور عورت کے بدلے میں عورت، ہاں جس کسی کو اس کے نزدیک

(۱) الفروق ۱/۱۶۳، ۱۷۱۔

(۲) المغنی ۷/۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷

مقتول و طرف سے کچھ معافی حاصل ہو جائے سو مطلقاً یہ مقتول (میر
نرم) طریق پر کرنا چاہئے، ورنہ مطالبہ کو اس (زین) کے پاس ثوبی
سے پہنچا دینا چاہئے، یہ تمہارے پروردگار کی طرف سے رعایت اور
مہربانی ہے۔

ایک دوسری جگہ ارشاد ہے: "وَكُنْ عَلَيْهِمْ قَبِيحًا إِنَّ
النَّفْسَ بِالنَّفْسِ - اَلِی قَوْلِهِ - وَالْجَوْرُوحُ لِقَصَاصٍ فَص
تَصْلُو بِهِ فَبِهِ كَفَّارَةٌ لَهُ" (۱) (اور ہم نے ان پر اس میں پینشن
کردیا تھا کہ جان کا بدلہ جان ہے۔ اور دشمنوں میں قصاص ہے،
سو جو کوئی سے معاف کر دے تو وہ اس کی طرف سے کنارہ
ہو جائے گا) یعنی مجرم کو معاف کرنا معاف کرنے والے کے لئے
کفارہ ہے۔

در حدیث میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم
ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مَنْ قَتَلَ لَه قَتِيلًا فَبِهِ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ
إِمَّا أَنْ يُوَدِّيَ، وَإِمَّا أَنْ يَقَادَ" (۲) (جس شخص کا کوئی مقتول مارا گیا
اس کو دو چیزوں میں جو بہتر لگے اس کا اختیار ہے، یا تو خون بہا لے یا
قصاص لے)۔

حضرت انسؓ سے مروی ہے: "مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
دَفَعَ إِلَيْهِ شَيْءًا فَبِهِ قَصَاصًا إِلَّا أَمَرَ فَبِهِ بِالْعَصَا" (۳) (میں نے
رسول اللہ ﷺ کو نہیں دیکھا کہ کبھی بھی آپ کے پاس کوئی قصاص
کا مقدمہ پیش ہو ہو ورنہ آپ ﷺ نے اس میں معافی کی تھیں نہ

(۱) سورہ مائدہ ۳۵

(۲) حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث: "مَنْ قَتَلَ لَه قَتِيلًا... کی روایت بخاری (بخ
ابو ہریرہؓ ۲۵۵/۱۲ طبع انتہا) اور مسلم (۲۵۹/۲۸ طبع عینی النسخ) نے کی ہے۔
(۳) حضرت انسؓ کی حدیث: "مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَفَعَ
بِهِ... کی روایت ابو داؤد (۳۷۷/۳۳۷) تھیں عزت عید دھاس کے
کی ہے، شکیانی کہتے ہیں کہ اس کی سند میں مضائقہ نہیں (مثل الاوطار
۳۲۲ طبع مصطفیٰ النسخ)۔

کی ہو)۔

ایک حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:
"إِيَّاكُمْ يَا مَعْشَرَ خِرَاعَةِ قَتَلْتُمْ هَذَا الْوَجَلَ مِنْ هَلِيلٍ، وَإِنِّي
عَاقِلُهُ، فَمَنْ قَتَلَ لَه قَتِيلًا بَعْدَ الْيَوْمِ فَهَافِي خَيْرَتَيْنِ، إِمَّا
أَنْ يَفْضُلُوا، أَوْ بِأَحَدٍ الْعَقْلِ" (۱) (تو تم نے اس شخص کو قتل کر دیا جس کی اہمیت اور
نہروں کا یہ آج کے بعد اگر کسی کا کوئی شخص قتل کر دیا جائے، تو اس
کے گھر والوں کو، مایوسوں کا اختیار ہے نہ تو قصاص میں قتل کریں، یا
دیت لے لیں)۔

مقتول کے ولی کے دیت لینے کا اختیار قاتل کی رضامندی پر
موقوف ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ بغیر قاتل کی رضامندی
کے ولی مقتول اس سے قصاص کی جگہ دیت نہیں لے سکتا، اور جب
قاتل اپنے آپ کو قصاص کے لئے پیش کر دے تو ولی مقتول قاتل کو
دیت نہ چاہئے نہیں سکتا۔

شافعیہ کا قول ائمہ اور حنابلہ کا قول معتد یہ ہے کہ قتل عمد کا
موجب قصاص ہے اور قصاص کے سقوط کے بعد دیت اس کا بدل
ہے، جس جب ولی مقتول قصاص معاف کر دے اور دیت کو اختیار
ر لے تو قاتل کی رضامندی پر توقف کے بغیر اس پر دیت، جب
ہو جائے گی، مالکیہ میں اہلب کا بھی قول یہی ہے۔ شافعیہ کا ایک
دوسرا قول اور حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ قتل عمد کا موجب قصاص
اور دیت میں سے ایک ہے نہ متعین طور پر، اور مقتول کے ولی کو اس

(۱) حدیث: "إِيَّاكُمْ يَا مَعْشَرَ خِرَاعَةِ... کی روایت ترمذی (۲۰۳۸) طبع
عینی النسخ) نے جو شرح لکھی ہے اس میں کہا ہے کہ اس میں
کہتے ہیں کہ اصل کے لحاظ سے یہ روایت متفق علیہ ہے (۱) جس میں
طبع مکتبہ المدینہ ہے۔

تداخل

تعريف:

تداخل

دو عہدوں کا توفیق یہ ہے کہ چھوٹا عہد بڑے عہد کو تقسیم نہ کرے بلکہ کوئی تیسرا عہد دونوں کو تقسیم نہ کرے، جیسے کہ آٹھ اور بیس کا عہد، ایک سو دنوں کو چار کا عہد تقسیم کرتا ہے، اس طرح ان کے درمیان توفیق با بریل و نسبت ہے۔ یونکہ تقسیم کرنے والا عہد ہی جزو ہوا توفیق کا اخذ بنتا ہے (۱)۔

محل تداخل:

۶۔ حنفیہ نے ذکر کیا ہے کہ تداخل دو قسم کا ہوتا ہے "تداخل فی لای سباب تداخل فی لای حکام" عبادات کے لائق تداخل فی لای سباب ہے اور عقوبات کے لائق تداخل فی لای حکام، اس کی تفصیل "العناویہ" میں اس طرح آئی ہے: عبادات میں تداخل اگر سبب میں نہ مانا جائے بلکہ حکم میں مانا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اسباب کا تعدد باقی رہے گا، اور اس سے یہ لازم آئے گا کہ عبادت کو واجب کرے والا سبب موجود ہو، عبادت موجود نہ ہو، یعنی سبب کا حکم سے خالی ہونا لازم آئے گا جو حد و احتیاط ہے، حالانکہ عبادات میں زیادہ احتیاط کی ضرورت ہے، اس لئے ہم عبادات میں تداخل اسباب کے قائل ہیں تاکہ تمام اسباب سبب واحد کے درجے میں ہو جائیں، اور اس پر حکم کا ترتیب ہو، بشرطیکہ سباب کو جمع کرے، مگر کوئی تداخل موجود ہو، اور وہ دلیل "اتحاد مجلس" ہے، رہا عقوبات کا معاملہ تو ان میں اتنی احتیاط کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ عقوبات کو تو نفع کرے اور مانع نہیں احتیاط ہے، اس لئے اس میں تداخل فی لای حکم مانا جائے گا، تاکہ سبب عقوبت کے باوجود عقوبت نہ ہونے کو اللہ کے غنہ و کرم کی طرف منسوب کیا جائے، اس لئے کہ وہی ذات ہے جو تمام لطف و کرم و رحمت و مہربانی کا سرچشمہ ہے۔

(۱) تعریضات سیرجانی ص ۹۵ طبع دارالکتاب المرئیہ حاشیہ قلمی ۱۵۳۸ طبع مصر۔

اس کا قاعدہ اس وقت ظاہر ہوگا جب کوئی شخص آیت سجدہ کی تلاوت کرنے کے بعد سجدہ کر لے، اس کے بعد پھر اسی آیت کو دوبارہ تلاوت کرے، تو پہلا سجدہ ان سب کی طرف سے کافی ہوگا، اس لئے کہ اگر تداخل فی لای سبب نہ مانا جائے تو سجدہ کے بعد ہونے والی تلاوت ایسا جیسے ارپا ہے، جس کا حکم اس سے پہلے وجود میں چکا ہے، اور یہ درست نہیں۔

البتہ عقوبات میں مثلاً کوئی زنا کرے پھر حد جاری ہونے سے قبل دوبارہ زنا کر لے تو دونوں زنا کے لئے اس پر ایک ہی حد مانڈ ہوگی، ہاں اگر کوئی زنا کرے اور حد جاری ہونے کے بعد دوبارہ زنا کرے تو اس پر دوبارہ حد جاری کی جائے گی (۲)۔

مالکیہ میں سے صاحب "الفرق" لکھتے ہیں کہ محل تداخل صرف اسباب ہیں، احکام نہیں، اس معاملے میں انہوں نے طہارت، نماز، روزہ جیسی عبادات، کفارات، حدود اور اموال کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے، بلکہ ان کا کہنا ہے کہ ایک جیسے حدود کے اسباب اگر مختلف ہوں، مثلاً زنا اور شرب خمر، یا ایک ہی جیسے ہوں، جیسے حد جاری ہونے سے قبل بار بار زنا کر لے، بار بار چوری کر لے، بار بار شرب پی لے وغیرہ ان تمام صورتوں میں تداخل فی لای سباب ہوگا، اس لئے کہ ایک ہی چیز کی بار بار تکرار اس کی نسبت کو ختم کرتی ہے (۳)۔

حنابلہ نے اپنی کتاب میں طہارت اور کفارہ ہضم کے مسئلہ پر اس شخص کے بارے میں جس نے رمضان میں ایک ہی دن کفارہ او کرنے سے قبل کئی بار جماع کر لیا، اور حدود کے بارے میں خواہ ایک شخص لی یوں یا بی حدوں کی ہوں، جو بحث و ہے ان سب سے

(۱) التعریضات سیرجانی ص ۹۵ طبع دارالکتاب المرئیہ حاشیہ قلمی ۱۵۳۸ طبع مصر۔

(۲) الفرق فی الفرق، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱ طبع دارالمرکز۔

تہ اخل ۷-۸

کرتے ہیں جس کی تحصیل حسب میل ہے:

اول: طہارت میں تہ اخل:

۸- تمام فتاویٰ کے نزدیک غسل سے قبل وضو کرنا سنت ہے اس لئے کہ حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں نبی کریم ﷺ کے غسل کی یہی ہیئت بیان کی ہے حضرت عائشہ صدیقہ کی حدیث کے الفاظ ہیں: ”أَنِّي أَلَسِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ يَبْدَأُ فَيَغْسِلُ يَدَيْهِ، ثُمَّ يَغْرِغُ بِمِمْبِنَةٍ عَمَى شِمَالِهِ فَيَغْسِلُ فَرْجَهُ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِمَصَلَاةٍ، ثُمَّ يَأْخُذُ الْمَاءَ وَيُدْحِلُ أَصَابِعَهُ فِي أَصُولِ الشَّعْرِ، حَتَّى إِذَا رَأَى أَن قَدْ اسْتَبْرَأَ، حَمَّنَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ حَنِيَّاتٍ، ثُمَّ تَقَاضَى عَمَى سَائِرِ جَسَدِهِ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ“ (۱) (نبی کریم ﷺ جب غسل جنابت فرماتے تو آغاز میں پہلے اپنے دونوں ہاتھ دھوتے، پھر دایہ ہاتھ سے اپنے بائیں ہاتھ پر پانی بہاتے، پھر اپنی شرمگاہ دھوتے، پھر نماز کے وضو کی طرح وضو کرتے، پھر پانی لیتے اور اپنی انگلیوں کو بال کی جڑوں میں داخل کرتے، یہاں تک کہ جڑوں میں پانی پہنچ جانے کا اطمینان ہو جاتا، تو اپنے سر پر تین چادر پانی ڈالتے، پھر اپنے پورے جسم پر پانی بہاتے پھر اپنے دونوں پاؤں دھوتے)۔

یہ تو طریقہ مسنون کے لحاظ سے ہے، بس جس جہاں تک طہارت کفایت کی بات ہے تو حنفیہ ہر مالکیہ کی رائے میں جتنی بھی طہارتیں ہیں وضو، غسل، آبران کے نبی اسباب جمع ہو جائیں، خواہ وہ ہم مختلف ہوں، مثلاً انیس ”جنابت، یا متحد ہوں جیسے دو جنابتیں یا دو بار مباشرت جمع ہوئی ہو، تو ایسی صورت میں اسباب میں تہ اخل ہوگا، یعنی وہ جنابت یا

بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی ”تہ اخل“ صرف اسباب میں ہوتا ہے، احکام میں نہیں (۱)۔

اس کے بالمتعلق ”لمعور“ میں زرکشی کے بیان سے ظاہر ہوتا ہے کہ تہ اخل صرف احکام میں ہوتا ہے، اسباب میں نہیں، اور اس باب میں عبادات، عقوبات، اور استقامات کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے (۲)۔

تہ اخل کے فقہی اثرات اور اس کے مقامات:

۷- قرآنی نے ”المعروق“ میں ذکر کیا ہے کہ تہ اخل شریعت کے چھ ابواب میں ہوتا ہے: طہارت، نماز، روزہ، کنایات، حدود اور اموال (۳)۔

زرکشی نے ”لمعور“ میں لکھا ہے کہ تہ اخل عبادات، عقوبات اور استقامات میں ہوگا (۴)۔

سیوطی در منہجیم تحریر فرماتے ہیں کہ جب ایک صم کی چیزیں جمع ہو جائیں اور دونوں کا مقصد مختلف نہ ہو تو عموماً ایک دوسرے میں داخل ہوگا، جیسے کہ حدیث اور جنابت جب جمع ہو جائیں (۵)۔

فقہاء کے یہاں تہ اخل کا دائرہ بہت وسیع ہے، وہ اس کا ذکر طہارت، صلاۃ، صوم، حج، نذیہ، کنایہ، حدیث، جان یا منہ کی جنابت، ہیئت، حدود، تزنیہ اور میراث کے حسابات وغیرہ مباحث میں بھی

(۱) کشف القناع ۱/۱۵۶، ۲/۶۳۶، ۳/۸۷، طبع مصر، المکتبۃ ۲۳ طبع بیروت، الاوصاف ۳/۳۰، طبع مصر، کمال ۱/۶۱، طبع المکتب الاسلامی، فتاویٰ دارالافتاء ۳/۳۲، طبع الحروب۔

(۲) المعور ۲/۶۹، ۳/۷۷، طبع اول۔

(۳) المعروق، تقریبی فرقہ ۲/۵۷، ۳/۴۹، ۴/۳۰، طبع دار المعرفہ۔

(۴) المعور، لکھنؤ ۲/۶۹، ۳/۷۷، طبع اول۔

(۵) لاشعور، النظر، مسیوٹی ۲/۶۹، طبع العلمیہ، الاشاعور، نظائر لابن کثیر ۱/۳۲، طبع الہدلی۔

(۱) حدیث ”کان إذا اغتسل من الجنابة يبدأ ف يغسل“ کی روایت بخاری (المع ۱/۳۶۰، طبع المنقح) اور مسلم (۱/۲۵۳، طبع المع ۱) کے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

مدخل ۸

حیض اور جنابت پر حتام اور جماعت میں ایک ہی غسل کافی ہوگا، اس کے حد وضو کی حاجت نہیں ہے، کیونکہ جب وضو جب غسل میں، غسل ہو چکا ہے (۱)۔

زر شعی نے ”لمعور“ میں دریا ہے کہ عادات میں، غسل اور ایک ہی وضو جب کے ہوں، وہ دونوں کا مقصد بھی ایک ہی ہو تاہم مدخل ہوگا، جیسے کہ غسل حیض اور غسل جنابت سب، دونوں جمع ہو جائیں کہ عورت جہنمی تھی کہ اسے حیض آیا تو دونوں کے لئے ایک ہی غسل کافی ہوگا (۲)۔

دوسری طرف شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں وضو اور غسل کے مدخل کے سلسلے میں چار رائیں ہیں یعنی اگر کسی پر وضو اور غسل دونوں واجب ہو جائیں مثلاً پختہ ٹھہر ہو، پھر جہنمی ہو یا یا اس کے برعکس پختہ جہنمی ہو پھر پختہ ہو تو چار رائیں ہیں، پہلی رائے تھا شافعیہ کی ہے، جبہ دینی تین میں وہ حنابلہ کے ساتھ ہیں۔

پہلی رائے یہ ہے کہ غسل کافی ہے، اس کے ساتھ وضو کی نیت کرے یا نہ کرے، عشاء کو ترتیب کے ساتھ وضو کرے یا نہ وضو کرے، کیونکہ غسل اور وضو دونوں طہارت ہی ہیں، اس لئے ان میں مدخل ہوگا، یہی شافعیہ کا مذہب ہے، دوسری رائے ہے جس میں حنابلہ اس کے ساتھ ہیں، اب حنابلہ میں ہی تیمم سے ہی رائے کو اختیار کیا ہے (۳)۔

دوسری رائے جس کی طرف حنابلہ بھی گئے ہیں جو امام احمد کی

ایک روایت ہے، اور جس کا شمار مذہب حنبلی کی مفردات میں ہوتا ہے، یہ ہے کہ اس شخص پر وضو اور غسل دونوں واجب ہیں، اس لئے کہ یہ دونوں الگ الگ حق ہیں، جو الگ الگ سبب سے واجب ہوتے ہیں، اس لئے ایک امر ہے میں، غسل نہیں ہوگا جیسے کہ حد زنا اور حد برقع ایک امر ہے میں، غسل نہیں ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ ترک وضو کی نیت کرے اور غسل کی نہ کرے یا غسل کی نیت کرے وضو کی نہ کرے تو جس کی کرے گا ہی ہوگا، اور جس کی نیت نہیں کرے گا وہ نہیں ہوگا (۱)۔

تیسری رائے جس کو حنابلہ میں ابو بکر نے اختیار کیا ہے اور ”المع“ میں اسی کو قطعیت دی گئی ہے۔ یہ ہے کہ وہ شخص وضو کے مخصوص اعمال کو بھی بروئے کار لائے، اس طرح کہ پہلے وضو ترتیب کے ساتھ کرے پھر پورے بدن پر پانی بہائے، اس لئے کہ غسل اور وضو، دونوں غسل میں تو متفق ہیں مگر ترتیب میں مختلف، اس لئے جن چیزوں میں دونوں میں اتفاق ہے، ان میں مدخل ہوگا، اور جن چیزوں میں دونوں مختلف ہیں ان میں مدخل نہیں ہوگا (۲)۔

چوتھی رائے جس کو شافعیہ میں سے ابو حاتم انقری نے نقل کیا ہے۔ یہ ہے کہ وضو اور غسل میں اعمال کے لحاظ سے مدخل ہوگا، نیت کے لحاظ سے نہیں، اس لئے کہ یہ دونوں چھوٹی بری نام جنس عبادتیں ہیں، اس لئے چھوٹی عبادت بری عبادت میں اعمال کے لحاظ سے مدخل ہوگی، نیت کے لحاظ سے نہیں، جیسا کہ حج عمرہ میں ہوتا ہے، حنابلہ کا طلاق مذہب یہی ہے، جمہور حنابلہ اسی کے قائل ہیں، اور ان کی اکثریت نے اسی کو قطعیت دی ہے (۳)۔

- (۱) المہذب ۳۹۱ طبع دار المعرفہ کافی ۱۱۱۱ طبع المکتب الاسلامی، مکتبی دارالعلوم لاہور ۲۵۹۱ طبع المکتب الاسلامی، لاہور۔
- (۲) المہذب ۳۹۱ طبع دار المعرفہ لاہور ۲۵۹۱ طبع المکتب الاسلامی، لاہور۔
- (۳) المہذب ۳۹۱ طبع دار المعرفہ لاہور ۲۵۹۱ طبع المکتب الاسلامی، لاہور۔

(۱) المفروق فی تفریق فرق ۵۷، ۲۹۴ طبع دار المعرفہ، لاہور ۱۳۲۲ طبع المہذب۔

(۲) المعکور ۲۶۹/۱ طبع اول۔

(۳) فہمۃ المکتب ۲۱۳، ۲۱۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، متحدہ مکتب ۲۸۶/۱ طبع دار المعرفہ لاہور ۲۶۹/۱ طبع دار المعرفہ لاہور ۲۶۹/۱ طبع اول المہذب ۳۹۱ طبع دار المعرفہ لاہور۔

تہ اخل ۹-۱۰

کہ جس شخص سے نماز میں سوہ قلع ہو جا میں حتیٰ کہ نماز کے بھی
وہ بات ترک ہو جا میں تو اس پر صرف دو جہد لازم ہوں گے۔
تقریباً ان طرح کی بات فقہ مالکی کی کتاب "مدونہ" میں اس
شخص کے تعلق آتی ہے جو نماز میں یک یا دو جگہ یا یک یا دو بار سماع
اللہ لمن حمدہ یا ایک یا دونوں تشہد بھول جائے۔

مسئلہ ثانی کی کتاب "الاشباہ" و "المختصر" میں لکھا ہے کہ
نماز کے نقصانات کی تہائی کرنے والے امور تہ اخل کی بنا پر حرام
متداخل ہوں گے۔ اس لئے اگر سوہ ہو جا میں تو بھی صرف دو
جہد کافی ہوں گے۔ یہ تکہ جہد سوہ کا مقصد شیطان کی تہ لیل ہے،
اور یہ مقصد مار کے آگے میں دو جہدوں سے بھی حاصل ہو جاتا ہے،
بخلاف احرام کے نقصانات کی تہائی کرنے والے امور کے کہ اس
میں تہ اخل نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ ماہ متسوا، ان سک کے نقصان کی
تہائی ہے، اور یہ قعدہ کے جہر ممکن میں (۱)۔

صاحب "المعنی" کہتے ہیں کہ اگر وہ سوہ سے زائد سوہ یک ہی
جنس سے ہو جا میں تو سب کے لئے دو جہدے ہی کافی ہوں گے، اور
اس میں ہمارے علم کی حد تک کسی کا اختلاف نہیں ہے، اور اگر سوہ
دو جنسوں سے ہوں تو بھی یہی حکم ہے، ابن المنذر نے امام احمد کا یہ
قول یہی نقل کیا ہے، اور اکثر اہل علم مثلاً نخعی، ثوری، مالک، لیث،
شافعی اور اصحاب رائے کا مسلک بھی یہی ہے۔

متابلاً میں جو بکرنے اس میں دو رائیں دیکھتی ہیں، یک تو یہی
جو ہم نے دیکھا۔

اور دوسری یہ کہ دو یا دو جہد سوہ سے گا، مزنی، ابن
ابن حارم اور عبد اعرین بن ابی سلمہ کہتے ہیں کہ اگر کسی پر وہ سوہ کے
جہدے واجب ہوں، ایک سلام سے پہلے (یہ تکہ اس کا سبب قبل
(۱) من ملوین ۱۷۷، طبع بلاق، طبع ۱۳۸۸ھ طبع دارالحدیث
۲۷۰۰ھ طبع بول، شاہ ولی علی ص ۱۲۶ طبع اعلیہ۔

اس کے ساتھ "الانصاف" میں دیوری کی ایک نقل آتی ہے کہ
اگر کوئی شخص محدث ہونے کے بعد جنبی ہو جائے تو تہ اخل نہیں ہوگا،
دوسری طرف اسی کتاب میں یہ بھی ہے کہ جو شخص محدث ہونے کے
بعد جنبی ہو یا جنبی ہونے کے بعد محدث ہوتا، صبح قول کے مطابق اس
کافی ہوگا، اور یہ قول شافعی کی اسی رائے کے مانند ہے، جو پہلی رائے
میں یہ سب کی نئی ہے (۲)۔

دوم: نماز میں تہ اخل اور اس کی کئی شکلیں ہیں:

الف- تحیۃ المسجد اور نماز فرض کا تہ اخل:

۹- بن شیم نے "الاشباہ" میں "الترانی" میں "الفرق" میں دیکھا ہے
کہ تحیۃ المسجد نماز فرض کے ضمن میں ادا ہو جائے گی، حالانکہ دونوں
کے اسباب لگ لگ ہیں تحیۃ مسجد کا سبب دخول مسجد ہے، جبکہ نماز
ظہر کا سبب زول آفتاب ہے، مگر سبب زوال سبب دخول کے قائم مقام
ہو جائے گا، اور یک نماز دونوں کی طرف سے کافی ہوگی۔

زرکشی نے "المختصر" میں ذکر کیا ہے کہ مباحث میں تہ اخل اگر
عمل مسنون کی حد تک ہو اور اس عمل مسنون اور ادا کی جانے والی
عبادت کی جنس یک ہو تو دو مسنون اس مباحث کے تحت داخل ہوگا،
مثلاً تحیۃ المسجد اور نماز فرض۔

غالبہ اس طرف گئے ہیں کہ تحیۃ المسجد فرض اور من موکدہ
میں داخل ہوں (۳)۔

ب- سوہ کے جہدوں کا تہ اخل:

۱۰- فقہ حنفی کی کتاب "حاشیہ ابن عابدین" میں صراحت کی گئی ہے

(۱) الانصاف ۳۵۹/۱۔

(۲) افروقی مقرر فی فرق ۲۹۷، ۵۷، طبع دارالعرفی، شاہ ولی بن حکم ص ۱۳۲
طبع اہل، المختصر ۲۶۹، ۲۷۰، طبع بول، کتاب التہجد ص ۲۳۳
۲۶۹ ص

تراخل ۱۱

مردم مجہدے کو چاہتا ہے) اور دہر اسلام کے بعد (کیونکہ دہر اسو
ایسا ہے جو اسلام کے بعد مجہدے کو چاہتا ہے) تو بنوں کو اپنی اپنی جگہ
پر اسے کرے گا، اس سے کہ بنی کریم علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: "لکل
سہو سجدان" (۱) (مہو کے لئے وہ مجہدے میں)۔ دہریاں
چونکہ وہ مہو ہیں، اس سے اس میں سے ایک کے لئے وہ مجہدے
ہوں گے۔ دہریہ یہ ہے کہ مہو مجہدے کا متقاضی ہے۔ دہر
تراخل صرف جنس واحد میں باہم یکسانیت کی بنا پر ہوتا ہے۔ مجہد
یہاں دونوں کی جنس الگ ہے (۲)۔

ج- حدود کے مجہدوں کا تراخل:

۱۱- حنفیہ نے ذکر کیا ہے کہ مجہدۃ ثلاث کی بنیاد تراخل پر ہے۔ علت
دفع حرج ہے۔

مگر اس سے مراد تراخل فی السبب ہے تراخل فی
الحکم نہیں، کیونکہ یہ ایک مبادیہ ہے۔ اس لئے ایک ہی مجہد
ما قبل و بعد کی ثلاثوں کے لئے کافی ہوگا، البتہ اس کے جوہر میں
تکثر اختلاف مجلس کی صورت میں ہوگا، یا اختلاف ثلاث (آیت)
یہ اختلاف ثلاث کی بنا پر، جس شخص سے ایک مجلس میں ایک ہی آیت
مجہدہ کی بار بار ثلاثوں کی تو ایک ہی مجہدہ کافی ہوگا، البتہ پہلی ثلاث
کے بعد ہی مجہدہ کر لینا زیادہ بہتر ہے۔

در اصل اس میں وہ روایت ہے جس میں آیا ہے: "فی
جبریل علیہ السلام کان یقول بالوحي فیقرأ اية السجدة
علی رسول اللہ ﷺ، ورسول اللہ ﷺ کان یسمع
(۱) حدیث: "لکل سہو سجدان" کی روایت ابو داؤد (۱۰۳۸/۱) طبع تحقیق
عزت عبید دہاس نے حضرت ثبانی سے کی ہے، وراسل حضرت عبد اللہ بن
مسعود کے حوالے سے صحیح مسلم میں آئی ہے (۲۰۲/۱) طبع لکھنؤ۔
۲۔ مجلس ۳۰، ۳۱، ۳۲ طبع بیروت۔

ویطلق، ثم یقرأ علی اصحابہ، وکان لا یسجد لامرأ
واحدة" (۱) (جبریل علیہ السلام وحی لے کر آتے اور رسول اللہ کے
پاس آیت مجہدہ پڑھتے اور حضور ان سے سنتے اور حاصل کرتے تھے اور
پھر اپنے اصحاب کو سنتے تھے اور مجہدہ صرف ایک پڑھتے تھے)۔

اُمری نے نماز سے باہر آیت مجہدہ کی تلاوت کی اور مجہدہ کر لی
پھر مارث مٹ کی اور اسی آیت کی تلاوت کی تو دوبارہ مجہدہ کرنا ہوگا، اور
اُمر پانچ مجہدہ نہیں یا تھا تو نماز کا مجہدہ ہی اس کی طرف سے بھی کافی
ہوگا، اس لئے کہ نماز کا مجہدہ غیر نماز کے مجہدے سے زیادہ قوی ہوتا
ہے، اس لئے وہ دہریہ قسم کے مجہدے کو اپنا تابع بنا لے گا، خواہ مجلس
ایک ہو یا مختلف، اور اُمر نماز میں بھی مجہدہ نہ کرے تو اصح قوس کے
مطابق، دونوں مجہدے ساتھ ہو جائیں گے (۲)۔

مذہب مالکی کے قواعد کے مطابق اُمر کی تلاوت کوئی حصہ بطور
مطلوبہ، ہمارے بار بار پڑھنا، جس میں مجہدہ موجود ہو تو اس پر تلاوت کی
تعداد کے لحاظ سے ہی مجہدے واجب ہوں گے، ایک مجہدہ کافی نہ ہوگا،
اس لئے کہ ہر مجہدے کا ایک مقتضی یہاں موجود ہے، البتہ امام مالک
اور ابن القاسم کے نزدیک اس سے معصوم و معصوم کا تشابہ ہے، مازری
نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، اصح اور ابن عبد الحکم کو اس سے اختلاف
ہے، ان کے نزدیک ان دونوں پر سرے سے مجہدہ ہی واجب نہیں

(۱) حدیث: "کان یسمع ویطلق ثم یقرأ"۔ صحیح بخاری میں مذکور حضرت
ابن عباس کی یہ حدیث دالالت کرتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "کان رسول
ﷺ إذا نزل جبریل لیسمع إذا انزل جبریل قراءہ" اسی حدیث
کما قراءہ" اس میں وہ آیات بھی داخل ہیں جن میں کسی مجہدے میں، اس
کے باوجود رسول اللہ ﷺ سب کے لئے ایک ہی مجہدہ پڑھتے تھے (بخاری
۲۰۹/۲)۔

(۲) ابن ماجہ ۵۲۰/۱، ۵۲۱/۱ طبع بیروت، وفتح المعانی ۱۸۱/۱ طبع بمبایہ،
تہذیب الفقہ ۲۰۷/۱ طبع دار المعرفۃ البحر المرقی ۵۲۴/۱ طبع
الطہریہ، الاختیار ۶۱/۱ طبع دار المعرفۃ۔

ترغل ۱۱

ہے، پہلی بار بھی نہیں۔

اسی طرح ”حاشیۃ المدسوقی“ کے مطابق محل اختلاف صرف دو

صورت ہے جس میں کسی نے ایک حرب (حصہ) بار بار پڑھی، اور اس کے ضمن میں آیت مجیدہ کی بھی تکرار ہوئی، بین اُترسی نے پورے قرات کی تلاوت کی تو اس پر تمام جہ لازم ہوں گے، خواہ اس نے نماز میں پورا قرات پڑھا ہو یا خارج نماز، بلکہ اگر کوئی ایک ہی رکت میں پورا قرات پڑھا لے تو بھی بالاتفاق اس پر تمام جہ لازم ہوں گے، خواہ وہ معلم ہو یا متعلم (۱)۔

”برہنہ“ اور مسک شافعی کی دہرے کتابوں میں ہے کہ اگر کوئی ایک ہی مجلس میں ہی تہیات مجیدہ کی تلاوت کرے تو اس پر آیت کے سے جہ لازم ہوگا، اسی طرح اُترسی نے ایک ہی آیت مجیدہ کی ۱۰ مجلسوں میں تلاوت کی تو اس پر ۱۰ جہ لازم ہوں گے، اگر اُترسی نے ایک ہی مجلس میں ایک ہی آیت مجیدہ کی تکرار کی تو اس صورت میں دیکھا جائے گا کہ اس نے پہلی بار مجیدہ کیا تھا یا نہیں؟ اگر نہیں کیا تھا تو ایک ہی مجیدہ سب کی طرف سے کافی ہوگا، اگر اُتر کر چکا تھا تو تین اقوال ہیں: سب سے زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ تہیات سب کی بت پر ۱۰ جہ مجیدہ کرنا ہوگا، دہری رائے یہ ہے کہ پہلا مجیدہ ہی کافی ہوگا، تیسری رائے یہ ہے کہ اگر وقفہ ریادہ ہو گیا ہو تو دوبارہ مجیدہ کرنا ہوگا، ورنہ ایک مجیدہ کافی ہوگا۔

اُترسی نے نماز میں ایک ہی آیت مجیدہ کی بار بار تلاوت کی تو اگر ایک ہی رکت میں تکرار کی ہے تو مجلس ۱۰ جہ کے حکم میں ہوگا، اگر گُرو رکتوں میں کی ہے تو دو مجلسوں کے حکم میں ہوگا، اگر اُترسی نے آیت مجیدہ ایک دو نماز میں پڑھی اور دوبارہ اپنی مجلس میں خارج نماز

(۱) جوہر لاکل ۱/ ۳۷ طبع دار المعرف المدسوقی ۱/ ۳۱۱ طبع اھلک المرقاتی ۱/ ۲۷۷، ۲۷۸، ۲ طبع اھلک مواہب الجلیل مع المآج والاکلیل ۲/ ۶۵، ۶۶ طبع انوار۔

پڑھی اور پہلی بار کا مجیدہ کر چکا تھا، تو نووی کہتے ہیں کہ اس صورت کے لئے ہمارے اصحاب کے یہاں کوئی صراحت نہیں ہے، البتہ اس کے اطلاقی کا تقاضا یہ ہے کہ یہ مسئلہ بھی متنازع ہو۔

کتب حنابلہ میں اس کا ذکر ملتا ہے کہ تلاوت کی تکرار سے مجیدہ میں تکرار ہوئی، یہاں تک کہ طواف کی حالت میں بھی اگر آیت مجیدہ کی تکرار ہوئی تو وقفہ کم ہونے کی صورت میں مجیدہ میں تکرار ہوئی۔

ایک شخص نے مجیدہ کے بعد دوبارہ آیت مجیدہ پڑھی تو اس کو مجیدہ دوبارہ کرنا ہو گیا نہیں؟ صاحب الانساف نے اس سلسلے میں لگی اور اثبات دونوں طرح کا قول نقل کیا ہے، اسی طرح جو شخص مسجد میں یک سے زائد بار داخل ہو تو تحیۃ المسجد سے بار بار پڑھنی ہوگی، یک بار کافی ہوگی، اس کے متعلق بھی ۱۰ جہ نقل کئے ہیں۔

ابن تیم کہتے ہیں کہ اُترسی نے آیت مجیدہ پڑھی اور مجیدہ کر دیا، پھر فوراً اس کو دوبارہ پڑھا مجیدہ کی غرض سے نہیں بلکہ یوں ہی تو یہاں مجیدہ دہرا کرنا ہوگا؟ اس سلسلے میں ۱۰ جہ اس ہیں، قاضی پٹی خرنج میں کہتے ہیں کہ اگر کسی نے خارج نماز میں مجیدہ کیا پھر نماز میں دہی آیت پڑھی تو مجیدہ دوبارہ کرنا ہوگا، اگر نماز میں مجیدہ کیا، پھر خارج نماز اس کی تلاوت کی تو دوبارہ مجیدہ نہیں کرے گا، قاضی کہتے ہیں کہ کسی نے آیت مجیدہ ایک رکت میں پڑھی اور مجیدہ کر لیا، پھر دوبارہ دہی آیت دہری رکت میں بھی تلاوت کی، تو ایک قول میں دوبارہ مجیدہ کرنا ہوگا، اور دہری قول میں دوبارہ مجیدہ نہیں کرے گا (۲)۔

(۱) دھنۃ اللامین ۱/ ۳۲۱ طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ قلیبی ۱/ ۲۰۸ طبع المکتب، نہایۃ المحتاج ۲/ ۷ طبع المکتب الاسلامی۔
(۲) کشاف المحتاج ۱/ ۳۲۹ طبع المکتب، ختمی لا دولت ۱/ ۱۰۳ دار العروہ المصنوع ۳/ ۱۹۵، ۱۹۶ طبع المکتب۔

سوم: روزہ رمضان و روزہ عتکاف کا تراخل:

۱۲- مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک یہ ایک مسم حقیقت ہے کہ صحت عتکاف کے لئے سنی الاطلاق روزہ شرط ہے، امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے، اسی بنیاد پر قرائن نے فرمایا ہے کہ روزہ عتکاف روزہ رمضان میں داخل ہو جائے گا، اور یہ اس لئے کہ عتکاف مطلق روزہ کے لئے حکم الہی کے متوجہ ہونے کا سبب ہے، بعد رمضان کے چاند کی روایت، خاص روزہ رمضان کے لئے حکم الہی کے متوجہ ہونے کا سبب ہے، تو وہ سبب جو کہ عتکاف ہے دوسرے سبب یعنی رویت ملال میں داخل ہو جائے گا، اور ایک دوسرے کی طرف سے کافی ہوگا، ورنہ عتکاف و رویت ملال میں تراخل ہوگا (۱)۔

چہارم: قارئین کے حق میں طواف اور سعی کا تراخل:

۱۳- مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک اور امام احمد کا قول مشہور یہ ہے کہ جو شخص حج و عمرہ دونوں کے لئے ایک ساتھ احرام باندھے، دونوں کے لئے ایک ہی طواف اور ایک ہی سعی کرے گا، حضرت ابن عمر اور حضرت جابر بن عبد اللہ کا قول بھی یہی ہے، اسی کے قائل عطاء بن ابی رباح، حسن، مجاہد، طاؤس، اسحاق اور ابوہریرہ بھی ہیں، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے: "خرجنا مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع فاهلنا بعمره الحديث" (۲) (م رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع کے موقع پر طے دوام سے عمرہ کا احرام باندھا)، اور اسی روایت میں آگے چل کر ہے: "واما المنى فجمعوا بين الحج والعمرة فاسما طافوا طوافا واحدا" (جن لوگوں نے حج و عمرہ کو جمع کیا، انہوں نے صرف ایک طواف کیا)۔

(۱) الفروق فی المرقیہ، ۵۷، ۲۹۲ طبع دار المعرفۃ۔

(۲) حدیث: "خرجنا مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع" کی روایت بخاری (اصح ۳۹۳ طبع المنقح) سے کی ہے۔

نیز اس لئے کہ حج و عمرہ دونوں ایک ہی جنس کی دو عبادتیں ہیں، اس لئے سبب بنوں جمع ہوں گے تو چھوٹی عبادت (عمرہ) کے افعال ہی عبادت (حج) کے افعال میں داخل ہو جائیں گے، جیسا کہ چھوٹی اور بڑی، طہارتوں میں ہوتا ہے۔

اور اس لئے بھی کہ دونوں عبادتوں کو جمع کرنے والا ایک ایسا شخص ہے، جس کو ایک ہی حلق اور ایک ہی رمی کافی ہے اس سے اس کے لئے حج و عمرہ کی طرح ایک ہی طواف اور ایک ہی سعی کافی ہوں گے۔

حنفیہ کا موقف اور امام احمد کی غیر مشہور روایت یہ ہے کہ قارئین پر طواف اور دو سعی واجب ہوں گے، حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ سے بھی اسی طرح منقول ہے، معنی اور ابن ابی لیلیٰ بھی اسی کے قائل ہیں، ان کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے: "واكملوا الحج والعمرة لله" (۱) (اور حج اور عمرہ کو اللہ کے لئے پورا کرو)۔

حج و عمرہ کے اتمام کا مطلب ہے کہ دونوں کے افعال پورے طور پر ادا ہوں، قارئین وغیرہ قارئین میں کسی امتیاز کے بغیر اسی طرح نبی کریم ﷺ سے مروی ہے، آپ ﷺ نے رثاء فرمایا: "من جمع بين الحج والعمرة فعليه طوافان" (۲) (جو حج و عمرہ کو جمع کرے اس پر دو طواف واجب ہیں)، اور اس لئے بھی کہ یہ دونوں دو عبادتیں ہیں، اس لئے دونوں کے لئے الگ الگ طواف ہونا چاہئے جیسا کہ آئمہ و عبادتیں الگ الگ ادا کی جائیں تو دونوں کے لئے

(۱) سورۃ بقرہ ۱۹۶۔

(۲) حدیث: "من جمع بين الحج والعمرة فعليه طوافان"۔ "یہ آپ کے فعل کے بارے میں منقول ہے قول کے بارے میں نہیں، اس کی روایت داؤد قسطلانی نے اپنی سنن (۲۵۸/۲ طبع مکتبۃ المطابع النبیہ) میں کی ہے، داؤد قسطلانی کہتے ہیں کہ اس روایت کو حکم یعنی ابن مسعود سے صرف حسن کی عمرہ سے روایت کیا ہے، ورنہ متروک کلمہ سے ہیں۔

مداخلہ ۱۳

لگ لگ خوف کرنا ہوگا۔

تخلف کا اثر وہ صورت میں خالص ہوگا سب تقارن کی خاطر کو قتل کر دے تو مداخلہ کے قائلین کے نزدیک اس پر ایک ہی جزاء لازم ہوں (جبکہ عدم مداخلہ کے قائلین اس پر وہ جزاء لازم کرتے ہیں) (۱)۔

پنجم: فندیہ کا مداخلہ:

۱۳- حنفیہ اور شافعیہ نے دیکھا ہے کہ فندیہ میں مداخلہ ہوگا۔ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے اپنے دونوں ہاتھ اور پاؤں کے مابین ایک ہی مجلس میں حرام کی حالت میں کٹ لے، تو اس پر ایک دم واجب ہوگا، اس سے کہ یہ ممنوع ہے کیونکہ اس کا مقصد یہ انگلی کی صفائی ہے، اور مابین کی بوٹ چونکہ ایک ہے اس لئے ایک دم سے زبردہ واجب میں ہوگا، اور اگر کسی مجلس میں مابین کاٹنے تو بھی امام محمد کے نزدیک یہی حکم ہے، اس لئے کہ اس کی بنیاد کفارہ رمضان کی طرح مداخلہ پر ہے۔

میں امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر مجلس ایک نہ ہو تو ہر ہاتھ اور ہر پاؤں کے لئے لگ لگ واجب ہوگا، اس لئے کہ فندیہ میں ہر ہاتھ کا پسہ غائب ہے، تو آیت مجددی طرح مداخلہ کے سے اس میں بھی اتنی مجلس کی قید ضروری ہے، دوسرے اس لئے بھی کہ اعفاء حقیقت میں لگ لگ ہیں، اور ایک مجلس میں کئی مابین

کاٹنے کی جنائیت (حرم) کو معنی، حکم میں ایک جنائیت مقصد کے ایک یعنی منفعت کے حصول کی بنا پر قرار دیا گیا ہے (۲)۔ شافعیہ نے بھی اسی طرح کی صراحت اس شخص کے سب سے اس کی ہے جو مقدمات جمائے اس سے کسی چیز کا ارتکاب کرے اور پھر اس کے بعد جمائے کرے تو فقہاء شافعیہ نے دیکھا ہے کہ مقدمہ جمائے کا فندیہ جنائت کی جزاء یعنی طور جزاء واجب ہونے والے بڑے جانور میں، مداخلہ ہوگا (۳)۔

تقریباً اسی طرح کی بات حنابلہ نے بھی اس شخص کے حق میں کہی ہے جس نے اپنے سر اور بدن کے بال مونڈ لئے تو اس پر امام احمد کی اصح روایت کے مطابق ایک فندیہ واجب ہوگا، اور یہی ان کا صحیح مذہب بھی ہے، اس لئے کہ سر اور بدن کے بال ایک ہی ہیں، ہاتھ امام احمد کی ایک امری روایت میں ہے کہ سر اور بدن کے بالوں کا الگ الگ حکم ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص کپڑے پہن لے، یا اپنے بدن اور کپڑے میں خوشبو لگائے تو اس میں دو روایتیں ہیں، امام احمد سے صراحت کے ساتھ منقول یہ ہے کہ اس پر ایک فندیہ واجب ہوگا (۴)۔

مالکیہ کے یہاں اگرچہ فندیہ کے مداخلہ کی صراحت میں قیاسی اثر اس نے چار صورتیں دیکھی، مگر ان میں فندیہ یہ خواہ مداخلہ ہو جاتا ہے اور یہ اس وقت ہوگا جب کمرے والا جا کر کچھ رکام کرے؛ ایک۔ کسی نے اپنے کو حرام سے نارت کچھ کر لی یہ حرام کے جس میں سے ہر ایک میں لگ فندیہ واجب ہوتا ہے۔

ب۔ یا یہ فندیہ کے فی موجبات جمع ہو جائیں مثلاً کپڑے پہن

- (۱) تبیین الحقائق ۵۵/۲ طبع دار المعرفۃ، حیدرآباد ۱۶۲ طبع دار المعرفۃ۔
- (۲) حاشیہ قلیوبی ۱۳۷/۲ طبع المکتبۃ، المنصورہ ۲۷۲ طبع مول، نہایت احتیاج سر ۳۲۹ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔
- (۳) الاصابہ سر ۵۸/۲ طبع الخزانہ، کتات الفتاح سر ۲۲۲ طبع مصر۔

(۴) مسلم اثبت ۲۸/۲ طبع لاہور، ابن ماجہ ۱۵۲ طبع مصر، ابوالخیر ۳۰۹/۲ طبع دارالعلوم الدہلی، ۲۸/۲ طبع المکتبۃ جوہر لاہور، ۱۱۱ طبع دار المعرفۃ، القرطبی ۳۶۹/۲ طبع دارالکتب، روضہ القائلین سر ۲۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المنصورہ ۲۷۲ طبع مول، فتح الباری سر ۴۳/۲ طبع ریاضی، کتات الفتاح سر ۱۲ طبع مصر، الخ ۳۶۵، ۳۶۶ طبع مصر۔

مداخلہ ۱۵-۱۷

لے، خوشبو لگا لے، ماکھن کاٹ لے، بورکنی جانوروں کو بغیر جفہ کے قتل کر دے۔

ج۔ یہ وہ فتنوں کے درمیان وہ وقت ہے، عین پہلا کام کرتے وقت یہ اس کے روئے کے وقت ہی دوبارہ اس کام کے کرنے کا راہ دہن یا تھا جس سے نہ یہ جب ہوتا ہے۔

د۔ یہ وہ وہ فعل کے درمیان وہ وقت ہے جو عمل اہل کے وقت اس کے ہر نے کی نیت نہیں تھی البتہ اس نے وہ کام پہلے کیا جس کا نفع دہرے کام کے مقابلہ میں زیادہ عام ہے مثلاً پا حرام پینے سے پہلے اس نے قمیص پہن یا ()۔

اس کی تفصیل کتب فقہ میں ممنوعات حج کے تحت مذکور ہے۔

ششم: خائرات کا مداخلہ:

نف۔ جماع سے روزہ رمضان فاسد ہونے کی صورت میں خائرات کا مداخلہ:

۱۵۔ اگر کوئی شخص رمضان کے کسی ایک دن میں حائضہ روزہ میں بار بار جماع کرے تو اس پر باتفاق فقہاء ایک ہی کفارہ واجب ہوگا، اس لئے کہ دوسری بار جماع حالت روزہ میں نہیں پیش آیا ہے، البتہ فقہاء کے درمیان اس صورت میں اختلاف ہے، جبکہ کوئی شخص یہ عمل دو دنوں میں یا دو رمضان میں کرے اور پہلے عمل کا کفارہ ادا کرے، تو حنفیہ میں امام محمد کی رائے، حنبلیہ کی ایک روایت اور ربیعہ کی روایت کا خیاب یہ ہے کہ ایک ہی کفارہ اس صورت میں بھی کافی ہوگا، اس لئے کہ کفارہ کی اونچائی سے پیشتر ہی اس کے سبب میں نکرار ہوئی ہے، اس لئے حد کی طرح اس میں بھی مداخلہ ہوگا۔

حنفیہ ظہر الروایہ میں اس طرف گئے ہیں کہ ایک کفارہ کافی

نہیں ہوگا، بلکہ کفارے لازم ہوں گے، اس سے کہ رمضان چھ دن مستغنی یوم مباہات ہے، جس سبب اس کو فاسد کرنے کی وجہ سے کفارہ واجب ہو گیا تو اب مداخلہ نہیں ہوگا جیسے وہ عمرے وردہ حج میں مداخلہ نہیں ہوتا، اور بعض حنفیہ نے اس کو مستثنیٰ بقول کر دیا ہے، یہی صحیح ہے، مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا اصل مذہب یہی ہے (۱)۔ اس کی تفصیل "کنارہ" کی اصطلاح میں ہے۔

ب۔ کفارات یمنین کا مداخلہ:

۱۶۔ ایک شخص نے قسم کھانی اور حائض ہو گیا اور کفارہ بھی ادا کر دیا، پھر اس نے دوبارہ قسم کھانی اور حائض ہو تو اس پر دوبارہ کفارہ واجب ہوگا، پہلا کفارہ دوسری قسم کی طرف سے کافی نہیں ہوگا، فقہاء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

اختلاف اس صورت میں ہے جب کوئی شخص اپنی قسمیں کھائے اور سب میں حائض ہو جائے، اور پھر کفارہ ادا کرنا چاہے، تو کیا نکتہ کفارات میں مداخلہ ہوگا؟ اور ایک کفارہ تمام قسموں کی طرف سے کافی ہوگا؟ یا نہیں کے لئے ملک کفارہ دینا ہوگا؟

حنفیہ کا ایک قول اور حنبلیہ کا ایک قول یہ ہے کہ ان میں مداخلہ ہوگا، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک مداخلہ نہیں ہوگا (۲) اس کی تفصیل کفارات کی اصطلاح میں ہے۔

ہفتم: وہ عورتوں کا مداخلہ:

۱۷۔ عورتوں کے مداخلہ کا مطلب ہے کہ عورت فی حدیث شروع

(۱) ابن ماجہ ۱۱۰۳ طبع بولاق، لغزوق لمقرانی ۲۹۳ طبع دمشق، دار المعرفۃ ۱۴۰۳ طبع بیروت، حاشیہ قلیوبی ۳ طبع الجلی، المہذب للفقیر دی ۱۹۱۱ طبع دار المعرفۃ، لاصاف ۳۹۳ طبع المراثہ کتاتہ ۲۲۲ طبع مصر، انسی ۳۳۲ طبع بیروت۔

(۲) الموسوعۃ الفقہیہ ۷/۳۰۰ طبع دار المعرفۃ، اوقاف بیروت۔

(۳) الدر المنثور ۱/۶۵، ۶۶ طبع المکتبۃ جوہرہ، المجلد ۱۹۱۱ طبع دار المعرفۃ

مداخلہ ۱۷

کے وقت سے عدت کا آغاز کرے کی جس میں پہلی عدت کا باقی حصہ داخل ہوگا۔

ثانیہ اور حائبلہ کے دو دنوں میں مداخلہ نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ شخصوں کے مستقل حق ہیں، اس سے جس طرح وہ میں مداخلہ نہیں ہوتا اسی طرح ان میں بھی مداخلہ نہیں ہوگا، دوسری وجہ یہ ہے کہ عدت ایک حق احتباس ہے جو مردوں کو عورتوں پر حاصل ہوتا ہے، اور یہ ممکن نہیں کہ ایک عورت دو مردوں کے احتباس میں رہے، جیسے کہ ایک بیوی دو شوہروں کے احتباس میں نہیں رہ سکتی۔

اگر دو جنس کی عدتیں دو مردوں کی وجہ سے واجب ہوں، تو حنفیہ کے نزدیک اس میں بھی مداخلہ ہوگا، اس سے کہ وہوں کی الگ الگ عدتیں ہیں، اور مدتوں کے درمیان آپس میں مداخلہ ہو جائے کرنا ہے۔

ثانیہ اور حائبلہ کے نزدیک دونوں میں مداخلہ نہیں ہوگا، اس لئے کہ دونوں شخصوں کے مستقل حق ہیں، اس لئے عورت پر لازم ہے کہ اولاً وہ پہلے مرد کی عدت گزارے، اس لئے کہ وجوب عدت میں وہ مقدم ہے، پھر دوسرے مرد کی عدت گزارے، دوسرے مرد کی عدت پہلے مرد کی عدت سے صرف حمل کی صورت میں مقدم ہو سکتی ہے، یعنی دوسرے مرد کی وحلی سے اگر استقرار حمل ہو جائے تو وضع حمل کے بعد پہلے مرد کی عدت گزارے گی۔

اگر ایک عورت دو جنس سے عورت پر واجب ہوں تو حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں بھی مداخلہ ہوگا، ثانیہ کے وقتوں میں سے صبح اور حائبلہ کے وقتوں میں سے یکے بعد دیگرے، نہ کہ دونوں عدتیں ایک ہی شخص کا حق ہیں، لیکن قول اصح کے بالمقابل ثانیہ کا دوسرا قول اور حائبلہ کا بھی ایک قول یہ ہے کہ ان کے

کرے اور پہلی عدت کا باقی حصہ دوسری عدت میں داخل ہو جائے، یہ صورتیں ممکن ہیں، دونوں عدتیں ایک ہی جنس کی ہوں، ایک ہی مرد کی وجہ سے واجب ہوں، یا دوسروں کی وجہ سے یا دونوں عدتیں دو جنس کی ہوں، اور وہ بھی ایک مرد کی وجہ سے واجب ہوں، یا دوسروں کی وجہ سے، عورت پر، عدتیں ایک ہی جنس کی لازم ہوں، اور دونوں ایک ہی مرد کی وجہ سے ہوں تو حنفیہ و حنا بلہ کے نزدیک اس میں مداخلہ ہوگا، اس لئے کہ دونوں جنس و مقصد کے لحاظ سے متحد ہیں اس کی مثال یہ ہے کہ کسی نے اپنی بیوی کو تین طہ، قیس، یہ پھر اس سے عدت ہی میں شامل کر لی، اور وحلی کی وجہ سے اس میں سمجھتا تھا کہ وہ میرے لئے حلال ہے، اس لئے میں نے وحلی کی، یا یہ کہ اس نے اپنی بیوی کو اتفاقاً کنالی سے طلاق دی، پھر عدت ہی میں وحلی کر لی، ان دونوں صورتوں میں دونوں عدتیں باہم متحدہ داخل ہوں گی، اور عورت تین حیض عدت گزارے گی جس کی ابتدا عدت میں ہونے والی وحلی سے ہوگی، اور پہلی عدت کا باقیہ دوسری عدت کے ضمن میں آوا ہو جائے گا۔

دوسرے دنوں عدتیں دوسروں کی وجہ سے واجب ہوں، تو بھی حنفیہ کے نزدیک ان میں مداخلہ ہوگا، اس لئے کہ مقصود از عرقہ کا پتہ چاہتا ہے اور یہ مقصد ایک عدت سے حاصل ہو جاتا ہے، اس لئے دونوں میں مداخلہ ہوگا، اس کی مثال یہ ہے کہ متوفی منہارہ جمادہ الثانی سے وحلی باہر کر لی تو وہ جس کی عدتیں دوسروں کی وجہ سے واجب ہوں گی۔

دوسروں کی وجہ سے ایک جنس کی دو مدتوں کی مثال یہ ہے کہ محالہ حسب اپنی مدت میں کسی سے شاملی کر لے اور دوسرا شوہر اس سے وحلی کر لے، پھر دونوں کے درمیان تفریق نہ کر دی جائے، تو یہ دونوں عدتیں باہم متحدہ داخل ہوں گی، اور عورت تفریق

مداخلہ ۱۸

وہ میاں نہ اخل نہیں ہوگا، یونکہ وہوں کی جنس الگ ہے (۱)۔

رہے مالکیہ تو بن جزی نے مداخلہ عدت کے سلسلے میں ان کے مذہب کا خلاصہ پیش کیا ہے اور عنوان لکھا ہے: "فروع فی تداصل العمدین" (دو عدتوں کے مداخلہ سے متعلق پندرہ دن)۔
 نزع اول۔ ایک عورت کو طلاق رجعی دی گئی، پھر اس کا شوہر عدت ہی میں مر گیا تو وہ عدت وقات کی طرف منتقل ہو جائے گی، اس سے کہ موت طلاق رجعی کی عدت کو قائم رہتی ہے۔ ماہن کی عدت کو نہیں۔

نزع ثانی۔ شوہر نے عورت کو ایک طلاق رجعی دی، پھر عدت ہی میں رجعت کر لی، پھر اسے طلاق دے دی تو دوسری طلاق کی عدت پھر سے واجب ہوگی، خواہ شوہر نے اس سے واپس کی ہو یا نہ کی ہو، اس لئے کہ رجعت عدت کو منہدم کر دیتی ہے، اور اگر شوہر نے اس کو عدت ہی میں بغیر رجعت کے دوسری طلاق دی تو بالاتفاق بنا کرے گی اور اگر اس نے اس کو دوسری طلاق دے دی پھر عدت میں یہ عدت کے بعد رجعت کر لی، پھر واپس سے قبل ہی طلاق دے دی، تو عورت پہلی عدت پر بنا کرے گی، اور اگر واپس کے بعد طلاق دے تو دوسری طلاق کی نئی عدت واجب ہوگی۔

نزع ثالث۔ اگر عورت عدت طلاق ہی میں کسی مرد سے مرد سے عادی کر لے، مرد مر جائے تو اس سے دخول کرے، پھر وہوں کے

(۱) الاشباہ لابن کثیر ص ۱۳۲ طبع المجلد ابن ماجہ ص ۶۰۹، ۶۰۸ طبع بولاق، ص ۲۸۳، ۲۸۲ طبع لا میریہ الاشباہ و النظائر للسیوطی ص ۱۲۸ طبع اطیہ، حاشیہ قلیوبی ص ۶۱۶، ۶۱۷ طبع الجلیلی، روضہ الطالبین ص ۸۲، ۸۳ طبع المکتب الاسلامی، المیزاب للعلیرازی ص ۱۵۱، ۱۵۳ طبع دار المعرفۃ، المنہج للبرکشی ص ۶۱، ۶۲ طبع ولہ نہایت المحتاج ص ۱۳۵، ۱۳۲ طبع المکتب الاسلامی، الاکان ص ۱۶۳، ۱۶۴ طبع المکتب الاسلامی، کتاب المحتاج ص ۲۲۸، ۲۲۹ طبع مصر، اسی ص ۲۸۲ طبع بیاض۔

وہ میاں نہ اخل نہیں ہوگا، یونکہ وہوں کی جنس الگ ہے (۱)۔
 حصہ گندہ رکنی، پھر اگر شوہر کی عدت گندہ رکنی۔

ایک قول یہ ہے کہ اگر شوہر کی عدت گندہ رکنی اور یہی وہوں کی طرف سے کافی ہوئی، البتہ اگر عورت حاملہ ہو تو وضع حمل، وہوں مدتوں کی طرف سے بالاتفاق کافی ہوگا۔

تفصیل "عدت" کی اصطلاح میں ہے۔

مشتم: انسانی جان اور اعضاء سے متعلق جنایات میں مداخلہ:

۱۸۔ حنیہ نے ذکر کیا ہے کہ جان اور اعضاء پر ہونے والی جنایات (زیم) اگر متعدد ہو جائیں، مثلاً کسی نے کسی کا کوئی عضو کاٹ دیا، پھر اس کو قتل کر دیا تو ان میں مداخلہ صرف اس صورت میں ہوگا، جبکہ وہوں جنایتیں ایک ہی شخص کے ساتھ ہوں، ورنہ وہوں کے مابین شفاء واقع نہ ہونی ہو، اس کی سادہ صورتیں ہیں جن کو بن زیم نے "الاشباہ" میں ذکر کیا ہے، اس لئے کہ جب کسی شخص نے کسی کا عضو کاٹ دیا، پھر اس کو قتل کر دیا، تو واپس سے خالی میں، یہ تو وہوں عمل اس نے عدت اٹے ہوں، یا مطلق سے یا ایک عہد کیا ہو، مرد مر مطلق سے، پھر ان چاروں صورتوں کی صورتیں ہیں: جنایت ایک ہی شخص کے ساتھ ہونی ہو یا، شخصوں کے ساتھ، پھر ان صورتوں کی دو صورتیں ہیں: اگر کسی جنایت پہلے زیم کی شہیدی سے پہلے ہوئی ہو یا اس کے بعد (۲)۔

مالکیہ نے ذکر کیا ہے کہ عضو کی جنایت نفس (جان) کی جنایت یعنی قتل سے اس میں مداخلہ ہوگی، بشرطیکہ اس نے جنایت جان پر جھڑکی

(۱) التواہین للعلیرازی ص ۵۵، ۵۶ طبع المکتب الاسلامی، ص ۲۹۹، ۳۰۰ طبع المکتب الاسلامی، ص ۳۵۳، ۳۵۴ طبع جوہر لا کلیل ص ۳۹۸، ۳۹۹ طبع دار المعرفۃ، لخرشی ص ۷۲، ۷۳ طبع دار المعرفۃ، مواہب الجلیل ص ۷۶، ۷۷ طبع بیاض۔
 (۲) الاشباہ والنظائر لابن کثیر ص ۱۳۲ طبع المجلد۔

مداخلہ ۱۸

جبکہ ہم مداخلہ کے قائل صرف اس صورت میں ہیں جب دونوں جنائیتیں عمدہ خطا میں متفق ہوں، تو اس صورت میں دور میں ہیں، یک رائے یہ ہے کہ اس صورت میں مداخلہ ہوگا، دوسری زیادہ متفق رائے یہ ہے کہ نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ، بائوں کی حالتیں مختلف ہیں۔

متبادل امام احمد کے ایک قول کے مطابق قصاص کی اس صورت میں مداخلہ کے قائل ہیں سب کی شخص نے کسی کو زخمی کیا پھر زخم خفید ہونے سے قبل ہی اس کو قتل کر دیا، اور ولی مقتول نے قصاص لینے کا فیصلہ کیا۔ تو اس روایت کے مطابق ولی کو صرف گروں مارنے کی اجازت ہوئی، اس لئے کہ ماں بوی ہے: "لا قود الا بالسيف" (۲) (قصاص صرف کوار سے لیا جائے گا)۔

ولی کے لئے قاتل کو زخمی کرنے یا اس کا عضو کاٹنے کی اجازت نہیں ہوگی، اس لئے کہ قصاص جان کے دو بدل میں سے ایک ہے، اس لئے عضو پورے وجود کے ضمن میں داخل ہوگا، جیسا کہ دیت میں داخل ہوتا ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ ولی کو اختیار ہے کہ قاتل کے ساتھ وہی سلوک کرے جو اس نے مقتول کے ساتھ کیا ہے، اس نے کہ ارثاء باری تعالیٰ ہے: "وَأَن عَاقِبَتُهُمْ لَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَاقِبْتُمْ بِهِ" (۳) (اور اگر تم لوگ بدلہ دینا چاہو تو ایسے تباہی دکھ پہنچاؤ جتنا انہوں نے تمہیں پہنچایا ہے)۔

ابن جریر نے قاتل کی قصاص کو معاف کر دے یہ جنائیت کے خلاف یہ عمدہ ہونے کی بنا پر معاملہ دیت پر آجائے تو اس صورت میں ایک دیت واجب ہوگی، اس لئے کہ یہ قاتل زخم کے موثر ہونے سے پہلے ہی ہو گیا۔

(۱) روح المعانی ج ۳ ص ۳۰ طبع المکتب الاسلامی۔

(۲) عیون الا قود بلا السیف کی روایت ابن ماجہ (۸۸۹۳) طبع المکتب الاسلامی کے کی ہے ابن جریر نے انہیں میں اس کی سند کو ضعیف قرار دیا ہے (انہیں ۱۹۳۳ طبع مکتب المدینہ)۔

(۳) سورہ نمل ۱۲۶۔

ہو، خواہ عضو کسی مقتول کا یا نہ ہو یا نہ ہو، وہ اس طرح کہ اس نے کسی کا ساتھ عمدہ کاٹ دیا، اور ایک دوسرے شخص کی آنکھ جان بوجہ نہ پھوڑ دی، اس صورت میں اس کو صرف قتل یا جائے گا، اس کا کوئی عضو نہیں کاٹا جائے گا اور نہ اس کی آنکھ چھوڑی جائے گی، بشرطیکہ اس کا رادہ عضو کو نقصان پہنچا کر مشد جس قاتل کا زخم نہ رہا ہو، اگر اس کا رادہ مشد نہ رہے گا ہو تو عضو کی جنائیت قتل میں داخل نہ ہوگی، بلکہ پہلے عضو کا قصاص لیا جائے گا، پھر اسے قتل کیا جائے گا۔

اگر عضو کی جنائیت عدا نہ ہو تو یہ نفس کی جنائیت میں داخل نہ ہوگی، مثلاً اس نے کسی کا ساتھ غلطی سے کاٹ دیا پھر اس کو مان و حیرت ظلم قاتل کر دیا، تو اس کو قصاص میں قتل کیا جائے گا، اور ہاتھ کی دیت اس کے عاقبہ پہ ہوگی (۱)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ نفس، رعضہ کی جنائیتیں اگر عدا اور مظاہر ہونے میں متفق ہوں، اور نفس کی جنائیت عضو کا زخم مندمل ہوئے کے بعد ہوتی ہو تو بدلہ اختلاف عسوی دیت واجب ہوگی۔

میں اگر نفس کی جنائیت عضو کا زخم مندمل ہوئے سے قبل ہوتی ہو تو دور میں ہیں، زیادہ متفق رائے یہ ہے کہ جنائیت عضو جنائیت جان میں داخل ہوگی، جتنی عضو کے لئے ایک سے کچھ واجب نہ ہوگا، جو کچھ بھی واجب ہوگا صرف جان کے لئے ہوگا، جیسا کہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کسی سے کسی کا عضو کاٹ دیا، اور اس کا اثر جسم میں پھیل کر اس کی موت کا سبب بن جائے تو جنائیت عضو جنائیت جان میں داخل ہوگی، دوسری رائے عمدہ مداخلہ کی ہے اس کی تخریج ابن سرتیج نے کی ہے، اسی کے قائل الامام شافعی بھی ہیں اور امام الحرمین نے بھی اس کو اختیار کیا ہے۔

دونوں جنائیتوں میں سے ایک جنائیت عمدہ اور دوسری خطا،

ترغل ۱۹-۲۰

ہے، اس لئے زخم کا تاوان جان کے تاوان میں داخل ہوگا^(۱)۔
تفصیل ”جنايت“ کی اصطلاح میں ہے۔

نہم: دیتوں کا تذخل:

۱۹- باتفاق فقہ دیتوں میں تذخل ہوگا، یعنی دیت اپنی دیت میں داخل ہوگی، مثلاً، عشاء اور منافع کی دیت جاں کی دیت میں، سر کے گہرے زخم کی دیت جو عقل کو زائل کرے عقل کی دیت میں، پورے پستان کو کاٹنے کا تاوان سر پستان کی دیت میں داخل ہوگا، اس طرح کے بہت سے مسائل میں^(۲)۔

تفصیل ”دیت“ کی اصطلاح میں ہے۔

دہم: حد و دکانہ ذخل:

۲۰- فقہاء باتفاق ہے کہ حد، مثلاً حد زنا حد رقی، حد شرب خمر اگر جنس اور موجب یعنی حد کے ناظر سے متعلق ہوں تو اس میں تذخل ہوگا، چنانچہ اگر کسی نے بار بار زنا کیا، بار بار چوری کی، بار بار شراب پی تو بار بار رما کی ایک حد، بار بار چوری کی ایک حد، بار بار شراب پینے کی ایک حد، حسب ہوگی، اس لئے کہ بارود حد بار دپایا جائے والا فعل ماسبق کی جنس سے ہے اہل ماسبق کے تحت داخل ہوگا۔

یہی حال حد قذف کا ہے، اگر کسی نے ایک شخص پر بار بار تہمت لگائی، یہ ایک جماعت پر ایک جملہ سے تہمت لگانی تو بالاتفاق اس میں ایک حد کافی ہوگی، بیس اگر اس سے ایک جماعت کے لئے تہمت کے

نی جملے استعمال کے، یا جماعت کے ہر فرد پر ٹک ٹک تہمت لگانی تو ایک حد کافی نہ ہوگی۔

فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ جس نے زنا یا چوری کی یہ شراب پی، اس کی دیت میں اس پر حد جاری کی گئی اس کے حد، بارود اس سے یہ افعال صادر ہوئے تو اس پر بارود حد جاری ہوگی اور سابقہ افعال کے تحت یہ افعال داخل نہ ہوں گے۔ اسی طرح مذکورہ افعال کے درمیان جنس ”رقدہ“ حسب کے اختلاف کی صورت میں حد متہ ذخل پر فقہاء نے اتفاق کیا ہے کہ اگر کسی نے زنا یا چوری کی، اور شراب پی تو ہم فعل کی ایک ٹک حد واجب ہوں، اس سے کہ اس کے درمیان جنس ”رقدہ“ حسب کا اختلاف پیدا جاتا ہے، اس بنا پر تذخل نہ ہوگا۔

اور اگر قذرہ حسب میں اتنا، درجنس میں اختلاف ہو، مثلاً ایک شخص نے تہمت بھی لگائی اور شراب بھی پی تو اس کے درمیان مالکیہ کے حاد و غیر مرقہ ماء کے یہاں تذخل نہیں ہوگا، اہل مالکیہ کے نزدیک تذخل ہوگا، یہاں قذرہ حسب یعنی حد کی مقدار میں دونوں نہایت میں، قذف اور شرب خمر دونوں کی حد اسی کوڑے سے ہے، اس سے جب ایک حد جاری ہوگی تو دوسری ساقط ہو جائے گی۔

اگر حد جاری کرتے وقت صرف ایک ہی کارادہ تھا مگر پھر اس کے شراب پینے یا تہمت لگانے کا بھی ثبوت مل گیا تو جاری کردہ حد اس کی طرف سے بھی کافی ہوگی۔

اسی طرح مالکیہ کے نزدیک کسی نے اگر چوری کی، دوسری دوسرے شخص کا داہنا ہاتھ بھی کاٹ دیا تو اس میں ایک حد کافی ہوں، یہ سب اس صورت میں ہے جبکہ ان حدوں میں قتل کی کوئی حد نہ ہو، میں اگر ان حدوں میں کوئی حد قتل کی بھی ہو تو حنفی، مالکیہ، مرجعہ کے نزدیک ایک قتل سب کی طرف سے کافی ہوگا، اس سے کہ حضرت

(۱) انہی ۱۶، ۱۸، ۱۹، ۲۰ طبع ریاض۔

(۲) من جدیدین ۵۲، ۵۳ طبع المصر یہیں اتفاق ۳۵، ۳۶ طبع دہلوی، مفروق مقررانی ۳۰، ۳۱ طبع دہلوی، روح المائین ۲۸۵، ۲۸۶، ۳۰۶، ۳۰۷ طبع المکتب الاسلامی، المہذب، ۱۹۲، ۱۹۳ طبع دہلوی انہی ۳۸، ۳۹ طبع ریاض۔

ترافل ۲۱

ہوگا۔ جیسے کہ حدو میں ہوتا ہے۔ اور یہی وجہ یہ ہے کہ جزیہ میوں کے حق میں قتل کا بدلہ ہے اور نہ مارے حق میں نصرت کا معافیت۔ بین یہ مستثنیٰ کے لحاظ سے ہے۔ نہ کہ ماضی کے لحاظ سے، اس سے کہ قتل فی الحال جاری جنگ کی وجہ سے کیا جاتا ہے، نہ کہ ماضی کی جنگ کی وجہ سے۔ ان طرح نصرت مستثنیٰ میں درکار ہے، اس لیے کہ جو زمانہ گذر چکا اس میں نصرت کی ضرورت نہیں رہی۔

شافعیہ، حنابلہ، امام ابو یوسف اور امام محمد اس طرف گئے ہیں کہ جزیہ میں ترافل نہیں ہوگا اور مدت کے گزرنے سے جزیہ ساقط نہیں ہوگا، اس لیے کہ وقت کے گزرنے کا اثر حق واجب کے ساقط نہیں پڑتا۔ مثلاً، یوں کہ وقت کے گزرنے کی وجہ سے دو ساقط نہیں ہوتے۔

دین کے تواتر کے بارے میں بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ بھی مختلف فیہ ہے۔ جہد کچھ، مگر لوگوں کی رائے میں اس کے اندر مد مدت ترافل پڑتا، کا اتفاق ہے (۱)۔

مالک نے ترافیہ کے ترافل کی صرح تو نہیں کی ہے، بین ابو الولید بن رشد کے کلام سے ترافل مفہم ہوتا ہے، وہ کہتے ہیں کہ جس میں پانچ سال کا ترافیہ جمع ہو جائے، اگر یہ پانچ ترافیہ کی ادائیگی سے اس کے فرائض پوری ہو تو پوری مدت گزشتہ کا ترافیہ اس سے وصول یا جانے کا پسینہ پڑتا ہے۔ جو عسرت و تکلیف ہو تو اس سے ترافیہ نہیں یا جائے گا۔ اور نہ اس کے مالدار ہونے کے بعد اس کا مطالبہ یا جائے گا (۲)۔ تفصیل "ترافیہ" کی صحت میں ہے۔

(۱) فتح الباری ۳/۴۷۳، طبع دار الفکر، بیروت، طبع ۱۴۰۳ھ، طبع ۲۰۲۲ء۔
دار المعرفہ، ابن ماجہ ۳/۴۷۳، طبع دار الفکر، بیروت، طبع ۱۴۰۳ھ، طبع ۲۰۲۲ء۔
روضۃ الطالبین ۱/۱۲۲، طبع دار الفکر، بیروت، طبع ۱۴۰۳ھ، طبع ۲۰۲۲ء۔
(۲) الدر المنثور ۲/۴۷۳، طبع دار الفکر، بیروت، طبع ۱۴۰۳ھ، طبع ۲۰۲۲ء۔

اس مسعود کا قول ہے: "ما كانت حدود فيها قتل الا احاط النفس بدمك كنه" (جن حدو میں قتل ہو تو قتل سب کو گنہ لیتا ہے)، اور یہی وجہ یہ ہے کہ حد جاری کرنے کا مقصد زہد و تنبیہ ہے۔ یہ حاصل ہوئی، مالک نے اس سے حد قذف کا استثناء کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ حد قذف قتل میں داخل نہیں ہوتی، بلکہ قتل سے پہلے حد قذف کی تکمیل ضروری ہوتی ہے۔

مدت شافعیہ قتل کو کافی نہیں سمجھتے، وہ اس مسئلے میں ترافل کے قابل نہیں ہیں بلکہ اس کے یہاں لائن ثم لائن کی ترتیب سے حد و مانع کے جائز ہیں۔ مثلاً، کسی نے چوری کی، رہا یا۔ اور وہ غیر شادی شدہ ہے، شرب پی، اور مدت کی وجہ سے مستحق قتل بھی ہو تو ان کے برابر ایک تمام حد۔ اسی ترتیب سے جاری ہوں گے کہ بلکہ سزا پہلے، پھر اس کے بعد اس سے سخت سزا پھر، اور سخت جاری ہوگی (۳)۔

یزدہم: جزیہ کا ترافل:

۲۱- امام ابو حنیفہ کا خیال ہے کہ ترافیہ میں ترافل ہوگا۔ مثلاً، بی پانچ سال کا جزیہ جمع ہو جائے تو اس سے صرف ایک سال کا ترافیہ یا جائے گا، اس سے کہ ترافیہ بھرے، لہذا ان پر واجب ہے، جو ان کی تدریج کے نقطہ نظر سے وصول یا جاتا ہے، مگر جو مقبولات حد کے سے، حسب میں وہ اگر ایک جنس کی کئی جمع ہو جائیں تو ان میں ترافل

(۱) لا شہ لا بین، رقم ۳۳، طبع المجلد، الاقویہ ۱۹۶۳ء، طبع دار المعرفہ، بیروت، طبع ۱۴۰۳ھ، طبع ۲۰۲۲ء۔
فتح الباری ۳/۴۷۳، طبع دار الفکر، بیروت، طبع ۱۴۰۳ھ، طبع ۲۰۲۲ء۔
در المعرفہ، الخرش ۱۰۳/۸، طبع دار المعرفہ، بیروت، طبع ۱۴۰۳ھ، طبع ۲۰۲۲ء۔
الفتاویٰ للعلما ۲/۴۷۳، طبع دار المعرفہ، بیروت، طبع ۱۴۰۳ھ، طبع ۲۰۲۲ء۔
۲۱ طبع المدینہ، روضۃ الطالبین ۱/۱۲۲، طبع دار الفکر، بیروت، طبع ۱۴۰۳ھ، طبع ۲۰۲۲ء۔
۲۱ طبع المدینہ، روضۃ الطالبین ۱/۱۲۲، طبع دار الفکر، بیروت، طبع ۱۴۰۳ھ، طبع ۲۰۲۲ء۔
۲۱ طبع المدینہ، روضۃ الطالبین ۱/۱۲۲، طبع دار الفکر، بیروت، طبع ۱۴۰۳ھ، طبع ۲۰۲۲ء۔

تدارک

تفصیل فرغ کے حساب میں ہے، نیز دیکھی جائے
”ارٹ“ کی اصطلاح۔

تدارک

تعریف:

۱- تدارک ”تدارک“ کا مصدر ہے، اس کا مطلق ”دارک“ ہے،
جس کا مصدر ”الدرک“ ہے، ”الدرک“ کے معنی ہیں: ملنا و
پہنچنا، اسی سے ”استدراک“ بھی ہے۔

”استدراک“ لغت میں، معانی کے سے مستعمل ہوتا ہے:

اصل: کسی چیز کو، مہر کی چیز کے ذریعہ حاصل کرنا۔

دوم: رائے یا معاملہ میں غلطی یا نقص کے جب پیدا ہونے والی
کمی کی تلافی کرنا (۱)۔

اصطلاح میں بھی ”استدراک“ (معانی میں مستعمل ہے:

ایک معنی ہے جس چیز کے ثبوت کا شہادہ ہواں کی ٹلی کرنا اور جس
نیکی کا نمان ہواں کو ثابت کرنا، یہ معنی اصولی اور فحویوں کے یہاں
مستعمل ہے۔

۲۔ معنی ہے قول یا عمل میں پیدا ہونے والے خدش یا نقص پر
نوتہ شدہ چیز کی اصلاح کرنا، یہ معنی فقہاء کے یہاں مستعمل ہے۔

فقہاء کے یہاں ”استدراک“ کی جگہ ”تدارک“ کی تعبیر بھی
استعمال ہوتی ہے، ”استدراک“ کے معنی ہیں: جس چیز کی اور نیکی اس
کے خدشہ محمل پر نہ ہو سکے اس کو بعد میں اور کرنا، خواہ جان بوجھ کر چھوڑی



(۱) لسان العرب، المجمع الوسيط، مادة ”درک“۔

تدارک ۲-۴

کرنا) ان طرح مالکیہ کی اصطلاح میں ”اصلاح“ (اصح سنا) بھی ”تدارک“ کے نام معنی ہے، اس تمام الفاظ کی تحقیق اور اس کے اور تدارک کے درمیان باہمی فرق کی تفصیل ”استدراک“ کے ذیل میں آچکی ہے۔

شرعی حکم:

۳- حکم دے کے مطابق ہی بھی فرض عبادت کے رکعت کی تلافی فرض ہے۔ یعنی کسی نے کوئی رکعت قدرت کے باوجود کسی عذر مثلاً سیلاب یا حسرت کی بنا پر چھوڑ دیا یا غلط طور پر اس کو ”سُیا“ تو اس کی تلافی فرض ہوئی۔ لہذا رکن فوت ہو جانے کی صورت میں اس کا مقررہ ثواب حاصل نہ ہوگا۔ یہ تک ”اتالی حکم“ کے مطابق نہیں ہوئی، لیکن اس کے باوجود عبادت کی صحت کے لئے تلافی مافات ضروری ہے۔

اگر رکن کی تلافی اس کے ممکنہ وقت میں نہ کی جا سکے تو عبادت قاسم ہو جائے گی اور حالات کے مطابق اس عبادت کی قضاء یا از سر نو ”اتالی واجب ہوگی۔

دعی واجبات اور سنن کی بات تو ان کے تدارک میں کچھ تفصیل ہے۔ جس کی وضاحت ذیل میں مختلف مثالوں سے کی جا رہی ہے، اسی سے اس کا حکم بھی معلوم ہوگا۔

وضو میں تدارک:

الف- ارکان وضو میں تدارک:

۴- ارکان وضو کو ادا کرنا ضروری ہے، اگر اعضائے معسولہ میں سے کوئی ایک یا کچھ عضو دھونے سے رد جائے یا سر کا مسح چھوٹ جائے تو اس کی تلافی ضروری ہے۔ یعنی فوت شدہ حصہ فرض کو پلے دھونا یا مسح کرنا ہوگا، پھر حسب ترتیب بعد کے اعضاء کا وظیفہ ادا کرنا ہوگا، مثلاً

گئی ہو یا بھول رہی لی عمارت ذیل میں ”تدارک“ ان ”تدارک“ کے معنی میں ”یہ ہے:“ ادا مسلم الامام من صلاۃ الجنارۃ تدارک المسبوق باقی التکبیرات ہذا کا رہا“ (۱) (جب امام نماز جنازہ میں امام بھیجے دے تو مسبوق کا رسمیت باقی تکبیرات کی قضاء کرے گا، رکعت کے یہ بھی کہا کہ ”اگر امام تکبیرات عید بھوں جائے اور رکعت سے قبل یا آجائے یا عدا پہلی رکعت میں تکبیرات چھوڑ دے، اور قرأت شروع کر دے اور چہ ابھی سورہ فاتحہ مکمل نہیں پڑھی پھر بھی قول حدیث کے مطابق وہ تکبیرات فوت ہو گئیں، اب ان کا تدارک نہیں ہو سکتا“ (۲)۔

بہوتی کے یہاں بھی تدارک کو ”استدراک“ کے معنی میں مستعمل کیا گیا ہے وہ لکھتے ہیں: ”ترسی ے میت کو غسل، یہ بغیر ہن کر دے، اور اس کو غسل دینا ممکن ہو تو قبہ سے لاش نکال کر غسل و جب کی تلافی کے طور پر اس کو غسل دینا واجب ہے (۳)۔

اس لحاظ سے فقہی اصطلاح میں تدارک کی تعریف یہ کی جاسکتی ہے کہ ”تدارک“ کسی ایسی عبادت یا تہ عبادت کی ”اتالی قاسم ہے جس کو مکلف ے اس کے مترادف میں مکمل ہے“ ”انہ یا ہو، جب تک کہ فوت نہ ہو جائے۔

تحقیق و تجویز کے بعد ہماری قیامت یہ ہے کہ قیام ”عبادت“ کے باب میں ”تدارک“ کی تعبیر استدراک ہی کے معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

متعلقہ غلط:

۴- ”قصاء“ (تصا کرنا)، ”اعادة“ (دہرنا)، ”استدراک“ (تلافی)

(۱) مہدیہ الحجاج ۲/۳۷۲ طبع معطلی مجلس۔

(۲) مہدیہ الحجاج ۲/۳۷۲۔

(۳) کشف القناع ۲/۶۱۳۔

تہ ا رک ۵-۶

ب۔ اجابات وضو کا تہ ا رک:

۵۔ بعض متا، وضو، غسل میں، جب کے قائل نہیں ہیں، کہ
حتابلہ کے یہاں وضو میں بعض چیزیں، جب ہیں، مثلاً وضو
کے آغاز میں تسمیہ ان کے نزدیک واجب ہے، رک نہیں کتابہ کا
خیال یہ ہے کہ اگر کوئی سہواً تسمیہ چھوڑ دے تو یہ، جب ساتھ
ہو جائے گا، اگر دوران وضو یا، آجائے تو ہم اللہ پناہ لے اور وضو
بدستور جاری رکھے، یعنی وضو کو اس نے کی ضرورت نہیں ہے، اس کا
اُتنا ہے کہ جب حالت سہو میں پورا وضو بغیر تسمیہ کے درست ہے،
تو اگر وضو کا کچھ حصہ تسمیہ سے خالی ہو تو بدرجہ اولیٰ درست ہوگا، حتابلہ
کا یہی اصل مذہب ہے، البتہ "الانسان" میں اس کے برخلاف
دوسرے قول کو مذہب صحیح مانا گیا ہے (۲)۔

ج۔ سنن وضو کا تہ ا رک:

۶۔ سنن وضو کے بارے میں مالکیہ، ثنائیہ اور حتابلہ نے صراحت کی
ہے کہ عمل فوت ہو جانے کے بعد ان کا تہ ا رک شروع نہیں ہے۔
مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ اگر کوئی وضو کی کسی سنت کو سہو یا عمدت
دے تو اس سے اعادہ کا مطالبہ کیا جائے گا، وقفہ کم ہو یا زیادہ (۳)،
لیکن اگر کوئی بالکل کسی سنت کو بلا راود یا بھول کر چھوڑ دے تو درودیر
کے بقول صرف اس متر وک سنت کو ادا کرنا مسنون ہے، خواہ وقفہ کم ہو
یا زیادہ، اس کے بعد، لے، عاف کو جس نے کی ضرورت نہیں ہے، یہ
حکم مالکیہ کے نزدیک صرف مضمضہ (قلی کرنا)، استشق (ناک
میں پانی لیمنا) اور کان کے مسح میں ہے، بعد کے کسی خفیہ کو دہرانا اس

کوئی شخص ضرورتے وقت اپنے دونوں ہاتھ دھوا بھول گیا اور یہ اس
وقت یاد آیا جب وہ اپنے دونوں پاؤں دھو رہا تھا تو اس
کے وضو کی صحت کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ اپنے دونوں ہاتھ دھوے
پھر مسح کرے اور پھر اپنے دونوں پاؤں دھوے۔

یہ حکم اس حضرت کے نزدیک ہے جو وضو میں ترتیب کو فرض
کہتے ہیں، جیسا کہ شافعیہ کا مذہب "وحتابلہ کا قول رائج ہے، بین جو
فقہ، وضو میں ترتیب کو ضروری قرار نہیں دیتے، مثلاً حنفیہ اور مالکیہ،
ب کے نزدیک صرف فوت شدہ وضو کو دھو تہ ا رک کے لئے کافی
ہے، بعد والے اعضاء کے وظائف کا اعادہ محض مستحب ہے، واجب
نہیں۔

ترکی نے ہاتھ یا پاؤں میں سے دایاں ہاتھ یا پاؤں
چھوڑ دیئے اور یہ اسے بائیں ہاتھ یا پاؤں دھوئے کے بعد یاد آیا تو
تمام متر کے نزدیک صرف چھوٹا ہو دایاں ہاتھ یا پاؤں دھو کر کافی
ہے، دایاں ہاتھ یا پاؤں دوبارہ دھونا ضروری نہیں، اس لئے کہ یہ
دونوں ہاتھ یا پاؤں ایک ہی عضو کے درجے میں ہیں۔

حنفقہ، کے نزدیک وضو میں پے پے چھوڑنا ضروری ہے ان
کے نزدیک تہ ا رک کے لئے حصہ متر وک کو تنہا یا علی ترتیب (دونوں
اقوال کے مطابق) بھرنے میں مولات کی رعایت بھی ضروری ہے،
غرض وقفہ زیادہ ہو گیا اور تسلسل فوت ہو گیا، تو پھر اسے بااعادہ لازم
ہے، بہتہ جو لوگ مولات کو واجب نہیں کہتے (جیسا کہ حنفیہ
و شافعیہ کا نقطہ نظر ہے) ان کے نزدیک تہ ا رک کے لئے صرف
حصہ متر وک کو ہو لینا کافی ہے (۱)۔

اس مسئلہ میں مزید تفصیلات میں ان کو وضو کی بحث میں دیکھا
جائے۔

(۱) الدر المختار بحاشی من ملوہ بن ارمیہ شرح المکبیر للذہبی ۹۶۱ھ، اس
مضمون نے واجبات وضو کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے۔

(۲) کشاف القناع ۱۹۱۔

(۳) حاشیہ الدوسلی علی الشرح المکبیر ۱۹۱۔

(۱) من ملوہ بن ارمیہ ۸۳۳، دروس علی الشرح المکبیر ۹۹۱ھ، نہایت المحتاج ۱۸۷۸ء،
طبع معصی الحسن، کشاف القناع ۱۹۳۔

تہ اَرک ۷

سے ضروری نہیں کہ ترتیب ہر سنتوں کے درمیان یا فرض کے ساتھ محض مستحب ہے، اور سوتلی کے بیان کے مطابق مستحب فوت ہو جائے تو اس کی نیکی کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ یہ مکہ مستحبات میں تہی ختی نہیں ہے، بلکہ وہ "مرد نمازوں میں ان کا تہ اَرک کرے گا۔ صرف طہارت باقی رکھنا مقصود ہو تو ان کے تہ اَرک کی حاجت نہ ہوگی البتہ اگر پانی موجود ہو اور وضو سے فراغت ابھی نہ ہوئی ہو تو تمام مستحبات کی رعایت کرنی ہوگی (۱)۔

اسی طرح شافعیہ کے نزدیک اگر کسی نے کسی بعد اہل سنت کو پہلے دکر لیا، مثلاً مضمضہ سے پہلے استنشاق کر لیا (یہ دونوں چیزیں شافعیہ کے نزدیک سنت ہیں) تو رٹی کہتے ہیں کہ ایسی صورت میں جس سنت کو اس نے پہلے کیا ہے صرف اس کا اعتبار ہوگا اور جس سنت کا محل اس سے قبل تھا وہ فوت ہوگئی، یعنی اب اس کے تہ اَرک کا وقت نہیں رہا، "الروضہ" میں اسی قول کو اصح قرار دیا گیا ہے۔ "المجموع" میں اس کے برعکس قول کو اصح کہا گیا ہے۔

شافعیہ کی یہ رائے ہوگی عام سنتوں کے بارے میں ہے، یعنی جس کی نیکی پہلے ہوئی وہی معتبر ہوگی اور وہ سنت جس کا محل اس سے قبل تھا وہ مکمل ہو جائے گی اور بعد میں اس کی نیکی کا اعتبار نہ ہوگا (۲)۔

میں "غار وضو میں تسمیہ کے بارے میں جو ان کے نزدیک سنت ہے، اس کی رائے یہ ہے کہ اگر یہ سنت عمداً یا سهواً ترک کر دی تو تہائی مانات کے لئے "بسم اللہ اولہ و آخرہ" کہے گا (یعنی حکم کھانے اور پینے کے آغاز میں بسم اللہ کی سنت کا بھی ہے) البتہ فرق یہ ہے کہ وضو سے فراغت کے بعد اس کی ۱۳ فی نہیں ہو سکتی، جبکہ کھانے سے فراغت کے بعد بھی اس کی ۱۳ فی ہو سکتی ہے (۳)۔

(۱) شرح الکبیر و جامعہ الدسولی ص ۱۰۰۔

(۲) نہایت المحتاج ص ۱۷۱۔

(۳) نہایت المحتاج ص ۱۶۹۔

تقریباً ان طرح کی بات حنفیہ نے بھی کہی ہے کہ اگر کوئی تسمیہ بھول جائے اور دوران وضو بسم اللہ پڑھ لے تو سنت ۱۱ نہ ہوگی، بلکہ ایسا صرف مستحب ہے (۱)، اس سے بسم اللہ پڑھ بیٹھا چلے، تاکہ اس کا وضو بسم اللہ سے خالی نہ رہے۔

البتہ کھانے میں دوران طعام بھی یہ سنت ۱۱ ہو سکتی ہے، اور یہ کہ دوران طعام "بسم اللہ" پڑھنے سے تہائی مانات ہو جائے گی اور اس کی بنیاد پر سنت کا ثواب حاصل ہوگا یا تہائی نہیں ہوگی اور سنت کا ثواب حاصل نہ ہوگا۔

شارح "المبدیہ" کہتے ہیں کہ وہی یہ ہے کہ اس کو تہائی مانات دیا جائے۔ اس لئے کہ ارشاد ہے: "إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى، فَإِنْ نَسِيَ فَنِي يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ فَيُأْوِلُهُ فَلْيَقُلْ: بِسْمِ اللَّهِ قَوْلُهُ وَآخِرُهُ" (۲) (جب تم میں سے کوئی کھائے تو بسم اللہ پڑھ لے، اگر شروع میں بسم اللہ بھول جائے تو جب یاد آئے "بسم اللہ اولہ و آخرہ" پڑھ لے)، ابن ماجہ بن کہتے ہیں کہ اگر کوئی دوران وضو "بسم اللہ اولہ و آخرہ" پڑھ لے تو ثلاثۃ الحسن کی بنیاد پر سنت کی ۱۳ فی ہو جائے گی (۳)۔

۷۔ تہا لہ کے نزدیک وضو میں مضمضہ اور استنشاق فرض ہے، اس

(۱) حنفیہ کے نزدیک سنت اس کو کہتے ہیں جس پر نبی کریم ﷺ سے مدامت کی ہو اور بلا طردنیک یا دوا اس کو ترک بھی کیا ہو، اس کا حکم یہ ہے کہ اس کے کرنے پر ثواب ملے گا، اور چھوڑنے پر عتاب ہوگا، عقاب نہیں۔ اور مستحب ایسے عمل کو کہتے ہیں جس کو نبی کریم ﷺ نے ایک بار دوا رکھا ہو، اس پر مدامت نہ کی ہو، اس کا حکم یہ ہے کہ اس کے کرنے پر ثواب ہوگا اور ترک پر عتاب نہیں کی جائے گی (عراقی اصلاح جلد ۱ صفحہ ۳۲)۔

(۲) حدیث "إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى۔۔۔" کی روایت ابو داؤد (۱۳۰/۳) طبع حضرت عید دماس (اور زغدی (۲۸۸/۳ طبع ابنی) سے حضرت مانڈرے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (مستدرک ص ۱۰۸ طبع دارۃ لطائف الصحافیہ) اور زحبی نے اس کی فراغت کی ہے۔

(۳) رد المحتار ص ۵۷، ۵۸۔

تدارک ۸-۹

حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مضمضہ اور استنشاق کی تلافی جب ہے، اس لئے کہ غسل میں یہ دونوں ضروری ہیں، بحارف وضو کے کہ اس میں حنیفہ کے نزدیک یہ دونوں سب نہیں بلکہ سنت ہیں۔

غسل میت کا تدارک:

۹- مالکیہ: ثنائیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اگر میت کو بعد غسل دفن کر دیا گیا اور اس کو غسل دینا ممکن ہو تو غسل واجب کی تلافی کے لئے میت کو قبر سے نکالا جائے گا، اور اس کو غسل دیا جائے گا، غسل دینا لازم ہے، مگر یہ اسی وقت جب میت میں تغیر پیدا ہونے کا اندیشہ نہ ہو، جیسا کہ مالکیہ اور حنفیہ نے اس کی ضرورت کی ہے، میت کی تکفین اور نماز جنازہ کا بھی یہی حکم ہے کہ چھوٹ جانے پر میت کو قبر سے نکال کر اس کی تلافی ضروری ہے۔

اور یہ کہتے ہیں کہ اسی وقت یعنی دفن پر اگر نہ کرنے سے قبل تلافی مستحب ہے، اصل تدفین کی مخالفت کی بعض صورتیں ایسی ہیں جن کی تلافی کی جائے گی، مثلاً سر کی جگہ پاؤں رکھ دیا گیا یا میت کو قبلہ رخ نہ لٹایا گیا یا پشت پر لٹایا گیا، اسی طرح غسل یا نماز جنازہ چھوڑ دی گئی یا کسی نو مسلم کو کفار کے قبرستان میں دفن کر دیا گیا، ان تمام صورتوں میں جب تک میت میں تغیر کا اندیشہ نہ ہو تلافی کی جائے گی (۲)۔

نیمین حنفیہ کے نزدیک میت پر ٹی ڈال دینے کے بعد اس سے حق الہی وابستہ ہو جاتا ہے، اس لئے اس کو قبر سے نکالنا درست نہیں، یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب کوئی مرد بلا غسل یا بلا نماز جنازہ

سے کہ مہ "ارناک چہ وہی کا حصہ ہیں، اس لئے چہ وہ کے ساتھ منہ اور ناک کا دھونا بھی فرض ہے، سنت نہیں، یہی وجہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان باہم ترتیب ضروری نہیں اور استنشاق یا غسل وجہ بلکہ تمام اعضا سے نفرت کے بعد بھی مضمضہ کی تلافی ضروری ہے (۱)، الا یہ کہ غسل بد کے بعد ہی مضمضہ اور استنشاق یا دیا جائے تو ان کی تلافی کی جائے گی، اور ان کے بعد اعضاء کو دھوا جائے گا، جیسا کہ پہلے گذرے۔

غسل میں تدارک:

۸- جمہور فقہاء کے نزدیک غسل میں ترتیب اور موالات واجب نہیں ہیں، اہل امامیت کے نزدیک موالات ضروری ہے، حضرت امام مالک سے موالات کے بارے میں مختلف روایات منقول ہیں، مگر مالکیہ کے نزدیک وجوب کا قول مقدم ہے، اور ثنائیہ کا بھی یہ قول وجوب کا ہے۔ بہر حال جمہور کے قول کے مطابق اگر کوئی غسل کے ساتھ وضو بھی کرے تو اعضاء وضو کے درمیان ترتیب لازم نہیں ہے، اسی بنا پر اگر کوئی ایک عضو یا اس کے کچھ حصہ کو دھونا چھوڑ دے تو صرف حصہ متروک کی تلافی کرے گا، خواہ یہ ترک اعضاء وضو میں ہوا ہو یا کسی دوسرے عضو میں اور وقفہ کم ہو یا زیادہ، اگر کسی نے اپنا سارے بدن دھو لیا مگر اعضاء وضو کو چھوڑ دیا تو ان کی تلافی کرے گا، مگر ان کے درمیان باہم ترتیب ضروری نہیں ہے (۲)۔

ماری وجہ سے ثنائیہ سے کہا ہے کہ اگر کوئی غسل کے وقت وضو چھوڑے یا کھلی و ناک میں پانی نہ لٹا کر نہ کرے تو مرد و عورت کے لئے اس سے اس چھوٹے ہوئے اہل کو "ارناک" مستحب ہے، اگرچہ وقفہ طویل ہو یا مختصر، عادتاً غسل کی ضرورت نہیں (۳)۔

(۱) شرح مزیہ المصلیٰ ص ۳۶۔

(۲) مزیہ المصلیٰ علی المشرع الکبیر ۱، ۱۹، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳

ب۔ اجہات کا تہ اراک:

۱۳۔ مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک نماز میں "ارکان" کے علاوہ "اجہات" نام کی کوئی چیز نہیں ہے البتہ حنفیہ کے نزدیک اجہات ہیں۔ ان کے نزدیک "اجہات" کے ترک سے نماز فاسد نہیں ہوتی بلکہ اگر سہو ترک ہو تو مجدد سہو واجب ہے اور اگر عمد ترک ہو تو نماز صحیح ہو جانے کے ساتھ جو اس کا عاودہ واجب ہے ترک۔

حنابلہ کے نزدیک "اجہات" نماز میں تعدد و تنوع کا تشہد، بکیر انتقال اور تسبیح رکوع و سجود وغیرہ میں سے کوئی واجب اگر عمد ترک کرے تو نماز باطل ہو جائے گی اور اگر سہو چھوڑے پھر باطل ہو جائے تو عمل کے فوت ہونے یعنی کسی رکن مقصود کی طرف منتقل ہونے سے قبل اس کی بانی واجب ہے، کسی رکن کی طرف منتقل ہونے کے بعد کسی واجب کی طرف عود کرنے کی چارز میں ہے، اس سے سیدھا کھڑا ہونے سے قبل رکوع کی تسبیح کے سے لوٹے گا، سیدھا کھڑا ہونے کے بعد میں تعدد و تنوع کی تشہد کے سے، یہی رکعت ثالثہ کی قرأت شروع کرنے سے قبل قبل ہوگی، اس کے بعد میں، اگر واجب کا عمل فوت ہو گیا، مثلاً تعدد و تنوع کا تشہد چھوڑ کر تیسری رکعت کی قرأت شروع کر دی تو جب متروک کی قرأت کی جانی کے سے وہی جائز نہیں، اور دونوں حالتوں میں مجدد سہو واجب ہے (۱)۔

ج۔ سنن صلاۃ کا تہ اراک:

۱۴۔ سنتوں کے ترک سے، ثلوث جان بوجہ کر ہو، نماز باطل نہیں ہوتی اور نہ عاودہ نماز کی ضرورت ہوتی ہے، اس سے صرف نماز میں کراہت تفریق پیدا ہوتی ہے، جیسا کہ حنفیہ نے صریحتاً ہی ہے (۲)۔

(۱) شرح صلیٰ ص ۱۳۔

(۲) کتاب القناع ص ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵۔

(۳) شرح صلیٰ ص ۱۳۔

و ان رویا جائے، نماز جنازہ چھوٹ جانے کی صورت میں قبر پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، مگر غسل کی قرأت کی کوئی صورت نہیں ہے (۱)۔

نماز کا تہ اراک:

۱۰۔ اگر مصلیٰ اپنی نماز میں کوئی چیز چھوڑے یا کوئی عمل غیر مشروع طور پر ترک کرے تو اس کے ترک کے شروع ہونے میں کچھ تفصیل ہے۔

الف۔ ارکان کا تہ اراک:

۱۱۔ اگر نماز میں کوئی رکن جان بوجہ کر چھوڑ دے تو اس کی نماز باطلی الفور باطل ہو جائے گی، اس سے کہ وہ نماز میں تھلوا کر رہا ہے، البتہ اگر سہو کوئی رکن چھوٹ جائے یا چھوٹنے کا صرف شک ہو تو اس کی بانی کی جائے گی، ورنہ جس رکعت میں رکن ترک ہوا ہے وہ باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ جانے یا انجانے، جہالت یا غلطی، کسی بھی حالت میں رکن ساتھ نہیں ہوتا، رکن متروک کی ادائیگی کے بعد حسب ترتیب تنیدہ عمل کا عاودہ بھی واجب ہے، اس لئے کہ ارکان نماز میں ترتیب لازم ہے۔

رکن متروک کے تہ اراک کی کیفیت میں اصحاب مذاہب کے درمیان کچھ تفصیل اور اختلاف ہے، جس کے لئے ارکان صلاۃ "مجدد سہو" کی بحثوں کی طرف رجوع کیا جائے۔

کبھی رکن کے تہ اراک کے ساتھ مجدد سہو کا حکم بھی دیا جاتا ہے، اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ یہ مجدد سہو واجب ہے یا تحب (۲)، جس کی تفصیل "مجدد سہو" کی بحث میں مذکور ہے۔

(۱) منہاج ص ۵۸۲، ۵۸۳۔

(۲) الدر المختار حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴

مالکیہ کے نزدیک اگر نماز کوئی سنت بھول سے چھوٹ جائے تو محل فوت ہونے سے قبل اس کی تلافی کی جائے گی مثلاً اگر کوئی تشہد اولیٰ بھول جائے، اور وہ دونوں ماتھہ اور دونوں گھٹے زمین سے الگ ہونے سے قبل یاد آجائے تو تشہد کی تلافی کے لئے لوٹ آئے گا۔ ورنہ تشہد فوت ہو جائے گا۔ مایہ کی ترک سنت پر جہد ہو گا یا نہیں؟ اس سلسلے میں اس کے یہاں کچھ تفصیل ہے اس کے لئے ”جہد و سبوح“ کی اصطلاح دیکھی جائے (۱)۔

ثانیہ کے نزدیک سنت کی دو قسمیں ہیں: ایک قسم وہ ہے جس کے عمدہ سبوح چھوڑنے پر جہد سبوح واجب ہوتا ہے، مثلاً قنوت، قیوم برے قنوت، تعدہ اور اس کا تشہد اور حالت تعدد میں درود پاک۔

دوسری قسم وہ ہے جس کے چھوڑنے پر جہد سبوح واجب نہیں ہوتا، مثلاً اذکار رکوع و سجود وغیرہ، اس قسم کی کسی سنت کے ترک پر اگر کسی نے جان بوجھ کر جہد سبوح کر لیا تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ اس نے نماز میں جنس نمازی سے ایک ایسی چیز کا اضافہ کر دیا جو نماز میں سے نہیں ہے، اہل لاسی کی صورت میں اس کو معذور سمجھا جائے گا۔

بہر حال ثانیہ کے نزدیک قسم دہنی کی سنتوں میں سے کسی سنت کی تلافی محل کے فوت ہونے کے بعد نہیں لی جائے گی مثلاً اسی لئے ثناء چھوڑ کر رکعت ثانیہ کی تلافی نہیں لی جائے گی (۲)۔

اسی طرح حنبلیہ کے نزدیک سنتوں کی تلافی محل فوت ہونے کے بعد نہیں کی جائے گی، مثلاً اسی لئے ثناء چھوڑ کر سجود شروع کر دیا تو اس کا محل فوت ہو گیا تعوذ چھوڑ کر سم اللہ پڑھنے سے، یا سم اللہ چھوڑ

کر کر آخرت میں مردے یا آئیں چھوڑ کر سورت کا آغاز کر دے، تمام صورتوں میں محل فوت ہو گیا۔

اہل اترسی نے رکعت اول میں جان بوجھ کر ”تعوذ“ چھوڑ، یا قنوت دوم رکعت ثانیہ میں تعوذ پڑھے گا، یہ فوت شدہ تعوذ کی تلافی نہیں ہوتی، بلکہ دوسری رکعت کی ترک کے سے مستحق دیت سے ہو گا۔ حنبلیہ کے نزدیک جس طرح محل کے فوت ہونے کے بعد سنتوں کی تلافی نہیں ہوتی، اسی طرح اس میں سے کسی کے عمدہ سبوح ترک پر جہد سبوح بھی شروع نہیں ہوتا، خواہ وہ سنت قولی ہو یا فعلی اور اگر کوئی جہد سبوح نہ کرے تو مستحق نہیں (۱)۔

د- مسہوق کے لئے جماعت کی فوت شدہ نماز کا ترا رک:
۱۳- ایک شخص مجبیہ قریب کے بعد آیا اور امام کے ساتھ شامل ہو گیا اور رکوع پایا تو وہ رکعت اسے مل گئی، رکوع سے قبل کی فوت شدہ چیز اس کی تلافی نہیں کرے گا، البتہ اگر رکوع سے اٹھنے کی حالت میں یہ اٹھنے کے بعد یہ نماز میں شامل ہوا تو وہ رکعت اس کی فوت ہوئی اور اس پر اس رکعت کی ”انگی ضروری ہے، اس سلسلے میں تفصیلات احکام مختلف ہیں، ان کو نماز جماعت کے باب میں ”صلۃ المسہوق“ کے تحت دیکھا جاسکتا ہے (۲)۔

ج- جہد سبوح کا ترا رک:

۱۵- اگر کسی کو اپنی نماز کا سبوح یاد نہ رہے اور جہد سبوح نہ کر کے سلام پھیر دے، پھر فوراً ہی یاد آجائے تو اس کی تلافی کرے گا (۳)، اس سلسلے

(۱) کتاب الفہام ۱/۱۶۳، ۲/۳۹۳، ۳/۵۶۳، ۴/۳۹۳، ۵/۳۹۳، ۶/۳۹۳، ۷/۳۹۳، ۸/۳۹۳، ۹/۳۹۳، ۱۰/۳۹۳، ۱۱/۳۹۳، ۱۲/۳۹۳، ۱۳/۳۹۳، ۱۴/۳۹۳، ۱۵/۳۹۳، ۱۶/۳۹۳، ۱۷/۳۹۳، ۱۸/۳۹۳، ۱۹/۳۹۳، ۲۰/۳۹۳، ۲۱/۳۹۳، ۲۲/۳۹۳، ۲۳/۳۹۳، ۲۴/۳۹۳، ۲۵/۳۹۳، ۲۶/۳۹۳، ۲۷/۳۹۳، ۲۸/۳۹۳، ۲۹/۳۹۳، ۳۰/۳۹۳، ۳۱/۳۹۳، ۳۲/۳۹۳، ۳۳/۳۹۳، ۳۴/۳۹۳، ۳۵/۳۹۳، ۳۶/۳۹۳، ۳۷/۳۹۳، ۳۸/۳۹۳، ۳۹/۳۹۳، ۴۰/۳۹۳، ۴۱/۳۹۳، ۴۲/۳۹۳، ۴۳/۳۹۳، ۴۴/۳۹۳، ۴۵/۳۹۳، ۴۶/۳۹۳، ۴۷/۳۹۳، ۴۸/۳۹۳، ۴۹/۳۹۳، ۵۰/۳۹۳، ۵۱/۳۹۳، ۵۲/۳۹۳، ۵۳/۳۹۳، ۵۴/۳۹۳، ۵۵/۳۹۳، ۵۶/۳۹۳، ۵۷/۳۹۳، ۵۸/۳۹۳، ۵۹/۳۹۳، ۶۰/۳۹۳، ۶۱/۳۹۳، ۶۲/۳۹۳، ۶۳/۳۹۳، ۶۴/۳۹۳، ۶۵/۳۹۳، ۶۶/۳۹۳، ۶۷/۳۹۳، ۶۸/۳۹۳، ۶۹/۳۹۳، ۷۰/۳۹۳، ۷۱/۳۹۳، ۷۲/۳۹۳، ۷۳/۳۹۳، ۷۴/۳۹۳، ۷۵/۳۹۳، ۷۶/۳۹۳، ۷۷/۳۹۳، ۷۸/۳۹۳، ۷۹/۳۹۳، ۸۰/۳۹۳، ۸۱/۳۹۳، ۸۲/۳۹۳، ۸۳/۳۹۳، ۸۴/۳۹۳، ۸۵/۳۹۳، ۸۶/۳۹۳، ۸۷/۳۹۳، ۸۸/۳۹۳، ۸۹/۳۹۳، ۹۰/۳۹۳، ۹۱/۳۹۳، ۹۲/۳۹۳، ۹۳/۳۹۳، ۹۴/۳۹۳، ۹۵/۳۹۳، ۹۶/۳۹۳، ۹۷/۳۹۳، ۹۸/۳۹۳، ۹۹/۳۹۳، ۱۰۰/۳۹۳، ۱۰۱/۳۹۳، ۱۰۲/۳۹۳، ۱۰۳/۳۹۳، ۱۰۴/۳۹۳، ۱۰۵/۳۹۳، ۱۰۶/۳۹۳، ۱۰۷/۳۹۳، ۱۰۸/۳۹۳، ۱۰۹/۳۹۳، ۱۱۰/۳۹۳، ۱۱۱/۳۹۳، ۱۱۲/۳۹۳، ۱۱۳/۳۹۳، ۱۱۴/۳۹۳، ۱۱۵/۳۹۳، ۱۱۶/۳۹۳، ۱۱۷/۳۹۳، ۱۱۸/۳۹۳، ۱۱۹/۳۹۳، ۱۲۰/۳۹۳، ۱۲۱/۳۹۳، ۱۲۲/۳۹۳، ۱۲۳/۳۹۳، ۱۲۴/۳۹۳، ۱۲۵/۳۹۳، ۱۲۶/۳۹۳، ۱۲۷/۳۹۳، ۱۲۸/۳۹۳، ۱۲۹/۳۹۳، ۱۳۰/۳۹۳، ۱۳۱/۳۹۳، ۱۳۲/۳۹۳، ۱۳۳/۳۹۳، ۱۳۴/۳۹۳، ۱۳۵/۳۹۳، ۱۳۶/۳۹۳، ۱۳۷/۳۹۳، ۱۳۸/۳۹۳، ۱۳۹/۳۹۳، ۱۴۰/۳۹۳، ۱۴۱/۳۹۳، ۱۴۲/۳۹۳، ۱۴۳/۳۹۳، ۱۴۴/۳۹۳، ۱۴۵/۳۹۳، ۱۴۶/۳۹۳، ۱۴۷/۳۹۳، ۱۴۸/۳۹۳، ۱۴۹/۳۹۳، ۱۵۰/۳۹۳، ۱۵۱/۳۹۳، ۱۵۲/۳۹۳، ۱۵۳/۳۹۳، ۱۵۴/۳۹۳، ۱۵۵/۳۹۳، ۱۵۶/۳۹۳، ۱۵۷/۳۹۳، ۱۵۸/۳۹۳، ۱۵۹/۳۹۳، ۱۶۰/۳۹۳، ۱۶۱/۳۹۳، ۱۶۲/۳۹۳، ۱۶۳/۳۹۳، ۱۶۴/۳۹۳، ۱۶۵/۳۹۳، ۱۶۶/۳۹۳، ۱۶۷/۳۹۳، ۱۶۸/۳۹۳، ۱۶۹/۳۹۳، ۱۷۰/۳۹۳، ۱۷۱/۳۹۳، ۱۷۲/۳۹۳، ۱۷۳/۳۹۳، ۱۷۴/۳۹۳، ۱۷۵/۳۹۳، ۱۷۶/۳۹۳، ۱۷۷/۳۹۳، ۱۷۸/۳۹۳، ۱۷۹/۳۹۳، ۱۸۰/۳۹۳، ۱۸۱/۳۹۳، ۱۸۲/۳۹۳، ۱۸۳/۳۹۳، ۱۸۴/۳۹۳، ۱۸۵/۳۹۳، ۱۸۶/۳۹۳، ۱۸۷/۳۹۳، ۱۸۸/۳۹۳، ۱۸۹/۳۹۳، ۱۹۰/۳۹۳، ۱۹۱/۳۹۳، ۱۹۲/۳۹۳، ۱۹۳/۳۹۳، ۱۹۴/۳۹۳، ۱۹۵/۳۹۳، ۱۹۶/۳۹۳، ۱۹۷/۳۹۳، ۱۹۸/۳۹۳، ۱۹۹/۳۹۳، ۲۰۰/۳۹۳، ۲۰۱/۳۹۳، ۲۰۲/۳۹۳، ۲۰۳/۳۹۳، ۲۰۴/۳۹۳، ۲۰۵/۳۹۳، ۲۰۶/۳۹۳، ۲۰۷/۳۹۳، ۲۰۸/۳۹۳، ۲۰۹/۳۹۳، ۲۱۰/۳۹۳، ۲۱۱/۳۹۳، ۲۱۲/۳۹۳، ۲۱۳/۳۹۳، ۲۱۴/۳۹۳، ۲۱۵/۳۹۳، ۲۱۶/۳۹۳، ۲۱۷/۳۹۳، ۲۱۸/۳۹۳، ۲۱۹/۳۹۳، ۲۲۰/۳۹۳، ۲۲۱/۳۹۳، ۲۲۲/۳۹۳، ۲۲۳/۳۹۳، ۲۲۴/۳۹۳، ۲۲۵/۳۹۳، ۲۲۶/۳۹۳، ۲۲۷/۳۹۳، ۲۲۸/۳۹۳، ۲۲۹/۳۹۳، ۲۳۰/۳۹۳، ۲۳۱/۳۹۳، ۲۳۲/۳۹۳، ۲۳۳/۳۹۳، ۲۳۴/۳۹۳، ۲۳۵/۳۹۳، ۲۳۶/۳۹۳، ۲۳۷/۳۹۳، ۲۳۸/۳۹۳، ۲۳۹/۳۹۳، ۲۴۰/۳۹۳، ۲۴۱/۳۹۳، ۲۴۲/۳۹۳، ۲۴۳/۳۹۳، ۲۴۴/۳۹۳، ۲۴۵/۳۹۳، ۲۴۶/۳۹۳، ۲۴۷/۳۹۳، ۲۴۸/۳۹۳، ۲۴۹/۳۹۳، ۲۵۰/۳۹۳، ۲۵۱/۳۹۳، ۲۵۲/۳۹۳، ۲۵۳/۳۹۳، ۲۵۴/۳۹۳، ۲۵۵/۳۹۳، ۲۵۶/۳۹۳، ۲۵۷/۳۹۳، ۲۵۸/۳۹۳، ۲۵۹/۳۹۳، ۲۶۰/۳۹۳، ۲۶۱/۳۹۳، ۲۶۲/۳۹۳، ۲۶۳/۳۹۳، ۲۶۴/۳۹۳، ۲۶۵/۳۹۳، ۲۶۶/۳۹۳، ۲۶۷/۳۹۳، ۲۶۸/۳۹۳، ۲۶۹/۳۹۳، ۲۷۰/۳۹۳، ۲۷۱/۳۹۳، ۲۷۲/۳۹۳، ۲۷۳/۳۹۳، ۲۷۴/۳۹۳، ۲۷۵/۳۹۳، ۲۷۶/۳۹۳، ۲۷۷/۳۹۳، ۲۷۸/۳۹۳، ۲۷۹/۳۹۳، ۲۸۰/۳۹۳، ۲۸۱/۳۹۳، ۲۸۲/۳۹۳، ۲۸۳/۳۹۳، ۲۸۴/۳۹۳، ۲۸۵/۳۹۳، ۲۸۶/۳۹۳، ۲۸۷/۳۹۳، ۲۸۸/۳۹۳، ۲۸۹/۳۹۳، ۲۹۰/۳۹۳، ۲۹۱/۳۹۳، ۲۹۲/۳۹۳، ۲۹۳/۳۹۳، ۲۹۴/۳۹۳، ۲۹۵/۳۹۳، ۲۹۶/۳۹۳، ۲۹۷/۳۹۳، ۲۹۸/۳۹۳، ۲۹۹/۳۹۳، ۳۰۰/۳۹۳، ۳۰۱/۳۹۳، ۳۰۲/۳۹۳، ۳۰۳/۳۹۳، ۳۰۴/۳۹۳، ۳۰۵/۳۹۳، ۳۰۶/۳۹۳، ۳۰۷/۳۹۳، ۳۰۸/۳۹۳، ۳۰۹/۳۹۳، ۳۱۰/۳۹۳، ۳۱۱/۳۹۳، ۳۱۲/۳۹۳، ۳۱۳/۳۹۳، ۳۱۴/۳۹۳، ۳۱۵/۳۹۳، ۳۱۶/۳۹۳، ۳۱۷/۳۹۳، ۳۱۸/۳۹۳، ۳۱۹/۳۹۳، ۳۲۰/۳۹۳، ۳۲۱/۳۹۳، ۳۲۲/۳۹۳، ۳۲۳/۳۹۳، ۳۲۴/۳۹۳، ۳۲۵/۳۹۳، ۳۲۶/۳۹۳، ۳۲۷/۳۹۳، ۳۲۸/۳۹۳، ۳۲۹/۳۹۳، ۳۳۰/۳۹۳، ۳۳۱/۳۹۳، ۳۳۲/۳۹۳، ۳۳۳/۳۹۳، ۳۳۴/۳۹۳، ۳۳۵/۳۹۳، ۳۳۶/۳۹۳، ۳۳۷/۳۹۳، ۳۳۸/۳۹۳، ۳۳۹/۳۹۳، ۳۴۰/۳۹۳، ۳۴۱/۳۹۳، ۳۴۲/۳۹۳، ۳۴۳/۳۹۳، ۳۴۴/۳۹۳، ۳۴۵/۳۹۳، ۳۴۶/۳۹۳، ۳۴۷/۳۹۳، ۳۴۸/۳۹۳، ۳۴۹/۳۹۳، ۳۵۰/۳۹۳، ۳۵۱/۳۹۳، ۳۵۲/۳۹۳، ۳۵۳/۳۹۳، ۳۵۴/۳۹۳، ۳۵۵/۳۹۳، ۳۵۶/۳۹۳، ۳۵۷/۳۹۳، ۳۵۸/۳۹۳، ۳۵۹/۳۹۳، ۳۶۰/۳۹۳، ۳۶۱/۳۹۳، ۳۶۲/۳۹۳، ۳۶۳/۳۹۳، ۳۶۴/۳۹۳، ۳۶۵/۳۹۳، ۳۶۶/۳۹۳، ۳۶۷/۳۹۳، ۳۶۸/۳۹۳، ۳۶۹/۳۹۳، ۳۷۰/۳۹۳، ۳۷۱/۳۹۳، ۳۷۲/۳۹۳، ۳۷۳/۳۹۳، ۳۷۴/۳۹۳، ۳۷۵/۳۹۳، ۳۷۶/۳۹۳، ۳۷۷/۳۹۳، ۳۷۸/۳۹۳، ۳۷۹/۳۹۳، ۳۸۰/۳۹۳، ۳۸۱/۳۹۳، ۳۸۲/۳۹۳، ۳۸۳/۳۹۳، ۳۸۴/۳۹۳، ۳۸۵/۳۹۳، ۳۸۶/۳۹۳، ۳۸۷/۳۹۳، ۳۸۸/۳۹۳، ۳۸۹/۳۹۳، ۳۹۰/۳۹۳، ۳۹۱/۳۹۳، ۳۹۲/۳۹۳، ۳۹۳/۳۹۳، ۳۹۴/۳۹۳، ۳۹۵/۳۹۳، ۳۹۶/۳۹۳، ۳۹۷/۳۹۳، ۳۹۸/۳۹۳، ۳۹۹/۳۹۳، ۴۰۰/۳۹۳، ۴۰۱/۳۹۳، ۴۰۲/۳۹۳، ۴۰۳/۳۹۳، ۴۰۴/۳۹۳، ۴۰۵/۳۹۳، ۴۰۶/۳۹۳، ۴۰۷/۳۹۳، ۴۰۸/۳۹۳، ۴۰۹/۳۹۳، ۴۱۰/۳۹۳، ۴۱۱/۳۹۳، ۴۱۲/۳۹۳، ۴۱۳/۳۹۳، ۴۱۴/۳۹۳، ۴۱۵/۳۹۳، ۴۱۶/۳۹۳، ۴۱۷/۳۹۳، ۴۱۸/۳۹۳، ۴۱۹/۳۹۳، ۴۲۰/۳۹۳، ۴۲۱/۳۹۳، ۴۲۲/۳۹۳، ۴۲۳/۳۹۳، ۴۲۴/۳۹۳، ۴۲۵/۳۹۳، ۴۲۶/۳۹۳، ۴۲۷/۳۹۳، ۴۲۸/۳۹۳، ۴۲۹/۳۹۳، ۴۳۰/۳۹۳، ۴۳۱/۳۹۳، ۴۳۲/۳۹۳، ۴۳۳/۳۹۳، ۴۳۴/۳۹۳، ۴۳۵/۳۹۳، ۴۳۶/۳۹۳، ۴۳۷/۳۹۳، ۴۳۸/۳۹۳، ۴۳۹/۳۹۳، ۴۴۰/۳۹۳، ۴۴۱/۳۹۳، ۴۴۲/۳۹۳، ۴۴۳/۳۹۳، ۴۴۴/۳۹۳، ۴۴۵/۳۹۳، ۴۴۶/۳۹۳، ۴۴۷/۳۹۳، ۴۴۸/۳۹۳، ۴۴۹/۳۹۳، ۴۵۰/۳۹۳، ۴۵۱/۳۹۳، ۴۵۲/۳۹۳، ۴۵۳/۳۹۳، ۴۵۴/۳۹۳، ۴۵۵/۳۹۳، ۴۵۶/۳۹۳، ۴۵۷/۳۹۳، ۴۵۸/۳۹۳، ۴۵۹/۳۹۳، ۴۶۰/۳۹۳، ۴۶۱/۳۹۳، ۴۶۲/۳۹۳، ۴۶۳/۳۹۳، ۴۶۴/۳۹۳، ۴۶۵/۳۹۳، ۴۶۶/۳۹۳، ۴۶۷/۳۹۳، ۴۶۸/۳۹۳، ۴۶۹/۳۹۳، ۴۷۰/۳۹۳، ۴۷۱/۳۹۳، ۴۷۲/۳۹۳، ۴۷۳/۳۹۳، ۴۷۴/۳۹۳، ۴۷۵/۳۹۳، ۴۷۶/۳۹۳، ۴۷۷/۳۹۳، ۴۷۸/۳۹۳، ۴۷۹/۳۹۳، ۴۸۰/۳۹۳، ۴۸۱/۳۹۳، ۴۸۲/۳۹۳، ۴۸۳/۳۹۳، ۴۸۴/۳۹۳، ۴۸۵/۳۹۳، ۴۸۶/۳۹۳، ۴۸۷/۳۹۳، ۴۸۸/۳۹۳، ۴۸۹/۳۹۳، ۴۹۰/۳۹۳، ۴۹۱/۳۹۳، ۴۹۲/۳۹۳، ۴۹۳/۳۹۳، ۴۹۴/۳۹۳، ۴۹۵/۳۹۳، ۴۹۶/۳۹۳، ۴۹۷/۳۹۳، ۴۹۸/۳۹۳، ۴۹۹/۳۹۳، ۵۰۰/۳۹۳، ۵۰۱/۳۹۳، ۵۰۲/۳۹۳، ۵۰۳/۳۹۳، ۵۰۴/۳۹۳، ۵۰۵/۳۹۳، ۵۰۶/۳۹۳، ۵۰۷/۳۹۳، ۵۰۸/۳۹۳، ۵۰۹/۳۹۳، ۵۱۰/۳۹۳، ۵۱۱/۳۹۳، ۵۱۲/۳۹۳، ۵۱۳/۳۹۳، ۵۱۴/۳۹۳، ۵۱۵/۳۹۳، ۵۱۶/۳۹۳، ۵۱۷/۳۹۳، ۵۱۸/۳۹۳، ۵۱۹/۳۹۳، ۵۲۰/۳۹۳، ۵۲۱/۳۹۳، ۵۲۲/۳۹۳، ۵۲۳/۳۹۳، ۵۲۴/۳۹۳، ۵۲۵/۳۹۳، ۵۲۶/۳۹۳، ۵۲۷/۳۹۳، ۵۲۸/۳۹۳، ۵۲۹/۳۹۳، ۵۳۰/۳۹۳، ۵۳۱/۳۹۳، ۵۳۲/۳۹۳، ۵۳۳/۳۹۳، ۵۳۴/۳۹۳، ۵۳۵/۳۹۳، ۵۳۶/۳۹۳، ۵۳۷/۳۹۳، ۵۳۸/۳۹۳، ۵۳۹/۳۹۳، ۵۴۰/۳۹۳، ۵۴۱/۳۹۳، ۵۴۲/۳۹۳، ۵۴۳/۳۹۳، ۵۴۴/۳۹۳، ۵۴۵/۳۹۳، ۵۴۶/۳۹۳، ۵۴۷/۳۹۳، ۵۴۸/۳۹۳، ۵۴۹/۳۹۳، ۵۵۰/۳۹۳، ۵۵۱/۳۹۳، ۵۵۲/۳۹۳، ۵۵۳/۳۹۳، ۵۵۴/۳۹۳، ۵۵۵/۳۹۳، ۵۵۶/۳۹۳، ۵۵۷/۳۹۳، ۵۵۸/۳۹۳، ۵۵۹/۳۹۳، ۵۶۰/۳۹۳، ۵۶۱/۳۹۳، ۵۶۲/۳۹۳، ۵۶۳/۳۹۳، ۵۶۴/۳۹۳، ۵۶۵/۳۹۳، ۵۶۶/۳۹۳، ۵۶۷/۳۹۳، ۵۶۸/۳۹۳، ۵۶۹/۳۹۳، ۵۷۰/۳۹۳، ۵۷۱/۳۹۳، ۵۷۲/۳۹۳، ۵۷۳/۳۹۳، ۵۷۴/۳۹۳، ۵۷۵/۳۹۳، ۵۷۶/۳۹۳، ۵۷۷/۳۹۳، ۵۷۸/۳۹۳، ۵۷۹/۳۹۳، ۵۸۰/۳۹۳، ۵۸۱/۳۹۳، ۵۸۲/۳۹۳، ۵۸۳/۳۹۳، ۵۸۴/۳۹۳، ۵۸۵/۳۹۳، ۵۸۶/۳۹۳، ۵۸۷/۳۹۳، ۵۸۸/۳۹۳، ۵۸۹/۳۹۳، ۵۹۰/۳۹۳، ۵۹۱/۳۹۳، ۵۹۲/۳۹۳، ۵۹۳/۳۹۳، ۵۹۴/۳۹۳، ۵۹۵/۳۹۳، ۵۹۶/۳۹۳، ۵۹۷/۳۹۳، ۵۹۸/۳۹۳، ۵۹۹/۳۹۳، ۶۰۰/۳۹۳، ۶۰۱/۳۹۳، ۶۰۲/۳۹۳، ۶۰۳/۳۹۳، ۶۰۴/۳۹۳، ۶۰۵/۳۹۳، ۶۰۶/۳۹۳، ۶۰۷/۳۹۳، ۶۰۸/۳۹۳، ۶۰۹/۳۹۳، ۶۱۰/۳۹۳، ۶۱۱/۳۹۳، ۶۱۲/۳۹۳، ۶۱۳/۳۹۳، ۶۱۴/۳۹۳، ۶۱۵/۳۹۳، ۶۱۶/۳۹۳، ۶۱۷/۳۹۳، ۶۱۸/۳۹۳، ۶۱۹/۳۹۳، ۶۲۰/۳۹۳، ۶۲۱/۳۹۳، ۶۲۲/۳۹۳، ۶۲۳/۳۹۳، ۶۲۴/۳۹۳، ۶۲۵/۳۹۳، ۶۲۶/۳۹۳، ۶۲۷/۳۹۳، ۶۲۸/۳۹۳، ۶۲۹/۳۹۳، ۶۳۰/۳۹۳، ۶۳۱/۳۹۳، ۶۳۲/۳۹۳، ۶۳۳/۳۹۳، ۶۳۴/۳۹۳، ۶۳۵/۳۹۳، ۶۳۶/۳۹۳، ۶۳۷/۳۹۳، ۶۳۸/۳۹۳، ۶۳۹/۳۹۳، ۶۴۰/۳۹۳، ۶۴۱/۳۹۳، ۶۴۲/۳۹۳، ۶۴۳/۳۹۳، ۶۴۴/۳۹۳، ۶۴۵/۳۹۳، ۶۴۶/۳۹۳، ۶۴۷/۳۹۳، ۶۴۸/۳۹۳، ۶۴۹/۳۹۳، ۶۵۰/۳۹۳، ۶۵۱/۳۹۳، ۶۵۲/۳۹۳، ۶۵۳/۳۹۳، ۶۵۴/۳۹۳، ۶۵۵/۳۹۳، ۶۵۶/۳۹۳، ۶۵۷/۳۹۳، ۶۵۸/۳۹۳، ۶۵۹/۳۹۳، ۶۶۰/۳۹۳، ۶۶۱/۳۹۳، ۶۶۲/۳۹۳، ۶۶۳/۳۹۳، ۶۶۴/۳۹۳، ۶۶۵/۳۹۳، ۶۶۶/۳۹۳، ۶۶۷/۳۹۳، ۶۶۸/۳۹۳، ۶۶۹/۳۹۳، ۶۷۰/۳۹۳، ۶۷۱/۳۹۳، ۶۷۲/۳۹۳، ۶۷۳/۳۹۳، ۶۷۴/۳۹۳، ۶۷۵/۳۹۳، ۶۷۶/۳۹۳، ۶۷۷/۳۹۳، ۶۷۸/۳۹۳، ۶۷۹/۳۹۳، ۶۸۰/۳۹۳، ۶۸۱/۳۹۳، ۶۸۲/۳۹۳، ۶۸۳/۳۹۳، ۶۸۴/۳۹۳، ۶۸۵/۳۹۳، ۶۸۶/۳۹۳، ۶۸۷/۳۹۳، ۶۸۸/۳۹۳، ۶۸۹/۳۹۳، ۶۹۰/۳۹۳، ۶۹۱/۳۹۳، ۶۹۲/۳۹۳، ۶۹۳/۳۹۳، ۶۹۴/۳۹۳، ۶۹۵/۳۹۳، ۶۹۶/۳۹۳، ۶۹۷/۳۹۳، ۶۹۸/۳۹۳، ۶۹۹/۳۹۳، ۷۰۰/۳۹۳، ۷۰۱/۳۹۳، ۷۰۲/۳۹۳، ۷۰۳/۳۹۳، ۷۰۴/۳۹۳، ۷۰۵/۳۹۳، ۷۰۶/۳۹۳، ۷۰۷/۳۹۳، ۷۰۸/۳۹۳، ۷۰۹/۳۹۳، ۷۱۰/۳۹۳، ۷۱۱/۳۹۳، ۷۱۲/۳۹۳، ۷۱۳/۳۹۳، ۷۱۴/۳۹۳، ۷۱۵/۳۹۳، ۷۱۶/۳۹۳، ۷۱۷/۳۹۳، ۷۱۸/۳۹۳، ۷۱۹/۳۹۳، ۷۲۰/۳۹۳، ۷۲۱/۳۹۳، ۷۲۲/۳۹۳، ۷۲۳/۳۹۳، ۷۲۴/۳۹۳، ۷۲۵/۳۹۳، ۷۲۶/۳۹۳، ۷۲۷/۳۹۳، ۷۲۸/۳۹۳، ۷۲۹/۳۹۳، ۷۳۰/۳۹۳، ۷۳۱/۳۹۳، ۷۳۲/۳۹۳، ۷۳۳/۳۹۳، ۷۳۴/۳۹۳، ۷۳۵/۳۹۳، ۷۳۶/۳۹۳، ۷۳۷/۳۹۳، ۷۳۸/۳۹۳، ۷۳۹/۳۹۳، ۷۴۰/۳۹۳، ۷۴۱/۳۹۳، ۷۴۲/۳۹۳، ۷۴۳/۳۹۳، ۷۴۴/۳۹۳، ۷۴۵/۳۹۳، ۷۴

کے ختافات، تفہیمات کے لئے ”جدید سہ“ کی بحث دیکھی جاوے۔

و۔ نماز عید میں بھون بھونی تکبیرات کا تہ اَرک:

۱۶۔ تہ اَرک کوئی شخص نماز عید کی تکبیرات جوں جوں کہ ”تہ اَرک“ شروع کرے تو یہ تکبیرات فوت ہو گئیں اس رکعت میں اس کی تہ اَرک نہیں کی جائے گی، اس سے کہ یہ تکبیرات سنت ہیں، اور اس کا مکمل ذہن ہو چکا جیسا کہ ثانیہ قول جوں جوں کہ حکم ہے، یہ ثانیہ ہر حال میں رہے ہے (۱) اور اس لئے بھی کہ اگر وہ تکبیرات ”تہ اَرک“ پھر وہ ”تہ اَرک“ نہ کرے تو پہلی تہ اَرک فوت ہو جائے گی، حالانکہ تہ اَرک فرض ہے، اس کا تو قہر رہنا چاہئے، اور اگر تکبیرات کی قنات کے بعد عید تہ اَرک نہ کرے تو تکبیرات کی ”تہ اَرک“ بے محل ہو جائے گی، لہذا ثانیہ قول ”تہ اَرک“ میں مسنون یہ ہے کہ رکعت اولیٰ میں تکبیرات جوں جوں کہ رکعت ثانیہ میں اس کی تکبیرات کے ساتھ تہ اَرک کی تہ اَرک کرے گا، جیسا کہ تہ اَرک جمعہ کی رکعت ”تہ اَرک“ میں سورہ جمعہ پڑھنا جوں جوں کہ مسنون یہ ہے کہ رکعت ثانیہ میں سورہ منافقون کے ساتھ اس کی تہ اَرک کرے (۲)۔

حنفیہ کے نزدیک تکبیرات جوں جوں کہ صورت میں ان کی تہ اَرک کی جائے گی، خواہ وہ ”تہ اَرک“ یا ”تہ اَرک“ کے بعد تہ اَرک کے بعد دوران رکوع، میں ”تہ اَرک“ میں بھی پڑھائے، بلکہ رکوع سے بھرنے کے بعد پڑھائے تو تکبیرات کی قنات نہیں کی جائے گی، وہ فوت ہو گئیں، البتہ سورہ فاتحہ پڑھنے کے دوران یا اس کے بعد ضم سورت

سے قبل یا آجائے تو تکبیرات کہے اور اس صورت میں سورہ فاتحہ کا عدد واجب ہوگا اور اگر ضم سورت کے بعد پڑھائے تو بھی تکبیرات کہے گا اور اس صورت میں تہ اَرک کا اعادہ نہیں کرے گا، اس سے کہ تہ اَرک نام ہو چکی ہے، اب اس کے باطل و کالعدم کی گنجائش نہیں (۱)۔

اس مسئلہ میں مالکیہ کی رائے بھی حنفیہ کے قریب ہے، مالکیہ کہتے ہیں کہ تمام یا کچھ تکبیرات تہ اَرک کوئی بھون جائے تو وہ اس تہ اَرک تہ اَرک کے بعد رکوع سے پہلے جب بھی پڑھائے تکبیرات کہے لے اس صورت میں تہ اَرک کا اعادہ کرنا اس کے ”تہ اَرک“ مستحب ہے، البتہ ہونکہ تہ اَرک اولیٰ ہے محل ہو جائے گی، اس سے عید ہو کر ہوگا، اگر کسی کو رکوع سے قبل تکبیرات پڑھائے اور وہ رکوع کر لے تو جب نماز پوری کرے، اس لئے کہ محل تہ اَرک فوت ہو گیا اور اب وہ تکبیرات کے لئے نہیں لوٹے گا اور اگر تکبیرات کہنے کے لئے لوٹ جائے گا تو ظاہر مذہب یہ ہے کہ مابا باطل ہو جائے گی (۲)۔

ز۔ مسہوق کے لئے تکبیرات عید کا تہ اَرک:

۱۷۔ حنفیہ کے نزدیک مسہوق فوت شدہ تکبیرات عید کی تہ اَرک کرے گا، اس کی صورت یہ ہوگی کہ تکبیرات تحریمہ کھڑے ہونے کی حالت میں کہے گا۔ اس کے بعد تہ اَرک تہ اَرک ہو کر وہ تکبیرات کہنے کے بعد رکوع پڑھے، تو وہ تکبیرات کہے گا، اور تہ اَرک تہ اَرک نہ ہو تو امام کے ساتھ رکوع میں شامل ہو جائے اور حالت رکوع میں تکبیرات ”تہ اَرک“ کرے، یہ امام ابوحنیفہ اور امام محمد نے فرماتے ہیں، امام ابو یوسف کا نقطہ نظر اس سے الگ ہے اور اگر امام نے پڑھا یا پڑھا تو یہ حالت رکوع میں پوری تکبیرات ”تہ اَرک“ پڑھا تو تہ اَرک تہ اَرک اس سے ساتھ

(۱) فتح القدیر علی الہدایہ ۶/۲۳۵، الفتاویٰ الہدیہ ۵/۱۰۰، مساجد ۵/۱۰۰۔

(۲) المشرح للکلیہ ص ۱۷۲، الدرر النوری ۳/۱۷۲۔

(۱) مہدیہ النکاح ۳/۱۷۲، المصنف فی ۵/۱۰۰، کتاب النکاح ۳/۱۷۲۔

(۲) لہدیہ و حامیہ المہر ص ۱۷۲، کتاب النکاح ۳/۱۷۲۔

ہو جائے گی، اور اگر کوئی شخص رکوع کے بعد امام کے ساتھ شامل ہو تو تکبیرات نہیں کہے گا، بلکہ تکبیرات کے ساتھ اس رکعت کو امام کے سلام کے بعد پوری کرے گا^(۱)۔

مالکیہ کے نزدیک تکبیرات کی تلافی صرف اس وقت کی جائے گی، جبکہ مسبوق امام کے ساتھ حالت قرأت میں شامل ہوا ہو، اور حالت رکوع میں شامل ہو تو تکبیر نہیں کہے گا، اور مسبوق امام کے ساتھ وہ اس تکبیر نہر میں شامل ہو تو امام کے ساتھ یہ بھی تکبیر کہے گا، اور فوت شدہ تکبیرات امام کی تکبیرات کے بعد ادا کرے گا، امام کی تکبیرات کے دوران اپنی چھوٹی ہوئی تکبیرات نہیں کہے گا، بلکہ اگر امام کے ساتھ وہ اس قرأت میں شامل ہو تو دوران قرأت تکبیرات کہے گا^(۲)۔

شافعیہ کا قول حدیث و کتاب کا مسلک یہ ہے کہ اگر مقتدی کے صبر ہونے سے پہلے امام پوری یا کچھ تکبیرات کہہ چکا تھا تو فوت شدہ تکبیرات کی تلافی نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ یہ کر مسنون ہے، اس کا محل فوت ہو چکا ہے۔

شافعیہ کا قول قدیم یہ ہے کہ تکبیرات کی تلافی کی جائے گی، اس لئے کہ تکبیرات کا محل قیام ہے اور مسبوق نے اس حالت کو پایا ہے، اور شیرازی کہتے ہیں کہ یہ کوئی بات نہیں ہے^(۳)۔

حج کا تہ رک:

نہ - حرم کی غلطیوں کا تہ رک:

۱۸ - یک شخص حج کے ارادے سے نکلا اور میقات سے بلا احرام

گزر آیا تو اگر اس نے ان مقام پر جہاں بدعت حرام باندھ لی تو اس پر ایک دم واجب ہوگا، بین اُمر ہو تا فی مافات کے سے میقات کی طرف لوٹ آیا اور میقات سے احرام باندھا تو اس پر دم نہیں ہوگا، اس پر تمام امر کا اتفاق ہے، شرطیکہ وہ احرام باندھے بغیر میقات کی طرف لوٹ آیا ہو، بین اُمر ہو اس مقام پر احرام باندھنے کے بعد میقات کی طرف لوٹا تو بعض فقہاء کا خیال ہے کہ امام اس پر باقی رہے گا اور یہ احرام باندھ کر لوٹنا اس کے لئے سودمند نہ ہوگا جبکہ دوسرے بعض فقہاء کی رائے میں یہ لوٹنا سودمند ہوگا، اس سلسلے کی تفصیلات اختلافات کے لئے "احرام" کی اصطلاح دیکھی جائے گی^(۱)۔

ب - طواف کی غلطیوں کا تہ اراک:

۱۹ - اگر کسی نے طواف شروع کا کوئی حصہ چھوڑ دیا، مثلاً خطیم کے بعد سے بعض چکر ادا کئے تو صحت طواف کے لئے حصہ متروک کو ادا کرنا ضروری ہے، کتاب و حدیث اور بعض شافعیہ نے اس میں "قریبی وقت" کی قید لگائی ہے، اس لئے کہ طواف کے چکروں کے درمیان موالات (تسلل) شرط ہے، بعض فقہاء کے نزدیک موالات کی شرط نہیں ہے، جن لوگوں کا یہ قول ہے ان میں بقیہ و غیر شافعیہ ہیں، بلکہ ان کے نزدیک موالات محض مستحب ہے^(۲)۔

شافعیہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ اگر حج کی کسی شرط کے بارے میں شک ہو جائے تو حامل ہونے سے قبل اس کی تلافی واجب ہے، لہذا حج سے فراغت کے بعد پیدا ہونے والے شک سے کوئی فرق نہیں پڑے گا^(۳)۔

(۱) انہی لا یبقی فیہ ۲۶۶/۳، ص ۲۶۶، ج ۲، ۵۵۳، فتح القدیر ۳۰۰، الدسوقی

علی الشرح الکبیر ۲۵۴/۲، شرح المنہاج و صحیحہ ۲۵۴/۲، ج ۲، ۵۳۔

(۲) شرح المنہاج و صحیحہ ۲۵۴/۲، ج ۲، ۵۵۸، انہی لا یبقی فیہ ۳۰۰۔

(۳) شرح المنہاج ۲۵۴/۲، ج ۲، ۵۵۸۔

(۱) الفتاویٰ بہد یہ ۱۵۱، شرح فتح القدیر ۲۶۲، ص ۲۶۲، مرآۃ المفاتیح ۲۹۲۔

(۲) شرح الکبیر، جامعۃ الدوسلی ۱۷۷، ج ۳۔

(۳) انہی لا یبقی فیہ ۲۵۴/۲، ج ۲، ۵۵۸، فتح القدیر ۳۰۰، کتاب الفتاویٰ

۵۳/۲، ج ۲، ۵۵۸، فتح القدیر ۳۰۰، ج ۲، ۵۵۸۔

تدارک ۲۰

ابن ہمام کے علاوہ تمام حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ طواف کی فرض مقدار چار حصہ یعنی چار چکر ہے، چار چکر سے زیادہ فرض نہیں بلکہ واجب ہے، البتہ اس ہمام کے نزدیک جمہور فقہاء کی طرح سادہ چار فرض ہیں۔ جمہور حنفیہ کے قول کے مطابق اگر کوئی ”طواف زیارت“ میں تین یا اس سے کم چکر چھوڑے، تو اس کا فرض ۱۰ ہو جائے گا البتہ جب میں کسی بنا پر اس پر ہم واجب ہوگا اور اگر کوئی تالی کی غرض سے چھوٹے ہوئے چکر پورے کر لے تو طواف صحیح اور تام ہوگا اور اس سے دم بھی ساتھ ہو جائے گا۔ چاہے اس نے یہ چکر ہتھ کے بعد پورے کئے ہوں، پس شرط یہ ہے کہ چھوٹے ہوئے چکر بمثل شریعت کے اختتام سے قبل پورے کر لئے جائیں (۱)۔

اگر حاجی طواف قدم ترک کر دے یا طواف تو کرے مگر بعد میں پتہ چلے کہ اس نے طواف پے دھو کیا تھا تو جمہور فقہاء کے نزدیک اس کی تالی واجب نہیں ہے، اس لئے کہ مفرد کے حق میں طواف قدم واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔ شافعیہ کے یہاں اگر طواف قدم مکہ پہنچنے میں تاخیر کی بنا پر فوت ہو تو ۱۰۰ تین ہیں۔ صحیح ترین روایت یہ ہے کہ صرف طواف عرفہ کر لینے کی وجہ سے فوت ہوتا ہے اور جب یہ فوت ہو جائے تو اس کی تہائیں کی جائے گی (۲)۔ مگر یہاں ایک قائل کا طے ہے کہ جو شخص طواف قدم ترک کرے یا طواف کرے میں صحیح طور پر ۱۰ نہ کرے، مثلاً حاکمات حدیث میں طواف کرے اور اس کی تالی نہ کرے تو ایسی صورت میں جن حضرات کے نزدیک صحت سعی کے لئے پہلے طواف سہ ضروری ہے، ان کے مطابق اس شخص پر اعادہ سعی لازم ہوگا، مالکیت نے اس کی صراحت کی ہے (۳) (دیکھئے: ”سعی“ کی اصطلاح)۔

حنفیہ کے نزدیک اگر کوئی طواف قدم یا طواف نفل حالت جنابت میں کرے تو اس پر ہم واجب ہے اس سے کہ شروع کرنے کے بعد کوئی بھی طواف واجب ہو جاتا ہے، مگر اگر حالت حدیث میں کرے تو اس پر صرف صدق ہے، اعادہ طواف کے رعبہ اس کی تالی بھی ممکن ہے۔ اس صورت میں اس سے دم یا صدق ساتھ ہو جائے گا، حنفیہ کے نزدیک طواف ودا کا بھی یہی حکم ہے (۱)۔

رمل (اکڑ کر چلنا) اور اضطباع (دامیں بغل سے چارونگیاں کر بائیں کندھے پر ڈالنا) خاص طواف قدم کے ابتدائی تین چکروں میں ۱۰۰وں کے لئے سات ہیں، اگر کوئی شخص دونوں کو چھوڑ دے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا، اور نہ اس کا تدارک کیا جائے گا، مفہوم یہ کہ درمیان سعی میں ”سیس خضرین“ کے درمیانی رمل کا بھی یہی حکم ہے، حنابلہ کا مذہب یہی ہے، یہی شافعیہ کا سب سے زیادہ صحیح مذہب ہے، ربا و دعا، قول بھی ہے، حنفیہ کے کلام سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے، ابن ہمام کہتے ہیں کہ اگر کسی نے طواف کے پہلے تین چکروں میں رمل ترک کر دیا تو اس کے بعد رمل نہیں کرے گا، مالکیت کی رائے یہ ہے کہ ”طواف ناقضہ“ میں اضطباع کی تضا کی جائے گی، توں اظہر کے بالاقابل شافعیہ کا ایک قول بھی یہی ہے اور حنابلہ میں قاضی کی رائے بھی یہی ہے (۲)۔

ج۔ سعی کی غلطیوں کا تدارک:

۲۰۔ مگر، اگر طواف قدم کے بعد سعی نہ کرے تو اس پر سعی کا تدارک واجب ہے اور اس پر ضروری ہے کہ وہ طواف ناقضہ کے بعد سعی کرے، نہ جمہور فقہاء کے نزدیک اس کا حج درست نہ ہوگا، اس

(۱) الدر المختار، حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۵۰۔

(۲) شرح المسماح، حاشیہ ۱/۱۰۲۔

(۳) الدر المنثور علی شرح الکبیر ۲/۳۳۔

(۱) ابن عابدین ۲/۲۵۰، الدر المنثور علی شرح الکبیر ۲/۳۳۔

(۲) الدر المنثور علی شرح الکبیر ۲/۳۳، المعنی لاس قد امر ۳/۵۵، ۳/۵۷، ۳/۵۸۔

۳/۵۸، شرح المسماح، حاشیہ ۲/۱۰۸، فتح القدیر ۲/۵۸۔

تہارک ۲۱

نے فرمایا: "تَبَدُّا بَعْدَ بَدَأِ اللَّهِ بِهِ" (ہم اسی سے شروع کریں گے جس سے اللہ نے شروع کیا ہے)، اور ایک روایت میں ہے: "ابْتَدُوا بَعْدَ بَدَأِ اللَّهِ بِهِ" (۱) (تم اسی سے شروع کرو جس سے اللہ نے شروع کیا ہے)۔

د- قوف کی غلطی:

۲۱- اگر تباہی و تباہی کی دوسری تاریخ کو قوف عرفہ کریں اور اس کو اپنی غلطی کا پتہ چل جائے تو خفیہ مالکیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ یہی قوف کافی ہوگا، اعادہ کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ عہدہ میں بہت حرج ہے، شافعیہ کا ایک قول بھی یہی ہے، جو ان کے قول صحیح کے بالمقابل ہے، اس کا قول اصح یہ ہے کہ یہ قوف کفایت کرے گا لیکن اگر خلاف عادت تباہی کی تعداد کم ہو تو اس حج کی قضاء لازم ہے، اس لئے کہ اس صورت میں حرج عام کا اندیشہ نہیں ہے۔

بابت اگر تباہی آٹھویں ذی الحجہ کو قوف کر لیں، اس کے بعد ان کو اپنی غلطی کا پتہ چلے، محکم فوت ہونے سے قبل قبل اس غلطی کی تباہی ممکن ہو تو اس قوف کا اعادہ لازم ہے، جمہور فقہاء یعنی حنبلیہ، مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک یہی ہے، حنبلیہ کی ایک روایت بھی یہی ہے، ان کی روایت یہ ہے کہ تباہی یہ قوف کافی ہوگا، اس سے کہ اعادہ کی صورت میں قوف میں تعدد ہو جائے گا، یہ بدعت ہے، جیسا کہ شیخ ابن تیمیہ نے شہادت دی ہے۔

لیکن اگر انیس اپنی غلطی کا علم محکم فوت ہونے کے بعد ہو، (۱) حدیث: "بَعْدَ بَدَأِ اللَّهِ تَوَفَّيْ دَوَابَّ" اور "بَعْدَ بَدَأِ اللَّهِ تَوَفَّي" روایت مسلم (۸۸۸/۲ طبع المجلد) نے حضرت جابر سے ان الفاظ میں کی ہے: "بَعْدَ بَدَأِ اللَّهِ"، اور امام مالک نے مؤطا (۳/۲۷۲ طبع المجلد) میں حضرت جابر سے ان الفاظ میں کی ہے: "بَعْدَ بَدَأِ اللَّهِ"، حافظ ابن حجر نے (المجلد ۲، ۵۰۷/۲، طبع مکتبۃ المدینہ) میں "بدو" کی روایت کے شذوذ کی طرف اشارہ کیا ہے۔

اے کہ اس کے نزدیک سعی رکن حج ہے، خفیہ کا مسلک اور حنبلیہ میں قاضی کی رائے یہ ہے کہ سعی صرف واجب ہے، اگر اس کا تہارک نہ کرے گا تو اس کا حج پورا ہو جائے گا، اگر اس کی تباہی ہم سے ترفی ہوئی، اور یہ حکم اس وقت ہے جب پوری یا، سعی چھوٹ جائے، بین اگر صرف تین یا اس سے بھی کم چتر تک ہوں تو خفیہ کے، ایک اس صورت میں ہر "شوط" کے عوض نصف صاع صدقہ کرنے کے علاوہ کچھ واجب نہیں ہے یہ سارے حکام اس صورت میں ہیں جب ترک بد مذہبہ بین تہارک کی بنا پر ایسا ہو، وہ کچھ واجب نہیں، حج کے تمام وجہات کا یہی حکم ہے (۲)۔

گرمی نے صفا و مردہ کی سعی میں کوئی چتر جان یا حذر یا بھوں سے چھوڑ دینا کی شوط میں صفا یا مردہ تک نہ پہنچے گا، تو اس کی سعی صحیح نہ ہوگی، چاہے اس سے ایک ماتمی کیوں نہ چھوڑا ہو، اس پر فوت شدہ دفعہ کی تباہی، جب ہے، اس کی تباہی کے لئے اس دفعہ کی سعی کرنی ہوگی جس کو اس نے چھوڑا یا تھا، چاہے ہی اس کے بعد ہی کیوں نہ ہو، پوری سعی کا عہدہ اس پر لازم نہیں، اس لئے کہ سعی میں موالات (تسلسل) شرط نہیں ہے، بخلاف طواف بیت اللہ کے کہ اس میں موالات شرط ہے (۳)، بعض فقہاء کا خیال ہے کہ سعی میں بھی موالات کی شرط ہے، شافعیہ کا ایک قول یہی ہے۔

اسی طرح گرمی نے سعی کا آغاز مردہ سے کیا تو پہلا چتر غیر معتبر قرار پائے گا، اس سے کہ بنا کریم علیہ السلام سے اس آیت پر مبنی تہارک: "بِإِنْ الصَّلَاةِ وَالْمَرْوَةِ مِنْ شَعَابِ اللَّهِ" (۴) (صفا و مردہ بے شک اللہ کی یادگاروں میں سے ہیں)، پھر آپ علیہ السلام

(۱) لدبوتی علی مشرح فقیر ۴/۴۴۴ شرح المجلد علی المسماج ۴/۱۱۰، انہی ۳۸۸، فتح القدیر ۴/۶۶۴۔
(۲) انہی ۴/۶۶۴۔
(۳) سورۃ بقرہ ۱۵۸۔

مذہب کا رک نہیں نہ ہوگا لکھنا قول معتد اور شافعیہ کا قول اس سے یہ ہے کہ یہ قیوف کافی نہیں ہے، اور اس تمام حلیوں پر اس حج کی تشا لزم ہے، فقہاء نے عبادت کے وقت سے تقدیم اور تاخیر کے معاملہ میں اس طرح سے فرق کیا ہے کہ تقدیم میں غلطی کا تذکرہ ممکن ہے کیونکہ یہ حساب میں غلطی کی وجہ سے واقع ہوتی ہے یا شماروں کی شماعت میں غلطی کی وجہ سے ہوتی ہے بطلان یا بال کی کوئی چیز ہے، اور تاخیر کی غلطی کبھی رویت بلال سے مانع بادل چھا جانے کی وجہ سے ہوتی ہے جس سے چٹا ممکن نہیں ہے۔

یہ حنفیہ کی وہ فریحت میں سے ایک ہے۔

حنابلہ کا مسلک و حنفیہ کی وہ فریحت یہ ہے کہ یہ قیوف کافی ہے اور بے قصد لزم نہیں ہے کیونکہ ایک سال میں دو بار قیوف سہ ہمت ہے، جیسا کہ حنابلہ بیان کرتے ہیں، "اور اس وقت کو کافی قرار دے کر چند سال قیوف کا حکم دیا جائے تو اس میں حرج شدید پیش آئے گا، جیسا کہ حنفیہ بیان کرتے ہیں (۱)۔"

۵- قیوف عرفہ کا تذکرہ:

۲۲- گرجا جی سے جان و جو کر یا جوں کر یا لاسی کی بنا پر قیوف عرفہ چھوڑ دینا، یہاں تک کہ یوم النحر کی صبح طلوع ہونی تو اس حاجت تک نہیں ہوگا اور حلیائی بھی ممکن نہیں ہے، اس لئے اب اس پر لازم ہے کہ عمرہ کر کے احرام سے حال ہو جائے (۲)۔

کردن میں قیوف یا عرفہ سے پہلے ہی عرفہ سے چلا یا تو اس کا رکن ہو یا، البتہ رات میں بھی کچھ قیوف واجب ہے، اس وجہ کو چھوڑنے کی بنا پر اس پر ہم واجب ہوگا، حنفیہ اور حنابلہ کی

(۱) الہدیہ والستارہ ۱۵۳۳ھ، حلیۃ المسلمین ۸۳۸ھ شرح المکلی مع المہاج ۱۱۶۱۵ھ، الفروع ۵۲۲، کتاب الفہج ۵۲۵/۲۔

(۲) شرح المہاج ۱۱۵۳ھ، الہدی ۳۹۶ھ۔

رائے بھی ہے، شافعیہ کا ایک قول بھی یہی ہے، لیکن شافعیہ کا قول رائج یہ ہے کہ ہم ایسا منتخب ہے اس سے کہ اس قیوف کے مطابق رات میں قیام کرنا مست ہے، واجب نہیں، لیکن اس کے باوجود منتخب یہ ہے کہ ہم اسے دیا جائے، تاکہ وجوب ہم کے قائلین کے اختلاف سے روت ہو جائے۔

لیکن اگر وہ تاہی مافات کے لئے غروب سے قبل ہی عرفہ لوٹ جائے اور غروب کے بعد تک وہیں رہے تو بلا تاق اس سے ہم ساتھ ہو جائے گا، اور اگر غروب کے بعد طلوع فجر سے پہلے لوٹ آئے تو جمہور کے نزدیک اس سے ہم ساتھ ہو جائے گا، اس میں حنفیہ کا اختلاف ہے (اس کے نزدیک ہم ساتھ نہیں ہوگا)، کیونکہ اس پر وجوب ہم عرفہ سے قبل از وقت نکل جانے کی بنا پر ہو ہے، اس سے وہی سے ہم ساتھ ہوگا۔

مالیہ کے نزدیک حاجی کو غروب شمس سے قبل نکلنے کی اجازت نہیں ہے، اور غروب سے قبل نکل گیا تو تاہی کے لئے رات تک اس کی وہی نہ رہی ہے، ورنہ اس کا حج باطل ہو جائے گا (۱)۔

۶- قیوف مزدلفہ کا تذکرہ:

۲۳- شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک قیوف مزدلفہ ایک لحظہ ہی کے لئے واجب ہے، بشرطیکہ یہ قیوف عرفہ کے بعد رات کے بعد سے ہے، جس میں ہو، پھر ما شرط نہیں ہے، صرف گذرنا کافی ہے۔

اگر کوئی شخص مزدلفہ سے نصف میل سے قبل روانہ ہو گیا اور فجر سے قبل لوٹ آیا تو اس پر کچھ واجب نہیں، اس لئے کہ واجب او ہو گیا، ہاں اگر نصف میل کے بعد طلوع فجر تک وہیں نہ ہو تو قیوف رائج

(۱) الہدی ۳۹۳ھ، ابن ماجہ ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳۸، ۲۳۳۹، ۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲، ۲۳۴۳، ۲۳۴۴، ۲۳۴۵، ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، ۲۳۴۸، ۲۳۴۹، ۲۳۵۰، ۲۳۵۱، ۲۳۵۲، ۲۳۵۳، ۲۳۵۴، ۲۳۵۵، ۲۳۵۶، ۲۳۵۷، ۲۳۵۸، ۲۳۵۹، ۲۳۶۰، ۲۳۶۱، ۲۳۶۲، ۲۳۶۳، ۲۳۶۴، ۲۳۶۵، ۲۳۶۶، ۲۳۶۷، ۲۳۶۸، ۲۳۶۹، ۲۳۷۰، ۲۳۷۱، ۲۳۷۲، ۲۳۷۳، ۲۳۷۴، ۲۳۷۵، ۲۳۷۶، ۲۳۷۷، ۲۳۷۸، ۲۳۷۹، ۲۳۸۰، ۲۳۸۱، ۲۳۸۲، ۲۳۸۳، ۲۳۸۴، ۲۳۸۵، ۲۳۸۶، ۲۳۸۷، ۲۳۸۸، ۲۳۸۹، ۲۳۹۰، ۲۳۹۱، ۲۳۹۲، ۲۳۹۳، ۲۳۹۴، ۲۳۹۵، ۲۳۹۶، ۲۳۹۷، ۲۳۹۸، ۲۳۹۹، ۲۴۰۰، ۲۴۰۱، ۲۴۰۲، ۲۴۰۳، ۲۴۰۴، ۲۴۰۵، ۲۴۰۶، ۲۴۰۷، ۲۴۰۸، ۲۴۰۹، ۲۴۱۰، ۲۴۱۱، ۲۴۱۲، ۲۴۱۳، ۲۴۱۴، ۲۴۱۵، ۲۴۱۶، ۲۴۱۷، ۲۴۱۸، ۲۴۱۹، ۲۴۲۰، ۲۴۲۱، ۲۴۲۲، ۲۴۲۳، ۲۴۲۴، ۲۴۲۵، ۲۴۲۶، ۲۴۲۷، ۲۴۲۸، ۲۴۲۹، ۲۴۳۰، ۲۴۳۱، ۲۴۳۲، ۲۴۳۳، ۲۴۳۴، ۲۴۳۵، ۲۴۳۶، ۲۴۳۷، ۲۴۳۸، ۲۴۳۹، ۲۴۴۰، ۲۴۴۱، ۲۴۴۲، ۲۴۴۳، ۲۴۴۴، ۲۴۴۵، ۲۴۴۶، ۲۴۴۷، ۲۴۴۸، ۲۴۴۹، ۲۴۵۰، ۲۴۵۱، ۲۴۵۲، ۲۴۵۳، ۲۴۵۴، ۲۴۵۵، ۲۴۵۶، ۲۴۵۷، ۲۴۵۸، ۲۴۵۹، ۲۴۶۰، ۲۴۶۱، ۲۴۶۲، ۲۴۶۳، ۲۴۶۴، ۲۴۶۵، ۲۴۶۶، ۲۴۶۷، ۲۴۶۸، ۲۴۶۹، ۲۴۷۰، ۲۴۷۱، ۲۴۷۲، ۲۴۷۳، ۲۴۷۴، ۲۴۷۵، ۲۴۷۶، ۲۴۷۷، ۲۴۷۸، ۲۴۷۹، ۲۴۸۰، ۲۴۸۱، ۲۴۸۲، ۲۴۸۳، ۲۴۸۴، ۲۴۸۵، ۲۴۸۶، ۲۴۸۷، ۲۴۸۸، ۲۴۸۹، ۲۴۹۰، ۲۴۹۱، ۲۴۹۲، ۲۴۹۳، ۲۴۹۴، ۲۴۹۵، ۲۴۹۶، ۲۴۹۷، ۲۴۹۸، ۲۴۹۹، ۲۵۰۰، ۲۵۰۱، ۲۵۰۲، ۲۵۰۳، ۲۵۰۴، ۲۵۰۵، ۲۵۰۶، ۲۵۰۷، ۲۵۰۸، ۲۵۰۹، ۲۵۱۰، ۲۵۱۱، ۲۵۱۲، ۲۵۱۳، ۲۵۱۴، ۲۵۱۵، ۲۵۱۶، ۲۵۱۷، ۲۵۱۸، ۲۵۱۹، ۲۵۲۰، ۲۵۲۱، ۲۵۲۲، ۲۵۲۳، ۲۵۲۴، ۲۵۲۵، ۲۵۲۶، ۲۵۲۷، ۲۵۲۸، ۲۵۲۹، ۲۵۳۰، ۲۵۳۱، ۲۵۳۲، ۲۵۳۳، ۲۵۳۴، ۲۵۳۵، ۲۵۳۶، ۲۵۳۷، ۲۵۳۸، ۲۵۳۹، ۲۵۴۰، ۲۵۴۱، ۲۵۴۲، ۲۵۴۳، ۲۵۴۴، ۲۵۴۵، ۲۵۴۶، ۲۵۴۷، ۲۵۴۸، ۲۵۴۹، ۲۵۵۰، ۲۵۵۱، ۲۵۵۲، ۲۵۵۳، ۲۵۵۴، ۲۵۵۵، ۲۵۵۶، ۲۵۵۷، ۲۵۵۸، ۲۵۵۹، ۲۵۶۰، ۲۵۶۱، ۲۵۶۲، ۲۵۶۳، ۲۵۶۴، ۲۵۶۵، ۲۵۶۶، ۲۵۶۷، ۲۵۶۸، ۲۵۶۹، ۲۵۷۰، ۲۵۷۱، ۲۵۷۲، ۲۵۷۳، ۲۵۷۴، ۲۵۷۵، ۲۵۷۶، ۲۵۷۷، ۲۵۷۸، ۲۵۷۹، ۲۵۸۰، ۲۵۸۱، ۲۵۸۲، ۲۵۸۳، ۲۵۸۴، ۲۵۸۵، ۲۵۸۶، ۲۵۸۷، ۲۵۸۸، ۲۵۸۹، ۲۵۹۰، ۲۵۹۱، ۲۵۹۲، ۲۵۹۳، ۲۵۹۴، ۲۵۹۵، ۲۵۹۶، ۲۵۹۷، ۲۵۹۸، ۲۵۹۹، ۲۶۰۰، ۲۶۰۱، ۲۶۰۲، ۲۶۰۳، ۲۶۰۴، ۲۶۰۵، ۲۶۰۶، ۲۶۰۷، ۲۶۰۸، ۲۶۰۹، ۲۶۱۰، ۲۶۱۱، ۲۶۱۲، ۲۶۱۳، ۲۶۱۴، ۲۶۱۵، ۲۶۱۶، ۲۶۱۷، ۲۶۱۸، ۲۶۱۹، ۲۶۲۰، ۲۶۲۱، ۲۶۲۲، ۲۶۲۳، ۲۶۲۴، ۲۶۲۵، ۲۶۲۶، ۲۶۲۷، ۲۶۲۸، ۲۶۲۹، ۲۶۳۰، ۲۶۳۱، ۲۶۳۲، ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ۲۶۳۵، ۲۶۳۶، ۲۶۳۷، ۲۶۳۸، ۲۶۳۹، ۲۶۴۰، ۲۶۴۱، ۲۶۴۲، ۲۶۴۳، ۲۶۴۴، ۲۶۴۵، ۲۶۴۶، ۲۶۴۷، ۲۶۴۸، ۲۶۴۹، ۲۶۵۰، ۲۶۵۱، ۲۶۵۲، ۲۶۵۳، ۲۶۵۴، ۲۶۵۵، ۲۶۵۶، ۲۶۵۷، ۲۶۵۸، ۲۶۵۹، ۲۶۶۰، ۲۶۶۱، ۲۶۶۲، ۲۶۶۳، ۲۶۶۴، ۲۶۶۵، ۲۶۶۶، ۲۶۶۷، ۲۶۶۸، ۲۶۶۹، ۲۶۷۰، ۲۶۷۱، ۲۶۷۲، ۲۶۷۳، ۲۶۷۴، ۲۶۷۵، ۲۶۷۶، ۲۶۷۷، ۲۶۷۸، ۲۶۷۹، ۲۶۸۰، ۲۶۸۱، ۲۶۸۲، ۲۶۸۳، ۲۶۸۴، ۲۶۸۵، ۲۶۸۶، ۲۶۸۷، ۲۶۸۸، ۲۶۸۹، ۲۶۹۰، ۲۶۹۱، ۲۶۹۲، ۲۶۹۳، ۲۶۹۴، ۲۶۹۵، ۲۶۹۶، ۲۶۹۷، ۲۶۹۸، ۲۶۹۹، ۲۷۰۰، ۲۷۰۱، ۲۷۰۲، ۲۷۰۳، ۲۷۰۴، ۲۷۰۵، ۲۷۰۶، ۲۷۰۷، ۲۷۰۸، ۲۷۰۹، ۲۷۱۰، ۲۷۱۱، ۲۷۱۲، ۲۷۱۳، ۲۷۱۴، ۲۷۱۵، ۲۷۱۶، ۲۷۱۷، ۲۷۱۸، ۲۷۱۹، ۲۷۲۰، ۲۷۲۱، ۲۷۲۲، ۲۷۲۳، ۲۷۲۴، ۲۷۲۵، ۲۷۲۶، ۲۷۲۷، ۲۷۲۸، ۲۷۲۹، ۲۷۳۰، ۲۷۳۱، ۲۷۳۲، ۲۷۳۳، ۲۷۳۴، ۲۷۳۵، ۲۷۳۶، ۲۷۳۷، ۲۷۳۸، ۲۷۳۹، ۲۷۴۰، ۲۷۴۱، ۲۷۴۲، ۲۷۴۳، ۲۷۴۴، ۲۷۴۵، ۲۷۴۶، ۲۷۴۷، ۲۷۴۸، ۲۷۴۹، ۲۷۵۰، ۲۷۵۱، ۲۷۵۲، ۲۷۵۳، ۲۷۵۴، ۲۷۵۵، ۲۷۵۶، ۲۷۵۷، ۲۷۵۸، ۲۷۵۹، ۲۷۶۰، ۲۷۶۱، ۲۷۶۲، ۲۷۶۳، ۲۷۶۴، ۲۷۶۵، ۲۷۶۶، ۲۷۶۷، ۲۷۶۸، ۲۷۶۹، ۲۷۷۰، ۲۷۷۱، ۲۷۷۲، ۲۷۷۳، ۲۷۷۴، ۲۷۷۵، ۲۷۷۶، ۲۷۷۷، ۲۷۷۸، ۲۷۷۹، ۲۷۸۰، ۲۷۸۱، ۲۷۸۲، ۲۷۸۳، ۲۷۸۴، ۲۷۸۵، ۲۷۸۶، ۲۷۸۷، ۲۷۸۸، ۲۷۸۹، ۲۷۹۰، ۲۷۹۱، ۲۷۹۲، ۲۷۹۳، ۲۷۹۴، ۲۷۹۵، ۲۷۹۶، ۲۷۹۷، ۲۷۹۸، ۲۷۹۹، ۲۸۰۰، ۲۸۰۱، ۲۸۰۲، ۲۸۰۳، ۲۸۰۴، ۲۸۰۵، ۲۸۰۶، ۲۸۰۷، ۲۸۰۸، ۲۸۰۹، ۲۸۱۰، ۲۸۱۱، ۲۸۱۲، ۲۸۱۳، ۲۸۱۴، ۲۸۱۵، ۲۸۱۶، ۲۸۱۷، ۲۸۱۸، ۲۸۱۹، ۲۸۲۰، ۲۸۲۱، ۲۸۲۲، ۲۸۲۳، ۲۸۲۴، ۲۸۲۵، ۲۸۲۶، ۲۸۲۷، ۲۸۲۸، ۲۸۲۹، ۲۸۳۰، ۲۸۳۱، ۲۸۳۲، ۲۸۳۳، ۲۸۳۴، ۲۸۳۵، ۲۸۳۶، ۲۸۳۷، ۲۸۳۸، ۲۸۳۹، ۲۸۴۰، ۲۸۴۱، ۲۸۴۲، ۲۸۴۳، ۲۸۴۴، ۲۸۴۵، ۲۸۴۶، ۲۸۴۷، ۲۸۴۸، ۲۸۴۹، ۲۸۵۰، ۲۸۵۱، ۲۸۵۲، ۲۸۵۳، ۲۸۵۴، ۲۸۵۵، ۲۸۵۶، ۲۸۵۷، ۲۸۵۸، ۲۸۵۹، ۲۸۶۰، ۲۸۶۱، ۲۸۶۲، ۲۸۶۳، ۲۸۶۴، ۲۸۶۵، ۲۸۶۶، ۲۸۶۷، ۲۸۶۸، ۲۸۶۹، ۲۸۷۰، ۲۸۷۱، ۲۸۷۲، ۲۸۷۳، ۲۸۷۴، ۲۸۷۵، ۲۸۷۶، ۲۸۷۷، ۲۸۷۸، ۲۸۷۹، ۲۸۸۰، ۲۸۸۱، ۲۸۸۲، ۲۸۸۳، ۲۸۸۴، ۲۸۸۵، ۲۸۸۶، ۲۸۸۷، ۲۸۸۸، ۲۸۸۹، ۲۸۹۰، ۲۸۹۱، ۲۸۹۲، ۲۸۹۳، ۲۸۹۴، ۲۸۹۵، ۲۸۹۶، ۲۸۹۷، ۲۸۹۸، ۲۸۹۹، ۲۹۰۰، ۲۹۰۱، ۲۹۰۲، ۲۹۰۳، ۲۹۰۴، ۲۹۰۵، ۲۹۰۶، ۲۹۰۷، ۲۹۰۸، ۲۹۰۹، ۲۹۱۰، ۲۹۱۱، ۲۹۱۲، ۲۹۱۳، ۲۹۱۴، ۲۹۱۵، ۲۹۱۶، ۲۹۱۷، ۲۹۱۸، ۲۹۱۹، ۲۹۲۰، ۲۹۲۱، ۲۹۲۲، ۲۹۲۳، ۲۹۲۴، ۲۹۲۵، ۲۹۲۶، ۲۹۲۷، ۲۹۲۸، ۲۹۲۹، ۲۹۳۰، ۲۹۳۱، ۲۹۳۲، ۲۹۳۳، ۲۹۳۴، ۲۹۳۵، ۲۹۳۶، ۲۹۳۷، ۲۹۳۸، ۲۹۳۹، ۲۹۴۰، ۲۹۴۱، ۲۹۴۲، ۲۹۴۳، ۲۹۴۴، ۲۹۴۵، ۲۹۴۶، ۲۹۴۷، ۲۹۴۸، ۲۹۴۹، ۲۹۵۰، ۲۹۵۱، ۲۹۵۲، ۲۹۵۳، ۲۹۵۴، ۲۹۵۵، ۲۹۵۶، ۲۹۵۷، ۲۹۵۸، ۲۹۵۹، ۲۹۶۰، ۲۹۶۱، ۲۹۶۲، ۲۹۶۳، ۲۹۶۴، ۲۹۶۵، ۲۹۶۶، ۲۹۶۷، ۲۹۶۸، ۲۹۶۹، ۲۹۷۰، ۲۹۷۱، ۲۹۷۲، ۲۹۷۳، ۲۹۷۴، ۲۹۷۵، ۲۹۷۶، ۲۹۷۷، ۲۹۷۸، ۲۹۷۹، ۲۹۸۰، ۲۹۸۱، ۲۹۸۲، ۲۹۸۳، ۲۹۸۴، ۲۹۸۵، ۲۹۸۶، ۲۹۸۷، ۲۹۸۸، ۲۹۸۹، ۲۹۹۰، ۲۹۹۱، ۲۹۹۲، ۲۹۹۳، ۲۹۹۴، ۲۹۹۵، ۲۹۹۶، ۲۹۹۷، ۲۹۹۸، ۲۹۹۹، ۳۰۰۰، ۳۰۰۱، ۳۰۰۲، ۳۰۰۳، ۳۰۰۴، ۳۰۰۵، ۳۰۰۶، ۳۰۰۷، ۳۰۰۸، ۳۰۰۹، ۳۰۱۰، ۳۰۱۱، ۳۰۱۲، ۳۰۱۳، ۳۰۱۴، ۳۰۱۵، ۳۰۱۶، ۳۰۱۷، ۳۰۱۸، ۳۰۱۹، ۳۰۲۰، ۳۰۲۱، ۳۰۲۲، ۳۰۲۳، ۳۰۲۴، ۳۰۲۵، ۳۰۲۶، ۳۰۲۷، ۳۰۲۸، ۳۰۲۹، ۳۰۳۰، ۳۰۳۱، ۳۰۳۲، ۳۰۳۳، ۳۰۳۴، ۳۰۳۵، ۳۰۳۶، ۳۰۳۷، ۳۰۳۸، ۳۰۳۹، ۳۰۴۰، ۳۰۴۱، ۳۰۴۲، ۳۰۴۳، ۳۰۴۴، ۳۰۴۵، ۳۰۴۶، ۳۰۴۷، ۳۰۴۸، ۳۰۴۹، ۳۰۵۰، ۳۰۵۱، ۳۰۵۲، ۳۰۵۳، ۳۰۵۴، ۳۰۵۵، ۳۰۵۶، ۳۰۵۷، ۳۰۵۸، ۳۰۵۹، ۳۰۶۰، ۳۰۶۱، ۳۰۶۲، ۳۰۶۳، ۳۰۶۴، ۳۰۶۵، ۳۰۶۶، ۳۰۶۷، ۳۰۶۸، ۳۰۶۹، ۳۰۷۰، ۳۰۷۱، ۳۰۷۲، ۳۰۷۳، ۳۰۷۴، ۳۰۷۵، ۳۰۷۶، ۳۰۷۷، ۳۰۷۸، ۳۰۷۹، ۳۰۸۰، ۳۰۸۱، ۳۰۸۲، ۳۰۸۳، ۳۰۸۴، ۳۰۸۵، ۳۰۸۶، ۳۰۸۷، ۳۰۸۸، ۳۰۸۹، ۳۰۹۰، ۳۰۹۱، ۳۰۹۲، ۳۰۹۳، ۳۰۹۴، ۳۰۹۵، ۳۰۹۶، ۳۰۹۷، ۳۰۹۸، ۳۰۹۹، ۳۱۰۰، ۳۱۰۱، ۳۱۰۲، ۳۱۰۳، ۳۱۰۴، ۳۱۰۵، ۳۱۰۶، ۳۱۰۷، ۳۱۰۸، ۳۱۰۹، ۳۱۱۰، ۳۱۱۱، ۳۱۱۲، ۳۱۱۳، ۳۱۱۴، ۳۱۱۵، ۳۱۱۶، ۳۱۱۷، ۳۱۱۸، ۳۱۱۹، ۳۱۲۰، ۳۱۲۱، ۳۱۲۲، ۳۱۲۳، ۳۱۲۴، ۳۱۲۵، ۳۱۲۶، ۳۱۲۷، ۳۱۲۸، ۳۱۲۹، ۳۱۳۰، ۳۱۳۱، ۳۱۳۲، ۳۱۳۳، ۳۱۳۴، ۳۱۳۵، ۳۱۳۶، ۳۱۳۷، ۳۱۳۸، ۳۱۳۹، ۳۱۴۰، ۳۱۴۱، ۳۱۴۲، ۳۱۴۳، ۳۱۴۴، ۳۱۴۵، ۳۱۴۶، ۳۱

کے مطابق اس پر دم واجب ہے۔

حنفیہ کے نزدیک قوف مزدلفہ کا وقت طواف فجر کے بعد سے طواف شمس تک ہے، اس دوران کم از کم ایک لفظ کے لئے بھی حرام واجب ہے اگر کسی نے عذر بنام قوف چھوڑ دیا تو کچھ واجب نہیں عذر مثلاً کمزوری یا بیماری ہو یا عورت جو جوجم سے ڈرتی ہو البتہ اگر کوئی بد عذر وقت مقررہ سے قبل مزدلفہ سے نکل جائے تو اس پر دم واجب ہے اس سے ظاہر ہوا کہ اگر وہ طواف قوف سے قبل مزدلفہ میں ہو تو اس پر دم واجب ہے۔

مالکیہ کے نزدیک مزدلفہ میں کم از کم کجاوہ اتارنے کے وقت کے بعد رکھنا واجب ہے، چاہے عملاً کجاوہ نہ اتارا جائے، اگر اتنی مقدار قوف نہ کیا، صبح ہوئی تو اس پر دم واجب ہے، البتہ اگر کوئی عذر ہو تو کچھ واجب نہیں (۱)۔

ز۔ رمی جمار کا تہ ارک:

۲۴۔ مالکیہ اور حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ جو شخص ایک یا ۱۰۰۰ رمی عداہ سہوا چھوڑ دے تو قول اللہ کے مطابق باقی ایام تشریق میں اس کی جاتی کرنی ہوگی، اگر یہ ۱۰۰۰ رمی پائے کی، ایک قول یہ ہے کہ یہ قضاء ہوگی، عراقی کی صورت میں کوئی دم واجب نہ ہوگا۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایام تشریق کے پہلے اور دوسرے دن رمی کو رات تک موخر کرے، طواف فجر سے قبل کر لے تو جائز ہے اور اس پر کچھ واجب نہیں، اس لئے کہ ایام رمی میں رات بھی وقت رمی ہے۔

البتہ جمرہ عقبہ کی رمی کے بارے میں امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ

(۱) شرح فتح القدیر ۲/۸۰ ص ۸۰۲، ابن ماجہ ۲/۸۷، شرح الکبیر مع حلیۃ رد المحتار ۲/۲۳۲، شرح المنہاج للعلانی ۱/۱۶۲، الفروع ۵/۵۱۰۔

ہے کہ اس کا وقت غروب شمس تک ہے اگر کوئی غروب سے قبل رمی نہ کرے اور رات میں، ہر سال صبح ۳۰ سے قبل رمی کر لے تو کافی ہے اور اس پر کچھ واجب نہیں۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ رمی کو تاخیر کے ساتھ رات میں کرنا ائیس بلکہ طوراً ہی قنہ ہے اس صورت میں اس پر ایک دم واجب ہوگا (۱)۔

ح۔ طواف افاضہ کا تہ ارک:

۲۵۔ حنفیہ، مالکیہ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی نے عرفہ کے بعد کوئی بھی طواف صحیح کیا خواہ واجب ہو یا نفل تو وہ طواف افاضہ ہی قرار پائے گا، اس کی نیت ہو یا نہ ہو۔

تہ عرفہ کے بعد کوئی طواف چھوڑ کر اپنے وطن روانہ ہو جائے تو طواف افاضہ کی ادائیگی کے لئے احرام کے ساتھ مکہ واپس ضروری ہے، جب تک وہ طواف صحیح نہ کرے گا عورتوں کے حق میں حرم ہی رہے گا، حامل نہ ہوگا، بعض مذاہب میں اس سلسلے میں کچھ تفصیلات پائی جاتی ہیں، اس کے لئے ”حج“ کی بحث دیکھی جائے۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی طواف افاضہ چھوڑ کر طواف ودا یا طواف نفل ادا کرے تو جس نیت سے طواف کرے گا وہی طواف ادا ہوگا، طواف افاضہ میں ہوگا، اگر وہ طواف ودا یا نفل کے بعد اپنے وطن چلا جائے تو اس پر طواف افاضہ کی ادائیگی کے لئے بحالت احرام مکہ واپسی لازم ہے، اس سے کہ طواف افاضہ رکن ہے، طواف لی ۱۱ ادائیگی تک وہ عورتوں کے حق میں حرم رہے گا (۲)۔

(۱) البدائع ۲/۳۷، فتح القدیر ۲/۸۶ ص ۸۶، رد المحتار ۲/۸۲، جوہر لکھنؤ ۲/۸۲، شرح المنہاج مع حلیۃ رد المحتار ۲/۲۳۲، الفروع ۵/۵۱۰، الفروع ۵/۵۱۰۔

(۲) الفروع ۲/۳۷ ص ۳۷، حلیۃ رد المحتار ۲/۲۳۲، شرح المنہاج ۲/۱۰۳، البدائع ۲/۳۷ ص ۳۷، رد المحتار ۲/۲۳۲، شرح المنہاج ۲/۱۰۳۔

ثلاث، ثم توجها وصلى تلك الثلاث“ (مرہی ہے کہ حضرت عمرؓ ایک بار تیس دن تک بے ہوش رہے، اتفاق ہوا تو مصاحبین سے دریافت کیا کہ کیا میں نے نماز پڑھ لی ہے؟ لوگوں نے عرض کیا: آپ نے تیس دن سے نماز نہیں پڑھی، پھر حضرت نماز نے وضو کیا، دینوں دن کی نمازیں تضاکیں۔ حضرت عمران بن حصینؓ اور حضرت سہدن جب سے بھی اسی طرح منقول ہے اور یہی ہے کہ اس وجہ میں مخالفت منقول معلوم نہیں، اس طرح کیا اجازت قائم ہو گیا۔

۲۸- ایک شخص نے حالت ایست میں ہی نماز کے وقت کا ایک رُک پڑا اور اس سے قبل ہی پگھل یا بے ہوش ہو گیا تو اس میں فرض و کرنے کی گنجائش نہیں تھی تو مصاحبہ مالکیہ کے نزدیک تضا واجب نہیں ہے، ثانیہ فاضل بھی یہی ہے حنابلہ کے نزدیک اس کی تضا واجب ہے اور اس میں فرض اور اس کے گنجائش تھی تو بھی مصاحبہ کے نزدیک تضا واجب نہیں ہے، اس لئے کہ وقت کا آخری جزء نے سے پہلے پڑے اگر اس کی فرض نہ ہو تو جو وقت کے آخری جزء سے دستہ ہو جاتا ہے اور پھر اس آخری وقت میں ایست شرط ہوتی ہے، کیونکہ اصل پر کوئی ذمہ داری نہیں ڈالی جاسکتی اور مذکورہ صورت میں اس آخری وقت میں وہ مجنون یا بے ہوش تھا، کسی ذمہ داری کا اہل نہیں تھا، اس لئے اس کی تضا واجب نہ ہوگی، مالکیہ کی بھی یہی رائے ہے، بعض اہل مدینہ اور حنفیہ میں عہدہ کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک احتیاط تضا میں ہے۔

ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس پر تضا واجب ہے، اس سے کہ وہ جب اہل وقت ہی میں ثابت ہو جاتا ہے، اس بنا پر تضا لازم ہے۔

۲۹- اگر پگھل یا بے ہوش ہو جائے، آخر وقت میں اتفاق ہو تو اخیر کے

اقول ہیں۔

ایک قول یہ ہے کہ جب تک وقت میں رہی فرض کی ممکنہ گنجائش نہ ہو اس کی فرض پانے والا نہیں کہا جائے گا، امام شافعی کا خیال بھی یہی ہے۔

۱۔ اقول جو فرضی اور اشتہائیں کا ہے، جس کو ”قوں مختار“ قرار دیا گیا ہے، یہ ہے کہ اگر وقت میں صرف تیرہ کی گنجائش ہو تو اس کی فرض کا پانے والا قرار دیا جائے گا اور اس پر فرض کی ”اسی لازم ہوئی، حنابلہ اور بعض ثانیہ کی رائے یہی ہے۔

مالکیہ کے نزدیک اگر وقت میں حصول طہارت کے بعد کم از کم ایک رکعت کی بھی ممکنہ گنجائش ہو تو فرض کی ادائیگی لازم ہوگی، بعض ثانیہ کی رائے یہی ہے، ثانیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ صرف ایک رکعت کے قدر وقت رہنا کافی ہے (۱)۔

۱۔ روزہ میں:

۳۰- اگر جون پورے رمضان انسان پر طاری رہے تو روزہ کی تضا واجب نہیں ہے، خود بخود پہلی ہو یا عارضی، حنفیہ، ثانیہ اور مذہب کا مسلک یہی ہے، لیل میں حدیث ہے جو پہلے گذری: ”رفع القدم عن ثلاث“ اور اگر بے ہوش رمضان پھر طاری رہے تو حسن بصری کے ماہود تمام فقہاء کے نزدیک تضا واجب ہے، لیل یہ آیت کریمہ ہے: ”فمن كان مريضا او عسى سفر لعلة من ايام احرام“ (چترم میں سے جو شخص بیمار ہو یا سفر میں ہو یا عذر سے دنوں کا شمار رکھتا (لاحرم ہے))، اور بے ہوشی بھی ایک قسم کا مرض ہے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۵۱۳، مختار ص ۷۷، مشکوٰۃ ص ۴۰۳، ۴۰۴، المدح ص ۹۶، ۹۷، ۲۳۶، لروق لصر ص ۲۷۲، جوہر فوفیل ص ۳۳، مائ ص ۲۳۸، المصوب ص ۶۰، ۶۱، اسنی المطالب ص ۳۳، عی ص ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸،

مالکیہ کے نزدیک مجنوں پر اتفاق کے بعد قضاء واجب ہے، لیکن یہی مذکورہ نیت ہے، اس سے کہ جنون بھی ایک قسم کا مرض ہے، حضرت امام احمد بن حنبل سے بھی مجنوں کے لئے اسی طرح کا قول منقول ہے، اگر مجنوں کو رمضان میں کسی دن اتفاق ہو جائے تو خفیہ کے نزدیک گنہگار نہ ہو، لیکن رمضان کی قضا اس پر واجب ہوئی، یہ فقہاء نے اتفاق کیا ہے، ورنہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ قضا لازم نہ ہو، امام شافعی کی رائے یہی ہے۔

امام محمد نے اصلی اور عارضی کا فرق کیا ہے یعنی جنون اصلی میں جو روزے فوت ہوں اس کی قضا نہیں ہے، ورنہ عارضی میں جو فوت ہوں اس کی قضا واجب ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک زمانہ جنون میں جو روزے فوت ہوں ساقط حدیث کی بنا پر اس کی قضا نہیں ہے، مالکیہ کے نزدیک قضا واجب ہے۔

بے ہوش پر فوت شدہ روزوں کی قضا تمام فقہاء کے نزدیک واجب ہے۔

۳۱- جس دن جنون یا بے ہوشی جاری ہوئی اس کی رات میں ہی اگر کسی سے روزے کی نیت کر لی تھی تو اس دن کے روزے کا اعتبار ہوگا، ورنہ اس کی قضا واجب نہ ہوگی، یہ فقہاء کی رائے ہے۔

مالکیہ کے نزدیک اگر جنون یا بے ہوشی صبح صادق کے بعد جاری ہوئی اور دن کے اکثر حصے تک جاری رہی تو اس پر قضاء واجب ہے، ورنہ صبح صادق کے بعد جاری ہوئی اور نصف یوم یا اس سے بھی کم تک تمام رہی تو یہ روزہ کافی ہوگا، ورنہ اس پر قضا لازم نہ ہوگی۔

صبح صادق کے ساتھ ہی یا اس سے بھی پہلے جنون یا بے ہوشی جاری ہوئی تو اس دن کی قضا ہر صورت میں واجب ہے، اس لئے کہ بوقت نیت اس کے پاس عقل نہ تھی کہ نیت کرنا۔

شافعیہ کا قول ظہر اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر اس میں ہی

بھی نحو، راہی اتفاق ہو جائے تو بے ہوشی روزہ کے سے قضا واجب نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے کسی بھی حصہ میں حالت اتفاق کی نیت روزہ کے لئے کافی ہے۔

شافعیہ کا یہ قول یہ ہے کہ بے ہوشی علی الاطلاق قضا واجب رہے، تیسرے قول یہ ہے کہ اگر اس کے آغاز میں اتفاق ہو جائے تو قضا واجب نہیں ہے، ورنہ روزہ کی نیت کے بعد کوئی پگھل ہو جائے تو اس میں اتفاق نہیں ہے، قول چہدیں روزہ باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ یہ ایسا عارضہ ہے جو ماضی فریضہ کو ماضی قرار دیتا ہے، اس سے روزہ کو بھی باطل قرار دینا، قول قدیم میں یہ بے ہوشی کی طرح ہے۔

حنابلہ کے نزدیک جنون بے ہوشی کے حکم میں ہے، یعنی اگر رات میں نیت کرے اور اس میں کسی وقت ذرا بھی اتفاق ہو جائے تو اس کا روزہ درست ہوگا۔

۳۲- جنوں یا بے ہوشی سے جس دن اتفاق حاصل ہو اس دن کے روزہ کے بارے میں فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اگر جنون عارضی ہو ورنہ اتفاق دن میں رمل سے قبل حاصل ہو ورنہ روزہ کی نیت کر لے تو اس دن کا روزہ ہو جائے گا، جنون اصلی میں اختلاف ہے، بے ہوشی میں بلا اختلاف روزہ ہو جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک اگر صبح صادق سے قبل اتفاق ہو جائے تو مجنوں اور بے ہوشی دونوں کے لئے اس دن کا روزہ درست ہو جائے گا، ورنہ اتفاق صبح صادق کے بعد ہو تو اس کا حکم سنیہ تفصیل کے مطابق ہوگا۔

شافعیہ کے نزدیک اگر مجنوں کو دن میں اتفاق ہو جائے تو قیاسی صبح کے مطابق اس پر قضا واجب نہیں ہے، ورنہ اس کے سے نیت دن کھانے پینے اور جماعت سے پرہیز مستحب ہے، یہ یکقول ہے، ورنہ قول یہ ہے کہ قضا واجب ہے، بے ہوشی کے بارے میں حکم یہ ہے کہ اگر اس سے اتفاق ہو جائے تو اس کا روزہ معتبر ہوگا۔

تذکرہ ۳۳-۳۴

میں اختلاف ہے^(۱)۔

حیارات کے بارے میں مذکورہ مسئلہ کی تفصیل ”صدۃ“،
”صدم“، ”حج“، ”جنوں“ اور ”افعیہ“ کی اصطلاحات میں دیکھی
جائے۔

سوم-حج میں:

۳۳- یک شخص نے حج کا احرام باندھا اور اس پر خون یا بے ہوشی
حاری ہوئی پھر قوف عرفہ سے قبل اتفاق ہو گیا اور اس نے قوف عرفہ
تو اتفاق اس کا حج درست ہوگا۔

اسی طرح کوئی شخص نہو یا بے ہوشی کی بنا پر احرام حج نہ باندھ
یا، بین قوف عرفہ سے قبل اس کو اتفاق ہو گیا اور اس نے احرام باندھ
مگر قوف عرفہ پر تو اس کا حج ہو گیا البتہ اس پر جزاء کے وجوب کے
بارے میں کچھ تفصیل ہے۔

اسی طرح اگر کسی مجنون یا بے ہوشی کی طرف سے اس کے ملی
نے احرام باندھا (ان حضرات کے مسلک کے مطابق جو اس کے
جوہر کے قائل ہیں مثلاً، حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ) اور یہ دونوں قوف عرفہ
سے قبل اتفاق پا گئے مگر قوف عرفہ پر تو انوں کا حج درست ہو جائے گا،
اگر کسی سے حالت اتفاق میں احرام باندھا یا اس کی طرف سے اس کے
ملی سے باندھا اور پھر اس پر خون یا بے ہوشی حاری ہوئی اور اسی
حالت میں اس سے قوف عرفہ یا تو مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، مالکیہ
اس کا حج صحیح ہو جائے گا، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ حج فرض ہوگا
یا نہیں؟

حنفیہ کے نزدیک بے ہوشی کا حج صحیح ہوگا، مجنون کے بارے

اشارہ سے عاجز مریض کا تذکرہ:
۳۴- جو شخص نماز میں رکوع و سجود کے لئے سر سے اشارہ نہ کر سکتا ہو
وہ پلک کے اشارے سے نماز پڑھے اور دل میں نیت کر لے، اس
لئے کہ حضرت علیؓ کی حدیث ہے: ”یصلی المریض قائماً، فإن
لم يستطع صلى جالساً، فإن لم يستطع صلى على جنبه
مستقبلاً القبلة، فإن لم يستطع صلى مستقبلاً على قفاه،
ورحله إلى القبلة، وأوماً بطرفه“^(۲) (مریض کھڑے ہو کر نماز
پڑھے، اگر نہ ہو سکے تو بیٹھ کر پڑھے، یہ بھی نہ ہو سکے تو قہرہ رو کر دت
کے مثل لیٹ کر مار پڑھے، یہ بھی نہ ہو سکے تو چپٹ لیٹ کر اپنے دونوں
پاؤں قبلہ کی طرف کر کے مار پڑھے، اگر کچھ سے اٹھ کرے)۔
تمام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے۔

اگر آنکھ سے اشارہ کرنا ممکن نہ ہو تو انگلی کے اشارے سے نماز
پڑھے، اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو حس طرح ممکن ہو ہی طرح نماز
پڑھے، خود دل سے تمام افعال کرتے پڑیں، جب تک عقل
باقی ہے مگر بہر حال معاف نہیں، اس سے اگر زبان، جسم میں

(۱) ابن ماجہ ص ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱

تدارک ۳۵-۳۶

نماز چھوڑ کر سونا رو جائے تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ جب یاد آئے اس کو
"اُکر لے"۔

اُتر وقت کے اندر ایک رُحمت بھی "اُکر لے" یا تحریمہ بارہ
لے لے یا اُتر پار پائے لی، یہ مسئلہ فقہانی ہے، وقت فوت ہو جائے تو
اس کی تصانیف تفسار سے ہوتی (۱)۔

تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: "صدقہ"، "صوم"، "زکوٰۃ"
کی اصطلاحات۔

جو نماز، رہ زندہ یا حج شروع کرنے کے بعد فاسد کر دے،
اس کا تدارک:

۳۶- تمام فقہاء اس پر متفق ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی فرض عبادت کو
قائم کرے تو اُتر وقت میں گنجائش ہو تو اس کی ادائیگی وقت کے اندر
واجب ہے، مثلاً نماز قائم کرنے کے بعد وقت میں گنجائش موجود ہو
کہ دو دو بارہ پڑھی جائے تو دو بارہ پڑھی جائے گی، اور اگر وقت نکل
چکا ہو، مثلاً نماز کا وقت جا چکا ہو یا وقت تو باقی ہو مگر دو بارہ اس عبادت
کو بحال لانے کی گنجائش نہ ہو، مثلاً نماز جبکہ وقت نکل رہا ہو، اور روزہ
حج اُتر فاسد ہو جائے تو دو بارہ اسی وقت میں ان کو ادا نہیں کر سکتے تو
ان صورتوں میں قضاء واجب ہے۔

نفل عبادت حنیفہ ورمالید کے بارے میں شروع کرنے کے بعد
لامر ہو جاتی ہے، اور اس کا پورا کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک حج عمرہ کے سوا کوئی بھی نفل
عبادت شروع کرنے سے واجب نہیں ہوتی، اس کو پورا کرنا محض
"تحبیب" ہے، البتہ حج عمرہ و شروع کرنے کے بعد لازم ہو جاتے ہیں۔

حرکت کرنے کی طاقت نہ ہو تو دل ہی میں تمام اذکار و افعال کا اختصار
کر کے نماز پورا کر لے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "لَا
يُكْنِفُ اللَّهُ بَعْضًا إِلَّا وَسْعِيهَا" (۱) (اللہ کسی کو دمہ، ار نہیں بناتا)۔
اس کی بساط کے مطابق۔

یہ دیکھ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے فقہ امام مکر کا مسلک
ہے، امام مکر کے علاوہ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اذکار و صرفہ سے
درست ہے "کچھ پیشانی یا دل سے اذکار و سنانی نہیں ہے، اس
سے کہ حدود کا فریضہ سے نہیں ہوتا، خلاف مر کے کہ اس سے
حدود کا فریضہ ہوتا ہے، اس لئے جوہر کے اذکار و سنانی ہوتا ہے
نہر کو موثر کر دے، مگر وہ ہی حالت میں مرحا لے تو اس پر کچھ
وجہ نہیں ہوگا، مگر رُحمت مند ہو جائے تو صحیح رائے یہ ہے کہ
صرف ایک دن و رات کی قضا لازم ہے، اس لئے کہ تمام نمازوں کی
قضا میں حرق شدہ ہے (۲)۔

سہوہ نسیان کا تدارک:

۳۵- نسیان یا سہو کی بنا پر اگر کوئی حکم چھوٹ جائے تو وہ حکم ساقط نہ
ہوگا، بلکہ اس کا تدارک واجب ہوگا، اگر کوئی بھول کر نماز یا روزہ یا
زکوٰۃ یا کفارہ یا غرض چھوڑ دے تو اس پر ممکن حد تک امر واجب ہے، اور
ممکن نہ ہو تو قضا سے اس کی تصانیف کرے گا، اس میں کسی امام کا
خلاف نہیں ہے، ارشاد نبوی ہے: "من نسي صلاة أو نام عنها
فكفارتها أن يصلّيها إذا ذكرها" (۳) (جو نماز بھول جائے یا

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۶۔

(۲) الاثر ۱/۱۶۱، ۱۶۲، البدیع ۱/۱۰۷، ۱۰۸، الفوائد الدروانی ۱/۲۸۵،
مہدۃ الحاج ۱/۳۵۰، المہدوب ۱/۱۰۸، کشاف الفتاویٰ ۱/۹۹، شرح مختصر
لو رایت ۱/۲۷۱۔

(۳) حدیث "من نسي صلاة أو نام عنها، فكفارتها أن يصلّيها إذا
ذكرها" کی روایت مسلم (۱/۲۷۱ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۱) الاشارة لابن نجيم ۳/۳۰۳، البدیع ۱/۲۸۵، مہدۃ ۱/۲۸۵،
الاشارة للسبكي ۲/۳۹، ۴۰، طبع مکتبۃ اعلیٰ، شرح مختصر لو رایت ۱/۸۰۔

ورسا کو پورا کرنا ضروری ہے۔

اس لحاظ سے اگر کوئی نفل عبادت شروع کر کے فائدہ نہ دے تو حنیف و رملک کیہ کے نزدیک اس کی قسم و سبب ہے۔ اس لئے کہ زمان حد بندی ہے: "وَلَا يَطْنُوا أَعْمَالَكُمْ" ^(۱) (اور اپنے اعمال کو رینگاں مت دو۔)

منافعیہ و رحمانیہ کے نزدیک حج بھروسے کی بھی عبادت کی تفسیر ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ روایت کرتی ہیں: "دخل علی رسول اللہ ﷺ فقال: هل عندک شیء؟ فقلت: لا، فقال: ابی ادا صوم، ثم دخل علی یوما آخر فقال: هل عندک شیء؟ فقلت: نعم، فقال: ادا الفطر، و ان کنت قد فرضت الصوم" (۲) (میرے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائے، دریافت فرمایا کہ کیا تمہارے پاس کچھ کھانے کو ہے؟ میں نے عرض کیا: نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: تب میں حج رو رہے ہوں گا، پھر ایک روز میں تشریف لائے، دریافت فرمایا: کیا تمہارے پاس کچھ ہے؟ میں نے عرض کیا: ہاں، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تب میں رمہ روزہ رو رہا ہوں گا، گریہ میں رو رہا ہوں اور چہاتھا۔)

البتہ حج عمرہ کو عمرہ - مدثرے تو اس کی تساہا جب ہے۔ اس سے بالعموم ان کے سے ہزاری مشقت ہواشت مر کے فسان پہنچتا ہے، اس بنا پر شرعاً عمرے کے بعد پلازم ہو جا میں گئے (۳)۔

اسماء ()

(۲) حدیث حضرت عائشہؓ "ہل عندک شیء" کی روایت مسلم (۸۰۹/۲) طبع
عجمی (انور دار قطنی ۵/۲ طبع دار احیاء مصر) کے ہے الفاظ دو قطع
کے ہیں۔

(۳) ابن عابدین از ۴۳ که الیوم الخ تا ۲۹۰، ۲۹۱، خطاب مر ۹۰،
امروزه از ۹۵، کتاب فتنه مر ۲۲

مرید کی فوت شدہ عمارات کا تذکرہ:

۳۔ سرتہ کی جو عبادات ایامِ ارتدہ اور میں فوت ہوئی ہیں رجوع
لی اسلام کے بعد اس پر ان کی تشریح کی نہیں ہے اس سے کہ
حالتِ ارتدہ میں وہ شریعت کے احکام کا مٹاؤ نہیں تھا، ورنہ اس سے
کہ ارتدہ ماری تعالیٰ ہے: قُلْ لِلدِّينِ كُفْرُؤُاۤیۡنَ یَسْهُوۡاۤیۡغَفِرُ
لَهُم مَّا قَدْ سَلَفَ۔^(۱) (آپ کہہ دیجئے (ب) کافروں سے کہ اگر
یہ لوگ باز آجائیں گے تو جو کچھ پہلے ہو چکا ہے وہ (سب) نہیں
معاف کر دیا جائے گا) ارتدہ نبوی ہے: الاسلام یجب
ما قبلہ۔^(۲) (اسلام سابقہ تمام چیزوں کو ختم کر دیتا ہے)۔

یہ حسیہ، مانیہ، درخشاں کا موقف ہے، ثنائیہ کے ایک یہ م
ارتہ کی فوت شدہ حالت کی تشاہد ہے، اس سے کہ مرتہ
(قبل ارتہ) اسلام کا قیام کرتا تھا، امری وہ ہے کہ مرتہ نری
تجلیف کا مستحق نہیں ہے۔

۳۸- جو عبادات امتہ اور سے قبل حالتِ سہم میں فوت ہوئیں، ان کی قضا و توجہ کے بعد واجب ہے، اس لئے کہ حالتِ اسلام میں یہ عبادات اس پر واجب تھیں، پس واجب رہیں گی، یہ حنفیہ مٹا فعیہ اور متاثرہ کا مذہب ہے۔

مالیہ کے رویہ کیل در ارتدہ کی قوت شدہ عبادت کا بھی مطالبہ نہ ہوگا۔ اس لئے کہ ارتدہ حج کے سو و سہ کی تمام وجہات نماز، روزہ کو ساقط کر دیتا ہے، البتہ فریضہ حج باطل نہ ہوگا، و بعد سلام اس کو اور ماہ واجب ہوگا۔ اس لئے کہ اس کا مقتضی عمر باقی ہے۔

$$-2A_1\lambda_1^2\lambda_2^2 \quad (1)$$

(۲) حدیث ۳۱۳۱ اسلام پیچھ ما قبلہ کی روایت احمد (۱۹۸۳ء طبع ایڈیشن) کے تحت ہے۔ اسی نے صحیح بخاری میں اس کو احمدی طریقہ کی طرف منسوب کیا ہے اور کہا ہے کہ ان دونوں کے رجال متحد ہیں (صحیح بخاری ۱۹۸۳ء طبع ۳۵۵)۔

تداوی ۳-۵

”خفہ مخویر“ رہتا ہے۔ کہ کوئی ہی وہ اس کی بیماری میں مائع ہے۔
”الطیب“ جسم، نفس کا طاق رہا، اس طرح ”طیب“ ”مداوۃ“
کے ہم معنی ہے (۱)۔

ب- تریض:

۳- ”تمریض“ ”موضع“ کا مصدر ہے اس کے معنی تینہ
ملنے کی ذمہ داری سنا، ”موضع تمریض“ اس وقت ہوتے ہیں
جب کوئی ہی کے ملنے کی ذمہ داری لے، اس کی تیار داری کرے
اور رالہ مرض کی خاطر اس کو دے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ
”اتمریض“ کے معنی ہیں: مریض کی چھٹی تیار داری رہا (۲)۔

ج- سعاف:

۴- ”سعاف“ کے لغوی معنی ہیں: ہلکانا، مانت رہا، یہ اعانت
حالت مرض میں بھی ہو سکتی ہے اور عام حالات میں بھی، اس میں
”تدوی“ کے بالفاظ زیادہ عموم ہے، اس لئے کہ ”تداوی“
صرف حالت مرض میں ہی ہو سکتی ہے (۳)۔

شرعی حکم:

۵- علاج و معالجہ فی اجماع مشرعیٰ ہے، اس لئے کہ حضرت
ہوالد روء کی روایت ہے: ”قال رسول اللہ ﷺ: ان الله
انزل الداء والدواء، وحمل لكل داء دواء، فتداووا، ولا
تداووا بالحرام“ (۴) (رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، ج ۱، المصباح مادۃ ”طیب“۔

(۲) لسان العرب، المصباح المہر مادۃ ”مرض“۔

(۳) لسان العرب، المصباح المہر مادۃ ”سعف“۔

(۴) حدیث: ”ان الله انزل الداء والدواء“ کی روایت ابوداؤد (۳۸۷۴)۔

نے مرض اور علاج دونوں نازل کئے ہیں ہر مرض کی وہ رکھی ہے،
اس لئے وہ اگر وہ البتہ حرام چیز سے حد نہ کرے، حضرت امام ابن
شریب کا بیان ہے: ”قالت الاعراب یا رسول اللہ ﷺ
تداوی؟ قال: نعم عباد اللہ تداووا، فان اللہ لم یصع
داء الا وضح له شفاء الا داء واحدا، قالوا یا رسول اللہ
وما هو؟ قال ”الهرم“ (۱) (یہاں یوں نے حضور ﷺ سے
عرض کیا: یا رسول اللہ! یا ہم وہ نہ کریں؟ تو آپ ﷺ نے
ارشاد فرمایا: ماں اللہ کے بندہ وہ نہ کرے، اللہ نے کوئی مرض یہ نہیں
پیدا کیا جس کے لئے شفاء نہ رکھی ہو، اسے یہ مرض کے لوگوں
نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ کون سا مرض ہے؟ آپ ﷺ نے
ارشاد فرمایا: ہر صابا)۔

حضرت جابرؓ کی روایت ہے وہ فرماتے ہیں: ”یہی رسول
اللہ ﷺ عن الرقی، فحاء آل عمرو بن حرم فقالوا: یا
رسول اللہ! انہ کانت علما رقیہ رقیہ بها من العقر،
فانک بہیت عن الرقی فعرصوها علیہ، فقال: ما اری بها
بفساء، من استطاع منکم ان یجمع اعضاءہ فلیجعل“ (۲) (رسول اللہ
ﷺ نے خویہؓ سے منع فرمایا تو عمرؓ میں ترم کے خاندان والے
حاضر ہوئے، عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارے پاس کچھ عجب ستر ہیں
میں کہہ رہی ہوں پچھو ہمارے دانتے ہیں، مرآپ ﷺ نے ستر سے
منع فرمایا ہے، پھر اس لوگوں نے (آپ ﷺ کے حکم پر) اپنے

(۱) تحقیق عزت عید عباسی کے کی ہے، ماہون کہتے ہیں کہ اس میں ایک راوی
اسامیل بن عیاش مکمل فرمے ہیں (فیض القدیر ۲/۶۲۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ مصر)۔
(۲) حدیث: ”معم عباد اللہ تداووا“ کی روایت ترمذی (۳۸۳۳ طبع
الطبی) نے حضرت امام ابن شریکؒ سے کی ہے ترمذی نے اس حدیث کو حسن
صحیح کہا ہے۔

(۳) حدیث: ”ما لوی بها بفساء“ کی روایت مسلم (۳۸۷۴ طبع مکتب
عزیز حضرت عوف بن مالکؓ نے صحیحی سے کی ہے۔

منقرہ کو آپ ﷺ کے سامنے پیش کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس میں کچھ حزن نہیں تم میں جو شخص اپنے بھائی کو قتل پہنچا سنا ہو پہنچا ہے۔

آپ ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا: ”لا یلص بالرقی مالہ یکن لہ شرک“ (۱) (تو یہ گندہ اگر شرک سے پاک ہو تو مضامین) حضور ﷺ سے یہ بھی ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے خود استعمال فرمائی، امام احمد نے اپنی سند میں نقل کیا ہے: ”ان عروۃ کان یقول لعائشۃ یا قتہ لا أعجب من فقہک، اقول روجۃ رسول اللہ ﷺ وابۃ ابی بکر، ولا أعجب من عیمک بالشعر وایام الناس، قول: ابۃ ابی بکر، وکان اعم الناس او من اعلم الناس، ولكن أعجب من عیمک بالنطب، کیف هو؟ ومن لہن هو؟ قال: فصریت علی منکبہ، وقلت: ای عریۃ؟ ان رسول اللہ ﷺ کان یسقم عند آخر عمرہ، وکانت تقدم علیہ وفود العرب من کل وجہ، فکانت تمت لہ الامعات، وکنت اعالجها لہ، فمن ثم علمت“ (حضرت عروہ نے حضرت عائشہ سے کہا کہ می جان! مجھے آپ کی فقیہی بصیرت پر حیرت ہے، سوچتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ کی روح مطہرہ اور حضرت صدیق اکبر کی صافہ ای ہیں، آپ کی شعری اور تاریخی معلومات بھی میرے لئے حیرت انگیز ہیں، اس سے کہ سوچتا ہوں کہ حضرت صدیق اکبر کی صافہ ای میں، مرن کا کیا کرنا، وہ تو سب سے زیادہ دلم، لے یا ریا، دلم رکھنے والوں میں سے ایک تھے، اللہ تعالیٰ مجھے آپ کی علمی معلومات پر تعجب ہونا ہے کہ یہ کیسے رہا اس سے حاصل ہوئی حضرت عروہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث: ”لا یلص بالرقی“ حضرت عوف بن مالک کی ماہر روایت ہے ایک نکتہ ہے۔

من حضرت عائشہ نے میرے سونڈھے پر ہاتھ مارا اور کہا: سے مجھ نے عروہ رسول اللہ ﷺ کے عمر میں مارنے گئے تھے اور آپ ﷺ کے پاس عرب کے فوجی طرف سے آتے تھے، وہ آپ کے مختلف دوا میں جاتے تھے اور میں حضور ﷺ کو دوا کا استعمال کرتی تھی، اس طرح مجھے معلومات ہوئیں۔

ایک روایت میں ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ کثرت نسقامہ، فکان یقدم علیہ اطباء العرب والعجم، فیصمون لہ فیعالجہ“ (۱) (رسول اللہ ﷺ کثرت بیمار رہنے لگے تو عرب و عجم کے اطباء آپ کے پاس آتے اور مختلف نسخے بیان کرتے اور ہم ان کا استعمال کرتے)۔

ربیع کہتے ہیں کہ میں نے امام شافعی کو فرماتے ہوئے سنا کہ علم تو بس، میں: ”علم“ یاں اور علم بہ ان (۲)۔

۶۔ جسر ملاء (خشب اور مالکیہ) اس طرف گئے ہیں کہ دوا کرنا جائز ہے، ابوت مالکیہ اس کے لئے لا باس بالنداءوی“ (۱) کرنے میں کوئی حزن نہیں ہے) کی تعبیر استعمال کرتے ہیں۔

شافعیہ کا مسلک اور حنابلہ میں سے قاضی مرہ بن عقیل، ابن جوزی کا نقطہ نظر یہ ہے کہ دوا کرنا مستحب ہے، کیونکہ رشتہ نبوی ہے: ”ان اللہ أنزل الداء والدواء، وجعل لكل داء دواء“

(۱) حدیث عروہ مع ماثر کی روایت احمد (۶/۱۷۷ طبع المکتبہ) کے کی ہے شافعی نے مجمع الزوائد (۹/۲۳۲ طبع المکتبہ) میں کہا ہے کہ اس روایت میں ایک روایت عبد اللہ بن سلیمان بن جریر بن یزید بن ابی اسد کے واسطے میں ابو حاتم کا خیال یہ ہے کہ سقیم اللہ سے ہیں مگر ان میں کچھ ضعف ہے۔

(۲) انوار اللہوائی ۳۹۲/۵۳۹ روح المعانی ۹۱/۲، وقایع الشریف ۱۱۳/۱، انبی بن قدامہ ۵۳۹/۵۳۹، زاد المعاد ۶۶/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع مکتبۃ المدین، الادب الشریعہ ۶۵/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، تجلذ الاحادیث ۱۹۰/۱ طبع المکتبہ المدینہ۔

تذہبی ۷

تَدَاوُّوْا، وَلَا تَدَاوُّوْا بِالْحَرَامِ“^(۱) (بالتبہ اللہ نے مرض اور وہ دواؤں مائل سے ہیں اور مرض کی کوئی دوا رکھی ہے، اس لئے وہ نہ کرے، جس حرام چیز سے علاج مت نہ کرے)، اسی طرح کی یہ حدیث ہیں جن میں علاج کا حکم دیا گیا ہے، یہ حضرات کہتے ہیں کہ خود نبی کریم ﷺ نے بھی پچھنا لگوایا، اور ۱۱ استعمال فرمائی، یہ علاج کی مشرعیّت کی دلیل ہے، ثامیہ کے نزدیک احتیاب کا حکم اس صورت میں ہے جب کسی عین دوا کی افادیت کا یقین نہ ہو، لیکن اگر کسی خاص دوا کی افادیت یقینی ہو مثلاً: مقام قصد پٹی مادہ حیات و اس کا استعمال واجب ہے۔

جمہور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ ترک علاج افضل ہے، خود امام احمد سے اس کی صراحت ملتی ہے، یہ حضرات اس کی توجیہ کرتے ہیں کہ ترک علاج توکل سے زیادہ قریب ہے^(۲)۔

بن تیم کہتے ہیں کہ حدیث صحیحہ میں علاج کا حکم آیا ہے، یہ توکل کے منافی نہیں ہے، جیسے کہ جوک پیاس اور سہڈی رٹی کو، اگر سرے کی توجیہ توکل کے منافی نہیں ہے، بلکہ توجیہ کی حقیقت اس وقت تک مکمل نہیں ہوتی جب تک کہ انسان ان اسباب کو اختیار نہ کرے جن کو اللہ نے اشیاء کے لئے تقدیر اور شرع کے لحاظ سے مقرر کیا ہے ترک اسباب خود توکل کے لئے نقصان دہ ہے، اسی طرح یہ امر الہی و حرکت خداوندی کے منافی ہے، یہ توکل کو کمزور کرتا ہے، کیونکہ سبب کو نظر نہ کرے والا سمجھتا ہے کہ اس سے مارے توکل کو قوت ملتی ہے، حالانکہ معاملہ برعکس ہے، اس لئے کہ ترک

(۱) حدیث: ”اِنَّ مَدَّ اَبْرُلِ الدَّاءِ وَالْعَوَاءِ وَجَعَلَ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءً“ کی تخریج بخاری و مسند احمد کے تحت مذکور ہے۔

(۲) ابن ماجہ ج ۵/۴۱۵، ۴۲۹، مسند احمد ج ۱/۳۳۸، الخوارزمی ج ۲/۳۴۰، روایت طحاوی ج ۲/۹۶، کتاب التداوی ج ۱/۶۸، الاصاب ج ۳/۳۳، الادب الشریعہ ج ۳/۵۹، اور اس کے بعد کے صفحات، جامعہ احسن ج ۳/۱۳۳۔

اسباب ایک طرح کی نظامت عجز ہے، جو اصلی توکل کے خلاف ہے، کیونکہ توکل کی حقیقت یہ ہے کہ دل کو پورا بھروسہ ہو کہ دین و دنیا کا نفع بقصد سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے، اس عقیدے کے باوجود اسباب کا اختیار مباح ضروری ہے، ورنہ اس سے حکمت و شریعت کا تعطل لازم آئے گا، اس لئے بندہ کو چاہئے کہ اپنی ضروری کو توکل یا توکل کو تفری کا نام نہ دے^(۱)۔

حالات کی قسمیں:

۷۔ - حالات کبھی ماضی ہوتا ہے، کبھی بالترک، حدت یا غفلت میں مریض کو مناسب غذا نہیں اور جزی بوٹیاں دی جاتی ہیں اور کبھی رگ کھولنے، دھنسنے اور پچھنا لگانے جیسے جراحی اعمال کرنے پڑتے ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ سے مرفوعاً منقول ہے: ”الشفاء فی ثلاثة: فی شرطۃ معجم، أو شربة عسل، أو كجة بنار، وأنہی امتی عن الکی“^(۲) (شفاء تین چیزیں اس میں ہے: سبکی کے شتر میں یا شہد کے چنے میں یا آگ سے، میں، تم میں اپنی امت کو آگ سے دھنسنے سے منع کرتا ہوں)، ایک روایت کے الفاظ ہیں: ”وما أحب أن أکوی“^(۳) (مجھے دغنا پسند نہیں)، حضرت ابن عباسؓ ہی سے مرفوعاً منقول ہے: ”خیر ما تداویتم به السعوط، واللذود، والححادیة، والمنشی“^(۴) (بہتر دوا وہ

(۱) زاد المعاد ۵/۳۳ طبع دارالمرکز۔

(۲) حدیث: ”الشفاء فی ثلاثة: فی شرطۃ معجم، أو شربة عسل“ کی روایت بخاری (صحیح ۱۰/۳۷۷ طبع استغیثہ) کے ساتھ ہے۔

(۳) حدیث: ”وما أحب أن أکوی“ کی روایت مسلم (۳/۳۳۰ طبع احسن) نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کی ہے۔

(۴) حدیث: ”خیر ما تداویتم به السعوط...“ کی روایت ترمذی (۳۸۸/۳ طبع احسن) کے ساتھ ہے، اس حدیث کی سند کزور ہے (میراں) احتیال ۵/۶۲۲ طبع احسن)۔

تراوی کی ۸

ما پاک اور حرام اشیاء سے علاج:

۸- تمام مقابا کا اتفاق ہے کہ حرام اور نجس چیزوں سے علاج عام حالات میں جائز نہیں ہے، اس لئے کہ رٹا ذی کی ہے: "بِإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ شَعَاءَ كَمَ فِيمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ" (اللہ نے تمہاری شفاء حرام چیزوں میں نہیں رکھی)۔

نیز ارشاد فرمایا: "بِإِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ الدَّاءَ وَالْمَوْتَ وَجَعَلَ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءً فَتَدَاوُوا وَلَا تَتَدَاوُوا بِالْحَرَامِ" (۱) (یقیناً اللہ نے مرض اور موت کو انزل فرمایا ہے اور ہر مرض کی دوا رکھی ہے، اس لئے کہ اللہ نے ہر مرض اور موت کو دوا رکھی ہے۔)

یہ روایت بھی ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت خالد بن ولیدؓ کو خط لکھا: "إِنَّهُ بَلَّغَنِي أَنَّكَ تَدُلُّكَ بِالْحَمْرِ، وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ ظَاهِرَ الْحَمْرِ وَبَاطِنَهَا وَقَدْ حَرَّمَ مِمَّنِ الْحَمْرِ كَمَا حَرَّمَ شَرِبَهَا، فَلَا تَمْسُوهَا أَنْجَسَ كَمَ، فَإِنَّهَا نَجِسٌ" (مجھے خبر ملی ہے کہ آپ شراب کی مالش کرتے ہیں، حالانکہ اللہ نے شراب کے ظاہر و باطن دونوں کو حرام کر دیا ہے، اور پینے کی طرح شراب کو چھونا بھی حرام کیا ہے، اس لئے اپنے جسموں پر اس کو نہ لگائیں، یہ ما پاک ہے)۔

مالیہ نے یہ حکم: "ما پاک اور حرام چیز کے سے عام کر دیا ہے، خواہ وہ اب ہو، مر، اور ہو یا۔ کوئی حرام چیز اور چاہے اس کا استعمال شراب کے طور پر ہو یا جسم پر مالش کے ذریعہ، اسی طرح خواہ وہ حرام

(۱) حدیث: "بِإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ شَعَاءَ كَمَ فِيمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ" کی روایت بخاری نے (فتح الباری ۱۰/۸۷ طبع استقراۃ ادبیات) کی ہے، امام احمد نے اس کو حضرت ابن مسعودؓ تک حاصل کیا ہے اور کتاب الاشرار میں ابن مسعودؓ کے نقل کیا ہے (رحم ۶۳، طبع وزارت الاوقاف مصر ۱۹۷۱) ابن حجر نے فتح الباری میں اس کو صحیح قرار دیا ہے (۹/۱۰۷ طبع استقراۃ)۔

(۲) حدیث: "بِإِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ الدَّاءَ وَالْمَوْتَ" کی تخریج فقہاء میں کی گئی ہے۔

وہ ہے جو پاک میں ڈالی جائے، اور وہ جو منہ میں لگائی یا پٹائی جائے، اور کچھنے لگانا اور چلنا ہے)، حضور ﷺ نے اس کا ناکہ کو پسند کیا، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں شدید تکلیف اور بے اندازہ ہے، ابن ہمام عرب پٹی بہاوتوں میں کہتے ہیں: "أَحْوَرُ الدَّوَاءِ الْكُفَى" (وغنا سب سے شریک علاج ہے) خود رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد بن معاذؓ وغیرہ کو دیکھا کہ انہیں بھی اس لگایا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ کا دامن سے رہنا نہیں شری کے طور پر نہ تھا، بلکہ مقصد یہ تھا کہ اگر کوئی دوا مقابل علاج ہو، تو اسے استعمال نہ کیا جائے۔

ابن حجرؒ (فتح الباری) میں لکھتے ہیں کہ حضور ﷺ کی مراد شفاء کو نہ کورہ تین چیزوں میں محدود کرنا نہیں ہے، کیونکہ شفاء کے دوسرے ذرائع ہیں، بلکہ آپ ﷺ کا مقصد اصول علاج سے گاہ کرنا ہے۔

جہاں تک علاج بالترک کا تعلق ہے تو وہ پینے کے ذریعہ ہوتا ہے، یعنی ہر ایک چیز سے پینے جو مرض میں اضافہ یا حضرت کا باعث بنے، خواہ وہ کھانے پینے کی کوئی چیز ہو یا... اسی کے قیام کی کوئی چیز جس سے مرض کی شدت میں اضافہ ہو (۱)، اس لئے کہ حضرت علیؓ نے جب کھجور کے لٹکے ہوئے خوشوں سے کھانا چاہا تو حضور ﷺ سے ان کو منع فرمایا، ارشاد فرمایا: "أَمَّا نَافِدٌ" (۲) (ابھی تم میں نقابست ہے)۔

(۱) فتح الباری ۱۰/۱۳۸ طبع ریاض، الآداب الشریعہ ۹/۳۷۷، رد المحتار لابن قیم ۳/۱۰۴۔

(۲) حدیث: "أَمَّا نَافِدٌ" کی روایت ترمذی (۳۸۲/۳ طبع النسخ) نے حضرت امام احمدی و امام بخاری سے کی ہے ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

مداوی ۹

خالص ہو یا کسی جائز دوا میں مخلوط ہو، ان فقہاء نے اس سے صرف ایک صورت کا استثناء کیا ہے، وہ یہ کہ حرام کا استعمال مالش کے درمیان ہو، ورنہ اس کا استعمال نہ کرنے پر موت کا اندیشہ ہو، خواہ وہ طلا، عیال، پاک ہو یا حرام، خالص ہو یا کسی جائز دوا میں مخلوط۔

حنابلہ نے حرام اور ناپاک چیزوں کے حکم میں - مردہ، اور مردہ پر شرب چیز کو، غسل یہ ہے مثلاً، ماکول، نائم یا غیر ماکول، نائم کا پیہ، تاب، الہ، ویت کے پیہ، تاب سے علاج درست ہے۔ حنابلہ میں سے کئی فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ زہری دوا سے اگر فائدے کی امید ہو اور اس سے نقصان کا خطرہ نہ ہو تو اس سے اہم ضرر کے دفع کی غرض سے، دوا دوڑ کی طرح اس کا استعمال بھی درست ہے، جیسا کہ ان کے نزدیک حرام اور نجس چیزوں سے علاج درست ہے، تبہ ان کا مستثنیٰ بیرونی ہو (یعنی کھانا، پینا نہ ہو)۔

حنابلہ کی رائے یہ بھی ہے کہ لغو آوازوں سے علاج درست نہیں، مثلاً حرام گانا، سنا وغیرہ، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: "ولا تقعدوا ولا یأثموا" (حرام چیز سے علاج نہ کرو) جس کے عموم میں یہ بھی داخل ہے۔

حنابلہ نے حرام اور نجس چیز سے علاج کے جواز کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ اس سے شفا، ہونا معلوم ہو اور اس کے سوا کوئی دوسری دوا موجود نہ، ان کا کہنا ہے کہ "یہ جو کہا جاتا ہے کہ حرام سے علاج نہ کرنا حرام ہے" یہی الاطلاق نہیں ہے، بلکہ یہ اس وقت ہے جبکہ اس سے شفا، ہونا معلوم نہ ہو، پس اگر اس سے شفا ہوئے کا علم ہو اور اس کے سوا کوئی دوسری دوا موجود نہ ہو تو اس سے علاج جائز ہے۔

۱۔ حضرت ابن مسعود کا یہ قول ہے کہ "لم یجعل الله کما فیما حرم علیکم" (مہربانی شفاء حرام چیزوں میں نہیں رکھی تھی)، اس میں خیال یہ ہے کہ انہوں نے یہ بات ایسے مرض کے حق میں کہی

ہو جس کی کوئی جائز دوا موجود ہو اس لئے کہ علاج کے رہتے ہوئے حرام کی ضرورت نہیں ہے، اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ضرورت کے وقت حرمت ختم ہو جاتی ہے، اس لئے کہ بوقت ضرورت حرام سے علاج لیا جائے تو حرام سے نہیں، بلکہ حال سے مدد کہہ لے گا۔

ثانیہ کے یہاں عدم جو رکاع حکم کی لیس نجس اور حرام چیز کے ساتھ خاص ہے، یعنی خالص حرام اور ناپاک چیز سے علاج درست نہیں ہے، لیکن اگر اس کو دوسری جائز دوا میں مخلوط کر دیا جائے تو اس سے علاج درست ہے، اور شرطوں کے ساتھ:

ایک یہ کہ علاج کرنے والا طب سے واقف ہو، خواہ وہ اقل طور پر موافق ہی ہو یا یہ کہ کسی کامل وقت، مسلم، کمر نے یہ دوا تجویز کی ہو، دوسری یہ کہ اس مرض کی یہی ایک دوا ہو، کسی دوسری پاک دوا سے ضرورت پوری نہ ہوسکتی ہو۔

۲۔ اگر ناپاک دوا موجود تو ہو، لیکن ناپاک یا حرام دوا سے شفا پانی جلد متعلق ہو تو ثانیہ سابقہ شرطوں کے ساتھ اس سے علاج کی اجازت دیتے ہیں، حنفیہ کے یہاں اس کے بارے میں دقتوں ہیں (۱)۔

ریشم اور سونا کے استعمال سے علاج:

۹۔ تمام فقہاء متفق ہیں کہ مردوں کے لئے ریشم کا استعمال بھیجی کی مجہوری میں جائز ہے، اس لئے کہ حضرت انسؓ نے روایت کی ہے: "ان النبی ﷺ رخص لعبد الرحمن بن عوف والربیع فی

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۳۱، ص ۱۱۵، حاشیہ الدرر النوری ج ۲ ص ۵۳، ص ۵۴، ص ۵۵، ص ۵۶، ص ۵۷، ص ۵۸، ص ۵۹، ص ۶۰، ص ۶۱، ص ۶۲، ص ۶۳، ص ۶۴، ص ۶۵، ص ۶۶، ص ۶۷، ص ۶۸، ص ۶۹، ص ۷۰، ص ۷۱، ص ۷۲، ص ۷۳، ص ۷۴، ص ۷۵، ص ۷۶، ص ۷۷، ص ۷۸، ص ۷۹، ص ۸۰، ص ۸۱، ص ۸۲، ص ۸۳، ص ۸۴، ص ۸۵، ص ۸۶، ص ۸۷، ص ۸۸، ص ۸۹، ص ۹۰، ص ۹۱، ص ۹۲، ص ۹۳، ص ۹۴، ص ۹۵، ص ۹۶، ص ۹۷، ص ۹۸، ص ۹۹، ص ۱۰۰، ص ۱۰۱، ص ۱۰۲، ص ۱۰۳، ص ۱۰۴، ص ۱۰۵، ص ۱۰۶، ص ۱۰۷، ص ۱۰۸، ص ۱۰۹، ص ۱۱۰، ص ۱۱۱، ص ۱۱۲، ص ۱۱۳، ص ۱۱۴، ص ۱۱۵، ص ۱۱۶، ص ۱۱۷، ص ۱۱۸، ص ۱۱۹، ص ۱۲۰، ص ۱۲۱، ص ۱۲۲، ص ۱۲۳، ص ۱۲۴، ص ۱۲۵، ص ۱۲۶، ص ۱۲۷، ص ۱۲۸، ص ۱۲۹، ص ۱۳۰، ص ۱۳۱، ص ۱۳۲، ص ۱۳۳، ص ۱۳۴، ص ۱۳۵، ص ۱۳۶، ص ۱۳۷، ص ۱۳۸، ص ۱۳۹، ص ۱۴۰، ص ۱۴۱، ص ۱۴۲، ص ۱۴۳، ص ۱۴۴، ص ۱۴۵، ص ۱۴۶، ص ۱۴۷، ص ۱۴۸، ص ۱۴۹، ص ۱۵۰، ص ۱۵۱، ص ۱۵۲، ص ۱۵۳، ص ۱۵۴، ص ۱۵۵، ص ۱۵۶، ص ۱۵۷، ص ۱۵۸، ص ۱۵۹، ص ۱۶۰، ص ۱۶۱، ص ۱۶۲، ص ۱۶۳، ص ۱۶۴، ص ۱۶۵، ص ۱۶۶، ص ۱۶۷، ص ۱۶۸، ص ۱۶۹، ص ۱۷۰، ص ۱۷۱، ص ۱۷۲، ص ۱۷۳، ص ۱۷۴، ص ۱۷۵، ص ۱۷۶، ص ۱۷۷، ص ۱۷۸، ص ۱۷۹، ص ۱۸۰، ص ۱۸۱، ص ۱۸۲، ص ۱۸۳، ص ۱۸۴، ص ۱۸۵، ص ۱۸۶، ص ۱۸۷، ص ۱۸۸، ص ۱۸۹، ص ۱۹۰، ص ۱۹۱، ص ۱۹۲، ص ۱۹۳، ص ۱۹۴، ص ۱۹۵، ص ۱۹۶، ص ۱۹۷، ص ۱۹۸، ص ۱۹۹، ص ۲۰۰، ص ۲۰۱، ص ۲۰۲، ص ۲۰۳، ص ۲۰۴، ص ۲۰۵، ص ۲۰۶، ص ۲۰۷، ص ۲۰۸، ص ۲۰۹، ص ۲۱۰، ص ۲۱۱، ص ۲۱۲، ص ۲۱۳، ص ۲۱۴، ص ۲۱۵، ص ۲۱۶، ص ۲۱۷، ص ۲۱۸، ص ۲۱۹، ص ۲۲۰، ص ۲۲۱، ص ۲۲۲، ص ۲۲۳، ص ۲۲۴، ص ۲۲۵، ص ۲۲۶، ص ۲۲۷، ص ۲۲۸، ص ۲۲۹، ص ۲۳۰، ص ۲۳۱، ص ۲۳۲، ص ۲۳۳، ص ۲۳۴، ص ۲۳۵، ص ۲۳۶، ص ۲۳۷، ص ۲۳۸، ص ۲۳۹، ص ۲۴۰، ص ۲۴۱، ص ۲۴۲، ص ۲۴۳، ص ۲۴۴، ص ۲۴۵، ص ۲۴۶، ص ۲۴۷، ص ۲۴۸، ص ۲۴۹، ص ۲۵۰، ص ۲۵۱، ص ۲۵۲، ص ۲۵۳، ص ۲۵۴، ص ۲۵۵، ص ۲۵۶، ص ۲۵۷، ص ۲۵۸، ص ۲۵۹، ص ۲۶۰، ص ۲۶۱، ص ۲۶۲، ص ۲۶۳، ص ۲۶۴، ص ۲۶۵، ص ۲۶۶، ص ۲۶۷، ص ۲۶۸، ص ۲۶۹، ص ۲۷۰، ص ۲۷۱، ص ۲۷۲، ص ۲۷۳، ص ۲۷۴، ص ۲۷۵، ص ۲۷۶، ص ۲۷۷، ص ۲۷۸، ص ۲۷۹، ص ۲۸۰، ص ۲۸۱، ص ۲۸۲، ص ۲۸۳، ص ۲۸۴، ص ۲۸۵، ص ۲۸۶، ص ۲۸۷، ص ۲۸۸، ص ۲۸۹، ص ۲۹۰، ص ۲۹۱، ص ۲۹۲، ص ۲۹۳، ص ۲۹۴، ص ۲۹۵، ص ۲۹۶، ص ۲۹۷، ص ۲۹۸، ص ۲۹۹، ص ۳۰۰، ص ۳۰۱، ص ۳۰۲، ص ۳۰۳، ص ۳۰۴، ص ۳۰۵، ص ۳۰۶، ص ۳۰۷، ص ۳۰۸، ص ۳۰۹، ص ۳۱۰، ص ۳۱۱، ص ۳۱۲، ص ۳۱۳، ص ۳۱۴، ص ۳۱۵، ص ۳۱۶، ص ۳۱۷، ص ۳۱۸، ص ۳۱۹، ص ۳۲۰، ص ۳۲۱، ص ۳۲۲، ص ۳۲۳، ص ۳۲۴، ص ۳۲۵، ص ۳۲۶، ص ۳۲۷، ص ۳۲۸، ص ۳۲۹، ص ۳۳۰، ص ۳۳۱، ص ۳۳۲، ص ۳۳۳، ص ۳۳۴، ص ۳۳۵، ص ۳۳۶، ص ۳۳۷، ص ۳۳۸، ص ۳۳۹، ص ۳۴۰، ص ۳۴۱، ص ۳۴۲، ص ۳۴۳، ص ۳۴۴، ص ۳۴۵، ص ۳۴۶، ص ۳۴۷، ص ۳۴۸، ص ۳۴۹، ص ۳۵۰، ص ۳۵۱، ص ۳۵۲، ص ۳۵۳، ص ۳۵۴، ص ۳۵۵، ص ۳۵۶، ص ۳۵۷، ص ۳۵۸، ص ۳۵۹، ص ۳۶۰، ص ۳۶۱، ص ۳۶۲، ص ۳۶۳، ص ۳۶۴، ص ۳۶۵، ص ۳۶۶، ص ۳۶۷، ص ۳۶۸، ص ۳۶۹، ص ۳۷۰، ص ۳۷۱، ص ۳۷۲، ص ۳۷۳، ص ۳۷۴، ص ۳۷۵، ص ۳۷۶، ص ۳۷۷، ص ۳۷۸، ص ۳۷۹، ص ۳۸۰، ص ۳۸۱، ص ۳۸۲، ص ۳۸۳، ص ۳۸۴، ص ۳۸۵، ص ۳۸۶، ص ۳۸۷، ص ۳۸۸، ص ۳۸۹، ص ۳۹۰، ص ۳۹۱، ص ۳۹۲، ص ۳۹۳، ص ۳۹۴، ص ۳۹۵، ص ۳۹۶، ص ۳۹۷، ص ۳۹۸، ص ۳۹۹، ص ۴۰۰، ص ۴۰۱، ص ۴۰۲، ص ۴۰۳، ص ۴۰۴، ص ۴۰۵، ص ۴۰۶، ص ۴۰۷، ص ۴۰۸، ص ۴۰۹، ص ۴۱۰، ص ۴۱۱، ص ۴۱۲، ص ۴۱۳، ص ۴۱۴، ص ۴۱۵، ص ۴۱۶، ص ۴۱۷، ص ۴۱۸، ص ۴۱۹، ص ۴۲۰، ص ۴۲۱، ص ۴۲۲، ص ۴۲۳، ص ۴۲۴، ص ۴۲۵، ص ۴۲۶، ص ۴۲۷، ص ۴۲۸، ص ۴۲۹، ص ۴۳۰، ص ۴۳۱، ص ۴۳۲، ص ۴۳۳، ص ۴۳۴، ص ۴۳۵، ص ۴۳۶، ص ۴۳۷، ص ۴۳۸، ص ۴۳۹، ص ۴۴۰، ص ۴۴۱، ص ۴۴۲، ص ۴۴۳، ص ۴۴۴، ص ۴۴۵، ص ۴۴۶، ص ۴۴۷، ص ۴۴۸، ص ۴۴۹، ص ۴۵۰، ص ۴۵۱، ص ۴۵۲، ص ۴۵۳، ص ۴۵۴، ص ۴۵۵، ص ۴۵۶، ص ۴۵۷، ص ۴۵۸، ص ۴۵۹، ص ۴۶۰، ص ۴۶۱، ص ۴۶۲، ص ۴۶۳، ص ۴۶۴، ص ۴۶۵، ص ۴۶۶، ص ۴۶۷، ص ۴۶۸، ص ۴۶۹، ص ۴۷۰، ص ۴۷۱، ص ۴۷۲، ص ۴۷۳، ص ۴۷۴، ص ۴۷۵، ص ۴۷۶، ص ۴۷۷، ص ۴۷۸، ص ۴۷۹، ص ۴۸۰، ص ۴۸۱، ص ۴۸۲، ص ۴۸۳، ص ۴۸۴، ص ۴۸۵، ص ۴۸۶، ص ۴۸۷، ص ۴۸۸، ص ۴۸۹، ص ۴۹۰، ص ۴۹۱، ص ۴۹۲، ص ۴۹۳، ص ۴۹۴، ص ۴۹۵، ص ۴۹۶، ص ۴۹۷، ص ۴۹۸، ص ۴۹۹، ص ۵۰۰، ص ۵۰۱، ص ۵۰۲، ص ۵۰۳، ص ۵۰۴، ص ۵۰۵، ص ۵۰۶، ص ۵۰۷، ص ۵۰۸، ص ۵۰۹، ص ۵۱۰، ص ۵۱۱، ص ۵۱۲، ص ۵۱۳، ص ۵۱۴، ص ۵۱۵، ص ۵۱۶، ص ۵۱۷، ص ۵۱۸، ص ۵۱۹، ص ۵۲۰، ص ۵۲۱، ص ۵۲۲، ص ۵۲۳، ص ۵۲۴، ص ۵۲۵، ص ۵۲۶، ص ۵۲۷، ص ۵۲۸، ص ۵۲۹، ص ۵۳۰، ص ۵۳۱، ص ۵۳۲، ص ۵۳۳، ص ۵۳۴، ص ۵۳۵، ص ۵۳۶، ص ۵۳۷، ص ۵۳۸، ص ۵۳۹، ص ۵۴۰، ص ۵۴۱، ص ۵۴۲، ص ۵۴۳، ص ۵۴۴، ص ۵۴۵، ص ۵۴۶، ص ۵۴۷، ص ۵۴۸، ص ۵۴۹، ص ۵۵۰، ص ۵۵۱، ص ۵۵۲، ص ۵۵۳، ص ۵۵۴، ص ۵۵۵، ص ۵۵۶، ص ۵۵۷، ص ۵۵۸، ص ۵۵۹، ص ۵۶۰، ص ۵۶۱، ص ۵۶۲، ص ۵۶۳، ص ۵۶۴، ص ۵۶۵، ص ۵۶۶، ص ۵۶۷، ص ۵۶۸، ص ۵۶۹، ص ۵۷۰، ص ۵۷۱، ص ۵۷۲، ص ۵۷۳، ص ۵۷۴، ص ۵۷۵، ص ۵۷۶، ص ۵۷۷، ص ۵۷۸، ص ۵۷۹، ص ۵۸۰، ص ۵۸۱، ص ۵۸۲، ص ۵۸۳، ص ۵۸۴، ص ۵۸۵، ص ۵۸۶، ص ۵۸۷، ص ۵۸۸، ص ۵۸۹، ص ۵۹۰، ص ۵۹۱، ص ۵۹۲، ص ۵۹۳، ص ۵۹۴، ص ۵۹۵، ص ۵۹۶، ص ۵۹۷، ص ۵۹۸، ص ۵۹۹، ص ۶۰۰، ص ۶۰۱، ص ۶۰۲، ص ۶۰۳، ص ۶۰۴، ص ۶۰۵، ص ۶۰۶، ص ۶۰۷، ص ۶۰۸، ص ۶۰۹، ص ۶۱۰، ص ۶۱۱، ص ۶۱۲، ص ۶۱۳، ص ۶۱۴، ص ۶۱۵، ص ۶۱۶، ص ۶۱۷، ص ۶۱۸، ص ۶۱۹، ص ۶۲۰، ص ۶۲۱، ص ۶۲۲، ص ۶۲۳، ص ۶۲۴، ص ۶۲۵، ص ۶۲۶، ص ۶۲۷، ص ۶۲۸، ص ۶۲۹، ص ۶۳۰، ص ۶۳۱، ص ۶۳۲، ص ۶۳۳، ص ۶۳۴، ص ۶۳۵، ص ۶۳۶، ص ۶۳۷، ص ۶۳۸، ص ۶۳۹، ص ۶۴۰، ص ۶۴۱، ص ۶۴۲، ص ۶۴۳، ص ۶۴۴، ص ۶۴۵، ص ۶۴۶، ص ۶۴۷، ص ۶۴۸، ص ۶۴۹، ص ۶۵۰، ص ۶۵۱، ص ۶۵۲، ص ۶۵۳، ص ۶۵۴، ص ۶۵۵، ص ۶۵۶، ص ۶۵۷، ص ۶۵۸، ص ۶۵۹، ص ۶۶۰، ص ۶۶۱، ص ۶۶۲، ص ۶۶۳، ص ۶۶۴، ص ۶۶۵، ص ۶۶۶، ص ۶۶۷، ص ۶۶۸، ص ۶۶۹، ص ۶۷۰، ص ۶۷۱، ص ۶۷۲، ص ۶۷۳، ص ۶۷۴، ص ۶۷۵، ص ۶۷۶، ص ۶۷۷، ص ۶۷۸، ص ۶۷۹، ص ۶۸۰، ص ۶۸۱، ص ۶۸۲، ص ۶۸۳، ص ۶۸۴، ص ۶۸۵، ص ۶۸۶، ص ۶۸۷، ص ۶۸۸، ص ۶۸۹، ص ۶۹۰، ص ۶۹۱، ص ۶۹۲، ص ۶۹۳، ص ۶۹۴، ص ۶۹۵، ص ۶۹۶، ص ۶۹۷، ص ۶۹۸، ص ۶۹۹، ص ۷۰۰، ص ۷۰۱، ص ۷۰۲، ص ۷۰۳، ص ۷۰۴، ص ۷۰۵، ص ۷۰۶، ص ۷۰۷، ص ۷۰۸، ص ۷۰۹، ص ۷۱۰، ص ۷۱۱، ص ۷۱۲، ص ۷۱۳، ص ۷۱۴، ص ۷۱۵، ص ۷۱۶، ص ۷۱۷، ص ۷۱۸، ص ۷۱۹، ص ۷۲۰، ص ۷۲۱، ص ۷۲۲، ص ۷۲۳، ص ۷۲۴، ص ۷۲۵، ص ۷۲۶، ص ۷۲۷، ص ۷۲۸، ص ۷۲۹، ص ۷۳۰، ص ۷۳۱، ص ۷۳۲، ص ۷۳۳، ص ۷۳۴، ص ۷۳۵، ص ۷۳۶، ص ۷۳۷، ص ۷۳۸، ص ۷۳۹، ص ۷۴۰، ص ۷۴۱، ص ۷۴۲، ص ۷۴۳، ص ۷۴۴، ص ۷۴۵، ص ۷۴۶، ص ۷۴۷، ص ۷۴۸، ص ۷۴۹، ص ۷۵۰، ص ۷۵۱، ص ۷۵۲، ص ۷۵۳، ص ۷۵۴، ص ۷۵۵، ص ۷۵۶، ص ۷۵۷، ص ۷۵۸، ص ۷۵۹، ص ۷۶۰، ص ۷۶۱، ص ۷۶۲، ص ۷۶۳، ص ۷۶۴، ص ۷۶۵، ص ۷۶۶، ص ۷۶۷، ص ۷۶۸، ص ۷۶۹، ص ۷۷۰، ص ۷۷۱، ص ۷۷۲، ص ۷۷۳، ص ۷۷۴، ص ۷۷۵، ص ۷۷۶، ص ۷۷۷، ص ۷۷۸، ص ۷۷۹، ص ۷۸۰، ص ۷۸۱، ص ۷۸۲، ص ۷۸۳، ص ۷۸۴، ص ۷۸۵، ص ۷۸۶، ص ۷۸۷، ص ۷۸۸، ص ۷۸۹، ص ۷۹۰، ص ۷۹۱، ص ۷۹۲، ص ۷۹۳، ص ۷۹۴، ص ۷۹۵، ص ۷۹۶، ص ۷۹۷، ص ۷۹۸، ص ۷۹۹، ص ۸۰۰، ص ۸۰۱، ص ۸۰۲، ص ۸۰۳، ص ۸۰۴، ص ۸۰۵، ص ۸۰۶، ص ۸۰۷، ص ۸۰۸، ص ۸۰۹، ص ۸۱۰، ص ۸۱۱، ص ۸۱۲، ص ۸۱۳، ص ۸۱۴، ص ۸۱۵، ص ۸۱۶، ص ۸۱۷، ص ۸۱۸، ص ۸۱۹، ص ۸۲۰، ص ۸۲۱، ص ۸۲۲، ص ۸۲۳، ص ۸۲۴، ص ۸۲۵، ص ۸۲۶، ص ۸۲۷، ص ۸۲۸، ص ۸۲۹، ص ۸۳۰، ص ۸۳۱، ص ۸۳۲، ص ۸۳۳، ص ۸۳۴، ص ۸۳۵، ص ۸۳۶، ص ۸۳۷، ص ۸۳۸، ص ۸۳۹، ص ۸۴۰، ص ۸۴۱، ص ۸۴۲، ص ۸۴۳، ص ۸۴۴، ص ۸۴۵، ص ۸۴۶، ص ۸۴۷، ص ۸۴۸، ص ۸۴۹، ص ۸۵۰، ص ۸۵۱، ص ۸۵۲، ص ۸۵۳، ص ۸۵۴، ص ۸۵۵، ص ۸۵۶، ص ۸۵۷، ص ۸۵۸، ص ۸۵۹، ص ۸۶۰، ص ۸۶۱، ص ۸۶۲، ص ۸۶۳، ص ۸۶۴، ص ۸۶۵، ص ۸۶۶، ص ۸۶۷، ص ۸۶۸، ص ۸۶۹، ص ۸۷۰، ص ۸۷۱، ص ۸۷۲، ص ۸۷۳، ص ۸۷۴، ص ۸۷۵، ص ۸۷۶، ص ۸۷۷، ص ۸۷۸، ص ۸۷۹، ص ۸۸۰، ص ۸۸۱، ص ۸۸۲، ص ۸۸۳، ص ۸۸۴، ص ۸۸۵، ص ۸۸۶، ص ۸۸۷، ص ۸۸۸، ص ۸۸۹، ص ۸۹۰، ص ۸۹۱، ص ۸۹۲، ص ۸۹۳، ص ۸۹۴، ص ۸۹۵، ص ۸۹۶، ص ۸۹۷، ص ۸۹۸، ص ۸۹۹، ص ۹۰۰، ص ۹۰۱، ص ۹۰۲، ص ۹۰۳، ص ۹۰۴، ص ۹۰۵، ص ۹۰۶، ص ۹۰۷، ص ۹۰۸، ص ۹۰۹، ص ۹۱۰، ص ۹۱۱، ص ۹۱۲، ص ۹۱۳، ص ۹۱۴، ص ۹۱۵، ص ۹۱۶، ص ۹۱۷، ص ۹۱۸، ص ۹۱۹، ص ۹۲۰، ص ۹۲۱، ص ۹۲۲، ص ۹۲۳، ص ۹۲۴، ص ۹۲۵، ص ۹۲۶، ص ۹۲۷، ص ۹۲۸، ص ۹۲۹، ص ۹۳۰، ص ۹۳۱، ص ۹۳۲، ص ۹۳۳، ص ۹۳۴، ص ۹۳۵، ص ۹۳۶، ص ۹۳۷، ص ۹۳۸، ص ۹۳۹، ص ۹۴۰، ص ۹۴۱، ص ۹۴۲، ص ۹۴۳، ص ۹۴۴، ص ۹۴۵، ص ۹۴۶، ص ۹۴۷، ص ۹۴۸، ص ۹۴۹، ص ۹۵۰، ص ۹۵۱، ص ۹۵۲، ص ۹۵۳، ص ۹۵۴، ص ۹۵۵، ص ۹۵۶، ص ۹۵۷، ص ۹۵۸، ص ۹۵۹، ص ۹۶۰، ص ۹۶۱، ص ۹۶۲، ص ۹۶۳، ص ۹۶۴، ص ۹۶۵، ص ۹۶۶، ص ۹۶۷، ص ۹۶۸، ص ۹۶۹، ص ۹۷۰، ص ۹۷۱، ص ۹۷۲، ص ۹۷۳، ص ۹۷۴، ص ۹۷۵، ص ۹۷۶، ص ۹۷۷، ص ۹۷۸، ص ۹۷۹، ص ۹۸۰، ص ۹۸۱، ص ۹۸۲، ص ۹۸۳، ص ۹۸۴، ص ۹۸۵، ص ۹۸۶، ص ۹۸۷، ص ۹۸۸، ص ۹۸۹، ص ۹۹۰، ص ۹۹۱، ص ۹۹۲، ص ۹۹۳، ص ۹۹۴، ص ۹۹۵، ص ۹۹۶، ص ۹۹۷، ص ۹۹۸، ص ۹۹۹، ص ۱۰۰۰، ص ۱۰۰۱، ص ۱۰۰۲، ص ۱۰۰۳، ص ۱۰۰۴، ص ۱۰۰۵، ص ۱۰۰۶، ص ۱۰۰۷، ص ۱۰۰۸، ص ۱۰۰۹، ص ۱۰۱۰، ص ۱۰۱۱، ص ۱۰۱۲، ص ۱۰۱۳، ص ۱۰۱۴، ص ۱۰۱۵، ص ۱۰۱۶، ص ۱۰۱۷، ص ۱۰۱۸، ص ۱۰۱۹، ص ۱۰۲۰، ص ۱۰۲۱، ص ۱۰۲۲، ص ۱۰۲۳، ص ۱۰۲۴، ص ۱۰۲۵، ص ۱۰۲۶، ص ۱۰۲۷، ص ۱۰۲۸، ص ۱۰۲۹، ص ۱۰۳۰، ص ۱۰۳۱، ص ۱۰۳۲، ص ۱۰۳۳، ص ۱۰۳۴، ص ۱۰۳۵، ص ۱۰۳۶، ص ۱۰۳۷، ص ۱۰۳۸، ص ۱۰۳۹، ص ۱۰۴۰، ص ۱۰۴۱، ص ۱۰۴۲، ص ۱۰۴۳، ص ۱۰۴۴، ص ۱۰۴۵، ص ۱۰۴۶، ص ۱۰۴۷، ص ۱۰۴۸، ص ۱۰۴۹، ص ۱۰۵۰، ص ۱۰۵۱، ص ۱۰۵۲، ص ۱۰۵۳، ص ۱۰۵۴، ص ۱۰۵۵، ص ۱۰۵۶، ص ۱۰۵۷، ص ۱۰۵۸، ص ۱۰۵۹، ص ۱۰۶۰، ص ۱۰۶۱، ص ۱۰۶۲، ص ۱۰۶۳، ص ۱۰۶۴، ص ۱۰۶۵، ص ۱۰۶۶، ص ۱۰۶۷، ص ۱۰۶۸، ص ۱۰۶۹، ص ۱۰۷۰، ص ۱۰۷۱، ص ۱۰۷۲، ص ۱۰۷۳، ص ۱۰۷۴، ص ۱۰۷۵، ص ۱۰۷۶، ص ۱۰۷۷، ص ۱۰۷۸، ص ۱۰۷۹، ص ۱۰۸۰، ص ۱۰۸۱، ص ۱۰۸۲، ص ۱۰۸۳، ص ۱۰۸۴، ص ۱۰۸۵، ص ۱۰۸۶، ص ۱۰۸۷، ص ۱۰۸۸، ص ۱۰۸۹، ص ۱۰۹۰، ص ۱۰۹۱، ص ۱۰۹۲، ص ۱۰۹۳، ص ۱۰۹۴، ص ۱۰۹۵، ص ۱۰۹۶، ص ۱۰۹۷، ص ۱۰۹۸، ص ۱۰۹۹، ص ۱۱۰۰، ص ۱۱۰۱، ص ۱۱۰۲، ص ۱۱۰۳، ص ۱۱۰۴، ص ۱۱۰۵، ص ۱۱۰۶، ص ۱۱۰۷، ص ۱۱۰۸، ص ۱۱۰۹، ص ۱۱۱۰، ص ۱۱۱۱، ص ۱۱۱۲، ص ۱۱۱۳، ص ۱۱۱۴، ص ۱۱۱۵، ص ۱۱۱۶، ص ۱۱۱۷، ص ۱۱۱۸، ص ۱۱۱۹، ص ۱۱۲۰، ص ۱۱۲۱، ص ۱۱۲۲، ص ۱۱۲۳، ص ۱۱۲۴، ص ۱۱۲۵، ص ۱۱۲۶، ص ۱۱۲۷، ص ۱۱۲۸، ص ۱۱۲۹، ص ۱۱۳۰، ص ۱۱۳۱، ص ۱۱۳۲، ص ۱۱۳۳، ص ۱۱۳۴، ص ۱۱۳۵، ص ۱۱۳۶، ص ۱۱۳۷، ص ۱۱۳۸، ص ۱۱۳۹، ص ۱۱۴۰، ص ۱۱۴۱، ص ۱۱۴۲، ص ۱۱۴۳، ص ۱۱۴۴، ص ۱۱۴۵، ص ۱۱۴۶، ص ۱۱۴۷، ص ۱۱۴۸، ص ۱۱۴۹، ص ۱۱۵۰، ص ۱۱۵۱، ص ۱۱۵۲، ص ۱۱۵۳، ص ۱۱۵۴، ص ۱۱۵۵، ص ۱۱۵۶، ص ۱۱۵۷، ص ۱۱۵۸، ص ۱۱۵۹، ص ۱۱۶۰، ص ۱۱۶۱، ص ۱۱۶۲، ص ۱۱۶۳، ص ۱۱۶۴، ص ۱۱۶۵، ص ۱۱۶۶، ص ۱۱۶۷، ص ۱۱۶۸، ص ۱۱۶۹، ص ۱۱۷۰، ص ۱۱۷۱، ص ۱۱۷۲، ص ۱۱۷۳، ص ۱۱۷۴، ص ۱۱۷۵، ص ۱۱۷۶، ص ۱۱۷۷، ص ۱۱۷۸، ص ۱۱۷۹، ص ۱۱۸۰، ص ۱۱۸۱، ص ۱۱۸۲، ص ۱۱۸۳، ص ۱۱۸۴، ص ۱۱۸۵، ص ۱۱۸۶، ص ۱۱۸۷، ص ۱۱۸۸، ص ۱۱۸۹، ص ۱۱۹۰، ص ۱۱۹۱، ص ۱۱۹۲، ص ۱۱۹۳، ص ۱۱۹۴، ص ۱۱۹۵، ص ۱۱۹۶، ص ۱۱۹۷، ص ۱۱۹۸، ص ۱۱۹۹، ص ۱۲۰۰، ص ۱۲۰۱، ص ۱۲۰۲، ص ۱۲۰۳، ص ۱۲۰۴، ص ۱۲۰۵، ص ۱۲۰۶، ص ۱۲۰۷، ص ۱۲۰۸، ص ۱۲۰۹، ص ۱۲۱۰، ص ۱۲۱۱، ص ۱۲۱۲، ص ۱۲۱۳، ص ۱۲۱۴، ص ۱۲۱۵، ص ۱۲۱۶، ص ۱۲۱۷، ص ۱۲۱۸، ص ۱۲۱۹، ص ۱۲۲۰، ص ۱۲۲۱، ص ۱۲۲۲، ص ۱۲۲۳، ص ۱۲۲۴، ص ۱۲۲۵، ص ۱

القصص الحزیر فی السفر من حکمة کانت بهما^(۱) (بن کریم علیہ السلام نے حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر کو سفر میں خارش و بنا پر ریشمی قمیص کی اجازت دی) حضرت انسؓ کی روایت ہے: "ان عبدالموحس بن عوف و الزبیر شکیا الی النبی ﷺ القمل فارحص لهما فی الحزیر، فریتہ عنیهما فی عراة"^(۲) (حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر نے حضور ﷺ سے "جوں" کی شکایت کی، تو آپ ﷺ نے ان کو ریشم استعمال کرنے کی اجازت دی، پھر میں نے ان دونوں کے جسموں پر ایک غزوہ میں ریشمی لباس دیکھا)، خارش اور جوں پر قیاس کرتے ہوئے مریض کے لئے بھی اس کی اجازت ہے۔

مالکیہ کے یہاں علی الاطلاق حرمت کا قول مشہور ہے۔ حنابلہ نے مذکورہ تین چیزوں کے لئے ریشم کے جوار کی صراحت کی ہے، اگرچہ اس کے پہننے سے مرض پورے طور پر اٹل نہ ہو، لیکن یہ ضروری ہے کہ اس کا پتہ نامفید ہو۔ حنفیہ ریشم پر ریشم کی پٹی کی جہازت کراہت کے ساتھ ہی ہے^(۳)۔

۱۰۔ جس طرح کہ نقباء نے سوما کی ماک ہوائے کی اجازت دی ہے، مالکیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے محمد بن انس نے اس میں انتہا کا اضافہ کیا ہے، مالکیہ نے ریشم کا اضافہ کیا ہے۔

مالکیہ و حنابلہ سے ایک یا تمام انتوں کو سوما کے مار سے

(۱) حدیث: "وخص لعبدالموحس بن عوف والزبیر فی سفر فی..." کی روایت مسلم (۳۶۹/۱ طبع انگلیسی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "ان عبد الرحمن بن عوف والزبیر شکیا الی النبی ﷺ القمل فارحص..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۱۶ طبع انتہی) نے کی ہے۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۶۶، الخواکر الدوانی ۲/۴۳۲، قلیوبی وغیرہ ۲/۴۳۲، کشف القناع ۱/۲۸۲، انشی ۱/۵۸۹۔

باندھنے کے جواز کی صراحت کی ہے۔

اور اس کی بنیاد یہ روایت ہے: "ان عوفجة بن سعد رضی اللہ عنہ قطع اقمہ یوم الکلاب، فاتحد انما من ورق، ففتن علیہ، فامرہ النبی ﷺ فاتحد انما من دھب"^(۱) (حضرت عوف بن سعد کی ماک جنگ کلاب کے دن کٹ گئی، تو انہوں نے چاندی کی ماک بنوائی، اس میں بدبو پیدا ہو گئی تو نبی کریم ﷺ کے حکم سے انہوں نے سونے کی ماک بنوائی)۔

مزم نے موسیٰ بن طلحہ ابو حمزۃ الصبی، اور نافع بن ثابت البزازی، اسماعیل بن زید بن ثابت، رضیہ دین عبد اللہ کے بارے میں نقل کیا ہے کہ ان حضرات نے اپنے انتوں میں سونے کی مار لگا لی تھی، انت کو ماک پر قیاس یا کیا ہے، مالکیہ نے اس میں سرگشت کا اضافہ کیا ہے، انگلی اور ماتھہ اس میں شامل نہیں ہیں، ان حضرات نے سرگشت اور انگلی و ماتھہ کے درمیان فرق اس بنا پر کیا کہ سرگشت سوما کے استعمال کے بعد بھی کام کرے گا، جبکہ سونے کی انگلی و ماتھہ کام نہیں کریں گے۔ مالکیہ کا ایک قول جواز کا بھی ہے۔

حنفیہ نے جواز کو صرف ماک کے لئے خاص کیا ہے، اس نے کہ ماک ضرورت ہے، چونکہ چاندی کی ماک میں بو پیدا ہو جاتی ہے، ماک کے مابعد میں ضرورت نہیں، بلا ضرورت کسی حرام کا استعمال جائز نہیں، فقہاء حنفیہ کہتے ہیں کہ دانت کی ضرورت چاندی سے پوری ہو جاتی ہے، اس لئے اس سے بالاتر چیز یعنی سوما استعمال کرنے کی ضرورت نہیں^(۲)۔

(۱) حدیث: "امر النبی ﷺ عوفجة فلتحد انما من دھب" کی روایت ترمذی (۳۰۸/۳ طبع انگلیسی) نے کی ہے، ترمذی نے اس کو حسن قرار دیا ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۶۶، حاشیہ الدسوقی ۱/۳۳، الخواکر الدوانی ۲/۴۳۲، قلیوبی وغیرہ ۲/۴۳۲، کشف القناع ۱/۲۸۲۔

محرم کا علاج:

۱۱۔ اصولی طور پر محرم کے لئے خوشبو کے استعمال کی ممانعت ہے، اس سے کہ اس محرم کے بارے میں جس کی سواری نے اس کی برہنہ قرار دی تھی حضور ﷺ نے فرمایا: "لا تمسوه طيباً" (اس کو خوشبو نہ لگاؤ)، ایک دوسری روایت کے الفاظ ہیں: "لا مسحطوه" (۱) (اس پر خوشبو نہ ملو)، جب احرام کی بنا پر میت پر خوشبو لگانے سے منع کر دیا گیا تو مردہ کے سے تو بد رحہ ولی ممانعت ہوگی، اگر محرم خوشبو استعمال کرے تو اس پر نند یہ واجب ہوگا، اس لئے کہ اس نے ایک ممنوعہ حرام چیز کا ارتکاب کیا، جیسا کہ سلاک ہوا کپڑا پہننے کی صورت میں نند یہ واجب ہوتا ہے۔

عام طور پر فقہاء نے اس کلیہ سے کسی صورت کا استثناء نہیں یا ہے، اگر کوئی محرم بطور وہ خوشبو استعمال کر لے یا کسی خوشبو، ریح کا استعمال کر لے تو وہ وہ صورتوں میں فقہاء کے نزدیک محرم پر نند یہ واجب ہے۔ البتہ حلیہ اس میں حائل خوشبو کی قید لگائی ہے، مثلاً، مشک، عنبر، کانور، وغیرہ، میں کوئی حائل کے بجائے خوشبو ملی ہوئی کوئی چیز استعمال کرے، مثلاً، تیل یا سرکہ جس کو گلاب، یا عشبہ، وغیرہ کوئی خوشبو کی چیز مال کر خوشبو نہ لگایا جائے، اگرچہ اس کو بطور وہ استعمال کیا جائے تو استعمال کرنے والے پر کچھ واجب نہیں۔

اس البہام کہتے ہیں کہ سرسی سے زخم پر خوشبو اور دوا لگانی، پھر دوسرے زخم نکل گیا، اس نے پہلے کے ساتھ اس پر بھی وہی دوا لگائی تو اس پر صرف ایک کنارہ واجب ہے، والا یہ کہ پہلا زخم درست ہونے کے بعد دوسرے زخم نکلا ہو اور اس پر اس نے دوا لگائی ہو، اس میں قصد اور عدم قصد سے فرق نہیں پڑتا۔

حدیث: "لا تمسوه طيباً" کی روایت بخاری (صحیح ۳۷۳۷، طبع انتہی) کے کی ہے

نام ابو یوسف سے مروی ہے کہ اگر کوئی محرم مردہ کے علاج

کے طور پر اپنے سر میں مسہ (تیل کے پتے جن سے خضاب لگایا جاتا ہے) کا خضاب لگا لے تو اس پر ہمارے احکام کی بنا پر جزا لازم ہوئی۔ دن نام کہتے ہیں کہ یہ صحیح ہے، یعنی اس میں کی کا خضاب نہیں ہونا چاہیے، اس لئے کہ ہمارے احکام تمام ائمہ کے نزدیک موجب جزا ہے، یہاں مذکور ہو چکا کہ علاج کا ہے، اس بنا پر صرف جزا کا ذکر کیا گیا، ہم کا نہیں، نام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ اس میں صدقہ واجب ہوگا اس لئے کہ ہمارے احکام کو لازم کرتا ہے، دوسرے کے تیلوں کو مارنا ہے، لیکن اگر کوئی خوشبو، ریح، مثلاً، عشبہ، یا عتیقہ کا تیل یا اسی طرح کوئی "ریش" مثلاً، اس "گلاب" کا تیل استعمال کر لے تو بلا تعلق اس پر ہم واجب ہے، اس لئے کہ یہ خوشبو ہے، یہ حکم اس وقت ہے جب خوشبو کے طور پر اس کا استعمال ہو، لیکن اگر کوئی اپنے زخم میں یا پاؤں کے پھن میں بطور وہ ان کا استعمال کرے تو اس پر کفارہ واجب نہیں، اس لئے کہ مذکورہ چیزیں بذات خود خوشبو نہیں، بلکہ خوشبو کی اصل ہیں یا ایک لحاظ سے خوشبو ہیں، اس لئے وجوب کفارہ کے سے ان کا بطور خوشبو استعمال ضروری ہے، اس کے برخلاف اگر کوئی شخص مشک، وغیرہ بطور وہ استعمال کرے تو بھی دم واجب ہے، اس لئے کہ یہ بذات خود خوشبو ہے (۱)۔

سوئی کے حاشیہ میں ہے کہ جسم، مدرونی تھیلی، اور پائوں پر بدھ مرت تیل لگانا حرام ہے، خود اپنے رے عصہ پر لگایا جائے یا کچھ پر، اس ارضہ مرت ہو تو حرام نہیں ہے، رسی نند یہ کی بات تو اگر تیل خوشبو، اگر ہو تو ہر صورت اس پر نند یہ واجب ہے، خود ارضہ مرت کی بنا پر لگایا جائے یا بلاضہ مرت اور اگر خوشبو، ریح ہو تو بلاضہ مرت استعمال کرنے پر نند یہ ہوگا، ارضہ مرت کی بنا پر استعمال میں جانے تو وہ تو اس

(۱) فتح القدیر ۴/۲۲۵، ۲۲۷، طبع دار احیاء

ہے، اگرچہ اس میں خوشبو ہو، ہوش، سبب، سبب، مردہ خوشبودار
نہیں مثلاً سسٹلی (ایک قسم کا زراعت جو پتے کے درخت سے نکلتا
ہے) وغیرہ، اس لئے کہ جو چیزیں تہذیب و دو کے طور پر استعمال ہوتی
ہیں، ان میں فہم نہیں ہے^(۱)۔

دین قدسہ کی "الافتاح" میں ہے کہ کسی خوشبودار چیز سے علاج
نہا حرم کے لئے حرام ہے، بلکہ جس میں خوشبو نہ ہو، مثلاً زیتون اور
عل کا تیل، گھی، تہنی اور زیتون باب وغیرہ تو اثر مقل کرتے ہیں کہ
امام احمد سے زیتون اور عل کے تیل کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں
نے جواب دیا کہ ضرورت کے وقت حرم اس کو استعمال کر سکتا ہے، اور
کمان جانے والی چیز کفر و دو کے طور پر بھی استعمال کر سکتا ہے۔

حضرت ابن عمر کے بارے میں منقول ہے کہ ایک بار حالت حرم
میں اس کو برکارا ہوا تو لوگوں نے عرض کیا کہ ہم آپ کے سر پر کھجور کی
مالش کریں؟ تو اسوں نے فرمایا: میں لوگوں نے پوچھا یا آپ اس
کو کھاتے نہیں ہیں؟ تو اسوں نے جواب دیا: کھانا اور مالش سنا ایک
حکم میں نہیں ہے۔ حضرت مجاہد کی رائے یہ ہے کہ اگر دو کے طور پر
اس کا استعمال ہو تو کفارہ واجب ہوگا^(۲)۔

علاج کے اثرات ضمان پر:

۱۳ - حنابلہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ جس شخص کے ساتھ ریختی کی ٹی، وہ
اگر اپنے رخم کا علاج نہ کرے اور مر جائے تو اس کا ضمان ظہم کرنے
۱۴ لے پر ہوگا، اس لئے کہ علاج نہ واجب ہے نہ مستحب، اس بنا پر اس
کا ترک سبب قتل نہیں قرار پاتا۔

شافعیہ نے مسلک "غیر مہلک رخم کے درمیان فرق یہ ہے، وہ

میں ہر مردہ خوشبودار ریختی حرم کے لئے اس کا استعمال بھی حرام ہے، ثلث
حرم مردہ ہو یا عورت، بشرطیکہ اس کا استعمال باض و رت مثلاً بغرض
ریخت یا سیاہ ہو یا ترری وغیرہ کی ضرورت سے استعمال یا جائے
تو حرام نہیں ہے بلکہ استعمال کرنے والے پر فہم یہ ہر صورت لازم
ہے خواہ وہ رت کی بنا پر استعمال کرے یا باض و رت، اور اگر مردہ
میں خوشبو نہ ہو تو ضرورت کی صورت میں فہم نہیں ہے، باض و رت ہو
تو فہم یہ ہے^(۱)۔

شافعیہ کی "الافتاح" میں ہے کہ حرم کے لئے خوشبو کا
استعمال حرام ہے، خواہ وہ مردہ ہو یا عورت، چاہے ناک کی، بینی کے
باعث وہ کسی چیز کو بدبو دار محسوس کرے جو عموماً خوشبو کے لئے
استعمال ہوتی ہے، اگرچہ وہ خوشبو کسی دوسری خوشبو مثلاً مشک، عود،
کانور، دس اور زعفران کے ساتھ ملا دی گئی ہو اور چاہے اس کا مقصد
رنگ یا دوا ہی رہا ہو اور چاہے یہ خوشبو اس کے لباس میں استعمال ہوئی
ہو یا اس کے بدن میں، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: "ولا تلبسوا
من الثياب مامسہ و دس او زعفران"^(۲) (ایسے کپڑے
استعمال نہ کرو جس پر دس یا زعفران لگا ہو)، اسی طرح خواہ خوشبو کا
استعمال کھانے میں ہو یا ناک یا حقنہ کے واسطے، یہ تمام صورتیں
حرم ہیں اور ان میں فہم یہ واجب ہے۔

البتہ اگر خوشبو کسی چیز میں مل کر اپنی مہلک ہمزہ اور رنگ خود سے،
مثلاً دو میں ملا دی جائے تو اس کا استعمال اور کھانا جائز ہے، اس پر
فہم یہ نہیں ہے، اسی طرح جو چیز بالعموم غذا یا دوا کے مقصد سے استعمال
کی جاتی ہے، اس کا استعمال حرام نہیں ہے اور نہ اس میں فہم یہ واجب

(۱) حاشیہ اللہ رسول علی شرح الکبیر ۱۱/۳۔

(۲) حدیث: "ولا تلبسوا من الثياب مامسہ و دس او زعفران" کی روایت
بخاری رتبہ مبارکی ص ۱۰۱ طبع المنقہ نے کی ہے۔

(۱) لا تلبسوا من الثياب مامسہ و دس او زعفران طبع مکتبہ المدینہ۔

(۲) انہی لابن قدامہ ۳/۳۲۵ طبع مکتبہ المدینہ۔

اس طرح کہ رطلہ رنجی نیوانے، الامسک رخم کا طاج نہ کرے اور
مرجے تو خام پر ضاں، جب ہوگا اس لئے کہ اس صورت میں
طاج کے باوجود صحت کا یقین نہیں تھا، میں اگر رخم امسک نہ ہوا، رطاج
نہ کرے، و مرجے تو خام پر ضاں نہ ہوگا (۱)۔

تعوید گندوں سے علاج:

۱۳۔ تمام فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ جہاز چھونک سے طاعت نہیں
شرطوں کے ساتھ جائز ہے: یہ کہ کلام الہی یا اسماء و صفات الہیہ کا
استعمال ہو، اس کی زبان عربی ہو یا کوئی مانوس زبان جس کو طاعت
اور جہاز پھونک کرنے والا جانتا اور سمجھتا ہو۔ اور وہ یہ اعتقاد رکھتا
ہو کہ جہاز پھونک کے الفاظ بذات خود کوئی اثر نہیں رکھتے اور خدا کے
حکم کے بغیر یہ کوئی اثر نہیں دکھا سکتے۔ حضرت عوف بن مالکؓ سے
مروی ہے: "کنا نوقی فی الجاہلیۃ فقلنا: یا رسول اللہ
کیف تری فی ذلک؟ فقال: اعرصوا علی دلائکم،
لا باس بالرقی عالم یکن فیہ شرک" (۴) ہم جاہلیت میں
جہاز پھونک کرتے تھے، تو ہم نے حضور ﷺ سے دریافت کیا
رسول اللہ! آپ کی اس بارے میں کیا رائے ہے؟ تو آپ
ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرے سامنے اپنے جہاز پھونک کے
نہ نظائش کرو، مگر ان میں شرک نہ ہو تو حرج نہیں، ایسے الفاظ جن
کے معنی معلوم نہ ہوں ان کے بارے میں اطمینان نہیں کہ میں شرک
پر مبنی نہ ہوں، اس لئے احتیاطاً ان کو استعمال کرنے کی اجازت

() حواش الشروح، في بيان المقام على الفقه ٣٨٥/٨، حاشية المجلس ١٣/٥، كتاب
القباع ٥/٥٠٥، لرب ص ٣٣٣.

(۲) حدیث عرب بن مالکۃؓ ”کھا لوقی فی الجاہلیۃ“ کی روایت مسلم
، ۱۷۳۷ طبع تونس کے کی ہے۔

نہیں ہے۔

ایک جماعت اس طرف تھی ہے کہ جہاز چھونک کے ذریعہ
 طاق صرف نظر لگئے اور کینے وغیرہ کے کاٹ پینے میں درست
 ہے، اس لئے کہ حضرت عمران بن حصینؓ کی حدیث ہے: "لا رقیۃ
 الا من عیس او حمۃ" (۱) (جہاز چھونک کا استعمال صرف نظر پر یا
 ایک میں درست ہے)۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ حدیث
 پاک میں "حمۃ" کا مطلب یہ ہے کہ جہاز چھونک کی محتاج چیزوں
 میں مذکور دونوں چیزیں جیادہ اہمیت رکھتی ہیں یا مقننہ افسیت کا
 بیان ہے، یعنی اس دونوں چیزوں میں جہاز چھونک کا جاذبِ فضل
 ہے، اور یہ مفہوم بھی ہوتا ہے کہ اس دونوں کے علاوہ کسی اور چیز
 میں ایسا ربا یا دفعِ بخشش نہیں ہوتا، جیسا کہ کہا گیا ہے: لا سیف
 الا هو العفار" (۲) (فشار کے ساتھ کوئی تلو ریس)۔

ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ مصیبت سے قبل جھڑ پھونک کر ممانوع ہے اور مصیبت کے بعد جازم ہے، ابن عبد البر اور بیہقی وغیرہ اس کا دَرِیا ہے، اس کی دلیل ایک حدیث ہے جس کو حضرت ابن مسعودؓ نے مرفوعاً نقل کیا ہے: "إِنَّ الرُّقْيَ وَالْتِمَانِمَ وَالنُّوْلَةَ شُرُكٌ" ^(۲) (جھار پھونک، تعویذ، رُمد و سب شُرک ہے)، پھر اس کا بھی جواب دیا گیا ہے کہ یہ شُرک اس وقت تھا جب لوگ، دفعِ ضرر کے رُجُلِ ممانوع کی امیدِ غیبی اللہ سے رشتے تھے، اس

(۱) حدیث بالا دلیلہ میں عیسیٰ اور حمزہؓ کی ولادت تو مری (۳۳۹۳ طبع النسخ) نے کی ہے اس کی سند میں اختلاف ہے جیسا کہ حافظ علی محمد نے (فتح الباری ۱/۵۶ طبع استغیثہ) میں بیان کیا ہے، مگر اس ولادت کے محفوظ ہونے کے لیے کچھ اور حقائق درج کر دیے ہیں۔

(۲) حضرت ابن مسعودؓ بن الرقی والعمامہ والنعلۃ شمعاً فی یدہما ہما
(۱۸۱ طبع لدیہ) بحرامکم (۱۸۲ طبع لدیہ) طبع دار الفکر
نے کی ہے حاکم نے اس کو مستحکم فرمایا ہے اور وہ بھی نے اس کی موافقت کی ہے۔

حاصل ہوتی ہے، لیکن سب اس قسم کا حادثہ کم و مادر ہو گیا تو لوگ جسمانی حادثہ کی طرف متوجہ ہو گئے (۱)۔

اسے اس حکم میں داخل نہیں کرتا جس میں حد کا حکام ہر اس کے اسماء حسنی کا ذکر ہو، حدیث میں مصیبت سے قبل بھی ایسی چیزوں کے متعلق کا ثبوت ملتا ہے، حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں: "ان السیۃ کانی اذا اوی الی فراشه یثقی فی کفیه ب (قل هو اللہ احد) و بالعمودین) ثم یصبح یلهما وجہہ" (۱) (نبی کریم ﷺ جب ستر پر آرام کرنے کے لئے تشریف لاتے تھے تو پٹی و ہوس ستیروں پر قائل ہو اللہ احد ہر معبودات میں پناہ رکھتا تھا، پتھوں تک مارتے تھے چہرہ ہوس ستیروں کو اپنے چہرہ و نور پر بھیہ لیتے تھے)۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے: "ان السیۃ کانی یعود الحسن والحسین بکلمات اللہ التامۃ، من کل شیطان و ہامۃ" (۲) (نبی کریم ﷺ حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ کو ہر شیطان و ہامہ سے حد کے کلمات نامہ کی پناہ میں دیتے تھے)۔

رنج کہتے ہیں کہ میں نے امام ثانیؒ سے حجاز چھٹک کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ کتاب اللہ ہر معرفت و معرفت کے درجہ حجاز چھٹک یا جائے تو مضرت نہیں، میں نے کہا یا اہل کتاب کچھ پر ہر کرمس، نوں پر چھٹک سکتے ہیں؟ تو فرمایا: ہاں، اگر وہ کتاب اللہ اور ذکر اللہ پر مشتمل تھا تو حرج نہیں۔ اب انہیں کہتے ہیں کہ معذرت مراد الہیہ وغیرہ پر مشتمل حجاز چھٹک روحانی حادثہ ہے، حسب یہ نیک لوگوں کی ربان سے جاری ہوتا ہے تو اللہ کے حکم سے شفاء



(۱) حدیث: "کان اذا اوی الی فراشه" کی روایت بخاری (اصح) ۲۰۹/۱۰ طبع انتقیر کتب کی ہے۔

(۲) حدیث: "کان یعود الحسن والحسین بکلمات اللہ التامۃ من کل شیطان و ہامۃ" کی روایت بخاری (اصح) ۲۰۸/۱ طبع انتقیر کتب کی ہے۔

(۱) فتح الباری ۱۰/۱۵۵ اور اس کے بعد کے صفحات طبع ہوئے، حاشیہ اس کتاب میں ۲۳۲/۵، الخواکیر الدروانی ۲۳۹/۵ ۲۳۲/۵ اختتامی الخواکیر ۲۳۸/۵، کتاب اختتام ۲۳۷/۵۔

اگر اہل علم کے نزدیک آقا کے مرنے کے بعد مدبر اس کے
ثبوت مال سے آزاد ہوگا جبکہ بعض علماء کی رائے میں میت کے
پورے مال سے آزاد ہوگا۔ یہ رائے حضرت ابن مسعود وغیرہ کی
ہے^(۱)۔

تذیر

مشرعیت کی حکمت:

۳- "تذیر" کا عمل آقا کی موت کے بعد اس غلام کی آزادی کا
ذریعہ بنتا ہے جس کو مدبر بٹلا گیا ہو اور شارع کو غلاموں کی آزادی
بے انتہا پسندیدہ ہے۔ "تذیر" اس کا ایک خاص طریقہ ہے، اس سے
کہ آقا کو تذیر کے باوجود احیاء غلام کا فائدہ پہنچتا ہے، دوسرے
کے بعد تذیر اس کے لئے قرب لہی کا ذریعہ ہے۔

تذیر کے الفاظ:

۴- تذیر: یہ ایک لفظ سے ہو سکتی ہے جو آقا کی موت کے بعد غلام
کے لئے آزاد کی کو ثابت کرے، مثلاً مطلق طور پر کہے کہ "جب میں
مر جاؤں تو تم آزاد ہو" یا مستقبل کی طرف منسوب کر کے کہے کہ "تم
میرے مرنے کے بعد آزاد ہو" کسی جملہ سے اس کا حکم اسی وقت
ثابت ہوگا جب وہ جملہ ایسے شخص کی زبان سے نکلے ہو جس کو بطور
ہیت تحریر، احسان کرنے کی اہلیت ہو۔

تذیر کے اثرات:

۵- تذیر پر مرتب ہونے والے اثرات کے بارے میں فقہاء کا
اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ مدبر بنانے کے بعد
غلام نہ بیچا جاسکتا ہے نہ بہرہ کیا جاسکتا ہے، نہ رہن رکھا جاسکتا ہے، نہ

تعریف:

۱- "ذہب الرحل عمده فقہیہ" اس شخص نے اپنے غلام کو مدبر
بنایا، یعنی اس کی آزادی کو اپنی موت پر مطلق کیا۔ "المذہب فی
الامور" کے معنی میں: انجام کار پر نظر رکھا۔ "تذیر" کے معنی یہ بھی ہیں:
غلام کا موت کے بعد آزاد ہونا^(۱)۔

شرعی معنی اس آثری معنی سے الگ نہیں ہے^(۲)۔

شرعی حکم:

۲- "تذیر" حق (غلام کی آزادی) ہی کی ایک قسم ہے اور حق
شریعت میں مطلوب ہے، یہ ایک بڑی مبادی ہے، یہ غلطیوں میں
کفارہ بھی بنتا ہے، بعض غلطوں میں واجب ہوتا ہے، مثلاً قتل غلام
کفارہ بخیم، وغیرہ میں، بعض صورتوں میں "تجب" (۳)، مثلاً مالکیہ
کے نزدیک قتل عمد اور غیر تمام ممانوں میں غلام آزاد کرنا "تجب" ہے،
اس سے کہ حق بڑی نیکیوں میں سے ایک ہے، ارشاد باری تعالیٰ
ہے: "إِنَّ الْخَسَنَاتِ يُلْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ" (۴) (بے شک نیکیاں
مناویتی ہیں بدیوں کو)۔

(۱) فقار مصباح، المصباح، ۱۵۷ "ذیر"۔

(۲) اہل ۳۸۶۹۔

(۳) جامعہ الدوسلی ۳۸۲۵۵۹۳۔

(۴) سورہ نور ۱۱۳۔

(۱) اہل ۳۸۷۷۔

تذہیب ۶، تذہیبین تدریس

تذہیب کو باطل کرنے والی چیزیں:

۶۔ بعض صورتوں میں "تذہیب" باطل ہو جاتی ہے مثلاً مذہب آپ ﷺ کا کوئی اثر، کیا یہ کہ آقا کا پورا ترک کر دیں میں اذہب ہو، اس مذہب میں مختلف فقہی مذاہب میں بہت سے خدام اور مساعیص کے ساتھ ذہب سے گئے ہیں۔ بین آج "غلامی" کا وجود نہیں رہا اس لئے اس تنبیہات کی حاجت بھی نہیں رہی۔

تذہیبین

دیکھئے: "تذہیب"۔

تدریس

دیکھئے: "تعلیم و تعلم"۔

نہ غیر عتاق یہ عقد ثابت کے ہو طہیت سے خارج ہوتا ہے، اس سے حد متلی جاے، اس کو اہت پر بھی لگایا جاتا ہے، اس کی مانی اور ہیئت کا یہ وہ حق و راس کا آقا ہے، "شرقی" کے کلام سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے، ورمام احمد نے بھی اس رائے کی طرف اشارہ کیا ہے۔

ثامیہ کا مسلک ورمام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اس وغیرہ کی ضرورت میں مدبر کو ضرورت یا حائت ہے، اس طرح آقا بوقت ضرورت اور بلا ضرورت اس کو حج سکنا ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: "ان رجلا اعتق مملوکا لہ عن دہر، فاحتاج، فقال رسول اللہ ﷺ: من يشتريه مني، فباعه من بعوم بن عبد اللہ بثمان مائة درهم، فدفعها اليه وقال: انت احوح منه" متفق علیہ (۱) (یک شخص نے اپنے غلام کو مدبر بنایا، پھر وہ محتاج ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ نے اسے لے لیا، فرمایا: کون اس غلام کو بیچے سے خریدے گا؟ چنانچہ حضرت نعیم بن عبد اللہ کے ہاتھ آئے سو وہ دم میں آپ ﷺ سے اس کو خرید کر لیا، یہ رقم اس شخص کے دولت کر دی، فرمایا کہ تم کو اس کی خرید و ضرورت ہے۔

ثامیہ سے اس حدیث میں "حاجت" کی تفسیر "ین" سے لی ہے، لیکن یہ کوئی قید امتزازی نہیں ہے بلکہ محض اتفاق ہے، اس لئے کہ روایت میں آیا ہے کہ حضرت عائشہ نے اپنی ایک مدبرہ باندی کو فرست کر اس عہد میں موجود کسی صحابی سے حضرت عائشہ کے اس عمل پر فیہ میں کی (۲)۔

(۱) حدیث: "ان رجلا اعتق مملوکا..." کی روایت بخاری (المجلد ۳۵۳ ص ۳۵۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ) (۲) طبع المکتبہ الاسلامیہ (۳۸۹ طبع المکتبہ) کے ہے الفاظ صحیح کے ہیں ۳۰۰ طبع روضة المعارف لکھنؤ۔

(۲) الحدیث ۳۵۳۲ طبع المکتبہ الاسلامیہ (۳۵۹ طبع المکتبہ) (۳۸۵ طبع المکتبہ) (۳۹۳ طبع المکتبہ)

تذلیس ۱-۳

ہوتی حدیث روایت کرے، لیکن بوقت روایت وہ شیخ کا وہ نام یا کنیت یا صنف نہ کرے جس سے وہ لوگوں میں معروف نہ ہو، تاکہ لوگ اسے پہچان نہ سکیں^(۱)۔

تذلیس

مختارہ الفاظ:

الف- خلافت:

۲- "خلافت" کے معنی ہیں: اھوک، ایتا، ایک قوم پر ہے کہ اس کے معنی ہیں: زناں سے فریب دینا^(۲)۔

خلافت تذلیس کے بالتامیل زیادہ عام ہے، اس لئے کہ اھوک جس طرح عیب چھپا کر دیا جاتا ہے، اسی طرح جھوٹ بول کر بھی دیا جاتا ہے، اور بھی دوسری طرح اھوک دیا جاسکتا ہے۔

ب- تلمیس:

۳- "تلمیس"، "تلمس" سے ہے، یعنی کسی چیز کو غلط ملط کرنا، کہا جاتا ہے: "تلمس علیہ الامر بنسبہ لبسا، فالتلمس" یعنی اس نے معاملہ کو ایسا غلط ملط کیا کہ اس کی واقعی نوعیت پھیل ہوئی، "تلمیس" تذلیس اور تحریف کی طرح ہے، اس پر تشدید مبالغہ کے لئے ہے^(۳)۔

تلمیس مذکورہ معنی بمفہوم کے اعتبار سے تذلیس کے برابر ملتا ہے، زیادہ عام ہے، اس لئے کہ تذلیس "کتمان عیب" کے برابر ہوتی ہے، جبکہ تلمیس کتمان عیب کے علاوہ یہ معانی، تعات وغیرہ کو چھپا کر بھی ہوتی ہے جو صحیح نہیں۔

تعریف:

۱- "تذلیس"، "ذلس" کا مصدر ہے، ہوتے ہیں: "ذلس فی البیع" اس نے بیع میں سامان کا عیب چھپایا، بلکہ کسی بھی چیز میں جب انسان اس کا عیب ظاہر نہ کرے تو اس کو "تذلیس" کہیں گے۔ بیع میں تذلیس کا مطلب ہے: سامان کا عیب نہ دیکھ کر سے چھپانا۔

زمرہ کی کہتے ہیں کہ ہمیں سے "تذلیس فی الاموال" بھی مستعمل ہو ہے^(۴)۔

فقہاء کی اصطلاح میں بھی یہ لفظ عیب چھپانے کے معنی ہی میں استعمال ہوتا ہے، صاحب "المغرب" کہتے ہیں کہ یہ اصطلاح سے عیب چھپانے کا نام "تذلیس" ہے۔

محدثین کے نزدیک تذلیس کی دو قسمیں ہیں:

۱- "تذلیس لسان" یعنی محدث ایسے راوی سے جس سے اس کی روایات ہو کوئی حدیث روایت کرے جس کو اس سے نہ ہو، اور لفظ یہ اختیار کرے جس سے بات کا وہم ہو، یا ایسے شخص سے روایت کرے جس سے معصرت ہو لیکن روایات نہ ہو اور لفظ ایسا اختیار کرے جس سے روایات یا بات کا وہم ہو۔

دوم: "تذلیس اثیوت" یعنی محدث کسی شیخ سے اس سے سنی

مختار اصحاح، اصباح التہمیر، القاسم لکھنؤ، المطبعہ دار الفکر، "ذلس"۔

(۱) تحریفات البحر جاتی ص ۷۷، تذریع البراون ص ۳۹، ۴۳، ص ۱۰۱
۱۳۷۹ھ مطابق ۱۹۵۹ء۔

(۲) لسان العرب، بخاری اصحاح دار الفکر، ص ۱۰۱۔

(۳) لسان العرب، بخاری اصحاح دار الفکر، ص ۱۰۱۔

تدلیس ۴-۷

ج-تقریر:

۴- ”تغریرو“ ”غرر“ سے ہے، کہا جاتا ہے: ”غرر بنفسه وعالہ تغریراً وتغرة، اس نے اپنی جان اور مال کو انجانے میں خطرہ کا نشانہ بنا دیا، کہا جاتا ہے: عرہ، یعرہ، عر، وعوروا وعورہ، یعنی اس نے اس کو غریب دیا، وجوہی، سید لانی۔

”تقریر“ کا صحت جی معنی ہے: کسی شخص کو غرر میں ڈالنا، اور ”غرر“ اس چیز کو کہتے ہیں جس کا انجام آدمی سے مخفی ہو^(۱)۔

اس لحاظ سے ”تقریر“ میں ”تدلیس“ کے بالمتقابل یا دو عموم ہے، اس سے نہ فریب کبھی کسی عیب پر پورا دل نہ دیا جاتا ہے، نہ کبھی دوسرے طریقوں سے ہوتا ہے جن میں انجام سے اہمیت نہیں ہوتی۔

د-غش:

۵- یہ ”العش“ کا اسم ہے، اور یہ ”غشہ“ کا مصدر ہے، ”غشہ“ اس وقت دیتے ہیں جب کوئی کسی کے ساتھ واقعی ثبوت یا نہ ملے نہ برتے، بلکہ خلاف مصلحت چیز کو اس کے سامنے مزین کر کے پیش کر دینا، یعنی غشیر کے خلاف ظہار کرے^(۲)۔

اس میں تدلیس کے مقابلے میں زیادہ عموم ہے، اس لئے کہ تدلیس کتمان عیب کے ساتھ خاص ہے۔

شرعی حکم:

۶- باتفاق فقہاء تدلیس از روئے نص حرام ہے، بہت سی احادیث

میں اس کی صراحت آئی ہے، ارشاد نبوی ہے: ”البيعان بالخييار ما لم يتصرفا، فان صدقا وبيا بوركا لهما، وبن كذبا وكهما محق بوكة بيعهما“^(۱) (عائدین جب تک الگ نہ ہوں اس کو خییار حاصل ہے، اگر دونوں صدقت اور حقیقت یابی سے کام لیں تو دونوں کے لئے باعث برکت ہوگا اور اگر دونوں مذہب اور کتمان حقیقت سے کام لیں تو ان کے معاملہ کی برکت تم سے روکی جائے گی)۔ نیز آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من باع عيبا لم يبيعه لم يزل في مقت الله، ولم يزل الملائكة تلعنه“^(۲) (جو آدمی کسی عیب، ارتجیح کو بغیر عیب خاص کے نہ دہشت کرے، وہ ہمیشہ غضب الہی میں رہے گا، اور ملائکہ اس پر لعنت کرتے رہیں گے)۔

حضور ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا: ”من غشنا فليس منا“^(۳) (جو ہمارے ساتھ کھوٹ کرے وہ ہم میں سے نہیں)۔

اسی بنا پر اگر کوئی شخص تدلیس کرے تو حاکم اس کو مزاوے گا، اس لئے کہ مدلس حق العباد اور حق اللہ دونوں کو نقصان پہنچاتا ہے۔

معاملات میں تدلیس:

۷- فقہاء میں اس باب میں کوئی اختلاف نہیں کہ جس تدلیس کی بنا پر معنی کے ضمن میں فرق پڑے ایسے معاملات میں خیانت ثابت ہوگا، مثلاً بائع بیج سے قبل بھری یا کسی جانور کا ”تھن“ میں چھوڑ دے تاکہ

(۱) حدیث: ۴۱۵۱۱ بیان بالعبار عالم بطرقا۔ ”کی روایت بخاری (صحیح ۳۲۸۸ طبع التقریر) اور مسلم (۳۸۱۱ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”من باع عيبا لم يبيعه لم يزل في مقت الله۔“ کی روایت ابن ماجہ (۵۵۸۲ طبع المجلد) نے کی ہے جو میر کی ”الترغیہ“ میں کہتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں بقرہ بن الولید ہیں جو وہ مدلس ہیں، اس کے شیخ ضعیف ہیں۔

(۳) حدیث: ”من غشنا فليس منا“ کی روایت مسلم (۸۹۹ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۱) مشرق لندہ، الموطا ۱۲/۱۹۳، المہذب ۱/۲۱۲۔

(۲) لغاتوس، المصباح ۱/۲۱۲، ”غش“۔

باہکیہ خاتمہ فسخ نکاح کا موجب نہیں بنتا تو عیوب کی بنا پر نفعت کا نقص بدرجہ اولیٰ فسخ نکاح کا موجب نہ ہوگا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ نکاح کے حد زچین کا باہم نفع مدور ہونا شرط عقد ہے جبکہ وہب صرف اس پر قدرت پایا جاتا ہے اور وہ حاصل ہے۔

امام محمد بن الحسن کہتے ہیں کہ عورت میں کسی عیب کی بنا پر شوہ کو خیار فسخ حاصل نہ ہوگا، البتہ عورت کو شوہر میں تین عیوب جنون، جہام اور برص میں سے کوئی عیب پائے جانے کی صورت میں یہ اختیار حاصل ہوگا کہ چاہے تو شوہر کے ساتھ رہنا منظور کرے اور چاہے تو اس سے علاحدگی کا مقدمہ اترے۔ اس لئے کہ اس صورت میں عورت کو شوہر میں عیب کی وجہ سے مباح مصلیٰ راسخا ہے جیسے کہ شوہر کے محبوب (جس کا مصلحتاً تسلیم کیا ہو) یا ماہر ہونے کی صورت میں عورت نہ حق شوہر سے مصلحت نہیں رستی ہے، (اس لئے دونوں کا حکم یک ہوگا)۔ یہ هدف مرد کے کہ اس کو کسی صورت میں خیار فسخ حاصل نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ طلاق کے ذریعہ اپنے کو نہ رہ سکتا ہے (۱)۔

تین عیوب کی بنا پر نکاح میں ثبوت خیار کی بات آتی ہے اس کی تفصیل کا محل "کتاب النکاح" ہے۔

فسخ نکاح کی بنا پر سقوط مہر:

۱۱- عیب کی بنا پر فسخ نکاح کے قائل تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ حوالہ یا خلوت صحیح سے قبل فسخ نکاح کی صورت میں مہر ساقط ہو جائے گا۔ ان کا کہنا ہے کہ اگر شوہر کے عیب کی بنا پر عورت فسخ نکاح کا مطالبہ کرے تو اس کو کچھ نہیں ملے گا، اس لئے کہ وہ خود حامی فسخ ہے اور عیب عورت میں ہو تو چونکہ وہب فسخ شوہر کے اندر موجود ہے،

اس لئے کو یا ہی فسخ نکاح کی مدد دے، یہ نکتہ قبل از عقد اس نے اپنا عیب چھپا کر شوہر کو دھوکا دیا تھا، (اس بنا پر اس کو کچھ نہیں ملے گا)۔ البتہ اگر عیب کا پتہ دخول کے بعد چلا، اور فسخ ہو تو عورت کو مہر ملے گا، اس لئے کہ عقد کی بنا پر وہ عیوب مدور تھا و دخول کے بعد مؤکد ہو گیا، اس لئے کہ اس کے بعد پانی جانے والی کی چیز کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگا (۲)۔

دھوکہ باز کو دیے ہوئے مال کی واپسی:

۱۲- عورت کے کسی عیب کی بنا پر دخول کے بعد اگر شوہر فسخ نکاح کر لے تو اگر وہ مرد دھوکہ دینے والے شخص سے ہو جس نے لگاؤ خود یہ دھوکہ عورت نے دیا ہو یا اس کےکیل یہ دلی نے اس سے کیا ہو اس نے ساتھ پائے جانے والے عیب کو خفی رکھ کر شوہر کو دھوکہ دیا، البتہ اگر دھوکہ ظاہر تھا تو یہ بھی نہیں ہے (۳)۔

امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ مرد کی واپسی میں ہوگی، اس لئے کہ عقد نکاح کے بعد جو جنسی مسفعت شوہر کا حق تھا، وہ اس کو حاصل ہو چکا ہے، اس لئے اس کے عوض کی واپسی کا سے کوئی حق نہیں ہے، اور اگر عیب عقد کے بعد پیدا ہو تب تو بالیقین مرد واپس نہیں لے سکتا (۴)۔

رہا یہ کہ یا خیار عیب کی بناء کے لئے تاخیر کی گنجائش ہے؟ یہاں اس میں فسخ نکاح کے لئے باتامد و حاکم کے فیصلے کی ضرورت ہے؟ اور جو کہ لی صورت میں پیدا ہونے والی ملازمت کا حکم کیا ہے؟ ان تمام سوالات کے جوابات کے لئے "تقریر" و "فسخ" کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) منیٰ النکاح ص ۲۰۵، ۲۰۴ شرح ابن قتیبا ص ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱

”مواہب الجلیل“ میں امام مالک کا قول نقل کیا گیا ہے کہ جو شخص کسی عیب اور چیز کو چھپا کر بیچے وہ دھوکہ باز اور مدلس ہے، اس کو مزہ لائی جائے گی۔

دین رشد کہتے ہیں کہ اس باب میں کوئی خدشہ نہیں کہ جو شخص اپنے مسلمان بھائی کے ساتھ دغا کرے، دھوکہ دے یا عیب چھپ کر معاملہ کرے تو وہ معاملہ بھی راز ہے اور اس کو مزہ لایا بھی واجب ہے اس لئے کہ یہ دونوں ایک ایک حق میں راز دینا اللہ کا حق ہے، تاکہ لوگ حد، قند سے تجاوز نہ کریں اور معاملہ کرنے کا حکم فریب خوردہ کا حق ہے، اس لئے انہوں نے جگہ مستحق ہیں، ایک کی طرف سے دھوکہ لگائی جائے گا۔^(۱)

مدلس کی تعزیر کا مسئلہ اس معصیت کی طرح جس میں حد و کفارہ نہیں ہے اس کا اتنا ہی مسئلہ ہے، (تمام مدلس کے ایک مدلس کی تعزیر واجب ہے) (۲)۔



شرط کی خلاف ورزی کے ذریعہ دھوکہ دیا گیا شخص:

۱۳- اگر بوقت عقد زوجین میں سے ایک نے دھوکہ دیا اور دوسری جانب سے یہ نصف مال کی شرط لگائی جس کے نقد ان سے صحت نکاح پر اثر نہیں پڑتا مثلاً بڑی کے خاں رہن، جوانی اور امام کی شرط لگائی یا کسی عیب کی نفی شرط کی جس میں حق خیار نہیں ملتا مثلاً لڑکی کے کافی یا کوئی نہ ہونے کی شرط لگائی یا کوئی شرط لگائی جو نہ مال ہو اور نہ نقص مثلاً بڑی بھی ہو گوری ہو گندی ہو وغیرہ اور عقد کے بعد شرط نہیں پائی گئی تو نکاح درست ہوگا، مگر شرط لگانے والے عاقد کو خیار فسخ حاصل ہوگا (۱)۔

جمہور کا نقطہ نظر یہی ہے، باقی مذاہبات و تفصیلات کے لئے ”تقریر اور شرط“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

حنفیہ کے نزدیک شرط کی خلاف ورزی کی صورت میں خیار ثابت نہ ہوگا۔

فتح القدیر میں ہے کہ اگر کسی نے عورت میں وصف مرغوب مثلاً بکارت، حسن و جمال، چستی، مستعدی یا صغریٰ کی شرط لگائی ہو، اور عقد کے بعد وہ عورت شیبہ، بوڑھی اور بد شکل نظر آئے، جس کا ایک مؤثر حائل بننا ہو، تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک شوہر کو خیار حاصل نہ ہوگا (۲)۔

مدس کی سزا:

۱۴- مدلس کی سزا تعزیر ہے، حاکم اپنی صوابدید سے جو مناسب سمجھے اس کو مزہ لائے، تاکہ وہ آئندہ ایسی حرکت نہ کرے۔

(۱) مواہب الجلیل ۲/۲۹۹ شرح المرقاۃ ۵/۱۳۳۔

(۲) کلیۃ الیوم ۲/۵۰۵، ابن ماجہ ۱۸۲، مطالب اُولیٰ ۱/۵۲۱۔

(۱) مفتی النجاشی ۲/۵۰۸، امسی ۱/۵۲۶، المرقاۃ ۲/۲۳۸۔

(۲) فتح القدیر ۳/۳۳۳ دار احیاء التراث العربی لبنان بیروت۔

ب- اشعار:

۳- اشعار کے معنی ہیں جہی کے جانور موت یا گائے کو نیز ہمار کرپ
تیر نیٹک نریا سی احار ار آلے سے زخمی کر کے خوش آلود کر دینا،
تا کہ پتہ چلے کہ یہ مدی کا جانور ہے، اور لوگ اس سے تعرض نہ
کریں^(۱)۔

لفوی طور پر اشعار بھی خون بہانا (تذمیہ) ہے، یہ مالکیہ
کے اصطلاحی تذمیہ سے الگ چیز ہے۔

اجمالی حکم:

۴- مالکیہ نے تذمیہ کو "لوٹ" میں سے یعنی یہ ثبوت قائم یہ ہے
جس سے قسامت ثابت ہوتی ہے، بشرطیکہ یہ بیوی "تر" مسلمان،
قاتل بالغ شخص کی رہاں سے صادر ہو، "اس کے بیوی پر وہاں
شخص آئی، اس میں مقتول اپنے تر رہاں "شردم تک قائم رہا ہو، اور
اس کے جسم پر زخم موجود ہو، اس صورت میں جبکہ مذکورہ تمام قیود پائی
جائیں اس کا نام "تذمیہ تر" ہوا، بشرطیکہ مقتول پر زخم موجود ہو، ہمار
یاد رہے کئی کئی زخمی کے حکم میں ہیں، تذمیہ کا اعتبار کرنا یہ نام
لیٹ بن سعد کا قول ہے۔

نمران کے مدامو، غنما کی رائے یہ ہے کہ مقتول کا یہ نام
میرا خون ملاں شخص کے مدامو ہے محض عوی ہے، کسی کے محض عوی کا
اعتبار نہیں، "ثبوت عوی کے لئے یمن کافی نہیں، بلکہ تر منکر قسم
کمائے عوی رہا ہوتا ہے۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ کوئی بھی شخص موت کے وقت خون
بہانے کے تعلق سے جھوٹ بولے تو اس سے نہیں رستنا، چونکہ وہ ایسا
وقت ہے جس میں تہج کرنے والا چشماں ہوتا ہے، اس کا نام ہے ظلم

(۱) لسان العرب لادہ "شعر"۔

تذمیہ

تعریف:

۱- تذمیہ لغت میں "ذمیہ تذمیہ" سے ہے، اس کے معنی ہیں
میں نے اس کو مار یہاں تک کہ اس سے ٹوں نکل آیا، یہی معنی
"ادمیہ" کے بھی ہیں^(۱)۔

اصطلاح میں "تذمیہ" کا مطلب یہ ہے کہ مقتول اپنی موت
سے قبل حادثہ قتل کے بارے میں بیان دے کہ میرا خون ملاں ہے
یا لداں نے مجھے قتل کیا ہے۔

یہ خاص مالکیہ کی اصطلاح ہے، دوسرے فقہاء کے یہاں یہ
مسئلہ "تسمت" کے تحت ملتا ہے، مگر ان کے یہاں اس نام کی کوئی
اصطلاح نہیں ہے۔

متعلقہ غلط:

نک- ذمیہ:

۲- "ذمیہ" یہ زخم کو کہتے ہیں جو کمال کو اس قدر زخم زدہ کر دے کہ
بخیر رہے اس سے خوش چھٹی چیز ہے^(۲)۔

یہ ان دس زخموں میں سے ایک ہے جن کے خاص نام رکھے
گئے ہیں، یہ مالکیہ کے اصطلاحی تذمیہ سے الگ چیز ہے، لیکن لفظی
طور پر یہ و تذمیہ ایک ہی باب سے ہیں۔

(۱) لسان العرب لادہ "ذمیہ"۔

(۲) جوہر لولکلیل، ۲۵۹/۲، ص ۲۱۵ طبع مہاجرہ۔

تذنیف ۱-۲

سے باز جاتا ہے، اور چونکہ احکام کا مدار طلبہ نفس پر ہے، اور انہوں نے اس کی تائید میں دیرینہ ہے کہ خون کے مسئلہ میں احتیاط کی وجہ سے قسامت میں بچہ کی سخت قسمیں رکھی گئی ہیں، طاہرہ ازیں عام طور پر قاتل لوگوں کی نگاہ سے قتل کو چھپانے کی کوشش کرتا ہے، اس لئے تنہا مقتول کے یہاں کا شہرہ ہوگا (۱)۔

تذنیف

تعریف:

۱- "تذنیف" (ذیل اور دال کے ساتھ) لغت میں: زخمی کو قتل کرنا ہے۔ اور بعض کے نزدیک "تذنیف" کا معنی قتل میں جلدی کرنا ہے۔ کہتے ہیں: "دفعت علی القنجل" میں نے مقتول کو قتل کرنے میں جلدی کی، اور بولتے ہیں: "دفعت علی الجرحیج" میں نے زخمی کو قتل کرنے میں عجلت کی (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی یہی معنی میں استعمال ہوتا ہے (۲)۔

اجمالی حکم:

تذنیف کے مختلف مواقع پر مختلف احکام ہیں۔

تذنیف

دیکھیے: "اینت"

الف- جہاد کے موقع پر زخمیوں کا قتل:

۲- میدان جنگ میں کفار کے زخمیوں کو قتل کرنا جائز ہے، اس سے کہ ان کو رہ دھوڑنا مسلمانوں کے لئے نقصان اور کفار کے لئے تقویت کا باعث ہوگا، تفصیل کے لئے "جہاد" کی اصطلاح دیکھی جائے (۳)۔

(۱) لسان العرب للمصباح المیزان: ذیل، نظم المسحودات شرح عرب المصباح بغزلی المصباح ۲/۲۱۹۔

(۲) اختصار ۵۲۴۴ ج ۲، لکھنؤ ۱۳۷۷ھ، المصباح ۴/۱۹۸، یعنی ۱۹۸۸۔

(۳) انہی لابن قدامہ ۷۷۷۷ لسان العرب ۲/۱۹۸، یعنی ۱۹۸۸۔
میں ۱۹۸۸ طبع دوم نہایت المحتاج ۱۵/۸ طبع المصباح ۱۵/۸ طبع المحتاج ۱۵/۸۔

(۱) حاشیہ ۲۸۸/۳۔

(۲) حاشیہ ۲۸۸/۳، شرح الخیرات ۲۸۸/۳۔

ب۔ باغی زخیبوں کا قتل:

۳۔ اگر باغی جنگ میں امام، مسلمین سے شکست کھا جائے اور میدان جنگ سے فرار اختیار کر لیں تو ان کے زخیبوں کا قتل جائز ہے یا نہیں؟ اس سلسلے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ حنفی نے صراحت کی ہے کہ گراں کی مستقل جماعت موجود ہو تو بھاگنے والوں اور زخیبوں کا قتل جائز ہے تاکہ وہ دوبارہ اپنی جماعت میں شامل نہ ہو سکیں، کیونکہ وہ پٹی شیرازہ بندی کر کے دوبارہ فتنہ کھڑا کر سکتے ہیں، اور اہل اسلام پر حملہ آور ہو سکتے ہیں، ان کی باقاعدہ جماعت ہونے کی صورت میں ان کے زخیبوں کا قتل محض ممانعت ہو گا اس لئے کہ ان کو ختم نہیں کیا گیا تو وہ اپنی جماعت کے ساتھ مل جائیں گے اور دوبارہ مسلمانوں کے خلاف شریعت پر آمادہ ہوں گے (۱)۔ البتہ اگر ان کی کوئی باقاعدہ جماعت نہ ہو تو ان کے زخیبوں کا قتل حرام ہے اس باب میں اصل حضرت علیؑ کا وہ فرمان ہے جو انہوں نے جنگ جمل کے دن جاری فرمایا تھا: "لا تفتحوا مدبرا ولا تحمروا علی جریح ولا تفتلوا لسیراء وایاکم والنساء وان شتمن انحرصکم وسببن امراءکم" (کسی بھاگنے والے کا پیچھا نہ کرو، کسی زخمی کی بات نہ مارو، کسی قیدی کو قتل نہ کرو، زخموں والی عورتوں کے معاملے میں حد درجہ احتیاط کرو، گرچہ وہ گایوں سے تمہاری جنگ ختم نہ کریں، اور تمہارے امراء کو برا نہ کہو)۔ حنفی نے حضرت علیؑ کے اس قول کو اس صورت پر محمول کیا ہے جبکہ باغیوں کی کوئی مستقل جماعت موجود نہ ہو (۲)۔

اس عابدین نے بعض حنفیہ کی رائے نقل کی ہے کہ باغی زخیبوں اور بھاگنے والوں کے بارے میں امام کو اختیار ہے کہ معافیت

کے مطابق جو مناسب مجھے فیصلہ کرے جس میں ہونے لگے اس پر جذبہ انتقام کی تسلیس کا قتل نہ ہو، اگرچہ اس کی مستقل جماعت موجود ہو (۱)۔

مذہب مالکی کا امام کے اس فتویٰ پر ہے کہ یہ زخمی پھر باغیوں کے ساتھ شامل ہو جائیں گے یا اس حادثہ سے سبق پتے ہوئے امام کی اطاعت کر کے فرمانبردار مسلمانوں کی صف میں آجائیں گے، اگر امام کو اطمینان ہو کہ اب یہ بغاوت نہیں کریں گے تو شکست خوردہ لوگوں کا پیچھا نہ کیا جائے اس کے زخیبوں کو قتل کرنا جائز نہیں، البتہ اگر امام کو اس کے باغیہ عزائم کے بارے میں اطمینان نہ ہو تو شکست کھانے والے بھاگنے والوں کا پیچھا بھی کیا جائے گا، اور ان کے زخیبوں کو قتل بھی کیا جائے گا، جس کا مقصد ان کے ہتھیار کا جو نقصان ہو اس پر عمل کیا جائے گا (۲)۔

مالکیہ نے کسی ایسی جماعت کے وجود کی شرط میں کافی حد تک سخت کر جاسکتے ہیں، اس لئے کہ ان کے نزدیک جماعت مستقل ہے (۳)۔ انیسویں "ہفتہ" کی اصطلاح میں ہے۔

ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر باغیوں کی جماعت ان سے کافی دور ہو، جہاں یہ سخت کر تو جاسکتے ہیں، لیکن جنگ جاری رہتے ہوئے عادات جماعت کا ان تک پہنچنا متوقع نہ ہو یا یہ کہ غائب نہ ہو کہ وہ ان تک نہیں پہنچ سکتی تو ان کے زخیبوں کا قتل میں کیا جائے گا، اس لئے کہ ان کی طرف سے شر کا خوف نہیں ہے، البتہ اگر امید ہو کہ یہ تیاری کر کے دوبارہ جنگ کے لئے آئیں گے تو ان کو قتل کر دیا جائے گا، اگر ان کی جماعت قریب ہو، جو عادات جنگ جاری رہتے ہوئے ان

(۱) حاشیہ رد المحتار ۲۶۵/۳۔

(۲) حاشیہ الدسوقی علی الشرح للکبیر ۴۹۹/۳، ۳۰۰ طبع بیروت۔

(۳) الشرح للکبیر ۴۹۹/۳۔

(۱) رد المحتار ۱۳۰/۳، ۱۳۱/۳، ۱۳۲/۳ طبع بیروت۔

(۲) رد المحتار ۱۳۲/۳ طبع بیروت۔

تذنیف ۴

رسول زیادہ جانتے تھے۔ تو آپ ﷺ نے رٹا دیا: اہل کے بارے میں حکم خداوندی یہ ہے کہ بھگنے والوں کا پیچھا نہ کیا جائے، ان کے قیدیوں کو قتل نہ کیا جائے اور ان کے زخمیوں کی جان نہ لی جائے۔ ممانعت کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ باغیوں سے جنگ کا مقصد قتل نہیں بلکہ اہل کافرانہ رصاصت کی طرف ان کو موڑنا ہے اس لیے ممانعت اہل کے قتل کی کوشش صحیح نہیں ہے۔ دیکھئے: ”بغیہ“ کی اصطلاح۔

ج۔ حکم شرعی کے مطابق ذبح کردہ جانور کی تذنیف: ۴۔ ذبح کی ایک صورت شکار کو تیر پھینک کر ماریا ہے، شکاری نے کسی شکار کے جانور پر تیر چلایا، پھر زخمی حالت میں وہ جانور مل گیا، جس میں خاصی حیات باقی تھی تو وہ جانور پھر ذبح کئے جانے نہ ہوگا، لیکن اگر اس میں صرف اتنی حرکت باقی ہو جتنی کہ ذبح کئے ہوئے جانور میں ہوتی ہے تو جمہور کے نزدیک وہ جانور ہے، اگرچہ اس کی موت کے لیے مزید کوئی عمل نہ کیا جائے، اس لیے کہ مذبح کی حرکت ان کے نزدیک ردی کیس میں مانی جاتی جو خاص نے امام ابو حنیفہ کا غلطہ نظر یہ نقل کیا ہے کہ مؤثر الذر جانور بھی اس وقت تک حلال نہیں ہوگا جب تک باقاعدہ ذبح کے درجہ اس کو موت تک نہ پہنچایا جائے، اس لیے مذبح کی حرکت بھی ان کے نزدیک زندگی ہے، لیکن امام ابو حنیفہ سے منقول روایات میں رائج روایت یہ ہے کہ ان کی رائے بھی جمہور کے مطابق ہے (۱)۔

تفصیل ”حید“ اور ”ذباح“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

(۱) روحہ الطالبین ۳/۴۰۱، ۴۰۲، اختصار ۵/۹۹، المنہج والوطیل ۳/۳۷۷، ۳۷۹، المغنی لابن قدامہ ۸/۵۷۳، ۵۷۵، الوجیز ۳/۳۳۳، شیعہ ۱/۱۸۰، حیرت لبنان۔

ان مردہ رستی ہو تو بھگتے ہوئے باغیوں کا پیچھا کرنا بھی جائز ہے، اور ان کے زخمیوں کا قتل بھی (۲)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر باغی جنگ چھوڑ کر اطاعت کے لئے آمادہ ہوں یا ہتھیار اہل دیں یا شکست کھا جائیں، خود ان کی جماعت ہو یا نہ ہو یہ یہ کہ زخمیوں یا باریوں کی وجہ سے وہ مجبور ہو جائیں تو ان کے زخمیوں کو قتل نہیں کیا جائے گا (۳)؛ بعض شافعیہ بھی ان کے قائل ہیں (۴)۔

ابن قدامہ اور بعض شافعیہ نے ان آثار و روایات کا ذکر کیا ہے جن میں بھگنے والوں اور زخمیوں کے قتل کی ممانعت آئی ہے، مثلاً: حضرت علیؑ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے جنگ جمل کے دن عدنان فرمایا: ”لا یدلف علی جریح“ (کسی زخمی کو قتل نہ کیا جائے) حضرت عبداللہ بن مسعود روایت کرتے ہیں: ”ان النبی ﷺ قال: یا اہل مسعود! انہی ما حکم اللہ فیمن بھی من ہذہ الامۃ“ قال: اہل مسعود! اللہ و رسولہ اعلم۔ قال: فان حکم اللہ فیہم ان لا یتبع مدبرہم، ولا یقتل اسیرہم، ولا یدلف علی جریحہم“ (۵) (ابن کریم ﷺ نے فرمایا: اے اہل مسعود! کیا تم جانتے ہو کہ اہل امت کے باغیوں کے بارے میں خدا کا حکم کیا ہے؟ حضرت ابن مسعود نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کے

(۱) نہیۃ الختان ۷/۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، طبع دار الفکر بیروت لبنان۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۸/۱۱۳، ۱۱۵۔

(۳) مہرب ۲/۱۹۸۔

(۴) حدیث: ”یا اہل مسعود“۔ کی روایت حاکم (۲/۱۵۵) طبع دائرة المعارف الشیعیہ نے کی ہے وہی کہتے ہیں کہ دفع سے روایت کرے والے کوڑ من یکم تروک ہیں۔

پہنچے بھی اسنن الکبریٰ (۸/۱۸۲) طبع دائرة المعارف الشیعیہ میں اس روایت کو معتبر قرار دیا ہے۔

کر چھوڑ دینا^(۱)۔ ان معنی میں یہ آیت کریمہ ہے: "الْعَيْنُ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ"^(۲) (جو اپنی نماز کو ساه بیٹھتے ہیں)۔

اور اصطلاح میں صاحب "الموت" کے بیان کے مطابق "سہو" نام ہے، بہن کی قوت مد رک سے صورت کے زائل ہو جانے کا، جبکہ حافظہ میں وہ صورت موجود ہو^(۳)، ایک قول یہ ہے کہ سہو کسی چیز سے اس معمولی غفلت کا نام ہے جو ذرا سی تنبیہ سے زائل ہو جائے^(۴)۔

"المصباح" میں ہے کہ "سہو" اس غفلت کا نام ہے جو تنبیہ کے ماہر ہو زائل نہ ہو۔

ب- نسیان:

۳- "نسیان" "نَسِيَ" اور "نَسِيتُ" کی ضد ہے، بولتے ہیں: "نسيه مسيا ونسياما" یعنی اس نے اس کو غفلت اور بھول کی وجہ سے چھوڑ دیا، اور مجازاً اس کا اطلاق جان بوجھ کر چھوڑنے پر بھی ہوتا ہے، یہ آیت کریمہ اسی معنی میں ہے: "نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ"^(۵) (انہوں نے اللہ کو بھلا دیا سو اس نے انہیں بھلا دیا)، یعنی اس لوگوں نے خدا کا حکم چھوڑ دیا، اس لئے اللہ نے بھی ان کو اپنی رحمتوں سے محروم کر دیا، بولتے ہیں: "دخل مسيان" بہت یاد دہولے والا، غافل شخص^(۶)۔ "نسیان" کا اصطلاحی مفہوم ہے: کسی چیز سے کسی غفلت جو معمولی تنبیہ سے دور نہ ہو، اس لئے کہ نسیان میں صورت بھی "مد رک"

تذکرہ

تعریف:

۱- "تذکیر" اور "تذکرہ" دونوں کا مادہ "ذکر" ہے جو "نسی" کی ضد ہے کہ جاتا ہے: "ذکرت الشيء بعد نسيان" مجھے وہ چیز بھول جانے کے بعد یاد آئی، "ذکرته بلساني وقلبي" میں نے اس کو اپنی زبان اور دل سے یاد کیا ہے، "تذکرته" میں نے اس کو یاد کیا، "اذکرته غیري" اور "ذکرته تذکیراً" کا معنی ہے: میں نے اس کی یاد دہولے کو دلانی^(۱)۔

اصطلاح شرع میں بھی یہی معنی میں مستعمل ہے۔

متعلقہ الفاظ:

نسیان-سہو:

۲- لغت میں سہو کے معنی ہیں: بھول جانا، کسی چیز سے غافل ہو جانا، حیوان، مری طرف ہٹ جانا، نماز میں سہو کا مطلب ہے: نماز کی کسی چیز سے غافل ہونا، اس لفظ کہتے ہیں کہ "سہو" اور "من" کے سد کے ساتھ مستعمل ہو، "السہو من الشيء" تو اس کے معنی ہیں: کسی چیز کو بھول جانے میں چھوڑ دینا، "رأى عن" کے ساتھ مستعمل ہوا "السہو عن الشيء" تو اس کا مطلب ہے: جان

(۱) لسان العرب، المصباح مادة "نسیا"۔

(۲) سورہ مائون، ۵۔

(۳) التمرات علی التہامیہ ۶۲/۲۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۲۹۵/۱ طبع دار احیاء التراث العربی بیروت،

حاشیہ الدوسلی ۲۷۲/۱۔

(۵) سورہ توبہ، ۷۷۔

(۶) لسان العرب مادة "نسیا"۔

(۷) لسان العرب، المصباح مادة "ذکر"۔

اور حاکمؒ وہابیوں سے غائب ہو جاتی ہے، اور نے سب کی ضرورت ہوتی ہے (۱)۔

جہاں حکم:

نہز میں بھول کر کھانے کا حکم:

۴- حناہ اور مالکیہ کے نزدیک نماز میں بھول کر کھانے سے نماز باطل نہیں ہوتی، چاہے کتنا ہی کھالے (۲)، استدلال اس حدیث سے ہے: "ابن اللہ وضع عن امتی الخطاء والنسيان، وما استكروا عليه" (۳) (بیشک اللہ نے میری امت سے خطا اور نسیان و رافطہاری اعمال کو معاف کر دیا ہے)۔

حنفی کا نقطہ نظر یہ ہے کہ نماز میں بھول کر تھوڑا سا کھانا بھی نماز کو باطل کر دیتا ہے (۴)۔

شافعیہ نے قلیل اور کثیر کے درمیان فرق کیا ہے، ان کے نزدیک بھول کر قلیل مقدار میں کھانے سے نماز باطل نہیں ہوتی (۵)۔ تفصیل "صلاة" اور "نسيان" کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

نہز میں امام کا سہو:

۵- حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر امام کو دو عادل شخص پیر و دیں کہ نماز پوری نہیں ہوئی تو امام کے شک کا اعتبار نہ ہوگا، اور امام پر ان دونوں

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۵۵، جامعۃ الدرر ۱/۳۳، ماہر اہلسنی علیہ السلام ۳/۳۰۔

(۲) اہلسنی ۱/۶۳، جامعۃ الدرر ۱/۳۸۹۔

(۳) حدیث: "ابن اللہ وضع عن امتی الخطاء"۔ اس کی روایت حاکم (۱/۱۸۸) طبع دائرۃ المعارف المعانیہ نے کی ہے علامہ نووی نے اس روایت کو حسن قرار دیا ہے جیسا کہ نووی کی امتداد الحسم (۲/۳۳) تصحیح کردہ دارالکتب العلمیہ (جس مدکور ہے)۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۸۸۔

(۵) روح اللہ سین ۱/۳۹۶۔

آدمیوں کی خبر کے مطابق عمل تراضہ دہی ہوگا، ورنہ صرف ایک عادل شخص نماز کے ناقص ہونے کی خبر دے گا چار رعت، لی نماز کے بارے میں بتائے کہ چار رعت نہیں ہوتی، ورنہ امام کو اس شخص کے صدق و مذہب میں شک ہو تو احتیاطاً نماز کا دواؤں لے لینے اس کے مذہب کا یقین ہو تو ادا دواؤں کی ضرورت نہیں، رر رعتوں کی تعداد کے بارے میں امام و قوم کے رمیہ اختلاف ہو جائے، ورنہ امام کو اپنے سچے ہونے کا یقین ہو تو ادا دواؤں نہ لے اور یقین نہ ہو تو مقتدیوں کے بیان کے مطابق ادا دواؤں لے (۱)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اتنی بڑی جماعت جس کی خبر سے علم یقینی حاصل ہو، اگر مار کے ناقص یا مکمل ہونے کی خبر دے تو اس کی خبر کے مطابق عمل کرنا امام پر واجب ہے، خواہ یہ خبر، اپنے والے لوگ اس کے مقتدی ہوں یا نہ ہوں، اور چاہے اس کے مذہب کا اس کو یقین ہو، ورنہ دواؤں سے رادہ عادل اشخاص خبر، اس تو اس کی خبر پر عمل پیا جائے گا، بشرطیکہ ان کے مذہب کا یقین نہ ہو، ورنہ وہ اس مار میں امام کے ساتھ شامل رہے ہوں، ورنہ امام کے ساتھ شامل نہ رہے ہوں تو ان کی خبر پر عمل نہیں کرے گا، بلکہ امام اپنے یقین کے مطابق عمل کرے گا۔

مقتدی، اور مقتدی، عادل اشخاص کی خبر کی بنا پر اپنی نماز میں دواؤں میں گئے۔ اگر امام کو کوئی شخص مار کے مکمل ہونے کی خبر دے تو محض اس کی خبر پر امام احتیاط نہ کرے، بلکہ اپنے یقین کو بنیاد بنائے، لیکن اگر مار کے ناقص ہونے کی خبر دے تو اس کی خبر کے مطابق نماز کو دواؤں لے (۲)۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ امام کو اگر شک ہو کہ میں رعت پر بھی چار رعت تو دواؤں عدد پر عمل کرے، کسی کی خبر پر عمل نہ کرے، چاہے ایک جم غفیر خبر دے جو اس کی نماز کی نگرانی کر رہا ہو، شافعیہ کے

(۱) جامعۃ الدرر ۱/۳۳، حاشیہ ابن عابدین ۱/۵۰۷۔

(۲) الدرر ۱/۳۳، جامعۃ الدرر ۱/۳۸۳۔

تذکرہ

نزدیک اس سے بھی کوئی فرق نہیں پڑتا کہ پیٹہ مقتدیوں نے ہی ہوا
غیر مقتدیوں نے (۱)۔

اس کا استدلال ایک حدیث سے ہے: "إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي
صَلَاتِهِ فَلْيَمْ يَدْرِ أَصْلَى ثَلَاثًا أَمْ أَرْبَعًا؟ فليطرح الشك وليس
على ما استيقن" (۲) (جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک
ہو جائے، اور اسے یاد نہ رہے کہ تین رکعت نماز پر بھی یا چار رکعت؟ تو
چاہے کہ شک کو نظر انداز کر کے اپنی یقین پر بنا کرے)۔

ذوالیدین کے قصہ میں حضور اکرم ﷺ اور صحابہ کے درمیان
ہونے والی بات دیت "راپ" ﷺ کے نماز کی تکمیل کے عمل کی
توجیہ ثانیہ ہے کہ اس موقع پر حضور ﷺ نے نماز کی تکمیل
محض دوسروں کی خبر پر یقین کر کے نہیں کی، بلکہ صحابہ سے شکوہ کے
بعد آپ ﷺ کو ٹھوڑا سیہ تھا یا اس بنا پر آپ ﷺ نے اس کی
خبر پر یقین کر لیا تھا کہ جو یہ ہے، اے صحابہ کی تعداد حد و متناہی تک پہنچتی
تھی، جو یقین جیسی مسلمہ دینی قانون دیتی ہے (۳)۔

تنبیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر ۱۰۰ مردان نماز ۱۰۰ شخص اس تیج کے
ذریعہ امام کو ۱۰۰ لائیں تو ان کی یا ۱۰۰ مانی معتبر ہے، اور اس کو قابل رسا
در چھوٹے ہوئے عمل کی طمانی کرنا امام پر لازم ہے، خواہ امام کے
غالب گمان میں ان ۱۰۰ توں کی یا ۱۰۰ مانی درست ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ
ذوالیدین کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت ۱۰۰ الیدین
کی خبر کے بعد حضرت صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ سے دریافت فرمایا:
"أحق ما قال ذو الیمین؟" (یا ۱۰۰ الیدین کا کہنا درست ہے؟)

(۱) روایت ابن مسین ۸۸۳ ج ۱ ص ۵۵، ۵۵۲، ۵۵۵۔

(۲) حدیث: "إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَمْ يَدْرِ أَصْلَى ثَلَاثًا أَمْ أَرْبَعًا؟ فليطرح الشك وليس
على ما استيقن" (۲) روایت مسلم (۱۰۰ طبع عیسیٰ الخلی) نے کی ہے۔

(۳) بہرہ رج۔

تو ان ۱۰۰ توں حضرات نے حضرت ۱۰۰ الیدین کی تصدیق کی، جبہ آپ
کو ۱۰۰ الیدین کے قول کی صحت پر شک تھا جس کی دلیل یہ ہے کہ آپ
ﷺ نے اس کی بات کو غلط سمجھتے ہوئے ۱۰۰ توں حضرات سے اس کی
بات کی صحت کے بارے میں دریافت فرمایا (۱)، دوسری دلیل یہ ہے
کہ حضور اکرم ﷺ نے امام کی یاد دہانی کے لئے تسبیح کا حکم دیا ہے
تاکہ امام اس کے مطابق عمل کرے (۲)، یہی طرح حضرت بن مسعودؓ
کی روایت ہے: "عن النبی ﷺ: صلی لواء أو بقص
الحلیث (نبی کریم ﷺ) نے نماز پڑھانی جس میں کسی یا بیشی
ہو گئی۔" (۳)، اسی حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد
فرمایا: "إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَلْسِنِي كَمَا تَسْمَعُونَ، فَإِذَا نَسِيتُ
فَذَكِّرُونِي" (۴) (میں بھی انسان ہوں، تمہاری طرح میں بھی بھولتا
ہوں، اس لئے جب بھول جاؤں تو مجھے یاد دلا دو)، اور اگر صرف
ایک شخص تسبیح کرے، میرے تذکیر کرے تو محض اس کے قول پر عمل نہیں کیا
جائے گا، البتہ اگر امام کو اس کی سچائی کا گمان غالب ہو تو اپنے
مدہ نماں کی بنا پر عمل کرے گا نہ کہ دوسرے کی تذکیر پر، اس لئے کہ نبی
کریم ﷺ نے تنہا حضرات ۱۰۰ الیدین کے قول کو قبول نہیں
فرمایا، اور اگر بہت سے مساق تذکیر کریں تو ان کی تذکیر پر عمل نہیں کیا
جائے گا، اس لئے کہ احکام شرع میں مساق قاتوں معتبر نہیں (۵)۔

(۱) حدیث: "ذی الیمین" کی روایت بخاری نے (۱۰۰ طبع انتقید) اور
مسلم (۱۰۰ طبع عیسیٰ الخلی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "الصیح للرجال والنصیب للنساء" کی روایت بخاری (۱۰۰ طبع
انتقید) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَلْسِنِي كَمَا تَسْمَعُونَ" کی روایت مسلم
(۱۰۰ طبع عیسیٰ الخلی) نے کی ہے۔

(۴) انہی لابن قدامہ ۲۰۳۔

تذکیہ ۱-۳

تذکیہ کی قسمیں:

تذکیہ ایک عام لفظ ہے جس میں نخ، نحر، عقر، و رصید سب داخل ہیں۔ ان الفاظ کی الگ الگ تشریح درج ذیل ہے:

الف- نخ:

۱- نخ کے لغوی معنی ہیں: "چاک کرنا"۔

اور فقہاء کے نزدیک نخ کی تعریف ہے: "حلق کے درونی حصے کو نرہاں"۔ ربر کے درمیانی جوز سے کان، "نخ" کا لفظ نخ اختیار کرنے کے لئے استعمال ہوتا ہے، اس لحاظ سے یہ "تذکیہ" کے مقابل میں خاص ہے، اس لئے کہ تذکیہ کا سبب نخ اختیاری اور نخ اضطراری دونوں کے لئے ہوتا ہے (۱)۔

ب- نحر:

۲- اس کو نحر کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے منہ میں نیزہ وار جائے، اس طرح کہ سینہ کے اوپری حصے میں طلق سے گناز کیا جائے، "یعنی" میں "نحر" کا معنی یہ بیان یا کیا ہے کہ سب کو نیزہ دیا ہی جیسے کسی آلے سے گردن کی جڑ سے سینے کے درمیان رزھے میں مار کر کاٹا جائے، اس طرح "نحر" سینہ کے پاس گردن کے پچھلے حصے کی رگیں کاٹنے کا نام ہے، اسی سے نحر اور نخ کا فرق واضح ہوتا ہے، اس سے کہ نخ گردن کے اوپری حصے کی رگیں کاٹنے کا نام ہے۔

نخ، اختیاری کی ایک قسم ہے (۲)۔

تذکیہ

تعریف:

اسلمت میں "تذکیہ" "ذکی" کا مصدر ہے، اس کا اسم "ذکاة" ہے اس کے معنی ہیں: کسی چیز کو مہل سا، نخ کرنا، رت ذیل حدیث کی معنی میں ہے: "ذکاة الجہیں ذکاة امہ" (۱) (ماں کا نخ کرنا) عیہیت میں موجود پچھتاوا نخ کرنا بھی ہے۔

اصطلاح میں تذکیہ اس سبب و فعل کا نام ہے جس کے ذریعہ اپنے اختیار و عمل سے خشکی کے جانور کا کھانا حائل کیا جائے (۲)۔ یہ تعریف صحیح ہے۔

حنفیہ کے نزدیک "تذکیہ" اس ثنائی عمل کا نام ہے جس کے ذریعہ جانور کی طہارت قائم رہے، اور جانور ماکول ہو تو اس کا کھانا حائل ہو، اور غیر ماکول ہو تو اس کی کھال اور بال سے انتفاع حائل ہو (۳)۔

(۱) مصباح المہیر لسان العرب لاند "ذکی"، القاموس، ۵۳، ۵۲۔

حدیث: "ذکاة الجہیں ذکاة امہ" کی روایت احمد (۳۹۳ طبع

المبہوتہ) نے کی ہے، مندرجہ نے اس کو صحت قرار دیا ہے جیسا کہ نصب الراعی

ساری (۱۸۹۳ طبع مجلس العظمیٰ) میں ہے۔

(۲) اشراح الصغیر بہا شریعہ لسانک، ۱۳۱۲۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۱۸۶، ۱۹۵، ۱۹۶، ۳۰۵، الاختیار، ۹/۵، جوہر الوکیل

۱/۵، ۲۰۸، العلوی، ۳۲۲، ۳۲۳، انہی لابن قدامہ، ۸/۵۷۳، ۵۷۵۔

(۱) اہکالیات لابی البقاء ابن ماجہ ج ۱/۱۸۶، ساہدہ مراجع۔

(۲) انہی، ۵/۵۷۶، ابن ماجہ ج ۵/۱۹۲، جوہر الوکیل، ۱/۵۰۸، اہکالیات

تذکیہ ۴-۸

نہیں ہے (۱)۔

۷۔ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور حنبلیہ) کے نزدیک بوقت ذبح
تمیہ بھی شرط ہے۔ نسیاں کی صورت کا استثناء ہے (۲)۔ ثانیہ بوقت
ذبح تمیہ کے انتخاب کے قابل ہیں (۳)۔

۸۔ ہر وحارہ و رنجی کرنے والے آلے مثل لوہا، ٹانہ، سونا،
نکری، پتھر اور شیشہ سے درست ہے جسم میں لگے ہوئے ماخض و
انت سے ذبح کرنا بالاتفاق جائز نہیں (۴)۔

۹۔ اگر یہ جسم سے الگ ہو چکے ہوں تو اس کے دورے میں فقہاء کا
اتفاق ہے جس کی تفصیل اصطلاح "دوبخ" کے تحت مذکور ہے۔

بحث کے مقامات:

۸۔ فقہاء نے احکام ذبح کا ذکر "صد"، "دوبخ"، "ضرر" "ضعیف"
کے جواب میں کیا ہے، مالکیہ کے یہاں یہ ذکر "بواب الذکاة" کے
تحت آیا ہے۔



(۱) من مایون ۵/۵۸۸ جوہر لا کلیل ۱/۲۰۸، اقلیہ بی ۳/۲۳۰، اقلیہ
۵۸۱، ۵۷۳/۸۔

(۲) من مایون ۵/۹۰، جوہر لا کلیل ۱/۲۲، منی ۸/۵۸۔

(۳) اقلیہ بی ۳/۲۳۳۔

(۴) من مایون ۵/۸۷، جوہر لا کلیل ۱/۲۳، اقلیہ بی ۳/۲۳۳، منی
۵۷۳/۸۔

ج۔ عقر:

۴۔ "عقر" کے معنی ہیں: رنجی کرنا۔

فقہاء کے یہاں یہ لفظ کسی بے قابو جانور کو نہ دیا اس جیسے کسی
آلے سے ہر کے کی جیسے کورچی ر کے ذبح کرنے کے لئے مستعمل
ہوتا ہے، اس سے عقر کا ذبح و رنج سے مختلف ہونا واضح ہو جاتا ہے۔
اس سے کہ ذبح و رنج ذبح اختیاری ہیں، اور عقر و ذبح انتہائی (۱)۔

د۔ صید:

۵۔ "صید" کے معنی ہیں: ہتھیاری میں سے آلے کی ذبحی جانور کو تیر یا
شکاری کتے یا شکرہ وغیرہ سے، ریحہاں سے مارا (۲)۔

جہاں حکم:

۶۔ "تذکیہ" ذبح کے لائق کسی بھی حارہ جانور کے گوشت کی حلت کا
سبب بنتا ہے، ثلثہ یہ ذبح کے ریحہ عمل میں آئے یا نحر یا عقر کے
ذریعہ۔

البتہ جو جانور ذبح کے لائق نہ ہو، مثلاً: مچھلی، مرغی، و دبا، ذبح
میں حلال ہے (۳)۔

ذبح کرے، آلے شخص کے لئے فقہاء آلے شرط لگاتی ہے کہ
اس کا مسکن یا کتابی ہو ماضی وری ہے، جمہور فقہاء، حنفی، مالکیہ
اور حنبلیہ کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ ذبح کرے، ملا اہل تہذیب
میں سے ہو، تاکہ تمیہ و رنج کی حقیقت کا "راک" کر سکے، ثانیہ
کی ایک روایت بھی یہی ہے، ان کے قول اظہر میں تمیہ کی شرط

(۱) من مایون ۵/۹۲، جوہر لا کلیل ۱/۲۱۰، اقلیہ بی ۳/۲۳۰۔

(۲) مدخل ۵/۲۳، مہمیتہ الحجاج ۸/۱۰۸، المصنوع ۵/۵۳۸، اقلیہ مع الشرح
الکبیر ۱/۲۳۳۔

(۳) من مایون ۵/۸۶، جوہر لا کلیل ۱/۲۰۸، اقلیہ بی ۳/۲۳۱۔

تراب ۱-۳

لغت اور اصطلاح دونوں میں تراب ایک ہی معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

تیم کے باب میں ثناء نے جو نفلوں کے بارے میں آتا ہے کہ ریت «ریت» کے ریزے تراب میں داخل نہیں ہیں، اگرچہ بعض مذاہب میں اس کوئی کے حکم میں رکھا گیا ہے۔^(۱)

تراب

تعریف:

۱- "تراب" کے معنی ہیں: زمین کے "پتھر" کا وہ حصہ جو نرم ہو۔ "المعجم الوسيط" میں بھی تعریف کی گئی ہے۔ یہ اسم جس سے مراد کہتے ہیں کہ یہ جمع ہے، اس کا "مفرد" "ترابۃ" ہے، اس کی جمع "ترابۃ و ترابان" گئی ہے، "ترابۃ الارض" کے معنی ہیں: زمین کا ظاہری حصہ، "ترابۃ الشیء" یعنی اس نے اس چیز پر مٹی ڈالی، "ترابۃ تتراباً فترب" میں نے اس کو خاک آلود یا جس کو خاک "لو" ہو گیا، جب مٹی ممتاز ہو جاتا ہے تو بولتے ہیں: ترب "ارحل" وہ شخص ممتاز ہو گیا، گویا وہ بہت خاک سے لگ گیا، حدیث میں ہے: "فاظہر بدات الدین تربت بدک"۔^(۱) (یعنی: ین، ریشک کا انتخاب کر کے کامیابی حاصل کر، تمہارے ہاتھ خاک "لو" ہوں)، اس سے مراد: غائب ہے، بلکہ ابھرا، ارماد کرنا ہے، بولتے ہیں: "ترب المرحل" وہ شخص مستغنی ہو گیا، یعنی کوئی اس کوئی کے قدر مال حاصل ہو گیا۔^(۲)

مٹی، مٹی اصطلاح میں تراب مٹی زمین کے اس حصے کو کہتے ہیں جس میں ترکیبی یکسانیت موجود ہو، یا اس حصے کو کہتے ہیں جس پر "لغات زراعت چلتے ہوں"۔^(۳)

(۱) حدیث: "فاظہر بدات الدین" کی روایت بخاری (الحج ۳۴۸ طبع ۱۴۰۶ھ) اور مسلم (۱۰۸۶/۲ طبع ۱۴۰۶ھ) نے کی ہے۔
(۲) لسان العرب، الصحاح، المعجم، المبرم، مادة "ترب"۔
(۳) اصطلاحات الفنی، لسان العرب، طبع بیروت، مادة "ترب"۔

متعلقہ الفاظ:

صعید:

۲- "صعید" مٹی زمین کو کہتے ہیں، خود وہ مٹی ہو یا نہ ہو، زچہ کہتے ہیں کہ میرے علم میں اس باب میں اس لغت کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔^(۱)

اس طرح "صعید" میں تراب سے زیادہ عام ہے۔

شرعی حکم:

الف- مٹی اور تیمم:

۳- تمام علماء اتفاق ہے کہ تیمم، اس پاک مٹی سے درست ہے جس میں ہاتھ میں لگنے والا غبار موجود ہو، اس سے کہ رشا بوری تعالیٰ ہے: "فیتیموا صعیداً طیباً فامسحوا بوجوهکم وایدیکم"۔^(۲) (تو پاک مٹی سے تیمم کر یا کر، یعنی چھو، ہاتھوں پر اس سے مس کر یا کر) نیز ارشاد باری تعالیٰ ہے: "نعطیت خمساً لکم یعطیہن أحد قبلی: کان کل مہی یبعث الی قومہ خاصۃ، وبعث الی کل أحرور وفسود، وبعث لی العمام ولم تحل لأحد قبلی، وبعث لی الارض طیبۃ طهوراً"

(۱) حاشیہ فیولہ ۱/۸۶۔

(۲) الصحاح، المعجم، المغرب، مادة "صعید"۔

(۳) سورۃ مائدہ ۱/۸۵۔

تراب ۴

ب۔ ثقی اور راز آلہ نجاست:

۴۔ شافعیہ اور حنابلہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ تا، تخریر یا ب و ثوب یا ایک سے پیدا ہونے والی کسی چیز کے نکلنے کی وجہ سے ٹرکونی چیز نجس ہو جائے۔ سات بار دھویا جائے گا جس میں ایک بار ثنی سے دھوا ہوگا، خود وہ نکلنے والی چیز لعاب ہو یا پیتاب یا دھری رطوبتیں، یہی حکم ان کے خشک اجزاء کا ہے جب وہ کسی گیلی چیز میں ملگ جائیں، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”طهور اماء احدکم اذا ولغ فيه الكلب في بفسله سبع مرات، اولاهن بالتواب“ (۱) (تم میں سے کسی کے برتن میں اگر کتا منہ ڈالے تو اس کے پاؤں کے پاؤں کرنے کا طریقہ یہ ہے۔ سات بار اس کو دھوے، جس میں پہلی بار ثنی سے دھوے، ایک روایت میں ہے: ”تحوالھن بالتواب“ (آخری بار ثنی سے دھوئے) ایک اور روایت میں ہے: ”وعقروہ الثامنة بالتواب“ آٹھویں بار اس کو ٹنی سے رگڑو)۔

اسی حکم میں تخریر بھی داخل ہے، اس سے کہ تخریر تو تا سے بھی بدتر جائز ہے (۲)، اسی بنا پر اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”لؤلحم خنزیر فانه رجس“ (۳) (یا سور کا گوشت ہو کیونکہ وہ بالکل گندہ ہے)۔

امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ تا، تخریر کی نجاست کو آٹھ بار دھونا واجب ہے، جس میں ایک بار ثنی سے دھونا شامل ہے، حضرت حسن بصری بھی اسی طرف گئے ہیں، اس لئے کہ بعض روایات حدیث میں حضور اکرم ﷺ کا یہ فرمان منقول ہے: ”وعقروہ

ومسجدہا، فایما وجل ادرکھ الصلاہ صلی حیث کان، وبصوب بالربع بین یدی مسیرہ شہور، واعطیت الشفاعۃ“ (۴) (مجھے پانچ سی چیزیں دی گئی ہیں جو مجھ سے قبل کسی کو نہیں دی گئیں: ہم نبی خاص و پنی قوم کے لئے بھیجا جاتا تھا، ہر میں ہم سر شہید کے لئے بھیجے گیا ہوں، میرے لئے مال قیمت حال کے گئے ہیں مجھ سے قبل کسی کے لئے حال نہیں گئے۔ میرے سے رہے زمین پاک و پاک رہنے والی اور جد و گاد، ثانی ثنی، اس سے کسی شخص کے سے نماز کا سب بھی وقت آجائے نماز، آئے ثوب وہ نہیں بھی ہو، یک مسیہ کی مسافت تک رعب سے میری مدد کی ثنی، اور مجھے شفاعت دی گئی)۔

مٹی کے، مسو زمین کی جنس کی دھری چیز میں مثلاً پونا، پتھر، ریت، سنگریہ، گیلی مٹی، رتج، وغیرہ کی وجہ سے اس قسم کی امر چیزیں ن سے تیمم جائز ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء اختلاف ہے، اختیاف ہر مالک یہ مذکورہ چیزوں سے تیمم کے صحت کے قائل ہیں۔

شافعیہ اور حنابلہ صرف ایسی پاک مٹی سے تیمم کو درست قرار دیتے ہیں جس میں ہاتھ میں نکلنے والا غبار موجود ہو، اسی طرح اگر ریت میں غبار موجود ہو تو شافعیہ کے نزدیک اس سے بھی تیمم جائز ہے، حنابلہ میں قاضی کا قول بھی یہی ہے (۵)۔

”نصیب کے سے ”تیمم“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) حدیث: ”اعطیب عمار۔“ کی روایت مسلم (۱/۳۷۱ طبع اعلیٰ) سے کی ہے۔

(۲) بدیع الصالح فی ترتیب الشرائع ۱/۵۳، الدر المختار ۱/۱۶۰، التواہین للہبیر ۱/۳۵، الشرح الکبیر للردی ۱/۵۶، مفتی الکناج ۱/۹۶، انشی لابن قدامہ ۱/۲۳۳، الفروع ۲/۲۳۳۔

(۱) حدیث: ”طهور اماء احدکم۔“ کی روایت مسلم (۱/۳۳۳، ۳۳۵ طبع اعلیٰ) سے کی ہے۔

(۲) مفتی الکناج ۱/۸۳، انشی لابن قدامہ ۱/۵۲، بل السلام ۱/۲۵۱۔

(۳) سورہ ماع ۳۵۔

تراب ۵

۱۔ اس کو بغیر مٹی کے صرف جھونکا کانی ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اس
والی روایات منسرب ہیں، اس لئے کہ ایک روایت میں ”احداھن“
کا لفظ آیا ہے، دوسری میں ”فولاهن“ کا، تیسری میں ”أخراھن“ کا
آیا ہے۔ چوتھی روایت کے الفاظ ہیں: ”السابعة بالتراب“ اور
پانچویں روایت میں ہے: ”عقروہ اللامنة بالتراب“ یہ فطر ب
روایت کے لئے نقصان دہ ہے، اس لئے اس کو چھوڑنا ضروری ہے۔ پھر یہ
کہ تمام روایات میں ”مٹی“ کا ذکر ثابت نہیں ہے (۱)۔

تفصیلات کے لئے ”نجاست“، ”طہارت“، ”صید“ اور
”کلب“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

۵۔ جمہور فقہاء حنفیہ مالکیہ کی رائے اور امام احمد کی ایک روایت یہ
ہے کہ کتب ”مطل میں اربعہ“ (ج ۲) نجاست مگد بے جیسے
لید تو مٹی سے پونچھو، یہ پر وہ پاک ہو جائے (۲)۔ اس کا
استدلال حضرت ابو سعید خدریؓ کی اس روایت سے ہے: ”انہ سئل
صلی یوما، فجمع علیہ فی الصلاة، فجمع القوم علیہم،
فلما فرغ سألہم عن ذلک، فقالوا: رأیناک جمعیت
علیک، فقال علیہ الصلاة والسلام: اتانی جمہرہ علیہ
السلام وأخبرنی فی بہما أدی فجمعتهما، ثم قال: إذا أتی
أحدکم المسجد فلیقلب علیہ، فإن کان بہما أدی
فلیمسحهما بالأرض، فإن الأرض لہما طہور“ (۳) (نبی

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۳۹، البدیع ص ۸۷، ہب خلیل ص ۹۷، جوہر

واللیل ص ۳، میل السلام ص ۲۵، المغنی لابن قدامہ ص ۵۳۔

(۲) بدیع الصنائع ص ۸۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۰۶، فروع ص ۳۳، جوہر
واللیل ص ۱۲۔

(۳) حدیث ابی سعیدؓ صلی یوما فجمع علیہ ”فی روایت ابو داؤد
(۲۲۶/۱) طبع عزت حمید دہلی، ورحاکم ص ۲۶۰، طبع دار الفکر
(احمدیہ) ص ۷۷، حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے اس کی
سوغت کی ہے۔

الطامة بالتراب“ (۴) (ورآھو ین بارہاں کوئی سے رزہ)۔ اس
میں شرط یہ ہے کہ مٹی پورے محل نجاست پر لگائی جائے، اسی طرح مٹی
پاک ہو ورنہ مٹی ہو چو پائی کو گدلا کر دے۔ (اس میں ترتیب شرط نہیں
ہے)۔ سات بار میں سے کسی بار میں سے بھی مٹی لگائی جائے تو کافی
ہے اللہ مستحب یہ ہے کہ مٹی بار نہ ہو، اگر پہلی بار مٹی کا استعمال ہو تو
نیا وہ بہتر ہے (۵)۔

قول فقہاء کے مطابق وہ طہارتوں کو جمع کرنے کی غرض سے پانی
کے ساتھ مٹی کا استعمال متعین ہے مٹی کے علاوہ کوئی دوسری چیز مثلاً
صابن وراثاب وغیرہ کافی نہیں ہے قول فقہاء کے بالمقابل ایک
دوسرا قول یہ ہے کہ مٹی متعین نہیں ہے، بلکہ مذکورہ چیزیں اس کے تمام
مقام بن سکتی ہیں، یہاں تک تیسری رائے یہ ہے کہ مٹی نہ ملنے کی
صورت میں جو چیز وراث مذکورہ چیزیں اس کے تمام مقام ہو سکتی ہیں۔
مٹی کے موجود ہونے کی صورت میں نہیں، چوتھا قول یہ ہے کہ جہاں
مٹی کا استعمال صفائی ستھرائی کے نقطہ نظر سے مناسب نہ ہو، گاؤں،
وہاں صابن مٹی کے تمام مقام ہو سکتا ہے، مین جہاں مٹی کے استعمال
سے کسی کوئی کام پیش نہ ہو۔ اس مٹی ہی متعین ہے (۶)۔

بعض مافقیہ کی رائے میں خنزیریتا کے حکم میں نہیں ہے، بلکہ اس
کی نجاست کے رملہ کے لئے، مگر نجاستوں کی طرح صرف ایک بار
جھونکا کانی ہے، مٹی کی بھی ضد وراث نہیں ہے، اس لئے کہ مذکورہ بالا
ترتیب صرف کتاب سے متعلق وارد ہوئی ہے (۷)۔

حنفیہ اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ جس برتن میں تمامہ ذل

(۴) المغنی لابن قدامہ ص ۵۳۔

(۵) مثنیٰ الحجاج ص ۸۳، المغنی لابن قدامہ ص ۵۲ اور اس کے بعد کے صفحات
مجلس علی شریعہ الحجاج ص ۱۸۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۶) مثنیٰ الحجاج ص ۸۳، المغنی لابن قدامہ ص ۵۳۔

(۷) مثنیٰ الحجاج ص ۸۳، المغنی لابن قدامہ ص ۵۵۔

تراپ ۶-۷

اگر غلامانک وغیرہ کے رات سے بد قصدیت میں پہنچ جائے
تو اتفاق ملا، روزہ نہیں ٹوٹے گا اس سے کہ اس سے چن مشکل
ہے (۱)۔

بعض شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ روزہ اور رعمہ پنا منہ ہولے
اور ٹی اس کے ہیٹ میں اخل ہو جائے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا، اس سے
کہ جنس تراپ کو معاف کر دیا گیا ہے (۲) تفصیلات ”صوم“ کی
اصطلاح میں مذکور ہیں۔

دستی کی نیت:

۷۔ جمہور فقہاء مالکیہ و حنابلہ کی رائے اور شافعیہ کا توں ظہر یہ ہے
کہ مٹی کو اپنی تحویل میں لینے کے بعد فروخت کرنا جائز ہے، اس نے
کہ اس کی منفعت ظاہر ہے (۳)۔

حنبلہ کی رائے اور قول اصح کے بالمقابل شافعیہ کا ایک دوسرا
قول یہ ہے کہ مٹی کی نیت جائز نہیں، اس لئے کہ یہ نہ مال ہے ورنہ
کوئی مٹی مرعوب ہے، نیز اس جیسی دوسری مٹی محنت خرچ کے بغیر
حاصل ہونا ممکن ہے، البتہ حنبلہ نے عدم جواز کے لئے یہ قید گالی
ہے کہ مٹی میں کوئی ایسی بات پیدا نہ ہوئی ہو جس سے وہاں معتبر کا
درجہ حاصل کرے، مثلاً مٹی کو دوسری جگہ منتقل کر لیا جائے یا اس
میں کوئی چیز ملائی جائے، (تو یہ مال معتبر ہے، اور اس کی نیت جائز
ہے) (۴)۔

تفصیلات ”نیت“ کی اصطلاح میں مذکور ہیں۔

(۱) بدائع الصنائع ج ۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۳، ۱۰۸، کشف المحجرات ص

۵۹، جوہر لاکیل ج ۲، ۱۲۲، اسی طاس قدہ ج ۵، ۵۔

(۲) مفتی الحق ج ۱، ۲۹ ص

(۳) مفتی الحق ج ۲، ۱۲، مواہب الجلیل شرح مختصر لطیف ج ۳، ۱۲۵، توصیف

۲۷۰ ص

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳، ۱۰۱ ص

کریم علیہ السلام نے ایک دن نماز پڑھی اور حرامت نماز میں اپنے جو تے
نکال دیئے، تو لوگوں نے بھی اپنے جو تے نکال دیئے، نماز سے
فرغت کے بعد حضور رم علیہ السلام نے لوگوں سے اس کے متعلق
دریافت فرمائی تو لوگوں نے عرض کیا کہ ہم نے آپ کو جو تے نکالتے
ہوئے دیکھا (اس سے ہم نے بھی نکال دیئے) حضور ارم علیہ السلام
نے ارشاد فرمایا کہ میرے پاس جبریل آئے اور فرمایا کہ میرے
جو تے میں گند کی ہے پس میں نے وہاں جو تے نکال دیئے۔ پھر
آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو
اپنے جو تے پست کر دیجئے، اگر گند کی مٹی ہو تو زمین پر ریزہ کرے،
زمین اس کو پاک کر دے گی۔

البتہ جس نجاست میں ترم نہ ہو، مثلاً پیٹاب تو اس میں کچھ
تفصیل ہے، جس کے لئے ”نجاست“ اور قضاے حاجت“ کی
اصطلاحات دیکھی جائیں۔

شافعیہ کی رائے اور حنابلہ کا رائج نقطہ نظر یہ ہے کہ خف اور فعل
کوٹی پاک نہیں کرتی، تطہیر مقصود، ہو تو اس کو دھونا واجب ہے (۱)۔

ج۔ حالت روزہ میں مٹی کا استعمال:

۶۔ تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ حالت روزہ میں جان بوجہ مٹی یا کھار
وغیرہ کھانے سے روزہ باطل ہو جاتا ہے، اسی طرح اگر مٹی یا کھار
کان وغیرہ کے رستے سے پیٹ میں چسکی جائے جس میں اس کے
تعدد، رونا کا اخل ہو تو روزہ باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ حالت
روزہ میں پیٹ تک پہنچنے والی تمام اشیاء سے پرہیز لازم ہے، رہا اس
صورت میں جو کفارہ کا مسئلہ تو اس میں حنفیہ، مالکیہ کا اختلاف
ہے، تفصیل کے لئے ”کفارہ“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

(۱) توصیف ج ۲، ۲۳، مفتی الحق ج ۱، ۷۱ ص

ھ۔ ٹی کھانا:

- ۸۔ شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ جس کوئی نقصان نہ رہے اس کے لئے
مٹی کا کھانا حرام ہے، مالکیہ کا بھی رائج نقطہ نظر یہی ہے، حنفیہ، حنبلیہ
و بعض مالکیہ کی کھانے کو مکروہ کہتے ہیں^(۱)۔
تفسیرت ”الطوی“ کی اصطلاح میں مذکور ہیں۔

تراپ الصاعۃ

تعریف:

- ۱۔ ”تراپ الصاعۃ“ مرکب اضافی ہے جو دو کلموں: ”تراپ“
اور ”الصاعۃ“ سے مرکب ہے۔
تراپ اسم جنس ہے، اس کی جمع ”اقربۃ و قرباں“ مثنیٰ ہے،
”اقربۃ الاوص“ کے معنی ہیں: زمین کی چاہری سطح (ک)۔
”الصاعۃ“، ”صانع“ کی جمع ہے، ”صانع“ اس شخص کو کہتے
ہیں جس کا پیشہ: صاننا اور زرگری ہو، یعنی سونا کو: صال کر زور بنانا ہو،
بولتے ہیں، ”صاع الذهب“ اس نے سونے کا زیور بنایا، ”صاع اللہ
فلانا صیغۃ حسنة“ اللہ نے فلاں کو اچھے طریقے سے پیدا کیا،
”صاع الشيء“ اس نے اس کو درست نمونے پر آراستہ کیا۔
مالیہ کی تعریف کے مطابق ”تراپ الصاعۃ“ وہ رکھ ہے جو
ساروں کی کان میں پانی جاتی ہے، اور یہ معدوم نہیں ہوتا کہ اس کے
اندریا ہے^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ تیر:

- ۲۔ لغت میں ”تیر“ کے ثنی معانی ہیں، یک معنی ہے: ”سونے کی ڈلی“

(۱) اصطلاح القاموس، المصباح مادہ ”ترب“، جامعۃ القادسیہ ۱۱/۶۶ طبع
الکلی۔

(۲) طہرۃ ۲۰۸۳ طبع دارالاصلاح لشرح الکبیر ۶/۳ طبع المکرم

(۱) الفتاویٰ مجددیہ ۵/۳۳۰، ۳۳۱، مواہب الجلیل ۳/۲۶۵، نہایت المحتاج
۸/۳۸، اُمتی ۱۱/۸، طبع مایا۔

تراب الصاعۃ ۳-۴

اطلاق نامی فی چیز پر ہوتا ہے، وہم اطلاق اس طرح پر جس سے کوئی چیز نکلتی ہے (۱)۔

مالک کے کلام سے ”قواب المعدن“ اور ”قواب الصاعۃ“ کے درمیان یہ فرق سمجھ میں آتا ہے کہ ”قواب المعدن“ ان ذرات کا نام ہے جو معدنی جہز سے جہز ترریں، جن میں کی ہرے جوہر کی آمیزش نہ ہو اور ”قواب الصاعۃ“ معدن سے نکلے ہوئے ان ذرات کا نام ہے جو مٹی یا ریت وغیرہ میں مخلوط ہو گئے ہوں (۲)۔

اجمالی حکم:

۴- ”قواب الصاعۃ“ کی کئی صورتیں ممکن ہیں: خاکستر میں دو ہو اسو یا چاندی معلوم ہے یا مہول؟ خاکستر میں چھپے ہوئے معدنی ذرات ایک ہی جنس کے ہیں یا ایک سے زائد جنسوں کے؟ سونا یا چاندی کے جوہر ذرات راکھ میں نہ ہو، ہیں ان کی صفاتی تمیز ممکن ہے یا نہیں؟

فقہاء کا موقف یہ ہے کہ اگر کوئی چاندی کی راکھ چاندی کے بدلے لٹریے تو جائز نہیں، اس لئے کہ اگر راکھ سے کچھ نہ نکلے تب تو طابری ہے، اور اگر چاندی کے ذرات نکلیں تو بھی یہ چاندی کے عوض چاندی کی بی بی نہ اردو سے ہوئی، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی چاندی کی راکھ کی بی بی چاندی کی راکھ کے عوض کرے تو جائز نہیں ہے، اس سے کہ دونوں طرف بدل یہاں چاندی ہی ہے، راکھ نہیں ہے، البتہ اگر چاندی کی راکھ کی بی بی یا سونے کی راکھ کے عوض کرے تو جائز ہے، اس لئے کہ اس صورت میں مماثلت کا حکم ہونا لازم نہیں ہے، یہ نکتہ دونوں کی جنس مختلف ہے، البتہ اس صورت میں بھی اگر سونے یا

جوڑھی ہوئی نہ ہو، اگر ذرات اس کو بنا رہتا یا جائے تو وہ ”معدن“ کہلائے گا، تمہارا طاق صرف سونے پر ہوتا ہے، بعض حضرات اس کا طاق چاندی پر بھی کرتے ہیں، ”راکھی“ اس کا طاق سونا چاندی کے ملے ہوئے ”معدنیات“ پر بھی ہوتا ہے (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں ”تہر“ بے ڈھیلے ہوئے سونے کو کہتے ہیں، یہ تعریف مالکیہ نے کی ہے (۲)۔
”رثامیہ“ کی تعریف کے مطابق سونے اور چاندی دونوں پر ڈھالنے سے قبل تہر کا اطلاق ہوتا ہے، یا صرف سونے پر بھی ہوتا ہے، مقصد یہ ہے کہ اس میں عموم ہے (۳)۔

ب- تراب معدن:

۳- تراب کی تشریح گذر چکی ہے، معدن ”معدن“ کی جمع ہے، وال کے کسرہ کے ساتھ لکھ کے بقول ”معدن“ کسی بھی چیز کی اس جگہ کو کہتے ہیں جس سے اس کی چیز ”آغا“ بہت ہو، پیسے سونے اور چاندی کی کان (۴)۔

فقہاء کے نزدیک ازیلی کی تعریف کے مطابق معدن اس چیز کا نام ہے جو زمین میں پیدائشی طور پر موجود ہو، ”علاف“ ”رکاز“ اور ”کنز“ کے، اس لئے کہ ”کنز“ بہتوں کے، پیسے کا نام ہے، ”رکاز“ عام ہے، زمین کی پیدائشی چیز، ”رہبہ“ کے، پیسے، ”نوں“ پر اس کا اطلاق ہوتا ہے (۵)۔

علامہ ربی ثانی کہتے ہیں کہ معدن کے ۱۰۰ اطلاقات ہیں: ایک

(۱) الصواع، المصنوع، ”تہر“، ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۳

(۲) جوہر لوکلیل ج ۲ طبع دارالمعرف

(۳) حاشیہ قیو بی ۵۲ ص ۳ طبع المص

(۴) الصواع، القاموس، المصنوع، الصواع، ”معدن“

(۵) تمہید الحقائق ج ۱ ص ۲۸۸، ۲۸۹ طبع دارالمعرف

(۱) نہلیۃ الکناج ج ۱ ص ۹۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ

(۲) طہودہ ج ۳ ص ۲۰، ۲۱ طبع دارالصادق جوہر لوکلیل ج ۲ ص ۷

تراب المعادن ۱-۲

چاندی کی رائحہ سے کچھ نہ اٹھے تو بیج جاڑ نہ ہوتی۔

بیج کی مذکورہ جائز صورتوں میں رائحہ کے زیرہ اور کو ذیاد رویت حاصل ہوگا، یونکہ اس نے رائحہ دیکھی ہے، رائحہ کے اندر کی بیج نہیں دیکھی ہے۔

تراب المعادن

تعریف:

۱- "تراب المعادن" مرکب اضافی ہے، "تراب" سطح زمین کو کہتے ہیں، یہ اسم جنس ہے (۱)۔

"معا" "معدن" کی جمع ہے، دال کے کسرہ کے ساتھ، بدل لٹ: معدن کسی چیز کی اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں اس کی جز اصل ہوتی ہے، اور جہاں سے اس کا "خار ہوتا ہے، جیسے سونے اور چاندی کی کان (۲)۔

ربطی اور دین عابدین کے مطابق معدن ثقباء کے نزدیک اور دین زمین کی بیحدی چیز کا نام ہے (۳)۔

ربط ثنائی کا بیان یہ ہے کہ معدن کے اصطلاحات ہیں: ایک اطلاق کلی ہوتی چیز پر ہوتا ہے، اور اصطلاح اس طرح پر ہوتا ہے جس سے کوئی چیز نکلتی ہے (۴)۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ تراب الصاعۃ:

۲- مالکیہ کی تعریف کے مطابق یہ اس رائحہ کا نام ہے جو تروں کی

"تراب الصاعۃ" کے بارے میں حنا بل کا قول بھی یہی ہے کہ سب کے نزدیک بھی چیز کی رائحہ کی بیج اس کی جنس کے بدلے جائز نہیں ہے، اس لئے کہ اس وقت مالربا کو اس کی جنس کے عوض اس طور پر فروخت کرنا لازم آئے گا جس میں مماثلت کا علم نہیں ہے۔

مالکیہ کے نزدیک "تراب الصاعۃ" کی بیج حار نہیں ہے، اس سے کہ اس میں سخت دھوکہ ہے، اگر بیج رملی حارے تو بیج کی جائے گی۔

شافعیہ کے نزدیک رائحہ سے سوایا چاندی کے ذریعہ نکالے بغیر اس کی بیج جائز نہیں ہے، بیج خود سونا کے بدلے ہو یا چاندی یا کسی دھرم کی چیز کے عوض، اس لئے کہ مقسود مجہول ہے، یا ایسی چیز میں چھپا ہو ہے جس میں عادی کوئی مصالحت (مصلحت) نہیں ہوتی، اس لئے اس کی بیج درست نہیں، جیسا کہ جائز کو بیج مرے کے بعد کمال تارے سے قبل اس کے گوشت کی بیج درست نہیں ہے (۱)۔

(۱) اہل سوط ۲۳/۱۳ طبع دار المعرفۃ، بیروت ۱۹۵۷ء طبع لاہور ۱۹۵۷ء
بہار ۲۳/۱۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، حلیہ الدوسق مع الشرح
۱۹۶۱ء طبع الفکر، بیروت ۲۵/۵ طبع الفکر، المدینہ ۱۹۶۳ء طبع دار المعاد
الشرع مع حلیہ الشیخ علی الحدادی ۲۳/۵ طبع دار المعاد، جوہر لاہور ۱۹۶۲ء
طبع دار المعرفۃ، المجموع ۳۰/۷ طبع المکتبۃ، متحدہ لکھنؤ ۲۵۸/۳ طبع
دار المعاد، نہایت لکھنؤ ۳۹۹/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، منشی لکھنؤ ۲۰/۲ طبع
محسن، منشی ۱۵/۳ طبع بیاض۔

(۱) اصطلاح القاموس، اللسان، المصباح، ۵۵/۲ "حاشیہ قلیہ" ۸۶/۱ طبع تونس۔
(۲) اصطلاح، القاموس، اللسان، المصباح، ۵۵/۲ "عد"۔
(۳) تبیین الحقائق، ۲۸۸، ۲۸۷ طبع دار المعرفۃ، ابن عابدین ۳/۲ ص ۳۰
(۴) نہایت لکھنؤ ۳۹۹/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

تراب المعادن ۳-۶

اس طرح ”رکاز“ ایک ایسی حقیقت ہے جو ”معدن“ اور ”لغز“ دونوں میں معنوی طور پر مشترک ہے، یہ دہنیے کے ساتھ خاص نہیں ہے^(۱)۔

ثانیہ نے اس میں جاہلیت کا دہنیہ ہونے کی قید لگائی ہے^(۲)۔

معدن کی قسمیں:

۵- معدن کی تین قسمیں ہیں:

- (الف) ایسا جوہر جامد جو پتھریل اور اچھل سکے، مثلاً سونا، چاندی، لوہا، سیسہ اور پتیل۔
- (ب) ایسا جوہر جامد جو پتھریل جیسے جی، پونے کا پتھر، سرمہ اور بڑا مال۔
- (ج) ایسا جوہر مالک جو نہ جھے، جیسے پانی، تارکوں اور پھل^(۳)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

فقہاء نے معدنی مٹی کے خاص احکام کا ذکر مختلف موقع پر کیا ہے، جن کو ہم ذیل میں اجمالاً بیان کرتے ہیں۔

الف- پانی پر معدنی مٹی کے اثرات:

۶- حنفیہ اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ خالص پانی معدنی مٹی میں مل کر متغیر ہو جائے تو کوئی حرج نہیں، اس سے طہارت حاصل کرنا جائز ہے اس لئے کہ یہ تغیر جزاء عرض کے درجہ ہو ہے۔

ثانیہ اور حنبلیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ پانی کو اگر معدنی جزاء

دکانوں میں پائی جاتی ہے، اور یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس کے اندر کیا چیز پوشیدہ ہے؟^(۱)۔

”تراب الصاعہ“ اور ”تراب المعدن“ کے درمیان فرق یہ ہے کہ تراب الصاعہ معدن سے رے ہوئے ان درات کا نام ہے جو مٹی یا ریت وغیرہ میں مل جائیں، جبکہ ”تراب المعدن“ تو معدنی وحالت سے جھڑے ہوئے درات کا نام ہے، جن میں ہی دوسری وحالت کی آمیزش نہ ہو^(۲)۔

ب- کنز:

۳- یہ اصل میں ”کنز“ کا مصدر ہے لغت میں اس کے معنی میں مال جمع کرنا اور ذخیرہ کرنا، مجبور کو تحصیل میں، سمارنا، ”نعمال“ مال نہ ہون کو بھی کہتے ہیں، مصدر ہی کا نام اس کو دیا گیا ہے، اس کی جمع کنز ہے، جیسے ”نلس“ کی جمع ”نلوس“ ہے^(۳)، فقہاء کے نزدیک ”کنز“ نہ بندوں کے دہنیے کا نام ہے^(۴)۔

ج- رکاز:

۴- ”رکاز“ کے لغوی معنی ہیں مہر جاہلیت کا دہنیہ، یہ ”نعمال“ بمعنی ”مفعول“ کے وزن پر ہے، جیسے کہ بساط مہبوط (بچایا ہو ہستر) کے معنی میں ہے، اس کو ”معدن“ بھی بولتے ہیں^(۵)۔

فقہاء کے نزدیک پیر زمین پیدا ہونے والی چیز یا بندوں کے دہنیے کا نام ہے^(۶)۔

اس لحاظ سے ”رکاز“ ”معدن اور کنز“ کے بالتقابل عام ہے۔

(۱) مدونہ ۴۰۳، الشرح الکبیر ۱۶۳۔

(۲) جوہر لوکل ۴۷، مدونہ ۱۹۳۔

(۳) المصباح، ۸۸، ”کنز“۔

(۴) تبیین الحقائق ۲۸۸، ۲۸۷، طبع دار المعرفۃ، الدار الخار ۳۳۔

(۵) المصباح، ۸۸، ”کنز“۔

(۶) تبیین الحقائق ۲۸۷، طبع دار المعرفۃ۔

(۱) فتح القدیر ۵۳۷، طبع الامریہ۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۹۸، اعلیٰ علی الجہان ۲۶۲۔

(۳) اعلیٰ علی الجہان ۱۵۱، فتح القدیر ۵۳۷، طبع الامریہ۔

ترتيب المعاونة ٤-٨

سے بچانا ممکن ہو بایں طور کہ پانی کی گزرگادیا جائے قرار میں وہ معدنی جز موجود ہو، ورنہ اس کی وجہ سے پانی میں تغیر آجائے گا یہ صہارت کے لئے مافع نہیں اس کا استعمال قطیر کے لئے مضر و نہیں ہے (انہیصل ”مپہ“ کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

ب۔ سعدنی مٹی سے ختم کا علم:

۷۔ - شافعیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ تیمم صرف پاک مٹی سے یا
پسے ریت سے جائز ہے جس میں ہاتھ میں لگنے والا مائع نہ ہو، اور
غیر نہ ہو مثلاً چٹاب، روٹے، معدنیات تو اس سے تیمم حار نہیں، اس
سے کہ وہ مٹی کے حکم میں نہیں ہے (۴)۔

ہام ابوحنیفہ کے نزدیک ان تمام معدیات سے تیمم نہ جاتا ہے جو نہ پتھریں اور نہ پھیس، جیسے پیچے چوڑے ہاتھ پر مدد امر بمائل، ثوب اور ماتحہ پر کچھ گئے نہ گئے، البتہ جو معدیات پھسل جائیں، امر بن کوڑھالا جائے، مثلاً، لوما، تانبا، سونا، اور چاندی، ان سے تیمم جائز نہیں، سوائے ایک صورت کے کہ وہ معدنی ذرات اپنے کان ہی میں موجود ہوں، اور مٹی کے اجڑے، ان پر غائب ہوں تو تیمم درست ہے، اس لئے کہ اس وقت ان سے تیمم کرنا کو یا مٹی سے تیمم کرنا ہے، ان معدنیات سے نہیں۔ دوسرے اس لئے کہ مذکورہ چیزیں جنس الارض سے نہیں ہیں۔

ہام ہو یوسف کے نزدیک یک روایت کے مطابق تنیم صرف
میں درایت سے درست ہے، ان سے ایک روایت یہ ہے

() الفتاویٰ الہندیہ ۲۱/۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، ابن ماجہ ۱۲۵/۱ طبع
 المصریہ جوہر الاکلیل ۱/۱ طبع الملک روئے العالمین ۱۰/۱ طبع المکتب
 لوسلوی، کشف الغتاج ۲۷/۱ طبع مصر۔

(۳) روضۃ الخائنین ۱۰۸، ۱۰۹ طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ فلیوپی ۱۱۷ طبع
مکتب، کشف الغطاء ۱۲۲ طبع ۱۳۷۱، الغنی ۱۲۳ طبع ۱۳۷۱۔

کہ صرف مٹی سے درست ہے (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک معدنیات اگر اپنی جگہ پر قائم ہوں تو اس سے تخم جازز ہے، خواہ وہ پٹھنے والی معدنیات ہوں یا نہ پٹھنے والی، اس لئے کہ اس وقت یہ اجزاء زمین کے حکم میں ہیں اس کلیہ سے نقدی معدنیات (سونا اور چاندی) کے اجزاء خارج ہیں، یعنی اس سے تخم درست نہیں^(۲)، اسی طرح باقوت، لولؤ، زمرہ اور مرجان جیسے قیمتی پتھر بھی جن کے استعمال سے تواضع و مسکنت کی کیفیت پیدا نہیں ہوتی^(۳)، اس کلیہ سے خارج ہیں (یعنی ان سے تخم درست نہیں)۔

تفصیل ”تیمم“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ج۔ سعدی مثنوی کی زکاۃ:

۸۔ سونا اور چاندی کے خورات میں زکوٰۃ بابتفاق فقہاء واجب ہے^(۴)۔
 دیگر معدنی مٹیوں کے اندر واجب زکوٰۃ و رفاقت وجوب میں
 تفصیل ہے، جو ”زکوٰۃ“ کی اصطلاح کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

(۱) جوامع مسماة ۱ ۵۳ طبع الجنايب طبع القدیم ۸۸ طبع لامیر، مرقا
 خلاص ۳ طبع الامیر، من طابوین ۱۶۰ طبع بمصر، تبیین العقائد
 ۳۹ طبع در اسرف

(۲) یہاں باغی کے نگرے کے لئے "مقدار" لفظ استعمال ہوا ہے "مقدار" فقرہ کی جمع ہے۔ یعنی ہوا باغی کا پیمانہ ہر نکلوانے کا موسم بارہ "نقر"۔

(۳) جامعۃ الرسولى ۱۵۶ طبع المنك جوہر لا طبع ۱۷۷ طبع دارالمعرف، خرمائی
۱۲۲۵۲۱ طبع المنك الخرمائی ۱۷۳ طبع دارمادد

(۳) فتح القدیر ۱/ ۲۵۷ بعد ازاں کے بعد کے صفحات طبع الاولیہ پر تیسری تصحیف مع حاشیہ العنسی ۱/ ۲۸۸ طبع دار المعرفۃ الخرجی ۳/ ۲۰۹، ۲۱۰ طبع ۱/ ۲۸۸

۳۸۸ طبع انکس روحہ العالمین ۲۸۲/۲ طبع انکس طوطی، ۱۴۰۲
۳۸۹ فی ۱۶۹۲، ۱۶۹۳ طبع انکس جامعۃ الیوتی علی البیاض الکبیر، ۱۳۸۶

الحاج سهر ٩٦ طبع المكتبة الإسلامية كشف القناع ٢٢٢٢ طبع
 القصر العتيق ٢٢٢٢ طبع ما غلب.

تراپ المعادن ۹

تفصیل ”بیچ“ ”ربا“ اور ”صرف“ کی اصطلاحات میں مذکور

ہے۔

دستہ فی مثنیوں کی ہر ایک دوسرے کے عوض بیچ:

۹۔ یہاں ہی صورتیں ممکن ہیں معدنی مٹیاں، ایک ہی صنف کی ہوں، یا ایک سے زائد اصناف کی، اسی طرح ان میں صفائی و تمیز ہوتی ہو یا نہیں۔ اگر ایک ہی صنف کی ہوں تو ان کو ایک دوسرے کے عوض بیچنا درست نہیں مثلاً سونے کی ایک ٹی کو سونے کی دوسری ٹی کے عوض بیچنا درست نہیں، اس سے کہ مماثلت معلوم نہیں ہے، حنفیہ مالکیہ ہر حنابلہ کا مسلک یہی ہے۔

دوسری ایک سے زائد اصناف کی ہوں، مثلاً سونا کی ٹی ہر چاندی کی ٹی وغیرہ تو ان کی بیچ ایک دوسرے کے عوض درست ہے۔ اس لئے کہ اس میں غرر (دھوکا) کم ہے، نیز اس صورت میں مماثلت معلوم ہونا ضروری نہیں، حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک یہی ہے، بلکہ حنابلہ کے نزدیک بیچ مکروہ ہے، اس لئے کہ اس میں جہالت موجود ہے۔ شافعیہ کے رب ایک سی بھی معدنی مٹی کی بیچ صفائی و تمیز سے قبل درست نہیں ہے، سونے کی مٹی سے سونے کے اجزاء اور چاندی کی مٹی سے چاندی کے اجزاء کو الگ کر دینا ضروری ہے، جو بیچ سونایا چاندی کے عوض ہو یا ان کے علاوہ کسی دوسری حالت کے عوض، اس لئے کہ بیچ کا مقصد حصول نقد ہے، ورنہ مجہول ہے، یا ایسی چیز میں پوشیدہ ہے جو عموماً مقصود نہیں ہوتی ہے، اس لئے بیچ درست نہیں، جیسے کہ اس کوشت کی بیچ درست نہیں جو بیچ کے بعد کھال، مارے سے قبل ہی جائے۔ (۱)



(۱) الموسوعۃ ۱۳/۳ طبع دارالمعرفۃ بیچ قدر ۵۷۵ ۳ طبع ۵۷۵ مصریہ الفتویٰ ہندیہ ۳۷۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، جامعۃ الدین مع الشرح ۱۶۳ طبع الفکر، البحرانی ۲۵/۵ طبع الفکر، طرہ وند ۲۰/۱۹۳ طبع دارالمعارف، الخرشنی مع جامعۃ شیخ علی بھوی ۲۳/۵ طبع دارالمعارف، جوہر الاکلیل ۷/۲ طبع دارالمعارف، المجموع ۳۰/۷ طبع انتقادیہ، تجلۃ الحاج ۲۵۸ طبع دارالمعارف، المحتاج ۳۹۹ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، مفتی المحتاج ۲۰/۲ طبع الخلیل، معنی ۶۵/۲ طبع ریاضیہ۔

تراخی ۱-۳

تاخے نہ ہو^(۱)۔

پولتے ہیں: ”حاء فلاں فی حاحہ ثم رجع من فورہ“
یعنی فلاں شخص اپنی ضرورت سے آیا اور پھر فوراً لوٹ گیا، یعنی اس کی
آمد و رفت کے درمیان کوئی توقف نہیں ہوا، اس طرح ”فور“ کی
حقیقت یہ ہے کہ آنے کے بعد کا وقت ماقبل کے ساتھ بغیر وقفہ و فصل
کے ملا ہوا ہو۔

فور کے اصطلاحی معنی ہیں: ”وقت امکان کی ابتداء میں او
کرا“^(۲)۔

فور اور تراخی کے درمیان فرق یہ ہے کہ فور تراخی کی ضد
ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

اصولیین ”رفتہاء کے یہاں ”تراخی“ کے خاص حکام سے
ی مواقع پر بحث ہوئی ہے، جس کا مختصر و مرجم ذیل میں کرتے
ہیں:

اہل: بحث کے مقامات، اصولیین کے نزدیک:

اصولیین نے درج ذیل مقامات پر ”تراخی“ کا کرنا ہے:

الف- امر:

۳- ہر مطلق جس میں کسی وقت محدود ہو، جس کی قید نہ کالی آئی ہو،
خواہ وہ وقت کثرت ہو یا تک، ”برابر رہنے پر یہ ایک مرتبہ پر دلالت
کرتے والا کوئی قرینہ وہاں موجود نہ ہو، ایسا ”امر“، ”فور“ کا نام نہ
دے گا یا تراخی کا یا ان کے علاوہ کا؟ اس میں اصولیین کا اختلاف

(۱) المصباح مادۃ ”فور“۔

(۲) اعریضات للبحر جانی مادۃ ”فور“، الکلیات ۳۱۸، طبع: مشل۔

تراخی

تعریف:

”تراخی“، ”تراخی“ کا مصدر ہے، لغت میں اس کے معنی ہیں:
کسی چیز سے باز رہنا اور اس سے پیچھے ہٹنا۔

”تراخی الامر تراخیا“ اس کا بقت لیا ہو گیا، ”فی الامر
تواخ“ یعنی اس معاملے میں گنجائش ہے^(۱)۔

صراح میں تراخی کے معنی ہیں: کسی ذمہ داری کا اس کے
وقت امکان کے آغاز سے فوت ہونے کے گمان تک تاخیر کے
ساتھ ”کرا“^(۲)۔

اس لحاظ سے تراخی کے معنی اصطلاحی اور معنی لغوی میں کوئی فرق
نہیں ہے۔

متعلقہ غلط:

فور:

۲- لغت میں ”فور“ کا اطلاق اس وقت موجود پر ہوتا ہے جس
میں کوئی تاخیر نہ ہو، یہ عربوں کے اس قول سے ماخوذ ہے: ”فاد
الحاء یفور فوراً“ یعنی پانی کا چشمہ اٹل کر جاری ہو گیا، پھر اس
لفظ کا استعمال اس حالت کے لئے ہونے لگا جس میں بالکل دیر اور

(۱) لسان العرب، القاموس المحیط، المصباح المیر، المصباح مادۃ ”رخی“۔

(۲) کتب مصطلحات اصول ۳۴۵۔

تراخی ۴-۵

ہے، تو جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ ہر مطلق کھار کا تقاضا سنا ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ ایسا ہر فور کا تقاضا کرتا ہے، اس لئے کہ کھار کے قول سے یہ لازم آتا ہے کہ فعل مامور بہ کے ساتھ اوقات کا احاطہ کیا جائے۔

اور جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ ایسا ہر صرف ایک بار کے لئے ہوتا ہے۔ ان کے مابین اس سلسلے میں اختلاف ہے، اور چار قول مہدی ہیں:

۱۔ اقول: یہ محض نصب کے لئے آتا ہے، اور وہ فوراً ہی کے درمیان قدرشتہ کہ ہے کہ ہر ایک ایت طور پر تاخیر جابر ہے کہ مامور بہ فوت نہ ہونے پائے۔ حسب کے ہر ایک صحیح قول یہی ہے، اور یہی مام ثانی ہے، اور ان کے اصحاب کا مذہب ہے، راری، مہدی، ابن حجب، وریضہ، مہدی نے اسی کو اختیار کیا ہے^(۱)۔

۲۔ قول: یہ ہے کہ وہ فور کو، جب رہتا ہے، لہذا تاخیر کی وجہ سے مامور نہ کار ہوگا۔ یہاں لہذا، تاخیر، مضی میں سے رقی اور بعض ثانیہ کا مذہب ہے^(۲)۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ وہ تراخی کے جواز کا قاعدہ دیتا ہے، یعنی مطلق ہر سے نوری طور پر وجوب اداء کا حکم ثابت نہ ہوگا، اس قول کو بیضوی نے ذکر کیا ہے، اور ایک جماعت کی طرف اس کی نسبت کی ہے، دوسری نے اپنے اصول میں اسی کو اختیار کیا ہے^(۳)۔

چوتھا قول یہ ہے کہ وہ فور تراخی کے درمیان مشتکہ ہے، یہ ن لوگوں کی رائے ہے جو اس کی دلالت میں توقف کے قائل ہیں،

چنانچہ انہوں نے اسے نہ تو فور پر محمول کیا ہے، نہ تراخی پر بلکہ توقف پر ہے۔ جوینی نے بھی اس میں توقف کیا ہے، جیسا کہ "رشد الگوس" میں آیا ہے، انہوں نے لکھا ہے کہ لغت کے اعتبار سے ہر نہ تو فور کا قاعدہ دیتا ہے نہ تراخی کا لہذا مامور حکم کو فور بھی جلاستہ ہے اور تاخیر کے ساتھ بھی، کیونکہ انہوں میں سے کسی کو سی پر ترجیح حاصل نہیں ہے۔ ان کے ر ایک ہر نہ تراخی کے وجوب کا قتال نہیں ہے اس لئے فوراً ادا کرنے میں کوئی حرج نہیں، الیہ تاخیر کرنے میں سنا ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلے میں انہوں نے توقف کیا ہے، کچھ لوگوں کا رقی یہ ہے کہ اس میں تراخی کے وجوب کا قتال ہے، اس سے قتال مر میں ہی توقف کرے گا، کیونکہ معلوم نہیں ہے کہ فوراً ادا لانے میں گناہ ہوگا یا تاخیر کرنے میں^(۱)۔

اس مسئلہ میں اختلاف علماء کی مثال ان کا حج کے سلسلے میں اختلاف ہے کہ اس کا فوراً ادا کرنا واجب ہے یا تراخی کی گنجائش ہے، نیز اس کی مثال کفارات کی ادائیگی، اور روزہ و نماز کی قضا کا ہر ہے، اس سلسلے میں فقہاء نے جو کچھ فرمایا ہے اور جس چیز سے انہوں نے استدلال کیا ہے، اس کا مقام اصولی ضمیر اور "ہر" کی اصطلاح ہے۔

نہی میں فور:

۴۔ اہل اہل اصول، اہل عہدیت کے ہر ایک "نہی" مجموعہ... م کی متقاضی ہے، اس لئے وہ فور کے لئے ہے اور ایک قول یہ ہے کہ دوم کا تقاضا نہ کرنے میں دوسری طرح ہے^(۲)۔

ب۔ رخصت:

۵۔ رخصت کا اطلاق جس پر ہوتا ہے صاحب مسلم ثبوت نے

(۱) اوتاد لکھول ص ۱۰۰ طبع انکس، شرح البدیشی ۲۷۲ طبع مسیح۔

(۲) مسلم الثبوت ۱/۶۰۶۔

(۱) مسلم الثبوت ۱/۳۸۷ طبع بول، اوتاد لکھول بدیشی ۲۷۲ طبع مسیح، اوتاد لکھول ص ۱۰۰ طبع انکس، اوتاد لکھول بدیشی ۲۷۲ طبع مسیح، اوتاد لکھول بدیشی ۲۷۲ طبع مسیح۔

(۲) مسلم الثبوت ۱/۳۸۷ طبع بول، اوتاد لکھول بدیشی ۲۷۲ طبع مسیح، اوتاد لکھول بدیشی ۲۷۲ طبع مسیح۔

(۳) شرح البدیشی ۲۷۲ طبع مسیح، اصول السنن ص ۲۶۱ طبع دارالکتب العربی، حیدرآباد۔

تراخی ۶-۷

کے تحت مذکور ہے۔

اس اختلاف کا اثر وہاں سے کہ میں ظاہر ہوگا جب شوہر اپنی مدخل بیلایا غیر مدخل ہادی سے کہے: ”إن دخلت الدار طالق طالق ثم طالق ثم طالق“ (ترجمہ گھر میں داخل ہوئی تو تم کو طلاق پھر طلاق پھر طلاق) یا اس طرح کہے: ”أنت طالق ثم طالق ثم طالق إن دخلت الدار“ (تم کو طلاق، پھر طلاق پھر طلاق اگر تم گھر میں داخل ہوئی) یعنی شرط کو مقدم کر کے کہے یا موثر کر کے کہے، (تو تقدیم و تاخیر کی صورت میں ”ثم“ سے کیا فرق پڑے گا؟) (۱)۔

اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ اور ”طلاق“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

دہم: بحث کے مقامات فقہاء کے نزدیک:

فقہاء نے تراخی اور اس پر مرتب ہونے والے حکام کا ذکر متعدد عقود، تصریحات میں کیا ہے، جس کو ہم فقہاء کے ساتھ دلیل میں بیان کرتے ہیں:

الف- مال مغضوب کی واپسی میں تراخی:

۷- مضافیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر غاصب کے لئے تاخیر میں کوئی عذر نہ ہو، مثلاً اپنی جان یا خود مال مغضوب کے ضائع ہونے کا خوف یا اور کوئی خطر نہ ہو تو مال مغضوب کو فوراً بلانا خیر و پس کرنا واجب ہے، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: ”عسی الیوم

بجیئت رخصت اس دن چار قسمیں ذکر کی ہیں، ان میں پہلی قسم یہ ہے کہ سبب کا حکم سیرت قائم رہنے کے باوجود اس مذر کے زائل ہونے تک کے لئے موثر ہو جائے جس کی بنا پر رخصت پیدا ہوئی ہے، مثلاً مسافر و مریض کے لئے رمضان میں روزہ نہ رکھنے کی رخصت، جبکہ وہ رمضان کی سیرت وہ دن کے حق میں قائم ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر وہ فرض کی نیت سے روزہ رکھیں تو ان کا روزہ صحیح ہو جائے گا، اس لئے کہ بخاری و مسلم کی روایت ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ قال لحمرہ بن عمرو الأسلمی ان شئت فقصم، وإن شئت فافطر“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے حضرت حمزہ بن عمرو لاسلمی سے ارشاد فرمایا کہ چاہو تو روزہ رکھو، اور چاہو تو افطار کرو)، لیکن سیرت قائم رہنے کے باوجود مسافر اور مریض دونوں سے خطاب موثر ہو گیا، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”لمن كان منكم مریضاً أو علی سفر فعدة من ايام أخر“ (۲) (پھر تم میں سے جو شخص بیمار ہو یا سفر میں ہو اس پر دوسرے دنوں کا شمار رکھنا لازم ہے)۔ تفصیل ”رخصت“ کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

ج- ”ثم“ کا معنی:

۶- سرحدی نے اپنے اصول میں لکھا ہے کہ ”ثم“ کا خاص معنی اصل وضع کے لحاظ سے ”عطف علی وجه التعقیب مع التراخی“ ہے، یعنی اس کا معطوف معطوف علیہ کے حکم میں تراخی کے ساتھ داخل ہوگا، اس تراخی کے حکم میں امام ابو حنیفہ اور صاحبین کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل اصولی ضمیمہ اور ”طلاق“ کی اصطلاح

(۱) حدیث: ”إن شئت فقصم وإن شئت فافطر“ کی روایت بخاری (فتح) اور مسلم (۱۰۵، ۱۰۴) اور طبع انتقادی (۱۰۵، ۱۰۴) میں ہے۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۳۔

(۱) اصول السنن ص ۲۱۰، ۲۰۹ طبع دار کتاب العربی حیدرآباد، دہلی علی الخرج ص ۱۰۵، ۱۰۴ طبع مکتبہ مسلم اشبوت ص ۲۳۶، ۲۳۷ طبع ابو یوسف یزید ص ۱۰۵، ۱۰۴ طبع مکتبہ ”الاحکام فی اصول الاطاع“ میں اس موضوع پر جو بحث کی جوتھی دیکھنے کے لائق ہے (۱۰۵، ۱۰۴ طبع مکتبہ لاہور)۔

تفصیل ”بہ“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ج- طلب شفعہ میں تراخی:

۹- خفیہ اور حنا بلہ کا مسلک اور شافعیہ کا قول ظہر یہ ہے کہ علم ہونے کے بعد تعدد کا فوری مطالبہ ضروری ہے، اس لئے کہ نین ماہہ میں حضرت عمرؓ کے حوالے سے حضور اکرم ﷺ کا یہ ارشاد منقول ہے: ”الشفعة كحل العقال“^(۱) (شعری خولنے کے مانند ہے)۔

مالکیہ نے ایک سال اور اس کے آس پاس کی مدت تک طلب شفعہ کی اجازت دی ہے، اس کے بعد حق شفعہ ساقط ہو جائے گا^(۲)، تفصیل ”شفعہ“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

د- قبول وصیت میں تراخی:

۱۰- متاعا با اتفاق ہے کہ وصیت کرنے والے کے سے کی گئی ہو تو اس کی جانب سے اس کو قبول کرنا شرط ہے، مرقیوں کرنے کا وقت موصی کی موت کے بعد ہے، شافعیہ اور حنا بلہ کے نزدیک فوری قبول کرنا شرط نہیں ہے، بلکہ موصی کی موت کے بعد تاجی کے ساتھ ہو یا فوری طور پر دونوں طرح قبول کرنے کا سے اختیار ہے^(۳)۔

تفصیل ”وصیت“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ما احدث حتى توفيه“^(۱) (انسان کسی کی کوئی چیز لے لے تو اس کے فمہ اس کی اورنگی واجب ہے)۔ دوسرے اس لئے کہ جب تک مال مغبوب اس کے پاس موجود ہے گا وہ سدا رہیگا، چونکہ وہ اس مال و اس کے مالک کے درمیان حامل ہے، اس لئے غاصب پر بطور خود یا بذریعہ ولی یا وکیل مال مغبوب کو نہ رالو لا واجب ہے، اگرچہ اس کی وجہ سے اس پر اس کی قیمت دینی تا بہ حد پڑے، اس لئے کہ جب تک مال اس کے قبضے میں رہے گا اس وقت تک اس کی قبہ قبول نہ ہوگی^(۲)۔

حنفیہ اور مالکیہ کے یہاں ہمیں اس کے بارے میں کوئی صرح نہیں ملتی، رفع ظلم کے واجب ہونے میں ان کے عمومی قواعد کا تقاضا یہ ہے کہ وہ اس معاملے میں شافعیہ اور حنا بلہ کے ہم خیال ہوں۔

ب- بہہ میں بیجا قبول کے درمیان تراخی:

۸- شافعیہ کے نزدیک بہہ میں بیجا قبول کے درمیان تراخی درست نہیں، بلکہ دونوں کے درمیان بیج کی طرح معمول کے مطابق اتصال ضروری ہے، حنا بلہ سے مجھے کی نہ تک تراخی کی اجازت دی ہے، بشرطیکہ درمیان میں کوئی ایسی مشغولیت نہ ہو جو اتصال سے مانع ہو، خفیہ اور مالکیہ سے اس سلسلے میں کوئی صرح نہیں ملتی^(۳)۔

(۱) حدیث: ۴ الشفعة كحل العقال۔۔۔ کی روایت من ماہہ (۸۳۵/۲) طبع النسخی نے کی ہے من جر نے (۱) طبع ۵۶/۳ طبع شركة المطابع الخیر) میں اس کی سند کو بہت سبب سے اردو ہے۔

(۲) تبیین الحقائق ۲۲۲/۵ طبع دار المعرف روضۃ اللیثین ۵/۱۵، طبع المکتب الاسلامی، مطالب اولی امین ۱۱۰/۳ طبع المکتب الاسلامی، حنفیہ ندوۃ ۳۸۵/۳ طبع المکتب

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۹۰/۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، جوہر فوائیل ۲/۴، طبع دار المعرف روضۃ اللیثین ۱۶/۳، طبع المکتب الاسلامی، کشف القناع ۳۲۲/۳ طبع مصر۔

(۱) حدیث: ۴ حنفی البد ما احدث حتى توفيه۔۔۔ کی روایت ابو ذر (۸۳۲/۳) طبع عزت حیدر عباس نے کی ہے من جر نے (۱) طبع شركة المطابع الخیر) میں اس کو معتبر قرار دیا ہے (۳۸۵/۳ طبع شركة المطابع الخیر)۔

(۲) حنفیہ تلبی ۲۸۳/۳ طبع النسخی، مطالب اولی امین ۱۱۰/۳، طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) روضۃ اللیثین ۵/۱۶، طبع المکتب الاسلامی، مطالب اولی امین ۳۸۵/۳ طبع المکتب الاسلامی، الفتاویٰ الہندیہ ۹۰/۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، جوہر فوائیل ۲/۴، طبع دار المعرف

تفصیل ”بیاح“ کی اصطلاح میں ہے۔

ز۔ تفویض طلاق کے بعد عورت کو اپنے اوپر طلاق واقع
رہنے میں تراخی:

۱۳۔ جب شوہر اپنی بیوی کو طلاق تفویض کر دے تو عورت کے
لئے خود کو طلاق دینے میں حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مجلس
کی قید نہیں ہے (۱)۔

البتہ مالکیہ کے نزدیک اس باب میں کوئی فرق نہیں ہے کہ
طلاق کی تفویض اختیار کے ساتھ ہو یا یہ کہ عورت کو اس کا مالک
بنادیا جائے، البتہ اگر شوہر کوئی وقت مثلاً ایک سال کی قید لگا دے تو
عورت کے لئے اس قید سے فریق درست نہ ہوگا، مالکیہ کے نزدیک
تفویض کے بعد ہی زوجین کو علاحدہ کر دیا جائے گا، تا آنکہ عورت
شوہر کے ساتھ رہنا منظور کرے یا ملاحدگی اختیار کر لے (۲)۔

ثانیہ کا قول یہ ہے کہ تفویض کا تقاضا یہ ہے کہ جلدی
کی جائے، اس قول کی بنیاد یہ ہے کہ تفویض کو جب تک کسی شرط پر
”مطلق نہ کیا جائے وہ تمسک رہتی ہے“ (۳) (بکسے: ”طلاق“۔)
تراخی کے جو مسائل یہاں مذکور نہیں ہیں ان کی تفصیل کا مقام
اصولی ضمیمہ ہے۔

تراخی

تعریف:

۱۔ ”تراخی“ لغت میں باب تامل کا مصدر ہے، اس کا مجرد
”ارضاً“ ہے، ”المسلط“ کی صمد، رضا کے معنی ہیں: کسی فعل یا قول کو
پسند کرنا اور اس سے خوش ہونا، تامل اشتہک پر دلالت کرتا ہے (۱)۔
فقہاء بھی اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں، جب
عائدین ہی مقدم پر بلا تہرہ، ”مستحق ہو جائے تو یہ تراخی ہے، کی
ہیں منظر میں نتائج کی تعریف کرتے ہیں: ”البيع مبادلة الحال
بالحال بالتراضي“ (بقیام ہے: باہمی رضامندی سے مال کا مال
کے عوض بارگاہ کا) (۲)، آیت کریمہ ہے: ”لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ
بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ“ (۳)
(آپس میں ایک دوسرے کا مال باطل طور پر نہ کھاؤ یاں البتہ کوئی
تجارت باہمی رضامندی سے ہو)۔

قرطبی نے آیت بالا میں ”تراخی“ کی تفسیر کی ہے کہ تجارت
تسبیری باہمی رضامندی سے ہو، باب مفاصلہ استعمال کیا گیا
ہے، اس لئے کہ تجارت طرفین سے ہوتی ہے (۴)۔

(۱) منہج دین ۲/۲۷۶ طبع المصنوع مطاب ولی ائینی ۵/۳۵۳ طبع المکتب
الاسلامی، کتاب الفتاویٰ ۵/۲۵۳ طبع مصر۔

(۲) حاشیہ المدسوق ۴/۵۰۵ ۸/۳۰۸ طبع المکتب جوہر الاکلیل ۱/۳۵۷ طبع
درامہ۔

(۳) نہج المجاہد ۱/۲۹۹ ۲/۳۳۰ طبع المکتب الاسلامی، الموضہ ۸/۵۱۸ طبع
المکتب الاسلامی۔

(۱) المصباح المیزان لمبارک العربیہ ۵/۲۵۳۔

(۲) فتح القدیر ۵/۵۵۵ ۵/۵۵۵ ۵/۵۵۵ ۵/۵۵۵۔

(۳) سورہ نساء ۲۹۔

(۴) تفسیر القرطبی ۵/۵۵۳۔

متحدہ نفاذ:

اجمانی حکم:

نک - ۱۱۵:

۲- لغت میں ارادہ کے معنی ہیں: چاہنا، طلب کرنا، انتخاب کرنا۔
ستمبر قصد و توجہ کے معنی میں ملتے ہیں، یہ رضا کے مقابلے میں عام ہے، اس سے کہ کوئی کبھی کسی چیز کا ارادہ بخوش کرتا ہے۔ اس صورت میں ارادہ رضا و ہوس جمع ہوتے ہیں۔ کبھی کسی چیز کا ارادہ بول ماخوذ کرتا ہے۔ اس صورت میں صرف ارادہ پایا جاتا ہے، رضا نہیں (۱)۔

۳- تراشی میں اصل "تراشی بالقول" ہے، یعنی زبانی طور پر ایجاب قبول کے ذریعہ باہمی رضامندی کا اظہار کیا جائے، اور کبھی ایک جانب سے قول ہوتا ہے اور دوسری جانب سے فعل، اور کبھی دونوں ہی جانب سے فعل ہوتا ہے، جیسا کہ "عقد بالتعاظمی" میں ہوتا ہے (۱)۔ اس کی تفصیل "عقد" کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

تراشی بالقول تنفیذ اور مالکیہ کے نزدیک محض یک طرفہ قول سے پورا ہو جاتا ہے، اور اس کے بعد عقد لازم اور خیار ختم ہو جاتا ہے (۲)۔

ب- اختیار:

۳- اختیار کے معنی ہیں: ایک چیز کو چھوڑ کر دوسری چیز کا انتخاب کرنا۔ اس کی اصل "خیر" ہے، اسی طرح "مختار" سے شخص کہتے ہیں جو وہ چیزوں میں بہتہ کا ارادہ کرے تو وہ یہ سستی حقیقی ہو یا اختیار کرے والا یہ سمجھتا ہو، کبھی یہ ہوتا ہے کہ قصد یا کھری طرح ایک جانب متوجہ ہو جاتا ہے، کوئی دوسری مخالف سمت پیش نظر نہیں ہوتی، ایسی صورت میں ارادہ پایا جائے گا اختیار نہیں۔

ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک تراشی کی تکمیل اور عقد کے لزوم کے لئے عائدین کی جسمانی علاحدگی ضروری ہے، جب تک دونوں جسمانی طور پر علاحدہ نہ ہوں اس وقت تک دونوں کو خیار حاصل ہوگا (۳) اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: "البیعان بالحصار عالم بغير فراق" (۴) (عائدین کو باہم علاحدگی سے قبل خیار حاصل ہے)۔

حنبلہ اور مالکیہ نے حدیث میں "تفرق" کی تفسیر "قولی تفرق" سے کی ہے، (یعنی جب تک عائدین ایجاب قبول سے فارغ نہ ہوں، دونوں کو خیار حاصل ہے) (۵)۔

۴- کبھی یہی جہی رضامندی اور پسندیدگی کے بغیر کسی چیز کو اختیار کرتا ہے، یہ بات اختیار کی ہے، رضا کی نہیں، جیسا کہ فقہاء کہتے ہیں: "بختار اھوں الشوری" یعنی وہ شخص میں سے ملے شے کا انتخاب کرے، اسی طرح کو شخص ایک چیز کو اختیار کرتا ہے کہ اس سے پسند میں کرنا جیسا کہ حنفیہ کا نقطہ نظر ہے (۶)۔

- (۱) فتح القدیر ۵/۵۵۵، من مایون ۳/۹۷، الدرر ۳/۲، ۳، جہر لولکیل ۲/۲، اقلیو بی ۳/۲۱۱، ۲۱۷، الفتنی ۳/۵۳۳
- (۲) تفسیر الکواکب ۵/۱۶۵، اختیار تفسیل الفقار ۲/۵، تبیین الفتاویٰ منوعی ۳/۳، المشرع صغیر للرد ۳/۳۳۲، تفسیر المرقطی ۵/۱۵۳
- (۳) نہایۃ المحتاج ۳/۳۳۳، اقلیو بی ۲/۵۳۳، الفتنی لابن قدامہ ۳/۵۶۳
- (۴) حدیث ۴۱۷۵ بالحصار عالم بغير فراق۔ مشکوٰۃ بہت بخاری (صحیح ۳/۳۲۸ طبع انتقادی) نور مسلم (۳/۳۳) طبع جمعی، ۷۵ ہے لفظ بخاری کے ہیں۔
- (۵) من مایون ۳/۲۰۱، ۲۰۲، بیہقہ المساک ۳/۳۳۲

- (۱) المصباح صغیر، تاج المروسی ۱/۵۲، "روڈ"، الفروق فی لغۃ العرب ۱/۱۸، کشف لاسر زہر روی ۳/۵۰۳
- (۲) الفروق فی لغۃ العرب ۱/۱۸، کشف اصطلاحات الفنونہ القاموس المحیط ۱/۵۲، حیر: کشف الاسرار للبر روی ۳/۵۰۳، ابن مایون ۳/۷۷، مجلۃ الاحکام بعدیہ (فہرہ ۲۹)۔

تراخي ۵-۹

اس کی تفصیل ”مختراق“ اور ”خیار مجلس“ کی اصطلاحات میں

مکرمے

۵۔ یہاں ایک قائل لحاظ بات یہ ہے کہ تراویح کو معاملات کے
نفاذ میں مزید کی ہیئت حاصل ہے، اور یہ حجاب قبول یا تعمیل وغیرہ
س کے لیے وسیلہ ظہاری حیثیت رکھتے ہیں، اس لیے مناسب
ہے کہ رضا مندی پر ولایت کرنے والی تعمیرات میوب سے پاک
ہوں، ورنہ تراویح میں حلال آئے گا، اس لیے وجہ سے نقد کو نقصان
پہنچے گا۔

تراخی میں خصل کے اسباب:

جن اسباب سے تر اسی میں خلل پیدا ہوتا ہے ان میں سے چند

کا کرنا کیلئے کیا ہے؟

سب-اک:

۶۔ ”کر دنام ہے: انسان کو جسکی کے درجہ ایسے کام پہ مجبور کرنے کا جو وہ نہ کرنا چاہتا ہو۔ در تہر کرے ملا اپنی جسکی چہ ارے پر قہر ہو ()۔

اور چونکہ اِکرہ کی صورت میں رضامندی مفقہ ہو جاتی ہے، اس لئے اکثر فقہاء کے نزدیک حالت اِکرہ میں کیا گیا عقد قاسد و رائلہ کے نزدیک قائل فسخ ہے، بعض حنفیہ کی رائے میں اس کا حکم زوال اِکرہ کے بعد مکروہ کی اجازت پر مقوف ہے (۲)۔

اس کی تفصیل ”اکراہ“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

بہ سہول:

۷۔ ”ہزل“ (مذاق) ”جد“ (شجیدگی) کی ضد ہے یعنی لفظ ہوں سرودہ
معنی مر ”یا جاے جس کے لیے اس کو وضع نہ کیا گیا ہو، ورنہ طور
استعارہ اس لفظ کا استعمال اس معنی میں درست ہو، ہزل کرنا، والا
یعنی سدا کا حکم تو اختیار سے کرنا ہے، ثبوت حکم کا ارادہ نہیں کرنا، نہ
اس کو پسند کرنا ہے، ان بنا پر ہزل کی حالت میں کئے گئے عقود ہالیہ کثر
فقہاء کے نزدیک درست نہیں ہیں، البتہ بعض تصرفات میں اس کے
تنازع خلہ ہوتے ہیں، مثلاً نکاح، مذاق اور ریخت () (دیکھئے؛
”ہزل“ کی بحث)۔

ج- موانعہ یا ممانعہ :

۸۔ عقد یا تلمیہ کا مضمون یہ ہے کہ عاقدین غلام کے ثوب پر دوسری وجہ سے صورتاً کسی عقد کے انعقاد کا مظاہرہ کریں، جہد فی الواقع انہوں میں سے کسی کا ارادہ عقد نہ ہو، تو یک دوسرے کے مطابق اس صورت میں عقد فاسد ہے، دوسری رائے باطل کی اور تیسری رائے جو اس کی بھی ہے (۲)۔

اس بارے میں کچھ اختلاف و تفصیل ہے جو ”موسم“ اور ”مکمل“ کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہے۔

۹۔ اس کے معنی ہیں: اس شخص کو دھوکہ اور خطرہ میں ڈالنا، مٹا کر پھینک دینا اور اسے سامان خریدنے، دوا وغیرہ کی ضرورت کی جانیں جو

(۱) من مایون سر کے لڑوئی سر سے اکتسب ۵،۲۰۵،۴۳۳ روپے نقدی

(۲) البدرجہ فرما دے، اسی خطاب میں اس صاحب نے ۱۹۶۰ء اور ۱۹۷۳ء کی اپنی سرکاری تاریخیں سامنے

() كشف، الأسير البريطاني دوي ١٣/٥/٥٣-١٥٠٣

(۲) مجلہ لائحہ عمل، ص ۱۰۶، الف سنی ۶، مثنیٰ لکھج ۳، ص ۱۰۶

تراوی ۱۰ تراویح، تراویح

لی الواقع اس کے مدعو جو نہ ہوں، اگر کوئی عائد دہرے عائد کو اس طرح کا دھوکہ دے اور ثابت ہو جائے کہ بیچ میں نہیں فاحش (شدید نقص) ہو ہے (۱) تو نقصان اٹھانے والے عائد کو بیچ متدنا اختیار ہے (۲) اس میں یہ تفصیل ”غیر“ اور ”تخریر“ کی اصطلاحات کے تحت دیکھی جا سکتی ہے۔

تراویح

کچھ اور بھی اسباب ہیں جن کی بنا پر تراویح میں خلل آتا ہے، مثلاً خطی ہدایس، جماعت و نسیاب وغیرہ۔ ایک تفصیل اس کی صلاحت کے تحت مذکور ہے۔

دیکھئے: ”صلاحت تراویح“۔

بحث کے مقدمات:

۱۰۔ فقہاء نے تراویح کے تحقق سے متعلق دو اہم واقعہ پیش کیے ہیں: ۱۔ عائد کے میل میں، خصوصاً بیچ کی تعریف اور اقالہ کے تحت، کسی طرح مہ کی بحث میں جب رجوعین عائد کے بعد ہی مقررہ ہو، اتفاق کر لیں یا طے شدہ مہ میں کسی یا ریائی پر متفق ہو جائیں، بیچ صحیح کے تحت، درنہ صحت کی بحث میں جب عائدین ۱۰ سال سے کم مدت میں پچھڑا ۱۰۰ چھڑے پر اتفاق کریں۔

باقی دھڑا یہ ایک طرف تراویح کی تفصیل کا مقام ”رضا“ کی صلاحت ہے۔



(۱) فقہاء کے یہاں ”غیر فاحش“ کی مختلف تعریفات ملتی ہیں، حنفی نے غیر فاحش کی مقدار سامان تجارت میں بیسویں حصہ، جافروں میں دسویں حصہ، ریس و عمرہ میں پانچواں حصہ بیان کیا ہے، ایک قول میں علی و علق تیسرا حصہ اور دوسرے قول میں پچھڑا حصہ مقرر کیا گیا ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس کی تحدید عرف و عادت سے کی جائے گی (مجلد الاحکام دفعہ ۱۶۵)۔ انہی ۵۸۳، ۵۸۴ طبع ریاض۔

(۲) مجلہ الاحکام دفعہ ۱۶۳، ۱۶۴ (۳۵۷) انہی ۵۸۳، ۵۸۴ طبع ریاض۔

ترجیح ۳-۵

امام ابوحنیفہ سے امام حسن بن زیاد کی روایت ہے کہ معذور شخص چارزار نو بیٹہ نماز پڑھے، اور رکوت کے وقت پناہیوں پا، اس چھ کر اس پر بیٹہ جائے۔

ثانیہ کا قول خبر ابوحنیفہ میں امام زکریا کا قول یہ ہے کہ اگر فرض کی عیبت میں بیٹھے۔

مالکیہ کا ایک قول جس کو تاثیرین نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ معذور شخص تشہد کی حرکت میں بیٹھے (۱)۔

حاصلت قعود کی نماز جس کو قیام قعود کی بھی قدرت نہ ہو اس کی نماز کی بقیہ تفصیلات کے لئے ”صدقہ مرینس“ ”عذر“ اور ”قیوم“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع یا جاسکتا ہے۔

ب- بلا عذر نماز فرض میں چارزار نو بیٹہ بنا:

۵- چارزار نو کی حرکت نماز فرض میں تشہد کی حرکت مسنونہ کے خلاف ہے۔

حنفی نے صراحت کی ہے کہ بلا عذر چارزار نو بیٹہ مکروہ ہے، اس لئے کہ روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اپنے ساتھ ”اے“ کو نماز میں چارزار نو بیٹھے ہوئے دیکھا تو اس سے منع فرمایا، بیٹے نے کہا: یا جان! میں نے آپ کو بھی ایسا کرتے ہوئے دیکھا ہے، تو حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ میرے پاس میرے بوجھ نہیں اٹھاتے (اس لئے مجبور ہوں)، ”میرے اس سے کہ روز نو کی نشست میں خشوع کی عیبت زیادہ ہوتی ہے، اس سے یہ حرکت زیادہ بہتر ہے (۲)۔“

نماز پڑھے، اس سے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت عمران بن حصینؓ سے ارشاد فرمایا: ”صلّ قائماً، فإن لم تستطع فقاعدا، فإن لم تستطع فعلى جنب و فی رواية فإن لم تستطع لمستقباً“ (۱) (کھڑے ہو کر نماز پڑھو، اگر یہ نہ ہو سکے تو بیٹھ کر پڑھو، اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو روت لیٹ کر پڑھو، اور ایک روایت میں ہے کہ اگر یہ نہ ہو سکے تو پٹ لیٹ کر نماز پڑھو)۔
دوسری وجہ یہ ہے کہ صحت کا حکم قدر حاکم ہے (۲)، اس لئے کہ فرماں خداوندی ہے: ”لا یکنف اللہ نفساً بالاً وسعیاً“ (۳)
(اللہ کسی کو مدد نہیں بناتا، اس کی ساد کے مطابق)۔

۴- اگر مصلیٰ کو بیٹھنے پر قدرت نہ ہو تو نشست کی حرکت یا ہوگی؟
اس میں علماء کا اختلاف ہے۔

مالکیہ کا مشہور قول، ثانیہ کا ایک قول، حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ معذور کے سے نماز میں چارزار نو بیٹھنا صحیح ہے، امام ابو یوسف کی بھی ایک روایت یہی ہے۔

امام ابوحنیفہ کی رائے جو امام محمد نے ان سے روایت کی ہے، اس جس کو بیٹھنے سے منع قرار دیا ہے، یہ ہے کہ معذور کے لئے حسب بہت کسی بھی حرکت میں نماز شروع کرنے کی اجازت ہے، اس لئے کہ بیماری کی وجہ سے رکات بھی ساتھ ہو جاتے ہیں، تو حرکت کا سقوط بدرجہ اولیٰ ممکن ہے۔

(۱) حدیث: ”صل قائماً فإن لم تستطع...“ کی روایت بخاری (صحیح ۵۸۷۴ طبع المنقح) نے کی ہے اور حدیث ”فإن لم تستطع لمستقباً“ کا کوا نسانی میں ہے (فتح القدیر ۳۵۵/۱ طبع الامیریہ سنایہ ۱۸۸۲ء)۔

(۲) محلی مع اشرح الکبیر ۷۸، السنایہ شرح الہدایہ ۶۸۷/۲ اور اس کے بعد کے صفحات، روحہ اللامعین ۳۳۳، حلیۃ الصدوق ۳۰۶/۱ صحیح کردہ و مراجعہ۔

(۳) ۳۸۶/۲۔

(۱) حلیۃ الصدوق ۳۰۷/۲ صحیح کردہ و مراجعہ شرف القناع ۳۹۸/۲ صحیح کردہ عالم الکتاب روحہ اللامعین ۳۳۵، السنایہ ۳۳۹، السنایہ شرح الہدایہ ۶۸۹/۲ طبع و مراجعہ حلیۃ الصدوق ۳۰۶/۱ صحیح کردہ و مراجعہ (۲) بدائع الصنائع ۲۱۵/۱ طبع الجلیب فتح القدیر ۳۴۳/۱ طبع الامیریہ لا قیام ۲۰۰۔

ترجیح ۶-۷

جالس۔ (۱) (نبی کریم ﷺ کی وفات نہیں ہوئی یہاں تک کہ اس کی بہت سی نمازیں پڑھ کر ہوتی تھیں)۔

۷۔ نماز نفل میں نشست کیسی ہوگی؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

مالکیہ اور حنبلیہ کا موقف، شافعیہ کا یک قول، امام ابو یوسف اور امام محمد کی ایک روایت یہ ہے کہ بیٹھ کر نفل پڑھنے کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ چار رات بیٹھ کر عجمیہ تحریر کہے اور قرأت کرے، پھر رکوع کے لئے یا بعد کے لئے پڑھ کر تہلیل کرے، اس فقہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ یہ تہلیل رکوع کے لئے ہوگی یا بعد کے لئے؟ یہ طریقہ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت انسؓ سے منقول ہے، اسی طرح حضرت ابن عباسؓ، عید بن مسعودؓ، ثوریؓ اور حنظل بن علیؓ سے بھی یہ منقول ہے (۲)۔

ترقی نے امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی یہ رائے نقل کی ہے کہ متعلق کو حالت قرأت میں قعود ترجیح اور اعتناء کے درمیان اختیار ہے، امام ابو یوسف سے اعتناء کا قول منقول ہے، جس کو امام غزالیؒ نے اختیار کیا ہے اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز آخر عمر میں بالعموم حالت اعتناء میں ہوتی تھی، مریؒ یہ ہے کہ اعتناء کی حالت میں اعتناء کی توجہ قبلہ کی طرف رہا، وہ ہوتی ہے۔

امام غزالیؒ کی رائے یہ ہے کہ پوری نماز میں تشہد کی نشست اختیار کرے، اس رائے کو مریؒ نے اختیار کیا ہے، نتیجہ بولیت کہتے ہیں کہ اسی پختہ کی ہے اس لئے کہ نماز میں شرعی کی عزت معبود و معبود

مالکیہ کی عبارت سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ "افشاء" کی نشست کو نماز میں مستحب قرار دیتے ہیں اور نماز کی سی بلکہ سنت کے عمد ترک کو کفر و کفر کہتے ہیں۔

شافعیہ کے نزدیک قعود آخر و میں ترک کی نشست اور قعود اولیٰ میں افتہ ش کی نشست مسنون ہے۔

حنا بعد قعود اولیٰ میں افتہ ش، اور قعود آخر و میں ترک کی حدیث کے قائل ہیں (۱)۔

ابن عبد البر نے محدث دست شخص کے لئے نماز فرض میں چار راتوں کی نشست کے عدم جواز پر علماء کا اجماع نقل کیا ہے، ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں کہ ابن عبد البر کے کلام میں عدم جواز سے مراد شاید راست ہے (۲)۔

ج۔ نماز نفل میں چار راتوں میں بیٹھنا:

۶۔ قیوم پر قہر است کے بعد جو نماز نفل میں پڑھنا بالاتفاق درست ہے، البتہ قیوم افضل ہے، اس میں بھی کسی کا اختلاف نہیں ہے (۳)۔ اس سے کہ رہا، بوی ہے: "من صلی قائما فهو افضل ومن صلی قاعداً فله نصف اجر القائم" (۴) (جو شخص کھڑا ہو نماز پڑھے تو افضل ہے، اور جو بیٹھ کر پڑھے اس کو کھڑے ہو کر پڑھنے والے کا نصف ثواب ملے گا)۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں: ابی النبی ﷺ لم یستحب حتی کان کثیر من صلاته وهو

(۱) اشروح البیہر ۳۲۹ ص ۳۲۲، نہایت المحتاج ۵۰۰ ص ۵۰۰، روضۃ الطالبین ۵۶۱ ص ۵۶۲، امسی مع اشروح البیہر ۵۸۱ ص ۵۸۱۔

(۲) فتح الباری ج ۳ ص ۳۰۶ طبع انتقیری۔

(۳) امسی مع اشروح البیہر ۵۶۱ ص ۵۶۲، بدائع الصالح ۲۹۷ طبع الجمالی، نہایت المحتاج ۵۸۱ ص ۵۸۲، اشروح البیہر ۵۸۱ ص ۵۸۲۔

(۴) حدیث: "من صلی قائما فهو افضل ومن صلی قاعداً فله نصف ثواب بخاری (فتح ۵۸۱ ص ۵۸۲) طبع انتقیری نے کی ہے۔

(۱) حدیث: "لم یستحب حتی کان کثیر من صلاته" ص ۵۰۰، امسی مع اشروح البیہر ۵۸۱ ص ۵۸۲، روضۃ الطالبین ۵۶۱ ص ۵۶۲، بخاری ج ۳ ص ۳۰۶ طبع انتقیری نے کی ہے۔

(۲) امسی مع اشروح البیہر ۵۸۱ ص ۵۸۲، روضۃ الطالبین ۵۶۱ ص ۵۶۲، بخاری ج ۳ ص ۳۰۶ طبع انتقیری نے کی ہے۔

ترتیب ۸، ترتیب ۱-۲

ہے، ثانیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ متعلق اللہ اش کی نسبت اختیار کرے^(۱)۔

ترتیب

دوم۔ متعلق قرآن کے وقت چہارزا، نو بیعتنا:

۸۔ تلاوت قرآن میں حالت میں درست ہے، حالت قیام ہو یا قعود، چہرہ رو بیٹھا ہو یا کسی دھڑکی بیٹھتے ہو، سوار ہو یا پیادہ چل رہا ہو اس سے کہ حضرت عائشہ کی روایت ہے فرماتی ہیں: ”کان النبی ﷺ یسکن فی حجری وأنا حاضر ثم یقرأ القرآن“^(۲) (نبی کریم ﷺ میری کمرے میں ٹیک لگاتے تھے اور حالیکہ میں حاضر ہوتی تھی، پھر آپ ﷺ قرآن کی تلاوت فرماتے تھے)۔ حضرت عائشہ ہی سے مروی ہے: ”امی لأقرأ القرآن وأنا مصطحمة علی سریری“ (میں اپنی چارپائی پر لیٹ کر قرآن پڑھتی ہوں)۔

تعریف:

۱۔ سنت میں ترتیب کے معنی ہیں ہر چیز کو اس کے درجے میں رکھنا۔ اصطلاح میں اس کے معنی ہیں: بہت سی چیزوں کو اس طور پر رکھنا کہ اس پر ایک کا اطلاق ہو سکے، جبکہ ہر وہ نام یک دھڑ سے سے مقدم ہو۔^(۳)

متعلقہ الفاظ:

تتابع و موالات:

۲۔ ”تتابع“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: تتابعت الاشياء والامطار والامور یعنی مختلف چیزیں، بارش اور امور کے بعد دھڑے اس طرح ہوئے کہ ان کا سلسلہ میں رکا۔ فقہاء نے ”تتابع فی الصور“ کی تفسیر یہ کی ہے کہ ”وہی دھڑے کے نون میں دھڑے دھڑے چھوڑے“^(۴)۔

اس لحاظ سے ”تتابع“ اور موالات دونوں ہم معنی ہیں، مگر فقہاء ”تتابع“ کا استعمال عموماً انتکاف اور رکوع صوم وغیرہ کے سے کرتے ہیں، اور موالات کا استعمال اللہ صوم، تیمم، غسل کے اور بعد طہارت



(۱) متن لفظ، اشعار طائے للبحر جانی مانہ، رتب، شاف صلاحت اصول

۲/۵۲۸، ۵۲۸، دستور العلماء، ۲۸۵۔

(۲) متن لفظ، تاریخ الخواری مانہ ”تتابع“، تفسیر الخواری ۵۶/۹، روح المعانی

۵/۱۱۵، البحر للرد المحتار ۲/۲۳۱، اقلیہ بی ۳/۳۳، امی ۵/۳۶۵۔

(۳) بحر الرائق ۲/۶۸، ۶۹، روضۃ العالمین ۲/۲۳۵۔

(۴) حدیث ما تروى ”کان النبی ﷺ یسکن فی حجری وأنا حاضر ثم یقرأ القرآن“ کی روایت بخاری (تصحیح ۲۰۱/۱ طبع استنباط) نے کی ہے۔

ترتیب ۳-۴

حاصل کرنے کی بحث میں رہتے ہیں۔

الف۔ عضو میں ترتیب:

۳۔ اعمال عضو میں ترتیب ثانویہ و رہتا ہے کہ نزدیک فرض ہے، اس لئے کہ آیت کریمہ میں اس کا ترتیب کے ساتھ یہ ہے: **رُكُودًا مَارِئًا تَعَالَى** ہے: **”إِذَا قُمُوا إِلَى الصَّلَاةِ لَاعْمُوا وُحُوْهُكُمْ وَابْتَغِيْكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ“** (۱) (جب تم نماز کو اٹھو تو اپنے چہروں اور اپنے ہاتھوں کو کسیوں سمیت دھویا کرو اور اپنے سروں پر مسح کر لیا کرو اور اپنے پیروں کو تختوں سمیت (دھویا کرو)) اس لئے کہ دھوئے جانے والے اعضاء (ہاتھ اور پاؤں) کے درمیان مسح کئے جانے والے عضو یعنی سر کا ذکر ایک ایسا قریب ہے جو ترتیب پر دلالت کرتا ہے، یہاں تک عرب نگار کو ایک دوسرے سے کسی قاعدے ہی کے تحت امگ کرتے ہیں اور وہ قاعدہ یہاں ترتیب ہے (۲)۔

حنفیہ اور مالکیہ (۳) اعضاء عضو میں ترتیب کے وجوب کے قائل نہیں ہیں، بلکہ ان کے نزدیک ترتیب سنت ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اعضاء کے دھونے کا حکم فرمایا، اور اعضاء کا ایک دوسرے پر عطف ”واجع“ سے کیا، جس کا مقصد ترتیب میں ہے۔

حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”لما ابالي بادي اعصابي مدان“ (۴) (مجھے کوئی پرواہ نہیں کہ میں کس عضو سے آغاز کروں)۔

ترتیب ہمیشہ مختلف اعضاء کے درمیان ہوتی ہے، میں سر دو اعضاء ایک ہی عضو کے حکم میں ہوں تو ترتیب واجب نہیں، یہی

ترتیب، تالیخ و رسالات میں فرق یہ ہے کہ ترتیب میں اولیاء کے درمیان تقدم و تاخر کا رشتہ ہوتا ہے، جب تالیخ و رسالات میں یہ بات نہیں ہوتی۔

دوسرا فرق یہ ہے کہ تالیخ و رسالات میں عدم انقطاع عدم توقف کی شرط ہے، ترتیب کے لئے نقصان دہ ہے، جب ترتیب میں یہ شرط نہیں ہے (۵)۔

جہاں حکم:

۴۔ ترتیب شیئ مختلفہ کے درمیان ہوتی ہے، مثلاً اعضاء، عضو اور جہات ثلاثہ، میں سرکل یک ہو اور اس میں تعدد نہ ہو، ترتیب کا کوئی مطلب نہیں، جیسا کہ زرخشی کہتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ مسلسل میں ترتیب واجب نہیں ہے، اس لئے کہ وہ ایک ہی فرض ہے جو پورے بدن سے متعلق ہے، جس میں تمام اعضاء برابر ہیں، اسی طرح یک رکوع اور ایک سجدہ میں بھی ترتیب کی ضرورت نہیں ہے، بہتے اگر رکوع اور سجدہ دونوں جمع ہو جائیں تو ترتیب کا اثر ظاہر ہوگا (۶)۔

فقہاء نے عبادات کے مباحث مثلاً طہارت، ارکان نماز، مناسک حج، کفارہ، نذر، رکعات، یمن وغیرہ کے تحت ترتیب کی اہمیت و حکم پر روشنی ڈالی ہے، جس میں بعض عبادات میں ترتیب کی فرضیت پر فقہاء کا اتفاق ہے، مثلاً رکعات نماز، قیام، رکوع اور سجود کے درمیان ترتیب بالاتفاق فرض ہے، اور بعض میں اختلاف ہے جس کا اثر درج ذیل ہے:

- (۱) سورہ مائدہ ۶۔
- (۲) اقلیولی ۵۰، ابن ماجہ ۱۷۷۱۔
- (۳) ابن ماجہ ۸۳، جوہر لاکیل ۱۶۸۔
- (۴) ابن ماجہ ۸۳، الدسولی ۹۹۔

- (۵) سہیمہ ج ۱، ابن ماجہ ۸۳، جوہر لاکیل ۵۵، ابن ماجہ ۳۹۔
- (۶) مسکوئی التوابع للدررکشی ۲۷۷۔

ترتیب ۵-۶

وجہ ہے کہ ہفتوں میں ویرا میں کے درمیان ترتیب بالاتفاق
ہو جب نہیں (۱) البتہ مسنون ہے، اس لئے کہ: "ان السجۃ یسنة
کان یحب الیاس" (۲) (نبی کریم ﷺ) میں سے آواز کو پسند
فرماتے تھے۔

ب۔ فوت شدہ نمازوں کی قضا میں ترتیب:

۵۔ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور حنبلیہ) فوت شدہ نمازوں کے
درمیان ترتیب کے وجوب کے قائل ہیں، اسی طرح اہل وقت میں
گنجائش ہو تو ہفتیہ ورنہ نہ کے درمیان بھی ترتیب کو ضروری قرار دیتے
ہیں، یعنی جس شخص کی ایک یا چند نمازیں فوت ہو جائیں، اور دوسری
نماز کا وقت ہو جائے تو اس پر پہلے قاضی نمازوں کو ترتیب کے ساتھ ۱۰
کرنا ضروری ہے، اس کے بعد ہفتیہ کو ادا کرے، بلکہ اگر وقت تک
ہو، اس میں ہفتیہ نماز کے علاوہ کسی دوسری نماز کی گنجائش نہ ہو تو پہلے
ہفتیہ کو ادا کرے، پھر ترتیب کے ساتھ قاضی نمازوں کی قضا کرے۔
البتہ مالکیہ فوت شدہ نمازوں کے کم ہونے کی صورت میں ہفتیہ اور
قاضی کے درمیان ترتیب کے وجوب کے قائل ہیں، چاہے ہفتیہ کا
وقت نکل جائے (۳)۔

ثانیہ کے نزدیک فوت شدہ نمازوں میں ترتیب واجب نہیں،
حالت ہے، فجر کی قضا ظہر سے قبل، عصر کی قضا عصر سے قبل مسنون ہے،
اسی طرح ہفتیہ نماز سے قبل فوت شدہ نماز ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵
میں تو "کی قضا ہو جائے، اگر ہفتیہ نماز فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو

پہلے ہفتیہ ہی کو ادا کرنا واجب ہے، تاکہ ہفتیہ فوت نہ ہو (۱)۔
حنفی اور حنبلیہ کے نزدیک سنیاں و ہفتیہ کے فوت ہونے کے
اندیشہ کی بنا پر ترتیب ساتھ ہو جاتی ہے، حنفیہ کے نزدیک اس صورت
میں بھی ترتیب ساتھ ہو جاتی ہے سب فوت شدہ نمازوں کی قضا پانچ
سے زیادہ ہو جائے (۲) مسئلہ سے متعلق اختلافات و تنقیدات کے
لئے "فتاویٰ انوار" کی اصطلاح فقہاء ۱۷، ۲۳ کی طرف رجوع
کیا جاتا ہے۔

ج۔ نماز کی صفوں میں ترتیب:

۶۔ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر نماز جماعت کے لئے مرد،
عورتیں اور بچے جمع ہو جائیں، تو ان کے درمیان صف بندی اس طرح
ہوگی کہ امام کے متصل سب سے پہلی صف میں مرد کھڑے ہوں گے،
ان کے بعد بچے پھر عورتیں (۳)، اگر عورتیں مردوں سے آگے
ہو جائیں تو ان کے پیچھے کے مردوں کی نماز حنفیہ کے نزدیک فاسد
ہو جائے گی، جمہور فقہاء کو اس سے اختلاف ہے، ان کے نزدیک اس
صورت میں ماریا فاسد نہیں ہوگی بلکہ مکروہ ہوگی (۴)، چنانچہ "فتاویٰ
انوار" صلاۃ الجماعۃ کے باب میں تفصیل مذکور ہے۔

بحث کے مقامات:

فقہاء کے یہاں ترتیب کا تذکرہ مذکورہ مقامات کے علاوہ اور
بھی ہی مواقع پر ملتا ہے، مثلاً:

- (۱) حاشیہ فقہاء علیٰ اربعۃ اشعاج ۱۱۸۔
- (۲) فقہاء للصلیٰ ۱۱۳، جوہر للکلیل ۱، ۵۹، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱۔
- (۳) البدیع ۱۱۵، جوہر للکلیل ۱۱۳، المہذب ۱۱۵، کشف القناع ۱۱۸۔
- (۴) تبیین الحقائق للرشیدی ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷

ترتیب ۷-۱۳، ترتیل

میں "یا" کی ترتیب کا تذکرہ کتب فقہ میں اس کے ابواب کے تحت ملتا ہے۔ اس کی تفصیل ان کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہے۔

۹- کنارات میں ترتیب:

۱۳- ایساں، مذہب، رتبہ و کنارات کے مابین ترتیب کی بحث فقہاء نے "باب اللغارة" میں کی ہے۔
ان مسائل کی تفصیلات کے لئے اس کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

ترتیل

دیکھئے: "شہادت" اور "تجوید"۔



نہ- جنازوں میں ترتیب:

۷- جب ایک سے زیادہ جنازے جمع ہو جائیں تو ترتیب تمام کی جائے گی، اگر مردوں، عورتوں اور بچوں کے جنازے جمع ہو جائیں تو ہم سے متصل اولامردوں کے جنازے رکھے جائیں گے پھر بچوں کے اور سب کے بعد عورتوں کے جنازے رکھے جائیں گے، یہی ترتیب اس وقت بھی ہوگی جب ایک ہی قبر میں مردوں کے قبور کی نوبت آئے فقہاء نے اس مسئلہ کی تفصیل "باب الجنائز" میں کی ہے۔

ب- حج میں ترتیب:

۸- حج میں ترتیب اور اس کو نقصان پہنچانے والی چیزوں کی تفصیل فقہاء نے کتاب الحج میں کی ہے (دیکھئے "احرام")۔

ج- دیون میں ترتیب:

۹- دیون کی اولانگی میں ترتیب، یعنی دیون میں سب دیون کی اولانگی مقدم ہے، اسی طرح حقوق العباد سے متعلق دیون کی تفصیل فقہاء نے باب الرهن، باب الخفقه، اور باب المکفاره وغیرہ میں ذکر کی ہے (دیکھئے "دین")۔

د- دلائل اثبات:

۱۰- اثبات دعوی کے دلائل، اقرار، شہادت، قرائن وغیرہ کے درمیان ترتیب کا تذکرہ فقہاء کتاب المدعوی میں کرتے ہیں۔

هـ- نکاح میں ترتیب:

۱۱- نکاح جن قصاص و رقبہ حقوق، مثلاً وراثت اور حضانت وغیرہ

ترجمہ دوم کی زبان میں اصل کلام کے بقدر بلا کسی کی پیشی کے ہوتا ہے، جبکہ تیسری نسخی طویل اور لفظ کی ضمنی دلائلوں پر مشتمل ہوتی ہے۔

ترجمہ قرآن کریم اور اس کی اقسام:

۳- شاطیئہ کہتے ہیں کہ الفاظ کے معنی پر علامات کے ساتھ سے عربی زبان کی دو جہتیں ہیں:

۱۔ ایک جہت یہ ہے کہ الفاظ و عبارت مطلق (بغیر سی قید کے) ہوں اور معانی متعلقہ پر علامات کریں، یہ بھی زبان کی پہلی جہل علامت ہے۔

۲۔ دوسری جہت یہ ہے کہ الفاظ و عبارت کچھ قید کے ساتھ ہوں اور ایلی معانی پر علامات کریں، یہ بھی علامت ہے۔

پہلی جہت وہ ہے جس میں تمام زبانیں مشتمل ہیں، لنگو کا آئری مقسم، یہی ہوتا ہے، اس میں کسی قوم کی تخصیص نہیں ہے، اس لئے کہ فی الواقع اگر زب سے کوئی فعل مثلاً قیام صادر ہوا ہے اور کسی زبان میں اس کی خبر اپنی زبان میں دینا چاہتا ہے تو اس کی خبر کسی بھی زبان میں آسانی ہی جاسکتی ہے۔ اس جہت کے مطابق عبد ماضی کے غیر عربی لوگوں کے قول کو عربی زبان میں نقل کرنا ممکن ہے، اسی طرح عربوں کے قول اور واقعات مجھی زبان میں منتقل کئے جاسکتے ہیں، اس میں کوئی اشکال نہیں۔

جہاں تک دوسری جہت کا تعلق ہے تو اس کی مکمل رعایت اخبار و واقعات کے بیان میں صرف عربی زبان کے ساتھ خاص ہے، اس لئے کہ اس جہت میں خبر بیان کے سے ہی خبر میں کا تقاضا کرتی ہے، مثلاً: خبر (خبر ۱۰ ہے ۱۵۰)، خبر عنہ (جس کے بارے میں خبر دی جائے)، خبر بہ (جس کی خبر دی جائے)، سیاق کلام، مقتضائے حال، خواہ خبر نہ ہو نہایت اسلوب مثلاً ایضاً (واضح کرنا)، اخفاء (اہم)،

ترجمہ

تعریف:

۱۔ ترجمہ: ترجمہ کا مصدر ہے، بولتے ہیں: "ترجمہ کلامہ" اس نے اس کی بات واضح کی، "ترجمہ کلام غیرہ" اس نے دوسرے کے کلام کا ترجمہ کیا اسی سے "الترجمان" الترجمان، الترجمان بھی ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں لفظ "ترجمہ" اسی دوسرے معنی میں استعمال ہوتا ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:
تفسیر:

۲۔ "تفسیر" "فسر" کا مصدر ہے، لغت میں اس کے معنی بیان، کشف اور اظہار کے ہیں (۳)۔

شریعت میں تفسیر کا معنی ہے: کسی آیت کے معنی، مفہوم، احوال، اقوال و اسباب زمل کی عام فہم زبان میں وضاحت کرنا یا قرآنی آیت کے علاوہ کسی دوسری چیز کے معنی و مفہوم کو واضح کرنا (۴)۔

(۱) مصباح الثمیر، مختار الصحاح، متن لفظ بارہ "ترجم"، کتاب اللغات ۳۵۲/۱۔

(۲) کتاب اللغات ۳۵۲/۱ طبع عالم الکتب۔

(۳) مختار الصحاح، متن لفظ، الصحاح فی اللغة و العلوم بارہ "فسر"۔

(۴) تہذیب لغات الثمیر ج ۱، دستور العلماء بارہ "تفسیر"۔

یجاز (ختصار) اور اطناب (طول) وغیرہ سے تعلق کی ذیلی چیزیں ملحوظ ہوتی ہیں۔

مثلاً عام حالات میں جب ترجمہ عنہ کے بجائے ثواب کی طرف مخلص کی توجہ مرکوز رہتی ہو تو "میں گئے" "قام دید" (زید کھڑا ہو) "میں ترجمہ عنہ (زید کی شخصیت) پر زور دیتا ہوں" یا "میں گئے" "قام دید" کسی سوال کے جواب میں یا سوالیہ پس منظر میں دیتا ہوگا: "اے زید! قام" (بے شک زید کھڑا ہوا) اور جو شخص زید کے قیام کا منکر ہو اس کے جواب میں کہا جائے گا: "واللہ لی زید! قام" جو شخص قیام زید پر اس کے قیام کی خبر کا متکبر ہو اس کو خبر اس طرح دی جائے گی: "قام دید" "قام دید" "قام دید" "قام دید" "قام دید" کے متکبر پر زور دیتے ہوئے کہا جائے گا: "قام دید"۔

پھر ترجمہ عنہ کی تعظیم و تہنیت کی صورت و نہایت مقصد کلام اور مقتضائے حال وغیرہ بے شمار اعتبارات سے اس کی چند در چند قسمیں ہو سکتی ہیں، جو سب کی سب زید کے بارے میں قیام کی خبر دینے سے تعلق رکھتی ہیں۔

مذکورہ تمام تصریحات جن کی بنا پر ایک ہی کلام (جہاں) کے معنی ("شہوم") میں تبدیلیاں رہنا ہوتی ہیں، کلام میں متنوع و اسلی نہیں ہیں، بلکہ یہ کلام کو مکمل کرنے والی اور پورا کرنے والی ہوتی ہیں جس شخص کو اس نوع پر دسترس حاصل ہو اس کے کلام میں خاص خوبی پیدا ہو جاتی ہے، بشرطیکہ کوئی غیر مانوس لفظ کلام میں نہ ہو۔ (عام لوگوں کی) عبارتوں میں اور بہت سے قرآنی مقامات میں جو نوع نظر آتا ہے وہ اسی قسم ثانی کا اثر ہے اس لئے کہ ایک ہی واقعہ قرآن کی ایک سورت میں ایک طرح بیان ہوا ہے اور دوسری سورت میں دوسرے طور پر دوسری میں تیسرے طور پر قرآنی خبروں میں تکرار کا رائج بھی یہی قسم ثانی ہے، نہ کہ قسم اول، الا یہ کہ خبر کی بعض تنبیہات

سے ایک مقام پر نکتہ برتا گیا اور دوسرے مقام پر اس کی صراحت نہ کی گئی (تو یہ تکرار نہیں بلکہ ایک ہی خبر کا دو حصوں میں تذکرہ ہے) اور اس کا سبب بھی متفقہاً حال اور متفقہاً وقت کی رعایت ہے، اس لئے کہ "وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُسْمِعًا" (اور آپ کا پروردگار جو چاہے وہ سنائے)۔

مذکورہ تفصیل کی روشنی میں نوع ثانی کی مکمل رعایت کرتے ہوئے یہ بھی عربی کلام کا ترجمہ دوسری زبان میں بالکل ممکن نہیں، چہ جائزہ آن کا ترجمہ، وغیرہ عربی زبانوں میں اس کو منتقل کرنے کا معاملہ، اس آراء زبانوں میں اس اعتبار سے مکمل مساوات فرض کر لی جائے، "وَنُوحٌ ثَانِي" کی مذکورہ تمام تنوعات کے لحاظ سے کوئی زبان عربی زبان کے ہم پلہ ہو جائے تو ایک زبان کا دوسری زبان میں ترجمہ کرنا ممکن ہوگا، مگر اس درجہ کی برابری کافی وقوع ثابت کرنا بہت مشکل ہے، مناطقہ متقدمین "ہاں کے پیرکار متاخرین کے یہاں اس قسم کے اشارات جا بھاتے ہیں، مگر ہونا کافی، مگر یہ تسلی بخش ہیں۔

ابن قتیہ نے ترجمہ قرآن کے امکان کی نفی کر دی ہے، یعنی نوع ثانی کے لحاظ سے، البتہ نوع اول کے لحاظ سے ترجمہ ممکن ہے، البتہ نوع اول کے لحاظ سے عوام کے سے جو قرآن سمجھنے کی بنا پر خود صلاحیت نہ رکھتے ہوں قرآن کی تفسیر و توضیح کو درست قرار دیا گیا ہے، اس پر تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے، اور یہ اتفاق ایک مضبوط دلیل ہے کہ معنی اصلی کے لحاظ سے قرآن کا ترجمہ دوسری زبان میں درست ہے (۲)۔

۴۔ اس تقسیم کے علاوہ ترجمہ کی ایک تقسیم اور ہے جس کے لحاظ سے ترجمہ کی دو قسمیں ہیں:

(۱) سورہ صافات ۳۳۔
(۲) المواقف ۶۸، ۶۹، ۷۰۔

الف۔ عقلی ترجمہ، یعنی ایک زبان سے دوسری زبان میں ترجمہ فلہذا عقلی صورت یا ترتیب عبارت کا التزام کرتے ہوئے یا جائے^(۱)۔

ب۔ مفہوم کلام کی ترجمانی، یعنی کلام کے اندر پوشیدہ اثرات و معانی کی ترجمانی، صیح الفاظ میں کیا جائے، یہ ضرور تفسیر ہے۔

ترجمہ سے متعلق احکام:

سف۔ غیر عربی رسم الخط میں کتابت قرآن اور کیا اس کو قرآن کا نام دیا جاسکتا ہے؟

۵۔ بعض متبیین اس طرف گئے ہیں کہ غیر عربی رسم الخط میں ایک آیت کی کتابت جائز ہے پورے قرآن کی نہیں، البتہ کتابت عربی رسم الخط میں ہو، اور ترجمہ فقہیہ و غیر زبانوں میں تو یہاں کے نزدیک جائز ہے، اس لئے کہ حضرت سلمان فارسی سے مروی ہے کہ قاریں کے کچھ لوگوں نے ان سے درخواست کی کہ قرآن کی کچھ آیتیں ان کو لکھ کر دیں تو حضرت سلمان فارسی نے ان کو سورہ فاتحہ فارسی میں لکھ کر دی۔

ب۔ غیر عربی میں تلاوت قرآن:

فقہاء کے یہاں اس سلسلے میں اختلاف آراء پائے جانے کے باوجود یہ خیال قدرشتہ ہے کہ یہ بیق حفظ قرآن فی راوی میں رکاوٹ و اس کی عظمت کے لئے باعث نقصان نہ بنتے، اسی طرح یہ بھی متعلق حدیث ہے بہر صورت اس کو قرآن کا نام نہیں دیا جاسکتا^(۲)۔

(۱) الصحاح لسان العرب ۱۰/۲۲۵، ترجمہ۔

(۲) ابن ماجہ ص ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱

عادت بنانا بہر صورت ممکن ہے^(۱)۔

ج- حالت حدیث میں ترجمہ قرآن چھونا، ٹھنا اور پڑھنا:

۷- خبیہ کا قول اصح یہ ہے کہ چاہے کے قرأت کے واسطے سے قرآن پڑھنا اور چھونا جائز ہے، اگرچہ وہ غیر عربی میں کیا ہو۔ بعض خبیہ جواز کے قائل ہیں۔ ابن ماجہ نے "بحر" سے نقل کیا ہے کہ جواز کا قول قیاس سے زیادہ قریب ہے، اور ممانعت کا قول تعظیم قرآن سے زیادہ مناسب رکھتا ہے، اور صحیح قول ممانعت کا ہے^(۲)۔

مالکیہ کے قول سے متبادر ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک کتب تفسیر کو ملی احاطات چھونا جائز ہے۔ تفسیری جزو میں کم ہوں یا زیادہ، اس لئے کہ اس پر مصنف کا احاطہ نہیں ہوتا، مگر اس کے قرآن کا احترام ثابت ہے، حنا بلہ نے بھی اس رائے کی صراحت کی ہے^(۳)۔

ثانیہ کی رائے میں ارتقیہ کا حدیث قرآن سے کم ہو تو تفسیر کو چھونا اور اس کا احترام ہے، اسی طرح ارتقیہ اور قرآن دونوں برابر ہوں تو بھی قول اصح کے مطابق یہی حکم ہے، البتہ ارتقیہ کا حدیث زیادہ ہو تو اس کو چھونا اور اس کا احترام ہے، یک راہیت اس صورت میں بھی حرمت کی ہے، اس لئے کہ اس سے تعلیم قرآن میں خلل پڑے گا^(۴)، ترجمہ بھی تفسیری کے حکم میں ہے۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کی رائے یہ ہے کہ مصلیٰ اگر عربی احاطہ کی بہتر دیکھی پر تاہر ہو تو غیر عربی میں قرأت کرنا جائز نہیں، اور اگر چھپی طرح دیکھی نہ کر سکتا ہو تو غیر عربی میں قرأت جائز ہے، صحیح قول کے مطابق امام ابو حنیفہ نے بھی صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا، اس لئے کہ صاحبین کے دلائل زیادہ مضبوط ہیں، صاحبین کا استدلال یہ ہے کہ نماز میں حکم قرأت قرآن کا ہے، نہ قرآن نام ہے؛ خاص اسلوب میں اتارے گئے ان عربی احاطہ کا جو مصاحف میں تھے ہوئے ہیں۔ اگر ہم تک توہم کے ساتھ متقول ہوئے ہیں، اور عجیب ترجمہ قرآن کا احاطہ محض مجاز ہے، اس لئے اس سے قرآن کی نفی سزاوارست ہے^(۱)۔

امام ابو حنیفہ کا مشہور قول یہ ہے کہ عربی کی طرح فارسی میں بھی قرأت جائز ہے، خبیہ غلطی ترجمہ ممکن ہو تو وہ عربی میں اچھی طرح قرأت کر سکتا ہو یا نہ کر سکتا ہو، قرأت بہر حال واجب ہے، اس لئے کہ فارسی کو عربی کا قائم مقام مانا گیا ہے، اس بناء پر نہیں کہ یہ حقیقت میں قرآن ہے بلکہ اس وقت یہ ان کے نزدیک رخصت کے مرتبے میں آتا ہے، البتہ اگر عربی پر اچھی طرح قادر ہو تو فارسی میں قرأت کرنا باعث ثناء ہے، اس سے کہ یہ سنت متواترہ کے خلاف ہے^(۲)، امام ابو حنیفہ سے بعد میں صاحبین کے قول کی طرف رجوع فرمایا تھا، جیسا کہ پرگمر، پھر امام ابو حنیفہ کے قول مرجوعہ کے مطابق فارسی میں قرأت کا جواز صرف اس شخص کے لئے ہے جس پر قرآن کے ساتھ کھواڑ کرنے کا الزام نہ ہو، اسی طرح مجتبیٰ ربان میں قرأت قرآن کی اس نے عادت نہ بنائی ہو، مجتبیٰ زبان میں قرأت کی

(۱) ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۶۱، ۲۶۲ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۱، ۲۵۲ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۳) مواہب الجلیل ج ۱، ص ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳،

د- ترجمہ ذیل:

۸- اگر کوئی فارسی یا دوسری غیر عربی زبان میں "ان" سے خطبہ اور صاحب فاقوں صحیح یہ ہے کہ یہ درست نہیں، اگرچہ اس کا "ان" ہوا معلوم ہو رہا ہو، مالکیہ کے حکام سے بھی یہی متبادر ہوتا ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک "ان" کے "نظائر" شرطیں (۲)۔

شافعیہ نے تفصیل کی ہے کہ اگر اذان جماعت کے لئے دی جائے، اور جماعت میں کوئی ایسا شخص موجود ہو جو عربی میں اچھی طرح فارسی پڑھتا ہو تو غیر عربی میں اذان درست نہیں اور اگر عربی میں اچھی طرح نہ پڑھتا ہو تو درست ہے (۳)۔

ج- تکبیر، تشہد، خطبہ جمعہ اور ذکر نماز کا ترجمہ:

۹- امام ابوحنیفہ نماز کے لئے غیر عربی میں تکبیر کہنے کو مطلقاً جائز کہتے ہیں، ثناء و دعائیہ پر قادر ہو یا نہ ہو، اس کا استدلال آیت ذیل سے ہے: "وذكر اسم ربه فصلی" (۴) "اپنے پروردگار کا نام لیتا اور نماز پر حثارتا"، اسی طرح انہوں نے ہجر کے اسلام پہ بھی قیاس کیا ہے (کہ کافر کسی بھی زبان میں اسلام لائے ہوتے ہیں) (۵)۔

امام ابو یوسف اور امام محمد سے عربی پر قادر نہ ہونے کی شرط لگانا ہے۔

یہی مختلف خطبہ اور ذکر نماز میں بھی ہے، اگر کوئی شخص ہیئت نماز فارسی زبان میں تسبیح، یا ثناء یا تہلیل یا تشہد یا اذان پڑھے تو امام ابوحنیفہ کے یہاں علی الاطلاق درست ہے، اور امام

ابو یوسف اور امام محمد کے یہاں عجز کی شرط ہے۔

ابن عابدین نے شرح طحاوی سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص فارسی میں تکبیر کہے یا "ان" کے وقت تسمیہ کہے یا بوقت احرام فارسی یا کسی دوسری زبان میں تسمیہ کہے، تو چاہے عربی اچھی طرح دکر سکتا ہو یا نہیں امام صاحب اور صاحبین کے نزدیک یہ جائز ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ تکبیر اور اذان نماز کے علی الاطلاق جواز کے بارے میں صاحبین نے امام صاحب کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا، جیسا کہ امام ابوحنیفہ نے بھی زبان میں قرأت کے عدم جواز کے سلسلے میں عجز کی صورت کا استثناء کر کے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا (۱)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر عربی میں تکبیر پر قدرت نہ ہو تو تکبیر مانتا ہو جائے کی، دوسری زبان میں اس کی ادائیگی درست نہیں ہے، بلکہ اس کی نیت کر لینا کافی ہے، جیسا کہ کوئٹے کے لئے حکم ہے، اگر عاتر شخص دوسری زبان کا مترادف لفظ اس کی جگہ ادا کرے تو اس کی نماز باطل نہ ہوگی، اس کو بھی زبان میں دعا کے مسئلے پر قیاس کیا گیا ہے کہ عربی پر قادر شخص بھی اگر بھی زبان میں دعا کرے تو اس کی دعا باطل نہیں ہوگی۔

قاضی میاض کے بعض شیوخ کا خیال یہ ہے کہ تکبیر غیر عربی میں درست ہے، لیکن خطبہ غیر عربی میں ان کے نزدیک درست نہیں، اگرچہ پوری جماعت سمجھتی ہو، اور وہ لوگ عربی نہ جانتے ہوں، مرن میں کوئی ایسا شخص نہ جو نہ ہو جو عربی زبان میں عسین و خوبی خطبہ دے سکے وہ ان پر جہلاً مرن نہیں ہے (۲)۔

شافعیہ اور حنبلیہ کی رائے میں اگر عربی پر قدرت نہ ہو تو بھی زبان

(۱) ابن عابدین ۲۵۶/۱، کشاف ص ۲۷۷۔

(۲) حاشیہ الرسول ۱۔

(۳) مجموعہ ۱۲۹۔

(۴) سورۃ اہل ۱۵۔

(۵) ابن عابدین ۲۶۵/۲، ۲۶۶/۲، ۲۶۷/۲، مجموعہ ۳۰۱۔

(۱) ابن عابدین ۲۵۶/۱، کشاف ص ۲۷۷۔

(۲) مواہب الجلیل ۵۱۵، حاشیہ الدسوقی ۲۳۳، ۲۳۸۔

یہ ہے کہ اُردو عربی پر قدرت ہو تو جاز نہیں، نووی کہتے ہیں کہ درست بات یہ ہے کہ اُردو مخاطب مجھ سنا ہو تو انجی زبان میں سلام جاز ہے^(۱)۔

ترجمہ کے مسئلے میں ثنائیہ کے رد ایک ضابطہ یہ ہے کہ جس صورت میں لفظ بمعنی دونوں مقصود ہوں اور بی ربط ہو، وہاں ترجمہ قطعی موقوف ہے، اور اگر ایسی بات نہ ہو تو قادر شخص کے سے موقوف ہے۔ عامۃً کے لئے نہیں، جیسے اُردو، عربیہ تحریر، تشبہ، اذکار مستحبہ، نماز کی ”میدانہ روضہ، مام“، خطبہ، ”جس صورت میں مقصود صرف معنی ہو لفظ نہ ہو تو ترجمہ جاز ہے، جیسے بیخ، خلع اور طلاق وغیرہ۔

ثنائیت کا ایک دوسرا قول یہ ہے کہ خطبہ عربی زبان میں محض منتخب ہو، نووی کہتے ہیں کہ یہ اس لئے کہ خطبہ کا مقصد وعظ نبیوت ہے، اور یہ مقصد کسی بھی زبان سے حاصل ہو سکتا ہے^(۲)۔

۹۔ اندرون نماز غیر عربی میں دعا:

۱۰۔ حنفی سے منقول ہے کہ غیر عربی میں دعا مکروہ ہے، اس سے کہ ”خیر عمر“ نے ”رحمۃ العاجم“ سے منع فرمایا ہے، اور طحاوی کے معنی ”اھامس“ میں ہیں، ”انجی زبان میں بات کرنا، اور ظاہری سلف یہ ہے کہ غیر عربی میں دعا کرنا خلاف اولیٰ ہے، اور اس میں کراہت قریبی ہے، اور بعید نہیں کہ غیر عربی میں دعا مکروہ تحریمی ہو اور خاتمہ مکروہ تحریمی^(۳)۔

میں عجمیہ جاز نہیں ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”صلوا کما راسموس اصلي“^(۱) (نماز پر جو جس طرح مجھے نماز پڑھتے ہو تم نے دیکھا)، اور حضور ﷺ ہمیشہ عربی میں عجمیہ کہتے تھے، نیز نماز میں کوتاہی کرے، لے یک شخص سے فرمایا: ”اذا قلت للصلوة فکبر“^(۲) (جب نماز کے لئے کھڑے ہو تو عجمیہ ہو)، اور ہر دلیل یہ ہے کہ آپ ﷺ سے اپنے وصال تک ساری زندگی میں کبھی عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں عجمیہ نہ مانقول نہیں ہے، یہ حکم اس وقت ہے جب عربی میں نہ لگتی رہتا ہو بین اُردو اس پر قادر نہ ہو، اور وقت میں عجمیہ ہو تو اس پر عربی عجمیہ سنبھالنا لازم ہے، اور عجمیہ نہ ہو تو اپنی زبان میں عجمیہ کہہ لے، یہی حکم تعدیل کے تشبہ و درود کا بھی ہے کہ اس صورت کے نزدیک عامۃً کے لئے غیر عربی میں تشبہ و درود درست ہے، قادر کے لئے نہیں ہے^(۳)۔

خطبہ جمعہ کے بارے میں ثنائیہ کا مذہب صحیح یہ ہے کہ عربی میں ہونا شرط ہے، اگر وہاں کوئی عربی نہ جانتا ہو اور نہ سیکھتا ہو تو وہ عربی زبان میں خطبہ پڑ جائے گا، اگر سیکھنے کی ممکنہ مدت ختم ہو جائے اور پوری جماعت میں کوئی عربی نہ سیکھ سکے تو سارے لوگ زبان ہوں گے، ورنہ کے سے جمعہ میں ہے^(۴)۔

انجی زبان میں سلام کے بارے میں تین اقوال ہیں، ایک قول

(۱) حدیث: ”صلوا کما راسموس اصلي“ کی روایت بخاری (الفتح ۲/۱۱۱) طبع مشکوٰۃ، لکھنؤ ہے۔

(۲) حدیث: ”اذا قلت للصلوة فکبر“ کی روایت بخاری (الفتح ۲/۲۷۷) طبع مشکوٰۃ، اور مسلم (۲/۲۹۸) طبع المجلد لکھنؤ ہے۔

(۳) مجموعہ ۲۹۹، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰،

صورت میں اس کی تصدیق قلمی کے لئے کوئی طاقتورینہ امر ہو جو ہو تو اس کو مسدود کر دیا جائے گا، اور احکام الامام اس پر جاری ہوں گے (۱)۔

حنا بد اس طرف گئے ہیں کہ اگر شہادت کے بعد کاغذ اصلی کا مسلم معتبر ہوگا، اور روایت ہے کہ ”میں مؤمن ہوں“ یا ”میں مسلم ہوں“ تو قاضی ابو یعلیٰ کا یہ یہ ہے کہ امام کا حکم لکھا جائے گا، چاہے وہ ب سے الفاظ شہادت اور نہ رہے (۲)۔

ح- غیر عربی میں مان دینا:

۱۲- غیر عربی میں مان دینا اتفاق فقہاء حابر ہے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب تم عربی ہر سے کہہ دو ”لا باس“ پر وہ انہیں ”لا تملح“ مت فہم، یا ”متوس“ (۳)، مت ذر، تو تم اس کو مان دے گی، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ ساری زبانوں میں جانتا ہے۔

حضرت بن مسعودؓ سے بھی یہی طرح منقول ہے (۴)۔

ط- غیر عربی میں نعتقاد نکاح و رقوق طلاق:

ول: غلط نکاح کا ترجمہ:

۱۳- صہبہ و عقبہ کا موقف یہ ہے کہ جو شخص عربی اچھی طرح نہ جانتا ہو، اس کے لئے اپنی زبان میں عقد نکاح کرنا درست ہے، کیونکہ وہ عاجز ہے، اس لئے عربیت کی قید اس سے ساقط ہے، جیسے دوسرے کے

(۱) حوالہ لوکلیر ۲۲ طبع دومبر ۱۹۰۷ء۔

(۲) ہمیں ۲۳۔

(۳) ”مترس“ کا یہ لفظ ہے اس کے معنی ہیں ”مستدرو“۔

(۴) ابن ماجہ ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، اتواین ۵۹۹، اہلبی ۲۲۶۳، انبی

۸۹۸/۸ کتاب النکاح ۱۰۶۸۔

لئے، البتہ اس صورت میں ضروری ہے کہ عربی الفاظ کے معانی کا حفظ کرتے ہوئے وہ اپنی زبان کے الفاظ استعمال کرے، حنا بد میں یہ خطاب کا خیال یہ ہے کہ جن چیزوں میں عربیت کی شرط ہے، مثلاً بکیرہ ان کے لئے عربی الفاظ سے خاصا پر لازم ہے۔

البتہ جو شخص عربی میں الفاظ نکاح کرنے پر قادر ہو اس کے بارے میں فتوایا کا اختلاف ہے حنفیہ کا موقف ثانیہ کا توں صحیح اور حنا بد میں شیخ قتی الدین بن تیمیہ، اور ابن قدامہ کی رائے یہ ہے کہ غیر عربی میں بھی نکاح ہو جائے گا، اس لئے کہ نکاح کرنے والا نکاح کے مخصوص الفاظ ہی استعمال کرتا ہے، اس لئے جس طرح عربی الفاظ سے نکاح ہوتا ہے، غیر عربی الفاظ سے بھی ہو جائے گا، دوسری وجہ یہ ہے کہ مشکم مبنی زبان کا استعمال تصدیق کے ساتھ کرتا ہے۔

ایک روایت کے مطابق ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ غیر عربی الفاظ سے نکاح معتد میں ہوگا، چاہے وہ عربی کی، لیکن پر بھولی قادر نہ ہو۔

ثانیہ کا تیسرا قول یہ ہے کہ اگر عربی کی ادائیگی پر پوری طرح قادر نہ ہو تو نکاح معتد ہوگا، مرد میں (۱) کشاف التناہ میں ہے کہ نکاح میں امر عائدین میں سے ایک عربی پر قاء ہو، دوسرے نہ ہو تو قادر شخص اپنی جانب سے متعلقہ الفاظ، ایجاب یا قبول عربی میں کہے، اس لئے کہ اسے قدرت حاصل ہے، اور امر عائدین اپنے متعلقہ الفاظ اپنی زبان میں کہے، اور اگر دونوں ایک دوسرے کی زبان نہ سمجھتے ہوں تو دونوں کے درمیان ترجمانی کے لئے ایسے قابل اعتماد شخص کی خدمات حاصل لی جائیں گی جو دونوں کی زبان سے متفق ہو (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، اتواین ۵۹۹، اہلبی ۲۲۶۳، انبی

۸۹۸/۸ کتاب النکاح ۱۰۶۸۔

(۲) کشاف النکاح ۱۰۶۸۔

دوم: غیر عربی میں طلاق دینا:

۱۴- حنفیہ، شافعیہ، حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ عجمی شخص اگر عجمی زبان میں صریح طلاق دے تو طلاق ہو جائے گی، اور اگر نہانی طلاق دے تو غیر نیت کے طلاق واقع نہ ہوگی، البتہ ان فقہاء کے درمیان اس باب میں اختلاف ہے کہ کون سے عجمی الفاظ صریح طلاق کے ہیں اور کون سے کناہیہ کے؟ فقہاء نے ایسے کچھ الفاظ کا ذکر ”کتاب الطلاق“ میں کیا ہے (۱)۔

مآلئہ کی رائے یہ ہے کہ جو شخص عجمی زبان میں طلاق دے اس کے حق میں لازم ہے کہ اس زبان کے وقت کارہ و عامل اشخاص اس طلاق کی گواہی دیں، انہی حاجی کہتے ہیں کہ ابوہریرہ، عیسیٰ بن ماریہ، کثیر بن عوف، رائے سے مستثنیٰ ہوتا ہے کہ ترجمانی کے لئے کم از کم دو عامل اشخاص کا ہونا ضروری ہے (۲)۔

نیز ”طلاق“ کی اصطلاح دیکھی جاسکتی ہے۔

۱- قضاء میں ترجمانی:

۱۵- جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ قاضی کے لئے ”مترجم“ رکھنا جائز ہے (۳)، ایک سے زائد مترجم رکھنے کے بارے میں حنفیہ کی رائے اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ ایک عامل شخص ہی کافی ہے، ابوہریرہ نے اسی کو اختیار کیا ہے، اور ابی امامہ رضی اللہ عنہ بھی اسی کے قائل ہیں، ابی امامہ حضرت زید بن ثابت کی حدیث کے بارے میں کہتے

(۱) ابن ماجہ ص ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰

ترجیح ترتیب ۱-۲

ایک یہ ہے کہ چار سز و محمول مردوں سے کم کافی نہیں، اور اقول یہ ہے کہ وہ کافی ہیں، بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ شافیہ کے سز، ایک، دوسرا، تیسری طور پر کافی ہیں (۱)۔

ترجیح

تعریف:

۱- لغت میں ترجیح کا معنی ہے: قرأت یا نون یا گانا یا ترنم ولی دوسری کسی چیز میں آواز کو دہرانا (۱)۔

اصطلاح میں ترجیح کا مطلب ہے کہ مؤذن اذان کی دونوں شہادتوں کو پہلے نہایت بلکل آواز میں کہے، جس کو حاضرین سن سکیں، پھر بار دہاں کو بلند آواز میں کہے (۲)۔

ترجیح

دیکھئے: "تعارض"۔

متعلقہ الفاظ:

تجوید:

۲- "تجوید" کا لغوی معنی ہے: ایک بار کے بعد دوبارہ اظہار دینا۔

اور اصطلاحی معنی ہے: فجر کی اذان میں "حی علی الصلاۃ" اور "حی علی الصلاۃ" کے بعد یا بعض فقہاء کے مطابق اذان کے بعد اور اکامت سے قبل دوبارہ "الصلاۃ خیر من النوم" کہنا (۳)۔

تجوید اور ترجیح بمعنی اول کے درمیان فرق یہ ہے کہ تجوید اذان فجر میں "حی علی الصلاۃ" اور "حی علی الصلاۃ" کے



(۱) لسان العرب مادة "رجح"۔

(۲) حاشیہ من طبعین ۲۵۹/۸۔

(۳) الخلیفی ۹۲/۱، روحہ المکین ۱۹۹/۱ مع کردہ المکتب الاسلامی، قلیو بی و عمیرہ ۱۲۸/۸۔

(۴) روحہ المکین ۱۳۶/۱، اسی ۱۹۹/۱، ۱۰۱، کشاف القناع ۵۲/۱۔

ترتیب ۳

بعد یا اذان کے بعد ہوتی ہے، جبکہ ترجیع ہے، "ان میں شہادتین کی تکرار سے ہوتی ہے" (۱)۔

جمہور حکم:

۳- حنفیہ کا مسلک، حنا بد مذہب صحیح، "رڈ رکی" راسخا کی رائے یہ ہے کہ اذان میں ترجیع نہیں ہے (۲)، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث میں ترجیع نہیں ہے، حضور ﷺ نے ان سے فرمایا: "ایہا حق اے اللہ، فقم مع ہلال فالق علیہ عارایت، فیوذن بہ، لہ انہ اندی صوتا منک، فقم مع ہلال، فجعلت القىہ علیہ ویوذن بہ" (۳) (ایسا اللہ یہ خواب) حق ہے، تم بدل کے ساتھ کھڑے ہو جاؤ، اور جو کچھ دیکھا ہے اس کو دلتے جاؤ، اور بدل ان الفاظ کے ساتھ اذان دیں، اس لئے کہ ان کی آواز تم سے بلند ہے، (حضرت عبداللہ بن زید فرماتے ہیں) چنانچہ میں بدل کے ساتھ کھڑا ہو گیا، اور ان کو بتانے لگا، اور وہ اذان دینے لگے۔

میں "رموز و ترتیب" کر لے تو یا حکم ہے؟ امام احمد سے صریحت کی ہے کہ کوئی حرج نہیں، اس اختلاف کو انہوں نے مباح اختلافات میں شمار کیا ہے، اس خیم کہتے ہیں کہ مشائخ حنفیہ کی

(۱) حاشیہ الہدوی ۱/ ۲۲۳ تاریخ کردہ دارالمعرفۃ المجموع للحدود و تحقیق محمد نجیب مسیحی سہ ۱۹۹۸ء، روح الطائیں ۱/ ۱۹۹ء۔

(۲) البرہانی ۱/ ۹۰ء، البحر الرائق ۱/ ۲۶۹، البتایہ فی شرح الہدایہ ۲/ ۲۹۴ تاریخ کردہ دار الفکر البغدادی مع المشرح الکبیر ۱/ ۱۶۸، الانصاف ۱/ ۲۱۲ طبع بول ۳۷۳ھ۔

(۳) حدیث: "عند اللہ ہی ذوق میں غیور تو جمیع" کی روایت ابو داؤد اور (۳۳۸۱ طبع عزت عید دھاس) نے کی ہے بخاری نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے، جیسا کہ انیسویں ج ۱ (۱۹۷۷ء طبع شرکت المطبوعہ) میں ہے۔

مبارکات سے خواہ ہوتا ہے کہ ترجیع مباح ہے نہ سنت ہے ورنہ مکروہ، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے دونوں طرح کا ثبوت ملتا ہے، البتہ "صحیح" نے "ملفوظ لا بد" سے نقل کیا ہے کہ اس میں ترجیع مکروہ ہے، "ان عابریں نے اس کو درست قرار دیا کیونکہ یہ ہے"۔

مالکیہ کی رائے "رٹا فعیہ کا مذہب صحیح یہ ہے کہ اذان میں ترجیع مستحسن ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے: "ان الہی ﷺ القى علیہ التادیب ہو بنفسہ، فقال لہ: قل: اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان محمدا رسول اللہ، اشہد ان محمدا رسول اللہ، ثم قال: ارجع فامدد صوتک، ثم قال: قل: اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان محمدا رسول اللہ، الخ" (۲) (نبی کریم ﷺ نے خود ان کو اذان کے کلمات سکھائے، آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ کہو: اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان محمدا رسول اللہ، اشہد ان محمدا رسول اللہ، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان محمدا رسول اللہ، اشہد ان محمدا رسول اللہ، الخ)۔

شافعیہ کے یہاں ایک قول اور ملتا ہے جس کو فقہاء شرافین نے

(۱) البحر الرائق و صحیح الخلق ۱/ ۲۶۹، حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۲۵۹، مسنی مع الشرح الکبیر ۱/ ۷۳۔

(۲) حدیث ابی داؤد کی روایت سنائی (۱۶۴ طبع المکتبۃ الشامیہ) کے کی ہے ابن دقین الحدید نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (۱/ ۲۰۰ طبع شرکت المطبوعہ)۔

ترجیع ۴-۵، ترجیل ۱

قل یہ ہے کہ ترجیع رکن ہے، اس کے بغیر ان درست نہ ہوگی،
قاضی حسین کہتے ہیں کہ پہلی نے مام ثانی سے قل کیا ہے کہ اگر کوئی
ترجیع چھوڑ دے تو اذان صحیح نہ ہوگی (۱)۔

ترجیل

محل ترجیع:

۴- ترجیع کا محل دونوں شہادتوں کے بعد ہے، جیسا کہ حضرت
ابو محمد ورہ کی حدیث کے حوالے سے پورے گزرا، اس لئے اشہد ان لا
یله الا الله کی ترجیع، اشہد ان محمداً رسول الله سے قبل نہیں
ہوگی (۲)۔

ترجیع کی حکمت:

۵- ترجیع کی حکمت یہ ہے کہ انسان دونوں کلمات اخلاص میں غور
کے، اس سے کہ نہیں دونوں کلمات کی بدولت انسان کو کفر سے
نجات دے دے، مہم میں، غلط ملکا ہے، نیز ترجیع میں یہ راز بھی پوشیدہ
ہے کہ "غاز اسلام میں یہ دونوں شہادتیں (شہادت دوم) اور شہادت
رسالت (کرم) اور محنتیں، بعد میں ان کو قوت مثبت حاصل
ہوگی (۳)۔

تعریف:

۱- ترجیل کا لغوی معنی ہے: بال میں کٹکھی کرنا، اس کو صاف کرنا،
آراہ کرنا، عرب میں جب کوئی آدمی چہرے کو تھڑتا اور کٹکھی کرنا
ہے تو کہتے ہیں: "رحلته تر حجلہ" (اسی معنی میں تشیط و تسخ
بھی ہے)۔

۲- کبھی ترجیل کا استعمال "تھیٹ" کے بالقابل خاص مانا جاتا
ہے، اس لئے کہ "تھیٹ" میں بالوں کے سنوارنے پر زیادہ زور ہوتا
ہے (۱)۔

۳- اسی طرح تسخ کا ایک معنی ہے: کٹکھی کرنے سے قبل بالوں کو
کھانا اور سنا، اس معنی کے لحاظ سے تسخ ترجیل سے مختلف،
تھیٹ ہی ضد ہے۔

۴- اسی کہتے ہیں کہ "تسخ" کا معنی ہے: بال میں کٹکھی کرنا
اور کٹکھی کے بعد ریحہ ایک کو دھیرے سے الگ کرنا، اس طرح معنی اس
کے لحاظ سے تسخ ترجیل سے مختلف ہے، معنی بالی کے لحاظ سے
مراہف ہے (۲)۔

(۱) الکتابۃ لابن الفخر اسان العرب، داج العرب، المصحح امیر، ۵۰۰ ج ۱، ص ۱۰۰،
"تھیٹ"۔

(۲) لسان العرب، ۵۰۰ ج ۱، ص ۱۰۰، "تسخ"، حاشیہ: اسدی علی بن اسان، ۳۲۸ ج ۱، ص ۱۰۰،
المطبعة المشرقیہ، لاہور۔

(۱) حاشیہ: ص ۱۰۰، ۲۲۳، مجموعہ لغوی، ۹۰، ۹۱، روح الطائین، ۱۹۹،
مصحح مع شرح الکبیر، ۱۶۱ ج ۱، ص ۱۰۰۔

(۲) حاشیہ: ص ۱۰۰، ۲۲۳، مجموعہ لغوی، ۹۰، ۹۱، روح الطائین، ۱۹۹،
مصحح مع شرح الکبیر، ۱۶۱ ج ۱، ص ۱۰۰۔

ترجیل کا لفظ فقہاء کے یہاں بھی فقوی معنی ہی میں مستعمل ہے^(۱)۔

شرعی حکم:

۲- بال میں کنگھی کرنا اصلاً مستحب ہے^(۲)، اس لئے کہ ابوداؤد نے حضرت ابومریہؓ سے مرفوعاً نقل کیا ہے: ”من كان له شعر فليكز منه“^(۳) (جس کے بال ہوں اس کو چاٹنے کے ان کو اچھی طرح رکھے)۔

نیز رسول اللہ ﷺ کنگھا کرنے کو پسند فرماتے تھے، کبھی اپنے بالوں میں خود کنگھا کر لیتے تھے اور کبھی حضرت عائشہؓ کرتی تھیں، حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: ”ان النبي ﷺ كان يصفى الي رأسه وهو مجاور في المسجد فاجله وأنا حائض“^(۴) (بنی کریم ﷺ مسجد نبویؐ میں اعتکاف کی حالت میں میری جانب حجرہ کی طرف اپنا سر مبارک جھکا دیتے تھے، اور میں حالت حیض میں آپ ﷺ کے بالوں میں کنگھا کرتی تھی)۔

اشخاص اور اوقات کے لحاظ سے ترجیل کا حکم بتا رہا ہے، اس قسم کے بعض حوالہ کار درج ذیل ہیں:

(۱) مطالب اولیٰ امس ۱/ ۸۳، عمدة القاری ۲/ ۶۰۔

(۲) روضة الطالبین ص ۳۳۲، المجموع ۱/ ۲۹۳، فتح کردہ المکتبہ الاسلامیہ، انضیٰ مع الشرح الکبیر ۱/ ۳۳، عمدة القاری ۲/ ۶۰، طبع لمیر پبلیک اوطار ۱/ ۶۶، طبع انضیٰ، زاد المعاد ۱/ ۷۱، طبع مؤسسۃ الرسالہ، الخواکر الدرویٰ ۲/ ۹۲، فتح کردہ دارالمعرفۃ، انضیٰ ۷/ ۶۸، ۶۹، حاشیہ ابن ماجہ ۵/ ۱۶۱، احادیث الطحاوی ص ۲۰۳۔

(۳) حدیث: ”من كان له شعر فليكز منه“ کی روایت ابوداؤد (۳۹۵) طبع عزت مجید (ماہ) نے کی ہے ابن حجر نے فتح الباری میں اس کو صریحاً رد کیا ہے (۳۶۸/ ۱ طبع انتقایی)۔

(۴) حدیث: ”كان يصفى الي رأسه“ کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۲۷۳ طبع انتقایی) نے کی ہے۔

الف- مختلف کے لئے کنگھا کرنے کا حکم:

۳- جمہور متاہ کے نزدیک مختلف کے لئے صرف وہ فعل مکروہ ہے جس کا کرنا مسجد میں مکروہ ہو، اس بنا پر اس کے لئے بال میں کنگھی کرنا جائز ہے، چونکہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، وذر ماتی ہیں: ”كان النبي ﷺ يصفى الي رأسه وهو مجاور في المسجد، فاجله وأنا حائض“^(۱) (بنی کریم ﷺ مسجد نبویؐ میں اعتکاف کی حالت میں میری جانب اپنا سر مبارک جھکا دیتے تھے، اور میں حالت حیض میں ہونے کے باوجود آپ ﷺ کے بالوں میں کنگھی کرتی تھی)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ مختلف اگر مسجد سے باہر موجود کسی شخص کی طرف اپنا سر بڑھا دے اور باہر وہاں شخص اس کے سر میں کنگھی کر دے تو مضافاً نہیں، گویا ان کے نزدیک اندرون مسجد کنگھی کرنا مکروہ ہے، اس لئے کہ کنگھی کرنے سے کچھ نہ کچھ بال ضرور گرتے ہیں، اور ان حضرات کے نزدیک مسجد کے اندر بال کا ٹٹا مکروہ ہے^(۲)۔

تفصیل کے لئے ”اعتکاف“ کی اصطلاح دیکھی جاسکتی ہے۔

ب- محرم کے کنگھا کرنے کا حکم:

۴- خفیہ محرم کے لئے کنگھی کے عدم جواز کے قائل ہیں، مالکیہ کی رائے بھی یہی ہے، مگر صرف اس صورت میں جبکہ کنگھی میں تیل کا

(۱) حدیث: ”كان يصفى الي رأسه“ کی تخریج فقہانہ ص ۲ میں گذر چکی، نیز دیکھئے روضة الطالبین ص ۹۲، انضیٰ مع الشرح الکبیر ص ۳۳، عمدة القاری شرح صحیح بخاری ۱/ ۱۳۲، طبع لمیر پبلیک اوطار ص ۲۷۳، ۲۷۴، طبع انتقایی۔

(۲) جوہر الاکلیل ۱/ ۱۵۹، الخریج ص ۲۶۶، خطاب ص ۳۳، ۳۴، عدم السجود یا حکم المساجد ص ۷۰۔

ترجیل ۵-۶

استعمال ہو، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: "الحاج الشعث النفل" (۱) (حاجی وہ ہے پرگندہ بال، پر پرگندہ حال والا ہو)، شعث کا مطلب ہے کہ حاجی کے بال پرگندہ، منتشر ہوں، وہ ان کو کنگھی، تیل، دھاپے والی چیز یا کسی اور طرح سے اس کو نہ پیٹے (۲)۔
 مافیہ کے نزدیک حرم کے لئے کنگھا سا کر دیا ہے، اس لئے کہ اس میں بال کھڑے نہ ہوں، مکمل بہت ہے (۳)۔

حنا بد کی رائے یہ ہے کہ حالت احرام میں کنگھی کرنے میں مضائقہ نہیں، بشرطیکہ بال نہ ٹوٹے (۴) بین الحرمین کو کنگھی سے بال ٹوٹنے کا یقین ہو تو اس کی خدمت میں سی فقہاء کا کوئی اختلاف نہیں ہے (۵)۔

اس کی تفصیل "احرام" میں ہے۔

حج سوگ والی عورت کے لئے کنگھا کرنے کا حکم:

۵- ترم فقہاء کے نزدیک سوگ والی عورت کے لئے خوشبو یا زینت کی چیز لگانا کنگھی کرنا ناجائز ہے، البتہ اگر کنگھی میں زینت یا خوشبو کی چیز استعمال نہ کرے، بلکہ کوئی دوسری چیز استعمال کرے مثلاً پیر کی کاپی، وغیرہ جیسی چیز جو سر (بالوں) میں باقی نہیں رہتی تو مافیہ، مافیہ، مہنا بلکہ کے نزدیک اس کی اجازت ہے، اس لئے کہ حضرت ام سلمہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے

فرمایا: "لا تمشطی بالطیب ولا بالحناء فإنه خصاب، قالت: قلت: بأي شيء أمشط؟ قال: بالسدر تغصین به راسک" (۱) (خوشبو یا مہندی سے کنگھی مت کر، اس سے کہ یہ خصاب ہے، حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں، میں نے عرض کیا: پھر اس چیز سے کنگھی کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: پیر کی کاپی، سر پر لگاؤ)۔ جو ی کے پتے کی اجازت اس سے بھی ہے کہ اس کا مقصد صفائی ستھرائی ہے خوشبو نہیں، حنفی سوگ والی عورت کے لئے کنگھی کے دم بوز کے قابل ہیں، چاہے خوشبو استعمال نہ کرے، اس لئے کہ اس سے زینت بہر حال حاصل ہوتی ہے، البتہ اگر مہر ہو تو کشادہ دہانے والی کنگھی استعمال کرے، متصل ہونے والی نہیں، صاحب "المجموع" نے سوگ والی عورت کے ہاتھ کنگھی کے جواز کے لئے مہر کی صورت میں کشادہ دہانے والی کنگھی کی قید لگائی ہے (۲)۔

تفصیل "احرام" اور "انتظام" کی اصطلاحات کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

کنگھا کرنے کا طریقہ:

۶- کنگھی کرنے میں دائیں سے آغاز کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ

(۱) حدیث: "لا تمشطی بالطیب ولا بالحناء فإنه خصاب۔" کی روایت ابوداؤد (۲۸/۴ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے، مہاجر المصیبل نے اس حدیث کو بعض روایات کے بھول ہونے کی بنا پر معتبر قرار دیا ہے، مثل الاوطار (۳۳۳/۱ طبع ائیس)۔

(۲) المشرح المیز ۶۸۶/۲، صاحب الجلیل ۵۵/۳ طبع لیبیا، لہذا احتیاج ۳۳/۷، وصحہ المصنوع ۳۰۸/۸، الکافی ۳۲۸/۳ طبع المکتب الاسلامی، اختیار ۲۳۶/۲، التاریخ شرح الہد ۳۰۵/۳ طبع دار الفکر، حاشیہ ابن ماجہ ۶۷۷/۲، مثل الاوطار ۳۳۳/۱ طبع ائیس، لمصنف ۱۰۷/۲۔

(۱) حدیث: "الحاج الشعث النفل" کی روایت ترمذی (۲۲۵/۵ طبع مکتب) سے کی ہے، اس کی سند ضعیف ہے (۱) تفصیل ابن جریر ۲۲۱/۲ طبع مکتب المصباح الفقیہ ک۔

(۲) لافقہ تجلیل المختار ۱۳۳/۱ طبع الجلیل ۵۱۲/۱۔
 (۳) شرح روض الطالب ۱۰۱/۵، المجموع ۳۵۲/۷ طبع المیز۔
 (۴) کشاف القناع ۲۳۳/۳۔
 (۵) تلخیص وغیرہ ۳۳۲/۲، المشرح المیز ۸۵۲/۲، جوہر الجلیل ۱۸۹/۱، شرح تنقیح لورایات ۲۰۳/۲ طبع عالم المکتب۔

ترجیل ۷، ترجمہ ۱-۲

حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَعِجِبُهُ الْتِيَّاسُ فِي تَعَمُّدِهِ وَتَرْجُلِهِ وَظُهُورِهِ، وَفِي شَفَةِ كَلْبِهِ" (۱) (نبی کریم ﷺ کو جو تا پینے، تنگھس رنے، ہڈوں رنے بلکہ۔۔ کام میں دس سے نماز کرنا پسند تھا)۔

زم

گفتگو: خانہ کے ساتھ کرتا:

۷۔ بول میں ماننے کے ساتھ کٹھنی کرنا اور ٹیلہ لگانا مسنون ہے (۲)۔
لہذا بہت زیادہ کٹھنی کرنا اور اس کی عداوت کرنا مکروہ ہے، والا یہ کہ حاجت ہو، اس لئے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی حدیث ہے: ”اے رسول اللہ ﷺ بھی عن الترجل إلا عجا“ (۳) (رسول اللہ ﷺ نے پاؤں نہ کٹھنی کرنے سے منع کیا ہے)۔

حمید بن عبد الرحمن انمیری نے بعض اصحاب نبی ﷺ سے نقل کیا ہے: "یہی رسول اللہ ﷺ ان یتمشط أحدنا کل یوم" (۳) (رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ہر روز سنگھسی کرنے سے منع فرمایا)۔

تحریر:

۱۔ "رحم" رحمت سے ہے، اس کا معنی ہے: رقت، مہربانی، بخشش^(۱)۔

رحم کا معنی ہے: طلبِ رحمت اور دعائے رحمت کے معنی میں بھی آتا ہے، بولتے ہیں: ”رحمہ اللہ“ اللہ اس پر رحم فرمائے، ”ترحم علیہ“ یعنی میں نے اس کو ”رحمة اللہ علیک“ کہا ”ترحم علیہ“ اس نے اس کو ”رحمة اللہ علیک“ کہا ”ترحم القوم“ قوم نے ایک دوسرے کے ساتھ رحم و کرم کا برتاؤ کیا^(۲)۔
مقباہ کے یہاں بھی یہ لفظ اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے^(۳)۔

معلقة القوائم:

الف-ترضي:

۲۔ ترمیمی، رضا سے ہے، یہ قط (مارنگی) کی ضد ہے ہر نفس کا

(۱) ۳۰۱ طبع عزت عید دھاس (ایورناتی) ۱۳۰۰ طبع المکتبہ انتصار یہ) ۷۷
 کی ہے، ابن حجر نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (الفتح ۷۰ ۳۶ طبع مستقیم) ۷۸
 دیکھئے المجموع النوروی ۱۸ ۲۹۳ طبع کردہ المکتبہ المستقیم کشف القناع
 ۱۸ ۳۷ طبع عالم الکتب مطالب ثوبی اٹنی ۱۸ ۵۵ طبع کردہ المکتبہ النوروی،
 ثیل لاوطار ۱۸ ۱۳ طبع المجلد، جامعۃ ہندی کل شون انسانی ۱۳۲۸، ۱۳۳۱۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۰۵

(۲) لبنان الحرب الحیث، نتائج الحروب، الصلاح فی السلام، العلم، فن الله، محاربه الصلاح مادة "دعم"، دستور الصلاح مادة "تربی، برسم".

— ۲۲ —

() حدیث: ”کان بعدہ انہاس فی لعلہ“ کی روایت بخاری (صحیح
۳۶۹ طبع استغیثہ) نے کی ہے دیکھئے عمدة القاری ۳/۲۹، ۳۳۴
۲۶۰، سیل السد ۵۱، ۵۰، طبع الجلی، الصلة علی شرح عمدة الاحکام
۲۰۹، تظییری ۵۵، ۵۳، فتح الباری ۲/۲۶۹، ۲۷۰ طبع استغیثہ۔

(۲) عربی میں ماننے کے لئے ”خُب“ فیض کے کمرہ اور باکی تشبیہ کے ساتھ استعمال ہوتا ہے اس کے معنی ہیں کوئی کام ایک دن کمانے کے ساتھ کیا، سنڈی کہتے ہیں کہ مقصد یہ ہے کہ دولت کمزور ہے یہ متحد نہیں ہے کہ خصوصیت کے ساتھ ایک دن کرے اور دوسرے دن نہیں (حاشیہ السنڈی علی حسن النصار ۸/۳۳)۔

(۳) حدیث: ”بھپی جس الموجل بلا خیا“ کی روایت ابو نعیم (۳۴۲ طبع عزت عید رحاس) اور ترمذی (۳۳۳ طبع لکھنؤ) نے کی ہے ترمذی نے کتبہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۳) سریت: "بہی ان یحفظ أحفظا کل یوم." کی روایت ابو داؤد

ترجم ۳-۵

معنی ہے خوشنودی حاصل کرنا، اس کا ایک معنی ”رضی اللہ عنہ“ بنا بھی ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی یہی معنی میں استعمال ہوتا ہے، یعنی رضی کا معنی ہے: دعائے رضوان کرنا، اور ترجم کا معنی ہے: دعائے رحمت کرنا۔

تفصیل کے لیے ”رضی“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

ب- تبریک:

۳- تبریک کا معنی ہے: دعائے برکت کرنا۔ برکت کا معنی ہے: زیادتی اور برصورتی۔ بولتے ہیں: ”بارک اللہ لیک“، ”وعلیک، لک، وبارکک، سب کا معنی ایک ہی ہے یعنی اللہ تیرے خیر میں زیادتی کرے، آیت ذیل میں بھی یہی معنی میں آیا ہے: ”لَمَّا جَاءَهَا يُودِي أَنْ يُوَدَّكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا“ (۲) (پھر جب وہ اس (آگ) کے پاس پہنچے تو اُن میں آگ، دی گئی کہ برکت ہو ان پر جو اس آگ کے اندر ہیں اور اس پر جو اس کے پاس ہے)۔

”تبرک بہ“ کا معنی ہے: اس نے برکت حاصل کیا (۳)۔

اس طرح تبریک (یعنی دعائے برکت) اور ترجم (یعنی دعا) دونوں ہم معنی ہیں۔

شرعی حکم:

۴- فقہاء کے درمیان اس باب میں کوئی اختلاف نہیں کہ والدین کے لئے خوہ وہ زندہ ہوں یا مرچکے ہوں، نیز تابعین، علماء و صلحاء اور

(۱) سنن ابن ماجہ، حدیث ۵۰۸۰، مسند احمد، حدیث ۱۰۰۰۰، مسند ابی داؤد، حدیث ۱۰۰۰۰، مسند ترمذی، حدیث ۱۰۰۰۰۔

(۲) سورہ نمل، آیت ۸۰۔

(۳) مختار الصحاح۔

تمام نیک لوگوں کے لئے (وہ زندہ ہوں یا وفات پا چکے ہوں)، دعائے رحمت کرنا مستحب ہے، البتہ نبی کریم ﷺ پر داخل نماز یا خاتم نماز رحمت بھیجے کے سلسلے میں کچھ تفصیل اور اختلاف ہے جو حسب ذیل ہے:

الف- نبی ﷺ اور ان کی آل پر ندوت نماز رحمت بھیجنا:

۵- اندرون مازنی ”آل نبی“ پر دعائے رحمت کی دو صورتیں ہیں: تشہد میں یا خاتم تشہد، تشہد کے بعد دعائے رحمت کا ذکر خواہ ”احتیات“، بل، عام میں موجود ہے، جس کی عبارت ہے: السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“ (۱) (اے نبی آپ پر سلام ہو، اللہ کی رحمتیں اور برکتیں مازن ہوں)، خاتم تشہد کی تفصیل ”تشہد“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

خاتم تشہد نبی اکرم ﷺ پر دعائے رحمت بھیجنے کا مستحب طریقہ حسب بعض مالکیہ اور بعض شافعیہ کے نزدیک یہ ہے کہ نماز کے بعد ”اے اللہ! رحمت محمد و آل محمد“ کا ذکر کر دیجئے۔ دن اپنی زیر القبر والی کے ”رسالہ“ کی عبارت ہے: ”اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد، وارحم محمد و آل محمد، کما صلیت ورحمت وبارکت علیٰ ابراہیم“ (اے اللہ! محمد اور آل محمد پر صلاۃ مازل فرما، اور محمد اور آل محمد پر رحمت فرما، جیسا کہ تو نے ابراہیم پر صلاۃ اور رحمت و برکت مازل فرمائی)۔

ان حضرات کا استدلال حضرت ابو ہریرہ کی حدیث سے ہے، وہ فرماتے ہیں: ”قلنا یا رسول اللہ! قد علمنا کیف سلم علیک، فکیف یصلی علیک؟ قال قولوا اللہم

(۱) ابن ماجہ، حدیث ۱۰۰۰۰، مسند احمد، حدیث ۱۰۰۰۰، مسند ابی داؤد، حدیث ۱۰۰۰۰، مسند ترمذی، حدیث ۱۰۰۰۰۔

اجعل صلواتک ورحمتک وبرکاتک علی محمد
وعسی آل محمد، کما جعلنا علی ابراہیم وعلی آل
ابراہیم انک حمید مجید^(۱) (تم نے عرض کیا: اے اللہ
کے رسول! ام نے یہ دعا یا ہے کہ آپ پر ایسے مام پڑھیں، میں
آپ پر صلاۃ ایسے بھیجیں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ وہ
"اللهم البع" ہے اللہ اپنی صلاۃ ورحمتیں اور برکتیں محمد و آل محمد
پر مارل فرما جیسا کہ تو نے محمد و آل محمد پر ایم و آل فرمائی،
بدشہ تو یہ رگ خویوں والا ہے۔

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ مذکورہ احادیث اگرچہ سند کے لحاظ
سے کمزور ہیں، لیکن ان میں بعض کو بعض سے قوت ملتی ہے، ان میں سب
سے قوی پہلی حدیث ہے، اس تمام کے مجموعہ سے کم از کم اتنا ثابت
ثابت ہوتا ہے کہ زیادتی کی کوئی نہ کوئی اصل نہ موجود ہے، ماہرین
ازیر افضل عمال میں ضعیف حدیث قائل عمل ہوتی ہیں^(۲)۔

مجموعہ فقہاء کی رائے یہ ہے کہ کتب صحاح کی مشہور روایات میں
مذکورہ روایہ کے الفاظ پر انحصار ضروری ہے، اس میں "ترجم" کے الفاظ
کا اضافہ درست نہیں، بلکہ بعض ضعیف، ابو بکر بن ابی شیبہ، ابو یوسف
وغیرہ سے یہ تکبیر ہے کہ "و ارحم محمد" الحج کا اضافہ
یک ایسی بدعت ہے جس کی کوئی اصل نہیں، ابن حجر بنی نے اس کے
نکار میں اور ابن ابی زید کو غلطی پر بتانے اور ایسا کرنے والے کو جاہل
قرہ روپے میں شدت کا مظاہرہ کیا ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ
نے ہمیں نماز کا طریقہ بتایا ہے، اس میں زیادتی کا مطلب ہے کہ تعلیم

(۱) حدیث: "قد عسیا کیف لیسلم علیک۔" کی روایت من القائل کے
ساتھ "امیر بنی" نے عمل الیوم واللیلہ میں کی ہے جیسا کہ ابن علان کی
"استقوات المربانیہ" (سر ۳۳۰ طبع المصیر) میں ہے ابن علان نے نقل
کیا ہے کہ ابن حجر نے اس حدیث کو مصیوقہ اور دیا ہے (حوالہ سابق)۔
(۲) "استقوات المربانیہ" ۳۲۷۳۷ اس کے بعد کے صفحات۔

نبوی میں نقص تھا جس کی تلافی زیادتی کے رویہ کی جارہی ہے۔
فقہ حدیث کے جامع بعض متاثرین نے اس میں یہ بہتر
قوت پہنچانی کہ اس سلسلے میں وارد احادیث سے تھلاں درست
نہیں، اس لئے کہ وہ سب منقول ہیں، کیونکہ ہر ایک کی سند میں کوئی نہ
کوئی مداب یا تمام بالکذب راوی موجود ہے اس کی تائید سبکی کے
اس بیان سے بھی ہوتی ہے کہ "حدیث ضعیف پر عمل اس وقت درست
ہے جبکہ اس کے ضعف میں شدت نہ ہو"۔

ب۔ نماز کے سلام میں دعائے رحمت:

۶۔ ضعیف، ثانیہ اور حجابہ کا مذہب یہ ہے کہ نماز کے سلام کا سب
سے کامل طریقہ یہ ہے کہ نمازی اپنے دائیں اور بائیں "السلام
علیکم ورحمة اللہ" کہے اس لئے کہ اس طریقہ کا ذکر حضرت
ابن مسعود اور حضرت جابر بن سمرہ^(۲) اور دیگر کئی صحابہ کی حدیث
میں ہے^(۳)۔

اگر کوئی صرف "السلام علیکم" کہے اور "رحمة اللہ" نہ
کہے تو جائز ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:
"تحلیلها التسليم"^(۴) (نماز سے حلال ہونے کا طریقہ تسلیم

(۱) ابن ماجہ بن ۱۱۳۳۳، لا ذکر در ص ۱۰۷، استقوات المربانیہ ۳۳۷۳۷ اور
اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث من مسود کی روایت ترمذی (۸۹۲ طبع المصیر) نے کی ہے اور حسن
صحیح کہا ہے اور حدیث جابر بن سمرہ کی روایت مسلم (۳۲۲ طبع المصیر) نے
کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ بن ۱۱۳۳۳، الاستقوات ۵۳، روایت ابن لیبین ۱۱۶۸، اصح
۱۱۵۳، کتاب القناع ۱۱۶۳۔

(۴) حدیث من تحلیلها التسليم۔ کی روایت ترمذی (۹۱۱ طبع المصیر) نے
حضرت علی بن ابی طالب سے کی ہے نووی نے اس کو القناع میں حسن
دیا ہے جیسا کہ نصب المربانی میں ہے (۳۰۷ طبع المصیر) اس کی تائید۔

ترجمہ

ہے، اس سے صرف "السلام علیکم" سے تحلیل ہو جائے لی، دوسری وجہ یہ ہے کہ "ورحمة اللہ" کا ذکر "مکرر" ہے، اس سے وہ واجب نہیں، جیسا کہ "وہرکاتہ" بناوا سب نہیں ہے۔

حنبلی فقیہ بن عقیل کہتے ہیں کہ مذہب حنبلی کا قول اصح جس پر فتاویٰ کیا ہے، یہ ہے کہ صرف "السلام علیکم" پر اکتفاء درست نہیں، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے صحیح طور پر ثابت ہے کہ آپ ﷺ "السلام علیکم ورحمة اللہ وہرکاتہ" کہتے تھے^(۱)۔ دوسرے اس لئے کہ نماز میں "السلام علیکم" کا ذکر "رحمة اللہ" کے ساتھ مل کر آیا ہے، اس لئے بغیر "رحمة اللہ" کے سلام جاری نہیں، جیسے کہ تشہد میں حضور ﷺ پر سلام بغیر "رحمة اللہ" کے جاری نہیں ہے۔

شافعیہ وحنابلہ کہتے ہیں کہ "وہرکاتہ" کا ترک باطلی ہے، جیسا کہ کثر احادیث ہی ترک کے ساتھ وارد ہوئی ہیں۔ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ "ورحمة اللہ" کی زیادتی میں حرج نہیں، اس لئے کہ یہ خارج نماز ہے، اہل مذہب کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ "رحمة اللہ" کہنا سنت نہیں ہے، اگرچہ حدیث سے اس کا ثبوت ہے، اس لئے کہ اہل مدینہ کا اس پر عمل نہیں تھا، بلش مالکیہ سے ذکر کیا ہے کہ صرف "السلام علیکم" پر اکتفاء ساری ہے، "وہرکاتہ ورحمة اللہ وہرکاتہ" کا شافعی خلاف باطلی ہے^(۲)۔

ج - خارج نماز نبی کریم ﷺ کے لئے دعائے رحمت:
۷ - خارج نماز نبی اکرم ﷺ کے لئے دعاء رحمت کے جواز میں

(۱) جس حدیث میں "وہرکاتہ" کا اضافہ ہے اس کی روایت ابو داؤد نے حضرت وائل بن حجر سے کی ہے (۱/۶۰۷ طبع عزت عید عباسی) نووی نے "المجموع" میں اس کو صحیح کہا ہے (۳/۲۹۷ طبع انتہی)۔
۲ - حاشیہ الرسول ۳۳ طبع دار الفکر

فقہاء کا اختلاف ہے، بعض علی طلاق منع کرتے ہیں، اس کی توجیہ بعض خبیہ نے یہی ہے کہ رحمت بالعموم کسی قابل ملامت فعل کی وجہ سے ہوتی ہے، جبکہ ہمیں حضور ﷺ کی تعظیم کا حکم دیا گیا ہے اور دعائے رحمت میں، رو کی طرح تعظیم پر اہانت کرنے والی کوئی چیز نہیں، یہی وجہ ہے کہ غیر انبیاء اور غیر مالک کے سے دعائے رحمت جاری ہے۔ نبی اکرم ﷺ پر تو رحمت ہی رحمت ہے (اس میں کوئی شبہ ہی نہیں)۔ اس لئے آپ ﷺ کے سے دعائے رحمت تفصیل حاصل ہے، نیز دعائے رحمت کے سے ارکان کا ہے، ملک سے دعائے رحمت کی حاجت نہیں، اور اس لئے بھی کہ آپ ﷺ کا مقام دعائے رحمت سے بہت اونچا ہے۔

ابن ماجہ کہتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کا ذکر کرتے وقت مناسب یہ ہے کہ آپ ﷺ پر "وہرکاتہ" بھیجا جائے۔ آپ ﷺ کے لئے دعائے رحمت جاری نہیں ہے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا"^(۱) (تم لوگ رسول کے بلانے کو ایسا مت سمجھو جیسا تم میں ایک دوسرے کو بلا لیتا ہے)۔

ابن عبد البر اور السید لاثی سے بھی اسی طرح منقول ہے، جیسا کہ راہبی نے سید لاثی سے نقل کیا ہے، اور اس پر کوئی تہہ نہیں کیا۔ ابو زرہ بن الحنفیہ اعرابی نے اپنے فتاویٰ میں صراحت کی ہے کہ ممانعت زیادہ رائج ہے، اس لئے کہ جن احادیث سے اس مسئلے میں استدلال کیا جاتا ہے وہ سب ضعیف ہیں، ابو زرہ کے قوس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اس کی حرمت علی طلاق ہے^(۲)۔

(۱) سورہ نور ۳۔

(۲) من مایہ بین ۵/۸۰، المحیط فی علی البدل ۱/۶۶، تہذیبی ۵/۵۳، نہج ۱/۵۳۱، ۲/۵۳۱، ۳/۵۳۱۔

ترجمہ

بعض فقہاء مطلق جوہر کی طرف گئے ہیں، یعنی صلاۃ یا امام کے ساتھ مانگے بغیر بھی دعائے رحمت جازز ہے۔

اس حضرات کا استدلال عربی کے اس قول سے ہے جس کی روایت بخاری نے کی ہے: "اللهم ارحمني وارحم محمدًا، ولا ترحم معنا أحدًا" (اے اللہ! مجھ پر رحم فرما، اور محمد ﷺ پر رحم نہ فرما، اور ہمارے ساتھ کسی دوسرے پر رحم نہ فرما)، حضور ﷺ نے اس کے الفاظ "اللهم ارحمني وارحم محمدًا" کو باقی رکھا ہے نہیں فرمائی آپ ﷺ نے صرف اس نکرے "ولا ترحم معنا أحدًا" پر تنبیہ فرمائی (۱)۔

سب سے کہتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کے لئے رحم میں منافیہ نہیں، اس سے کہ اس سب سے میں حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے کارِ منقول میں، دوسرے اس لئے کہ کوئی نہ اس سے برا شخص بھی رحمتِ خداوندی سے بے نیاز نہیں ہوتا (۲)۔

جیسا کہ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: "لن يدخل أحدًا عمله الجنة، قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا إلا أن يتخلفني الله برحمته" (۳) (کسی کو اس کا عمل جنت میں نہ لے گا، بل نہ میں نہ تو، سچا ہے عرصہ یہ کیا؟ آپ کو بھی میں نے اللہ کے رسولؐ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں مجھے بھی نہیں جب تک کہ رحمتِ خداوندی مجھ کو نہ چھوڑے نہ لے)۔

اس کے علاوہ تمام فسانوں میں رحمتِ الہی کے سب سے زیادہ

مشتاق نبی اکرم ﷺ کی، امت مبارک تھی، یہی طرح جو معنی "صلاۃ" کا ہے، یہی "الرحمة" کا بھی ہے، اس طرح دعائے رحمت کے لئے مانع کوئی چیز ہو نہیں۔

حضور اکرم ﷺ کا سرِ پا رحمت ہونا جیسا کہ اس آیت کریمہ میں مذکور ہے: "وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ" (۴) (ہم نے آپ کو دنیا جہاں پر (اپنی) رحمت ہی کے لئے بھیجا ہے)، آپ کے لئے دعائے رحمت کے منافی نہیں ہے، اس لئے کہ آیت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ کو رحمت حاصل تھی، پھر اس کا یہ مطلب تو نہیں کہ زیادتاً کی طلب ممنوع ہو جائے، یہ نکتہ فضل ہی کی کوئی چیز نہیں، بچہ کامل بھی مال کا طلب گار ہوتا ہے (۵)۔

بعض متاثرین نے اس میں تفصیل کی ہے کہ اگر مستطہ حضور ﷺ کے لئے خالص دعائے رحمت کرے مثلاً یوں کہے "قال النبي رَحِمَهُ اللهُ" تو اس طرح کہنا حرام ہے، اور اگر صدقہ و سداقہ کے ضمن میں کرے، مثلاً یوں کہے "اللهم صل على محمد وارحم محمدًا" تو جازز ہے۔

صلاۃ اسلام کے بغیر صرف "ارحم محمدًا" کہنا جائز نہیں، اس لئے کہ جن احادیث میں دعائے رحمت کا ذکر آیا ہے، وہ "صدقہ و سداقہ" کے ضمن میں آیا ہے، کسی مقام پر حدِ حدہ اس کا ذکر نہیں آیا، اور بسا اوقات ایک چیز سمنا جازز ہوتی ہے اور اصلاً نہ جازز، خدا کی ایک جماعت نے اس غلط فہم کو اختیار کیا ہے، بلکہ قاضی نے تو اس کو جمہور کا موقف بتایا ہے قرطبی کہتے ہیں کہ "یہی صحیح ہے" (۶)۔

(۱) سورۃ انفیاء ۱۰۷۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۵۸۰، البدائع ۱/۴۳، المحیط ۱/۲۲۶، الشوہات ۱/۲۲۹، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۳۲۵، المحیط ۱/۲۲۶، نہایت لکچر ۱/۵۳۱۔

(۴) ابن ماجہ ۱/۳۲۵، المحیط ۱/۲۲۶، انصاف ۱/۲۲۶۔

(۱) حدیث: "القریر مدنی ﷺ الا عولمی" کی روایت بخاری (فتح ۱۰/۳۳۸ طبع الشریعہ) نے کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۳۲۵، المحیط ۱/۲۲۶، نہایت لکچر ۱/۵۳۱۔

(۳) حدیث: "لن يدخل أحدًا عمله الجنة" کی روایت بخاری (فتح ۱۰/۳۳۸ طبع الشریعہ) اور مسلم (۳/۲۱۰ طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔

”ابایہ“ میں ”المحوت“ سے نقل کیا گیا ہے کہ صحابہ کے لئے رضی اللہ عنہم صحابی کے لئے رحم کی جنہیں ضعیف ہے (۱)۔

۸- والدین کے لئے دعائے رحمت:

۹- والدین کے لئے دعائے رحمت کے وجوب کی بنیاد یہ آیت کریمہ ہے: ”وَاصْطَلْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلْدِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا“ (۲) (اور کہتے رہنا کہ اے میرے پروردگار! پر رحمت فرما)۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بندوں کو والدین کے لئے دعائے رحمت اور ان کے ساتھ رحم و کرم کے برتاؤ کا حکم دیا ہے۔

مرد دعائے رحمت کا حکم صرف اس وقت ہے جبکہ والدین مومن ہوں، کافر ہونے کی صورت میں ان کے لئے دعائے رحمت جائز نہیں (۳)، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالنَّبِيِّاتِ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ“ (۴) (نبی اور جو لوگ ایمان لائے ہیں ان کے لئے جائز نہیں کہ وہ مشرکوں کے لئے مغفرت کی دعا کریں اگرچہ وہ (مشرکین) رشتہ دار ہی ہوں)۔

۱۰- مسلمانوں کے باہمی سلام میں دعائے رحمت:

۱۰- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ مسلمانوں کے باہم سلام کا نفل طریقہ یہ ہے کہ ”السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ“

(۱) ابن ماجہ ۲۵/۸۰، نہایہ المحتاج ۱/۳۸۳، ۲/۶۹، الاذکار ۱/۱۹۰، ترمذی ۲۳۳۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۳۳۔

(۳) اشرح المفہم ۱/۳۴۱، الفہم ۱/۳۴۵، تفسیر القرطبی ۸/۳۷۳، ۱۰/۲۲۳، ۱۱/۲۲۵، الاذکار ۱/۳۳۵۔

(۴) سورہ توبہ ۱۱۳۔

۸- صحابہ تابعین اور دیگر ائمہ اور انبیاء کے لئے دعائے رحمت: صحابہ کے لئے رحم کے جواز میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض فقہاء کا خیال ہے کہ صحابہ کا ذکر ہو تو ”رضی اللہ عنہم“ اور تابعین اور بعد کے علماء و علماء کا ذکر ہو تو ”رحمہم اللہ“ کہنا بہتر ہے۔

زیلعی کہتے ہیں کہ بہتر ہے کہ صحابہ کے لئے دعائے رضوان، تابعین کے لئے دعائے رحمت اور بعد والوں کے لئے دعائے غفران و مغفرت کی جائے، اس لئے کہ صحابہ کو رضائے الہی کی سب سے زیادہ جہت تھی، مرضیات الہی پر چلنے کی وہ بے حد کوشش کرتے تھے، اور خدا کی جانب سے نازل ہونے والی مصیبتوں اور آزمائشوں پر پوری طرح راضی رہتے تھے، اس لئے وہ رضائے الہی کے سب سے زیادہ مستحق ہیں، کوئی غیر صحابی اگر زمین بھر سونا بھی خرچ کر دے تو بھی کسی دینی صحابی کے درجہ تک نہیں پہنچ سکتا۔

ابن عابدین نے قرمانی کا قول رائج یہ نقل کیا ہے کہ اس کے برعکس یعنی صحابہ کے لئے دعائے رحمت اور تابعین اور دیگر علماء و علماء کے لئے دعائے رضوان بھی جائز ہے (۱)۔

”الاذکار“ میں نووی کا میلان بھی اسی طرف نظر آتا ہے، وہ کہتے ہیں کہ صحابہ تابعین اور بعد کے علماء و علماء کے لئے دعائے رضوان اور دعائے رحمت یعنی ”رضی اللہ عنہ یا رحمہ اللہ“ وغیرہ دیکھنا مستحب ہے، اور بعض علماء جو کہتے ہیں کہ ”رضی اللہ عنہ“ صحابہ کے ساتھ خاص ہے اور غیر صحابی کے لئے صرف ”رحمہ اللہ“ بجا جائے گا، یہ قول کے مطابق نہیں ہے، اس سے اتفاق نہیں پایا جاتا، بلکہ جمہور کا مذہب صحیح یہ ہے کہ صحابی کے لئے رضی اللہ عنہ اور غیر صحابی کے لئے رحمہ اللہ کہنا صرف مستحب ہے، جس کے بے شمار دلائل موجود ہیں،

کہا جائے، اور جواب دینے والا بھی کہے "وعلیکم السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ" (۱)۔ اس لئے کہ حضرت عمران بن حصینؓ کی روایت ہے: "جاء رجل إلى النبی ﷺ فقال: السلام علیکم، لود علیہ، ثم جلس، فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: عشر، ثم جاء آخر، فقال: السلام علیکم ورحمة اللہ، لود علیہ، ثم جلس، فقال: عشر، ثم جاء آخر، فقال: السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ، لود علیہ، لجلس، فقال: ثلاثون" (۲) (ایک شخص نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے کہا: "السلام علیکم"، حضور ﷺ نے اس کو جواب دیا، پھر وہ شخص بیٹھ گیا، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "دس نیویں"، پھر دوسرا شخص آیا، اور کہا: "السلام علیکم ورحمة اللہ"، حضور ﷺ نے اس کو جواب دیا وہ بیٹھ گیا، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "تیس نیویں")۔ ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

تر یہ عموم مسلمانوں کے ساتھ خاص ہے، کافر کے لئے رحم جائز نہیں، اس سے کہ کئی علماء کے نزدیک کافر کو سلام کرے میں مکمل کساحرم ہے، کیونکہ حدیث ہے: "لا تبدوا الیہود والنصارى بالسلام" (۳) (یہود و نصاریٰ کو سلام کرنے میں مکمل

(۱) ابن ماجہ ۲۶۱/۵، اتقان التعلیہ ۲/۳۷۷، لاؤکار ۲۱۸۔

(۲) حدیث عمران بن حصینؓ "جاء رجل إلى النبی ﷺ" کی روایت ترمذی ۵۳/۵، طبع کتب (۱) نے کی ہے ترمذی نے کہا حدیث حسن صحیح ہے۔

(۳) حدیث: "لا تبدوا الیہود والنصارى" کی روایت مسلم (۴۰۷۳) طبع اشعری کے حضرت ابو یوسف سے مروی ہے۔

نہ کرے)۔ اگر یہودی نصرانی سلام کریں تو جواب دینے میں مضائقہ نہیں، لیکن صرف "وعلیکم" کہے اس سے زیادہ نہیں۔

اور جن حضرات نے کفار کو بتدویم کرنے کی اجازت دی ہے، انہوں نے "السلام علیکم" پر کتنا کرنے کی سرحت کی ہے، یعنی "علیکم" حج کا عقیقہ، شعل نہ ہوگا اور نہ "رحمة اللہ" کہا جائے گا (۲)۔ اس لئے کہ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إذا سلم علیکم أهل الكتاب، فقولوا: وعلیکم" او علیکم "بغیر واو" (۳) (جب تم کو اہل کتاب سلام کریں تو کہو: "وعلیکم" یا بغیر "و" کے "علیکم")۔

ز۔ کنار کے لئے دعائے رحمت:

۱۱۔ نووی نے اپنی کتاب "الذکار" میں صراحت کی ہے کہ ذی کے لئے اس کی زندگی میں دعائے مغفرت یا اس جیسی کوئی وردی جو کفار کے لئے نہیں کی جاتی، سنا جائز نہیں ہے، البتہ ذی کے سے حدیث "رحمت" عافیت وغیرہ کی دعا کرنا جائز ہے (۴)۔ اس سے کہ حضرت انسؓ کی روایت ہے: "استسقی النبی ﷺ فسقاه یہودی، فقال له النبی ﷺ: جمدک اللہ"، فماری الشیخ حتی مات" (۵) (نبی کریم ﷺ نے ایک موقع پر پانی

(۱) ابن ماجہ ۲۶۱/۵۔

(۲) لاؤکار ۲۷۷، اتقان التعلیہ ۲/۳۷۷۔

(۳) حدیث: "إذا سلم علیکم أهل الكتاب" کی روایت بخاری (۱۷۲۲) طبع انتقیر نے کی ہے۔

(۴) لاؤکار ۲۸۲، اتقانات المانیہ ۲/۲۶۲۔

(۵) حدیث انسؓ "استسقی النبی ﷺ فسقاه یہودی" کی روایت ابن اشعری (۲/۵۹) طبع دہرۃ لطائف احسان نے کی ہے اس طرح اس حدیث کے ایک روایت کو ضعیف قرار دیا ہے (احمد باب ۱۶۱، طبع دہرۃ لطائف احسان)۔

ترجمہ ۱۲، ترمذی

ہنگا تو ایک یہودی نے آپ ﷺ کو پانی پایا تو حضور ﷺ نے اس کو دعا دی کہ اللہ تجھے خوش صورت بنائے، چنانچہ اس نے موت تک آپ ہوں سفید نہ دیکھے۔

ترجمہ

یہی ہے "رحمت"۔

اللہ موت کے بعد کسی ہجر کے لئے مغفرت دینے والی، عاصیہ کو کایہ حرام ہے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ لِرُبِّهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ" (۱) (نبی ورجو لوگ ایمان لائے ہیں ان کے لئے جائز نہیں کہ وہ مشرکوں کے سے مغفرت کی دعا کریں اگرچہ وہ (مشرکین) ارثیتہ اری ہوں جب آپ یہ ظاہر ہو چکے کہ وہ اہل دوزخ ہیں)۔

حدیث بھی اس معنی میں وارد ہوئی ہے، اور اس پر تمام مسندوں کا حجاج ہے (۲)۔

ح۔ لکھتے ہو پوتے وقت دعائے رحمت کا، الم: م:

۱۲۔ کاتب حدیث اور راوی حدیث کو چاہئے کہ صحابہ تابعین اور نیک لوگوں کا نام لکھتے ہو پوتے وقت ترمذی، ترجمہ کا، تمام کریں، ورنہ اگر سے بالکل نہ آتا میں، اور کسی کتاب میں یہ الم نہ ہو ورنہ اس میں پیکی پانی جائے تو اس کی پابندی نہ کریں (۳)۔



(۱) سورہ توبہ ۱۳۔

(۲) لا دکار ص ۳۳۳، استقحات المانیہ ۷/۳۳۸۔

(۳) قدیم المروئی ص ۴۹۳، ۴۹۳۔

تردّی

تعریف:

۱۔ اہلعت میں تردّی کے ہی معنی ہیں، ایک معنی ہے: ”اپنے سے بچے کرنا، ہوتے ہیں: ”تردّی فی مہوۃ“ وہ ترھے میں ترّیا، ”رذیبتہ تردّیہ“ میں ۔ اس کو ترّیا (۱)۔

معنا: ج میں بھی یہ ہی معنی میں استعمال ہوتا ہے، مالکیہ نے اس کی تعریف کی ہے: ”اپنے سے بچے کرنا“ (۲)۔

اسی سے ”المتردّیہ“ ہے یعنی جو جانور کتا میں ترّیا میں ترّیا یا پھاڑ سے ترّیا (۳)۔

”لکظلم المستعذب“ میں اس کا معنی ہے: جو جانور پھاڑ سے گرے اور نیچے جا پڑے (۴)۔

”مطلب اولیٰ لہی“ میں اس کے معنی ہیں: جو مثلاً پھاڑ یا دیوار کی بلندی سے گرے اور کتا یا اور کسی گہرائی میں جا پڑے (۵)۔

جہاں حکم:

۲۔ رثاء باری تعالیٰ ہے: ”خزمت علیکم المینۃ والذبح“

(۱) مصباح النہیر مادۃ ”تردّی“۔

(۲) حواہر لوکلّیل ۲۔

(۳) ابن ماجہ ج ۵/۳۰۳۔

(۴) مجمع المستعذب باسئل العرب فی فہرست الامام عقیلی ۲۵۸۔

(۵) مطالب اولیٰ لہی ۳۳۲، ۳۳۳۔

(۱) سورۃ النور ۳۳۔

(۲) ابن ماجہ ج ۵/۱۸۶، ۱۸۷، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷۔

ولحم الحریر وما اهل لغير الله به والمصحفة والموقودة والمتردية والطبيعة وما اكل السبع الا ما ذكركم وما ذبح على الصب وان تنفسوا بالازلام ذلكم فسق (۱) (تم پر حرام کئے گئے ہیں مرد و مرغ و درخت و درخت کا کاشت) جو جانور غیر اللہ کے لئے ماز کر دیا گیا ہو اور جو گلا گھسنے سے مر جائے اور جو کسی ضرب سے مر جائے اور جو اونچائی سے ترّیا مر جائے اور جو کسی کے پیٹ سے مر جائے اور جس کو اردے کھانے لگیں۔ ۳۔ اس صورت کے کہ تم سے دین ترّیا ہو، اور جو چار استخوانوں پر سینٹ چلایا جائے اور یہ ترّیا کے تیرہوں سے تسلیم کیا جائے یہ سب ناد (کے کام) ہیں۔ اس قیمت میں کسی قسم کے جانوروں کو حرام قرار دیا گیا ہے، جس میں ایک ”المتردیہ“ بھی ہے۔ الا یہ کہ گرنے والے جانور کو شرعی قاعدہ کے مطابق ذبح کر دیا جائے، جو دین اختیاری ہو یعنی دین یا نحر یا چاے یا ذبح بظہری، یعنی نیچے دھپٹیک اور حسب سہوت بدن کے کسی اتے کو زخمی کر کے خون بہا دیا جائے، پھر دین بظہری صرف اس وقت اختیاریا جائے گا، جبکہ دین اختیاری ممکن نہ ہو (۲)۔

فقہاء کے درمیان اس باب میں کوئی اختلاف نہیں کہ ذبح کی دو قسمیں ہیں: ایک قسم اختیاری ہے، یعنی جس صورت میں جانور پر قلاب ہو تو دین کے جانور مثلاً گائے، بھری کو دین یا چاے گا، اور نحر کے جانور مثلاً اس کو نحر یا چاے گا، یعنی مقام دین نحر (حق) پر زخم لگائے بغیر جانور حال نہ ہوگا۔ دوسری قسم ہے: دین بظہری یعنی جب جانور زہر قلاب نہ ہو مثلاً بچہ بچہ جانور بھاگ جائے، یہ نحر میں ترّیا جائے، اور اختیاری طور پر اس کے محل دین کو کتا مشکل ہو تو دین

قسط ری کے ذریعہ جی جی کے فی حصے کو زخمی کر کے اس کو حائل یا جاے گا^(۱)۔

حنبل سے اس سے اس بکری کا متشاء کیا ہے جو بدک رشتہ میں بھگائی ہو تو اس میں ذبح قسط ری جائز نہیں، یونکہ اس کو پکڑنا اور اس پر قابو پانا ممکن ہے^(۲)۔

۳- کوئی جانور کٹواں وغیرہ میں گر جائے اور اس کا ذبح اختیاری ممکن نہ ہو تو حسب سہولت جسم کے کسی حصے کو زخمی کرنا ہی اس کا ذبح ہے، جیسا کہ بدک کر بے قابو ہو جانے والے جانور کا حکم ہے، اس طریق سے نویں میں کرنے والا جانور حائل ہو جائے گا، البتہ اگر جانور کاسر پانی میں ہو تو کھانا حائل نہیں اس لئے کہ ممکن ہے کہ پانی میں ڈوبنے کی وجہ سے مریہ ہو، شرفیہا، (حبیب، ثانیہ) حائل اور مالکیہ میں سے ابن حبیب کا مسلک یہی ہے، اس لئے کہ حضرت رافع بن خدیج کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "کنا مع النبی ﷺ قند بعیر، وکان فی القوم حیل بصرہ، فطلبوه فاعباہم، فاهوی الیہ رجل بسہم فحبسہ اللہ، فقال النبی ﷺ: ان لہلہ البہائم او اہد کاواہد الوحش، فما علیکم مہا فاصعوا بہ ہکنا" وفي لفظ "فما ند علیکم فاصعوا بہ ہکنا" (۳) (ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے کہ ایک دنبہ بدک گیا، اور قوم میں گھوڑے کم تھے، اس کے ذریعہ لوگوں سے سب کو پکڑنا چاہا، اس سے سب کوتاہ پڑا، تو ایک شخص نے اس

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۲۸۵/۵، وفتاویٰ شرح البخاری ۳۲۴/۵، ۳۵۰/۵ طبع مصنفی محلی ۱۳۵۵ھ لقرنی علی مختصر طلیل ۳۸۲، لا قاع لشر بنی الحبیب ۳۳/۵، ۳۳/۵ طبع محمد علی مسیح بخاری اسبیل فی شرح الدلیل ۳۳/۲، ۳۲۵ طبع مکتب اسلامی۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۵/۵۔

(۳) حدیث: "ان لہلہ البہائم" کی روایت بخاری (صحیح ۱۸۸/۱، ۳۸۸/۱ طبع المستقر) اور مسلم (۱۵۵۸/۱ طبع مکتبہ المدینہ) نے کی ہے۔

پر تیر پھینکا، اور اللہ نے اسے روک دیا، نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جانور کبھی جنگلی جانوروں کی طرح بدک جاتے ہیں، اگر کوئی جانور تم کو عاجز کرے، تو اس کے ساتھ ہی طرح کر، ایک دوسری روایت کے الفاظ میں کہ جو جانور تم سے بدک کر بھاگ جائے، اس کے ساتھ ہی طرح کر، ابو الحسن اور الدارمی آپ والد سے نقل کرتے ہیں: "انہ قال: یا رسول اللہ، اما تکرہن الذکاة: لا فی الحلق واللہب؟ فقال ﷺ: لو طعنت فی فخذہا لاجراک" (۱) (انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ذبح صرف حلق اور لہب (سینہ کا بالائی حصہ) ہی میں ہوتا ہے؟ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر تم جانور کی ران کو نیزہ سے زخمی کرو تو تو بھی کافی ہے)، ابو داؤد، کہتے ہیں کہ یہ طریقہ ذبح صرف کتے میں کرنے والے جانور اور بدکے ہوئے جانور کے لئے ہے، بھگتے ہیں کہ یہ حکم بے قابو جانوروں کے لئے ہے^(۲)۔

ابن حبیب مالکی کے ساتھ مالکیہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ کٹوں میں گرنے والے جانور کو زخمی کرنے سے حائل نہ ہوگا، بلکہ ذبح جانور ہو تو ذبح کرنا ہوگا، اگرچہ جانور ہو تو کھانا ہوگا^(۳)۔

۴- حنبل کہتے ہیں کہ اگر کسی نے شکار پر تیر پھینکا، اور وہ شکار پانی

(۱) حدیث: "لو طعنت فی..." کی روایت ابو داؤد (۲۵۱/۳) تحقیق عزت عید دماس نے کی ہے، ابن حجر نے تحقیق میں ایک راوی کے بھروسے کی بنا پر اس حدیث کو مطول قرار دیا ہے (انہیں ۳۳/۳ طبع شرکت المطبہ الحدید)۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۵، ۳۰۳/۵، ۳۰۴/۵ طبع الحدید ۳۱۶/۸ طبع دار احیاء التراث العربیہ نہایت مختصر طرزی ۱۰۸/۸، البہائم فی عقد الامام الشافعی ۱۲/۱، ۱۲/۱، ۱۲/۱ طبع الدلیل ۳۲۳/۲، ۳۲۳/۲ طبع مکتب اسلامی، ابن ماجہ ۵۶۱/۸، ۵۶۱/۸ طبع مکتبہ المدینہ، فتح الباری شرح صحیح بخاری ۶۴۹/۹۔

(۳) الشرح للکثیر صلی اللہ علیہ وسلم ۱۰۳/۲۔

ترکی ۵-۶

۶- اگر وہ اہل مشاء اور پر نیچے ایک ساتھ کنیر میں گر پڑیں اور نچکا اہل اور پر والے اہل کے ہر جھ سے مر جائے تو نچکا اہل حال نہ ہوگا، برخلاف اس کے کہ اگر کسی نے اور پر والے اہل پر نیچہ دیا تیر تکی زور سے پھینکا کہ نیچے کے اہل تک پہنچ گیا اور اس پر اس کا تکی اثر ہوا تو دونوں جانور حال ہوں گے چاہے نیچہ دہارنے والے کو نیچے والے جانور کا علم ہو یا نہ ہو^(۱)۔



میں گر گیا تو حال نہ ہوگا، یونکہ ممکن ہے کہ وہ پانی سے مر گیا ہو یا زخمی ہوے کے بعد وہ جاوہر کی چھت یا پہاڑ پر جا کر اور نیچہ والوں سے زمین پر گر پڑے تو یہ بھی حال نہ ہوگا، اس لئے کہ ایسی صورتوں سے چنا ممکن ہے^(۲)۔

۵- فقہ حنبلی کی کتاب ”مغنی“ اور دوسری کتاب ”مطالب اہل سنتی“ میں ہے کہ اگر کسی نے جاوہر پر تیر پھینکا اور وہ جانور راستہ پانی میں برا کہ وہ مر سکتا ہو یا تکی اور نچائی سے زمین پر برا کہ جانور مر سکتا ہو تو اس جانور کا گوشت نہیں کھلایا جائے گا، اس لئے کہ احتمال ہے کہ اس کی جان جانے میں پانی کو بھی دخل ہو، لہذا اگر جانور راستہ پانی میں برا جس میں اس کی موت نہ ہوتی ہو مثلاً جاوہر کا پانی سے باہر ہو یا وہ ”بی پر مد ہو، جس پر پانی اثر نہ ہو نہ ہو سکتا یا اسے اور پر سے نیچے برا کہ اس میں ہر معلوم جاوہر نہیں مرے گا تو اس تمام شرطوں میں شکار یا ہو جاوہر بلا تعلق حال ہے، اس لئے کہ بی کریم علیہ السلام فرماید: ”لأن وجدته غريقا في الماء فلا تأكله“^(۳) (اگر تم شکار کو پانی میں نہ ہو پڑا تو اس کو نہ کھاؤ)۔

دوسرے اس لئے کہ پانی میں گرنے یا لٹکنے سے گرے کی صورت میں حرمت اس مدیشہ کی بنا پر ہے کہ اس جانور کی موت پانی یا خشب میں گرے کی بنا پر نہ ہوتی ہو، لیکن اگر یہ مدیشہ نہ ہو تو جابر ہے، مثلاً کسی کے نص میں آتے ہوئے یا رحمت یا پہاڑ پر بیسے ہوئے پر مد سے پر تیر پھینکا اور وہ زمین پر گر کر مر گیا تو جائز ہے^(۴)، اس لئے کہ اس صورت میں احکام نہیں۔

(۱) ابن ماجہ ج ۵/۳۰۴۔

(۲) حدیث ”لأن وجدته غريقا في الماء فلا تأكله“ کی روایت مسلم ج ۳/۵۳، طبع عسی النجاشی کے کی ہے۔

(۳) دہلی لاہور قدیمہ ۵۵۵/۸، ۵۵۶، طبع دایض المدینہ، مطالب کوئی اہل

۵۵۶/۳۳، ۳۳۶۔

(۱) منہاج الطالبین ج ۳/۲۲۲۔

ترسل ۲

ترسل ۱ میں مسنون ہے، اس کا طریقہ یہ ہے کہ مودن پر وہ جیسے کے درمیان قنوت قنوت کرے کہ سننے والا اس کا جواب دے کہ جس میں ۲۰ رکعات سے زیادہ کھنچاؤ، تلفظ کا بیجا چیلان اور رب و لہجہ میں نامناسب ٹرنڈ ہو، اس لئے کہ حضرت جابر نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ نے حضرت بلال سے فرمایا: "یا بلال! ادا ادمت فتوسل" (۱) (۲۰ بار خیر خیر کر،) اسی طرح منقول ہے کہ مسجد قصبی کے مودن ابو الزہیر کو حضرت عمرؓ نے دعا میں کی تھی: "ادا ادمت فتوسل" (۲۰ بار خیر خیر کر،) نیز منقول ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ سے کہا کہ مجھے آپ سے اللہ کے لئے محبت ہے تو حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے تجھ سے اللہ کے لئے نفرت ہے، اس لئے کہ تم اپنی اذان میں گاتے ہو۔
فقہاء کا نقطہ نظر بھی یہی ہے (۳)۔

قامت میں ترسل مکروہ ہے، یہ اس وجہ سے کہ اقامت کہنے والے کے لئے مسنون یہ ہے کہ جلدی جلدی کہے، خیر خیر کر نہیں جیسا کہ ہر حدیثیں گزر چکی ہیں (۳)۔

یہ فرق اس بنا پر ہے کہ اذان کا مقصد لوگوں کو نماز کے وقت کی اطلاع دینا، اور لوگوں کو گاہ کرنا، نماز کے لئے ان کو بلانا ہے،

(۱) حدیث: "ادا ادمت فتوسل"۔ "کی تخریج خیر خیر کر میں گزر چکی ہے۔
(۲) ابن ماجہ میں ۲۵۹۱، اختیار شرح البخاری ۲۳ طبع دار المعرفہ مرقی القادری ۱۰۶۱، نہایت کتاب للربی ۱۰۶۱، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱۰۶۱، المہذب الجلیل لشرح مختصر طیل ۲۳۷ طبع مباح لیبیا، الجامع لاحکام القرآن نظر طبعی ۲۳۰، طبع بیروت، ابن قدامہ ۲۰۷ طبع بیروت، کتاب الفتاویٰ ۲۳۸ طبع مصر المجدد۔

(۳) ابن ماجہ میں ۲۶۰۱، اختیار شرح البخاری ۲۳ طبع دار المعرفہ مرقی القادری ۱۰۶۱، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱۰۶۱، نہایت کتاب للربی ۱۰۶۱، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱۰۶۱، المہذب الجلیل لشرح مختصر طیل ۲۳۷ طبع مباح لیبیا۔

جبکہ اقامت کا مقصد مودن کو لوگوں کو نماز کے لئے تیار ہونے پر کھڑے ہونے کی ترغیب دینا ہے اس لئے اذان میں قنوت و خیر خیر کر اذان کے مقصد کو پورا کرنے میں زیادہ معاون ہے جبکہ اقامت میں اس کی حاجت نہیں (۱)۔

یہی وجہ ہے کہ الفاظ "اس کو" نے "الفاظ اقامت کو صرف ایک بار سننے کا حکم دیا گیا ہے، حضرت انسؓ سے مروی ہے: "امرو بلال ان یشیع الادان ویوتر الایامۃ" (۲) (بلال کو حکم دیا گیا کہ اذان کے الفاظ کو جوڑا جوڑا اور اقامت کے الفاظ کو طاق طاق کہے،) حماد نے اپنی حدیث میں "ایلا الایامۃ" کا اضافہ کیا ہے، (اعلان کے مقصدی کے تحت) اذان کو پانچ جگہ پر دینا مستحب ہے، اقامت میں یہ قید نہیں، اسی طرح اذان میں اقامت کے بالمقابل دینا، بلند آواز دینا مستحب ہے، اسی طرح اذان و اقامت کے ساتھ اقامت دینے کے ساتھ دینا مستحب ہے، اقامت میں "قد قامت الصلاة" کو ترنما مسنون ہے، اس سے کہ اقامت کا اصل مقصد یہی ہے (۳)۔

دیکھئے: "اذان" اور "اقامت" کی اصطلاح۔



(۱) مواہب الجلیل لشرح مختصر طیل ۱۰۶۱، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱۰۶۱، نہایت کتاب للربی ۱۰۶۱، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱۰۶۱، المہذب الجلیل لشرح مختصر طیل ۲۳۷ طبع مباح لیبیا۔
(۲) حدیث: "امرو بلال ان یشیع الادان ویوتر الایامۃ" کی روایت بخاری (صحیح ۸۲/۲ طبع استقصیٰ بیروت مسلم ۲۸۶/۱ طبع مباح لیبیا) سے کی ہے۔
(۳) عون المعبود شرح سنن ابی داؤد ۲/۲۰۱، ۲۰۳ طبع دار الفکر۔

ترسیم ۱-۲

شخص کے قمار کی وہی دینا جائز نہیں اس سے کہ اس کے حق میں
بیرہ ذریعہ کی حدامت قریب پایا جاتا ہے۔^(۱)

جس طرح کی قیدی یا نظر بند شخص کی جانب سے کی حق
کا یا ایسی چیز کا قمار صحیح نہیں ہے جو نہ کا سبب ہو، "شرح مطالب
اولیٰ اثنی" میں ہے کہ اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ اس سے زیرہ حق
قمار یا قمار تو اس کا دعویٰ قابل قبول ہوگا بشرطیکہ اس کی تائید
قرآن سے ہوتی ہو۔ مثلاً کوئی جائزہ کی کو مارنے یا قید کرنے یا نظر
بند کرنے یا ذیل میں داخلے یا مال جھین لینے وغیرہ کی جہنمی دے۔ اور
قرآن یہ حال یہ بتاتا ہو کہ جہنمی دینے والا اپنی جہنمی کو جہنمی دینے پر
قادر ہے۔^(۲)



ترسیم

تعریف:

۱۔ "ترسیم" لغت میں "رسم" کا مصدر ہے، المعجم الوسیط میں ہے:
"رسم الثوب" اس نے کپڑے میں جگہ دھاریاں بنائیں، اس کا
رسم "رسم" ہے۔

رسم کے کئی معانی ہیں، ایک معنی ہے: نشان، نشانہ، کیا جاتا ہے:
"رسمت الدافۃ" یعنی زمین میں رسم سے چلنے کی وجہ سے
نشان بننا، "رسم الغیث الدیادیر سمھا رسماً" یعنی بارش نے
مکانات کو منادیا اور زمین پر ان کا نشان باقی رکھا، مجازاً اس کا اطلاق
کسی چیز کا حکم دینے پر بھی ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: "رسم لہ کذا
فاد رسم" اس نے اس کو نلاں حکم دیا تو وہ اس کو بھالایا۔^(۱)

فقہاء کی اصطلاح میں "ترسیم" کے معنی جیسا کہ کتب فقہ سے
سمجھ میں آتا ہے: کسی شخص پر جنگی کرنا اور اس کی قتل و حرکت کو بند کرنا
ہے، تاکہ وہ یک جگہ سے دوسری جگہ نہ جائے۔^(۲)

شرعی حکم:

نظر بند شخص کے قمار پر شہادت:

۲۔ "حاویۃ اہلبیوٹی علی شرح المنہاج" میں ہے کہ قیدی یا نظر بند

(۱) المعجم الوسیط لسان العرب، متن لغت بحیث الحیظ مادۃ "رسم"۔

(۲) تحفہ الحبیب علی شرح الحبیب ولاقاع ۱۲۰۴ھ، حاشیہ الجیری علی شرح المنہاج

۱۲۳ھ، حاشیہ اہلبیوٹی ص ۳۳

(۱) اہلبیوٹی ص ۳۳

(۲) مطالب کوئی اثنی ۱۶/۱۵۷۔

ترشید

تعریف:

۱- ”ترشید“ لغت میں ”رشد“ سے ماخوذ ہے، رشد کا معنی ہے: صلاح اور درستگی کا حصول، کہا جاتا ہے: ”رشدہ القاضی ترشیداً“ قاضی نے، سے رشد قرار دیا۔^(۱)

فقہاء کی اصطلاح میں ترشید کا معنی ہے: آزمائش کے بعد مبالغہ خفے سے پابندی اٹھانا۔

حنفیہ مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک مال میں صلاح کو رشد کہتے ہیں^(۲)، جہد ثانیہ کے نزدیک دین اور مال دونوں میں صلاح کا نام رشد ہے^(۳)۔

شرعی حکم:

۲- عاقل بچے کے ولی کے لئے جاری ہے کہ اس کا کچھ مال اس کے حوالہ کرے، مگر بطور محتاط اس کو تجارت کی اجازت دے، اس لئے کہ رشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَابْتَغُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ يَكْمُلُوا إِلَيْكَ إِنْ كُنْتُمْ مِنْهُمْ رُشَدًا“ فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ^(۴)

(۱) اصطلاح، ردہ رشد۔
(۲) حاشیہ ابن ملبین ۵/۹۳، ۵۵ طبع بیروت لبنان، بدائع الصنائع لکھنؤ ۱۷/۱۷۰، ۱۷۱ طبع الجہاد مصر، الخرشنی علی مختصر فلیل ۵/۲۹۳ طبع دار صادر بیروت، ایسی و المشرح فکیر ۱۵/۵۱۵ و اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) نہیۃ المحتاج ۳/۳۵۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۴) ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲۔

(۱) رشتہوں کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں، تو اگر تم ان میں ہوشیاری، کچھ لائق ان کے حوالہ ان کا مال کرو، مگر بری تعالیٰ نے یتیموں کا امتحان لینے کی اجازت دی ہے، اور مالی معاملات کا امتحان تجارت کے، رمیدہ ہوتا ہے، اس طرح قرآن میں اہل و عیال کی اجازت دینا دیا گیا طور امتحان تجارت کی اجازت دینا ہے۔ اگر ولی اس تجارت میں بچے کی جانب سے رشد محسوس کرے، اور بچہ بالغ ہو تو اس کا باقی مال بھی اس کے حوالے کر دے جیسا کہ آیت میں حکم ہے، اور اگر یہ احساس ہو کہ بچہ ابھی پوری طرح با شعور نہیں ہوا ہے تو بالغ ہونے تک اس کو مالی تصرفات سے روکے گا، اگر بالغ ہونے تک وہ با شعور ہو جائے تو اس کا مال اس کے حوالے کر دے گا، بین ہوٹ تک بھی اس میں شعور پیدا نہ ہو، بلکہ وہ بے عقل، برباد کرنے والا اور منقول خرق ہو تو مال اس کے حوالے نہیں کرے گا، چاہے بڑھاپے تک اس میں عقل پیدا نہ ہو، کسی بھی عمر میں اس کے حوالے مال کئے جانے کے لئے امتحان تجارت میں اس کا کامیاب ہونا ضروری ہے، مالکیہ، ثانیہ، حنابلہ اور امام ابو یوسف و امام محمد کا مسلک یہی ہے۔

البتہ حنابلہ کہتے ہیں کہ امتحان کے لئے اس سے وہ کام نئے جائیں گے جو اس کے ماحول میں اس جیسے لڑکوں سے لئے جاتے ہوں، یونکہ تاجروں کی اولاد اور زمینداروں اور ورثہ ساء کی اولاد میں فرق ہے، دانشداروں اور دیباہ پیشہ کی اولادوں میں فرق ہے، اس لئے کہ ہر ایک کا امتحان اس کے ماحول، ذوق، روایت کے مطابق ہوگا، بچی کو وہ ذمہ داری دی جائے گی جو گھر کی مالکہ کو دی جاتی ہے، اگر وہ قبضہ میں موجود مال کی پوری حفاظت کرے، ورنہ پنے، کیل سے پر راجع، حصول کرے تو وہ رشید ہے۔

ان حضرات کے نزدیک ایک روایت کے مطابق امتحان کا

ترشید ۴-۵

پابندی کو ختم کیا، اس کو تصرف کی آزادی دی، اور اس کو اپنے معاش کا خود مالک بنایا، بچی کے لئے خود بچی سے کہے گا کہ میں نے تجھ کو رشید و رلاق قرار دیا یا تیرے ماتھ کو ترشید تیری پابندی ختم کی وغیرہ^(۱)۔

ترشید میں بی سے ملتی ہو جائے تو اس کا ضمانت کس پر ہوگا: ۵- خبیہ کا موقف یہ ہے کہ مابین بچے کا بھی ترشید و رشید سے قبل اس کو اس کا مال ہے۔ اس کے ماتھ میں اس کا ضمانت ہو جائے یا مابین اس کو تلف کر دے تو اس مال کا ضمانت بھی ہے، اور اگر بچہ مابین ہو جائے، پھر اس کے رشید و سفامت کا علم نہ ہو، اور وہی اس کا مال اس کے ہاتھ کرے، اور بعد میں وہ بچہ مفید و بے رشید ثابت ہو تو ”الاولیٰ فیہ“ اور ”الغلبی“ کے مطابق وہی پر ضمانت لازم ہے، یک ”وہر قول جو“ شیخ الفتاویٰ الامامیہ سے مستفاد ہے، یہ ہے کہ وہی پر ضمانت لازم نہیں ہے^(۲)۔

مالیہ اور تنابلیہ کی رائے یہ ہے کہ رشید و ترشید ہونے کے بعد وہ جو کچھ بھی تلف کرے گا اس کا ضمانت ملی نہیں ہوگا، اس سے کہ ملی نے جو کچھ یا اپنے ہاتھ کی بنیا پر یا^(۳)۔

شافعیہ کے یہاں ضمانت کے مسئلے کی صراحت نہیں ملتی۔

ہے، لیکن تافعیہ کی جارت و رت نہیں ہے۔

وربچی پر پابندی رہے کی حتیٰ کہ مابین ہونے کی حفاظت کی مل ہو جائے، اور شوم سے تحقق تمام ہو جائے، اور وہ عادل اس کے حسن تصرف کی شہادت دیں۔

پھر ربچی باپ کی ولایت میں ہو تو شخص امتنعی سے پابندی دور ہو جائے کی باپ کی جانب سے پابندی ختم کرنے کی حاجت نہیں، باپ کے سے ہونے کے بعد شوم کے دخول سے قبل بھی اس کو رشید و ترشید قرار دینا جائز ہے لیکن ربچی بھی یا مقدم کی مالت میں ہو تو دخول کے بعد اس کی جانب سے پابندی کا ختم مسامحہ مری ہے، اور بچی کا رشید و شعور معلوم ہو تو دخول سے قبل یا بعد باپ، وہی یا مقدم میں سے ہر ایک کے لئے اس کو رشید و ترشید قرار دینا جائز ہے، البتہ جس کے رشید کا پتہ نہ ہو تو باپ قبل از دخول اور بعد از دخول اس کو رشید و ترشید قرار دے سکتا ہے، ترشید بھی دخول کے بعد تو اس کو رشید و ترشید قرار دے سکتا ہے، پہلے میں، و مقدم نہ دخول کے بعد اس کو رشید و ترشید قرار دے سکتا ہے، نہ دخول سے پہلے^(۱)۔

ترشید کے حفاظ:

۴- سی کو رشید و ترشید ہونے کے لئے حبیہ، شافعیہ، مالکیہ کے نزدیک کوئی متعین لفظ نہیں ہے، صرف یہ یا ولایت کسی بھی طرح صاحب رشید و ترشید قرار دیتا ہے^(۲)۔

البتہ مالکیہ نے بچہ اور بچی کے لئے الگ الگ الفاظ کی صراحت کی ہے، بچہ کے لئے ولی عادل حضرات سے کہے کہ آپ لوگ گواہ رہیں کہ میں نے اپنے نکاح مجبور (پابندی والے شخص) کی

(۱) المدلولی ۲/۲۲۳، ۲۹۹/۳۔

(۲) مجلۃ الاحکام الفقہیہ دفعہ (۹۸۳) در نظام ۶۲۹/۲، ۶۳۲۔

(۳) الخرشنی و حافیہ المدوی ۵/۲۹۳ کتاب الفروع ۳/۳۲۳، یعنی

لابن قدامہ ۳/۵۲۵۔

(۱) المدلولی ۲/۲۲۳، ۲۹۹/۳، ۲۹۹/۲۔

(۲) مجلۃ الاحکام الفقہیہ دفعہ (۹۷۱)، روحۃ الطالبین ۳/۸۱، ۸۲، کتاب

القباخ ۳/۳۵۳۔

ترضی ۱-۵

غرض "ترضی" عائد رضوں ہے، اور "ترحم" دعا نے رحمت۔

شرعی حکم:

۳- "تر" کے لحاظ سے ترضی کا حکم مختلف ہوتا ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

ترضی

تعریف:

۱- تروضی کا معنی ہے: طلب رضا، اور رضاء "خطا" (ناراضگی) کی ضد ہے، "تروضی عن فلان" کے معنی ہیں: فلاں کے لئے رضی اللہ عنہ (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی یہ لفظ اسی معنی میں مستعمل ہے۔

متعلقہ الفاظ:

غف-ترحم:

۲- "رحم" رحمة سے ہے، لغت میں اس کے کئی معانی ہیں مثلاً رکت، بھائی، رحمت، ربوبیت وغیرہ، آیت ذیل میں "رحمت" ربوبیت کے معنی میں استعمال ہوا ہے: "وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَّشَاءُ" (۲) (۱) لکن اللہ اپنی رحمت سے جسے چاہے مخصوص کر لے، یعنی پی نبوت کے ساتھ جس کو چاہتا ہے خاص کرتا ہے۔

"ترحم" کا معنی ہے: "رحمة اللہ" کہنا، "ترحمت علیہ" یعنی میں نے اس کو "رحمة اللہ علیک" کہا، "رحم علیہ" اس نے اس کو "رحمة اللہ علیہ" کہا، "ترحم القوم" قوم نے باہم رحم و کرم کا معاملہ کیا (۳)۔

(۱) لسان العرب، لفظ مادة "رضا"، دستور العلماء مادة "ترضی، ترحم"۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۵۔

(۳) لسان العرب، لفظ مادة "رحم"، لسان العرب، الصلح فی اللغۃ والعلوم، شمس اللغۃ، بخار، اصحاح مادة "رحم"، دستور العلماء مادة "ترضی، ترحم"۔

الف- جن کی نبوت میں اختلاف ہون کے سے ترضی:

۴- جن کی موت میں اختلاف ہو، کو "رضی اللہ عنہ" کہنا مستحب ہے، مثلاً: اترنین، عثمان اور ذوالنفل وغیرہ، ابن عابدین نے نووی سے نقل کیا ہے کہ ان کے لئے "عینہم بسلامۃ و السلام" کہنے میں کوئی حرج نہیں، لیکن زیادہ رائج قول یہ ہے کہ ان کو "رضی اللہ عنہ" کہا جائے، اس لئے کہ اس کا درجہ امیہ سے فر ہوتا ہے، یہ تکمال کا ثبوت نہیں (۱)۔

ب- صحابہ کے لئے ترضی:

۵- صحابہ رضی اللہ عنہم کے لئے ترضی باتفاق فقہاء مستحب ہے، اس لئے کہ رضائے الہی کی طلب میں وہ لوگ بڑی جدوجہد کرتے تھے، حدائق مرغیہ پر چلنے کی حد، رہ کوشش کرتے تھے، اور خدا کی جانب سے پیش آنے والی آرائشوں اور مصیبتوں پر پوری طرح راضی رہتے تھے، اس لئے یہ حضرات رضائے الہی کے سب سے زیادہ مستحق ہیں (۲)۔

اگر صحابی ابن صحابی ہوں مثلاً حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، تو ان کے لئے "رضی اللہ عنہما" کہا جائے گا، تاکہ دعائے رضا ان کے اور ان کے والدین کے لئے ہو جائے، اور اگر کسی

(۱) من مایہین ۵/۲۸۰ طبع دار احیاء التراث العربی، لاہور، ص ۱۰۱۔

(۲) من مایہین ۵/۲۸۰۔

ترتبی ۶-۸

سمجھتے ہیں، اور اپنے جانوروں کو بھی سکھاتے ہیں اس طرح مویا اس پر پوری امت کا عمل ہے^(۱)۔

و۔ رضی اللہ عنہ لکھنے کا اہتمام:

۷۔ - صحابہ تابعین، علماء اور اخیار و امیر کے لئے ”رضی اللہ عنہ“
 لکھنے کا اہتمام کرنا چاہئے، اور مگر اس سے گھبرمائیں نہ ہوں، جس نے
 اس معاملے میں غفلت برتی ہو وہ کسی سعادت سے محروم ہو گیا، اگر کوئی
 روایت ”رضی“ کے ساتھ آئے تب تو اس پر درزیادہ دقت دینے کی
 ضرورت ہے (۲)۔

ج۔ ”ترغی“ یعنی والے کی ذمہ داری:

۸۔ سناج کے لئے ”رضی“ سننے والے کے لئے مناسب ہے کہ وہ بھی ”رضی اللہ عنہم“ کہے، چاہے خطبہ کے دوران ہی کیوں نہ ہو، جیسا کہ نبی کریم ﷺ کے لئے صلاۃ و امام سنتے وقت درود پڑھنے کا حکم ہے، اس لئے کہ خاموش رہنے سے جواب دینا بہر حال افضل ہے۔ (۳)۔

اس سلسلے میں اختلاف و تفصیل کے لئے ”خطبہ“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

یہ صحابی کا وہ روزِ جن کے والد، رو بہ بھی صحابی ہوں، مثلاً حضرت
عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق بن ابی قحافہ رضی اللہ عنہم تو ان کے لئے
”رضی اللہ عنہم“ نہیں جائے گا۔

ج- غیر صیغی کے لئے رضى:

۶- صاحب ”عمدة الابرار“ کہتے ہیں کہ مشائخ سلف اور علماء متقدمین کے لئے ”ترغی“ جائز ہے اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”إِنّی أُمّیں امّوا وعملوا الصّالحات، أولئک ہم حبیرو البریة۔ حرّواہم عند ربّہم جنّات عدن تجري من تحتها الأنهار حائلین فیہا ابداء، رضى اللّٰہ عنہم ورضوا عنہ“ (۴) (بولوک یہاں لائے اور انہوں نے نیک عمل کئے تو یہی لوگ بہترین خلائق میں، ان کا صلہ ان کے پروردگار کے نزدیک خوشی، ملی بیشیں میں جس کے نیچے پھریں جاری ہوں گی، جہاں ہمیشہ ہمیش رہیں گے۔ اللہ ان سے خوش رہے گا اور وہ اللہ سے خوش رہیں گے)۔

”ہیت بالا میں ”رضی اللہ عنہم“ کا، عام مومنوں کے لئے کیا گیا ہے، جس میں صحابی اور غیر صحابی دونوں داخل ہیں، جیسا کہ ۱۰ کتابوں مثلاً ’المقیم، المزدوی، السرحی اور المہد‘ یہ وغیرہ میں ساتھ دیا شود۔ بے دَر کے جہد لکھا ہے: ”رضی اللہ“ تو اَرین الفاظ کے ساتھ دعا جاز نہیں ہوتی تو اس طرح یہ فقہاء اپنی کتابوں میں نہ لکھتے، اسی طرح اہل علم کی ایک عام عادت یہ ہے کہ وہ مخاطب سے جی گفتگو کا آغاز اس دعا سے کرتے ہیں: ”رَضِیَ اللہُ عَنْکَ وَعَنْ وَالدِّیْکِ الْخ“ (اللہ تم سے اور تمہارے والدین سے راضی ہو)، اس پر کوئی غمیر نہیں کرتا، بلکہ اس لفظ سے دعا کو سب لوگ اچھا

(۱) ذیل الجملہ الحقیقہ ۳۵۷، ۵۵۸، ابن ماجہ میں اس حدیث کا تاج
۴۸، مجموعہ ۲۳

(۲) مذکورہ روایں میں ۲۹۲، ۲۹۳ طبع المکتبۃ الاحمدیہ۔

(۳) بیضہ لستر شدین مرض ۸۳ طبع مصطفیٰ المہدی (ع)۔

() لا ذکر در ص ۱۰۹، الفتوحات الربانیة علی الاذکار الخوی ۳۲۲ طبع المکتبة
الوحدانية -

—A: 2/24/94

ترک ۱-۵

اھملاً“ اس وقت بولتے ہیں جب انسان کی کامیابی کا مدد خود اس کے
خود فی الواقع مقابلاً کے یہاں یہ تک کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

ب- تخیل:

۳- تخیل کا معنی ہے: چھوڑنا۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال اس معنی میں ہوتا ہے کہ کوئی
شخص کسی کوئی چیز کے بارے میں بلا روک ٹوک تعریف کا مالک بنا
۔ (۲)

تخیل کے مقابل میں ترک عام ہے۔

ج- ۱- قاطعاً اور:

۳- ۱- قاطعاً کا معنی ہے: ملک یا حق کو اس طرح زائل کرنا کہ کوئی دوسرا
اس کا مالک یا مستحق نہ ہو۔

”وہ“ کہتے ہیں کسی شخص کا اپنا کوئی حق جو دوسرے کے
موجود یا اس کی جانب ہو معاف کرنا۔ (۳)

۲- ۲- انہوں کا استعمال لفظ ”ترک“ کے موقع و معنی میں ہوتا ہے،
بلکہ ترک کا استعمال عام ہے۔

اجمائی حکم:

اول ترک اصولیین کے نزدیک:

الف ترک اور شرعی حکم:

۵- متکلف کے افعال سے متعلق خطاب الہی میں متعین ترک حکم

(۱) اجماع الوسیط، المصباح المہر، المباح ۵/۳۲۵

(۲) اجماع الوسیط، المباح المہر، متن الفہم، ابن عابدین ۳/۳۳۳، اللہ و فی اللہ
رض ۱۰۶، البدائع ۵/۲۳۳، حاشیہ اللہ سبکی ۳/۵۳۵، اقیوی ۱۲/۵۵،
المنی ۳/۲۶۵، ۲۶۵

(۳) لسان العرب، المصباح المہر، ابن عابدین ۳/۲۶۵، المصباح العربی

ترک

تعریف:

۱- ترک کا لغوی معنی ہے: کسی چیز کو چھوڑنا، بے باق ہونا ہے: ”تروکت
الشیء“ میں نے اس کو خود سے الگ کر دیا، ”تروکت المنزل“ یعنی
میں اس مقام سے رخصت ہو گیا، ”تروکت الرجل“ میں نے اس
شخص سے علاحدگی اختیار کر لی، پھر اس کا استعمال بطور استعارہ معنویات
کے لئے شتم کرنے و ساتھ کرنے کے معنی میں ہونے لگا، چنانچہ
کہا جانے لگا: ”تروکت حقہ“ اس نے اپنا حق ساتھ کر لیا، ”تروکت رکعۃ
من الصلاۃ“ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شخص نماز کی کوئی رکعت
ادا نہ کرے، یہ کوپا شریعت کے ثابت شدہ ایک امر کا ساتھ کرنا ہے (۱)۔
”تروکت“، ”تروکت“ کے نزدیک ترک کا اصطلاحی معنی اپنے
عکس کو کسی کام کے کرنے سے روکنا ہے، اس طرح یہ ایک نفسی فعل
ہے، یک دوسری رائے یہ ہے کہ ترک کوئی فعل نہیں (۲)۔

متعلقہ غلط:

غف - اہمال:

۲- اہمال کا لغوی معنی ہے: جان کر یا بھول کر چھوڑنا، اھملہ

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، مادة ”ترک“۔

(۲) مجمع الوجہ ۱/۲۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الاحکام للاحادی
۱/۳۷۷، شرح مسلم الثبوت ۱/۳۲۲، المحضی ۱/۹۰، اصول السنن ۱/۹۰
شرح معجم ۳/۴۳، حاشیہ اللہ سبکی ۱۱/۱۰۰، ۳/۵۱۰، المحمود للروسی
۱/۴۸۳، لا شاہ ابن نجیم ۳/۲۹۰، ۲۹۰

ترک ۷-۸

ترک ہے جو بجا آوری کے قصد و ارادہ پر موقوف نہیں بلکہ اس کا رد محض اس پر ہے کہ نفس ممنوع کام پر متوجہ ہو، پھر وہ اس کو اس کام سے باز رکھے۔

وہم: وہ امر مکلف بہ جس پر ثواب دیا جائے گا اور یہ وہ ترک ہے جو حکم شرعی کی بجا آوری کے قصد سے ہو۔

سوم: یہی عنہ کا عدم اور غبی کا اصل مقصد بھی ہے، بین بین واد و تکلیف میں نہیں آتی، اس لئے کہ مکلف کو اس پر قدرت نہیں ہے (۱)۔

تفصیل کے لئے ”اصول ضمیر“ دیکھا جائے۔

ج- ترک بیان، حکام کا ایک وسیلہ:

۷۔ کبھی ترک حکم شرعی کے بیان کا رد یہ بھی مآ ہے قرآنی کہتے ہیں کہ بیان کے نام میں قول فعل مثلاً: ”سنا یا“ ”شارہ“ ”رما“۔ لعل عقلی و ترک۔

حرام، مکروہ اور مندوب کے احکام ترک کے ذریعہ بیان کئے

جاتے ہیں (۲)۔

تفصیل ”اصول ضمیر“ کے تحت دیکھی جائے۔

دوم- ترک فقہاء کے نزدیک:

نف- ترک محرمات:

۸۔ جن محرمات سے شریعت نے منع کیا ہے، حیوان کا تعلق جوارج (اعضاء) کے عمل سے ہو، مثلاً زنا، چوری، قتل، جھوٹ، غیبت، جعلی یا وہ اعمال قلب سے تعلق رکھتے ہوں، مثلاً حسد، کینہ،

(۱) حاشیہ مجمع الخوامع ۶۹۱۔

(۲) اللہ جیرہ ص ۱۰۰ ہاشم الخروق ص ۲۲۰، المستصحب ص ۲۲۳، المرفقات ص ۱۹ ص ۲۱ ص ۲۲۔

وغیرہ ان تمام محرمات کا چھوڑنا واجب ہے اس کی نفی کی بجا آوری کے لئے جو شریعت کی طرف سے ان کے حق میں وارد ہوئی ہے، مثلاً ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَلَا تَقْرَبُوا الرِّسَى“ (۱) (اور زنا کے پاس بھی مت جاؤ)، نیز ارشاد ہے: ”وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ“ (۲) (اور جس شخص (کی جان) کو اللہ نے محفوظ قرار دیا ہے اسے قتل مت کرو ہاں مگر حق پر)، فرماں نبوی ہے: ”اجتنبوا السبع الموبقات، قيل: وماهن يا رسول الله؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الرحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات، وأكل الربوا، وشهادة الزور“ (۳) (سات ملاک کرنے والی چیزوں سے بچو، عرض کیا کیا وہ چیزیں کیا ہیں یا رسول اللہ؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ کے ساتھ شرک کرنا، جادو، کسی حرام چاہ کا مال حق قتل کرنا، یتیم کا مال کھانا، جہاد کے دوران فراغت اختیار کرنا، بیعت ملی بھولی بھولی پاک دامن عورتوں پر تہمت لگانا، سود کھانا اور جھوٹی گواہی دینا)۔

فقہاء کہتے ہیں کہ مکلف پر جوارج کو حرام سے اور دل کو فحش سے روکنا واجب ہے، آیت کریمہ: ”وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ“ (۴) (اور چھوڑ دو گناہ کے ظاہر کو بھی اور اس کے باطن کو بھی) کا مطہوم بھی ہے۔

محرمات کا ارتکاب رما یک معصیت ہے جس پر دوزخ دی جائے گی جو یہ معصیت کے لئے مقرر ہے، خواہ وہ دوزخ سے جیسے زما

(۱) سورہ اسراء ص ۳۲۔

(۲) سورہ احکام ص ۱۵۱۔

(۳) حدیث: ”اجتنبوا السبع الموبقات“ ”ان وابت بخان (صحیح) ص ۳۹۳ طبع استغیہ) اور مسلم (۱/۲۲۱ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۴) سورہ احکام ص ۱۴۰۔

امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ عزیر امام پر سب نہیں ہے چاہے کام کرے اور چاہے چھوڑے^(۱)۔

اس کی مصلحت "حد" اور "عزیر" کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

۱۲- حق اہلحد کے بارے میں حکم یہ ہے کہ اگر خود اس کا پناہ حق ہو تو اس کو چھوڑنا جائز ہے۔ اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ کوئی بھی شخص جس کو تصرف کا حق ہے اس کو اپنے حق کے ترک سے روکا نہیں جاسکتا جب تک کہ اس کوئی چیز ترک حق سے مانع ہو یا وہ ہو مثلاً کسی دوسرے کا حق اس سے ہو^(۲)۔ یہ تو اس کا ترک جائز نہیں، بلکہ ترک کرنا تقرب الی اللہ کا ذریعہ ہو تو مندوب ہے، مثلاً تنگدست مقررین سے ابتلا شرافت، یا مال یا قصاص ساکھ کر دینا^(۳)۔

مگر یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ اہلحق دوسرے کی جانب سے ہو لیکن اگر حق خود اپنی ذات پر ہو تو بعض صورتوں میں ترک حرم ہے، مثلاً کوئی شخص کھانا چھوڑ دے اور بلاک ہو جائے یا کسی کو پانی میں ڈال دیا جائے، جس سے وہ مایوس ہو کر خودکشی ہو سکتا ہو لیکن وہ اپنے اختیار سے اس میں پڑا ہے، دوسرے جانے^(۴)۔

پانچواں حال چیزوں سے فائدہ اٹھانے کے بارے میں بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ اس کو ترک کرنا مذہباً بدعت ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ"^(۵) (کھاؤ ان پاکیزہ چیزوں میں سے جو ہم نے تم کو دے رکھی ہیں)، اس

أمرتکم بأمر فاتوا منه ما استطعتم^(۱) (سب میں تم کو کسی بات سے روکوں تو رک جائو اور جب میں نے بات کا حکم دیا، حتی الامکان اس پر عمل کرو)۔

۱۰- دن حد وہاں تک حق اللہ سے ہے، مثلاً حد زنا اور حد زنا وغیرہ امام تک پہنچ جانے کے بعد اس کو مانڈنا سبب ہے، فقہاء نے کہا ہے کہ حاکم کے پاس حد کے سبب کا ثبوت ہونے کے بعد اس کو ساکھ کرنے کی گنجائش نہیں ہے، اور اس میں سفارش کے عدم جواز کی بنیاد بھی یہی ہے، اس لئے کہ (حدوں میں) سفارش ترک واجب کا مطالبہ ہے، اسی لئے جب حضرت اسامہ بن زید نے چوری کرے والی مخزومیہ عورت کے معاملے میں سفارش کی تو اس پر کلیہ کرتے ہوئے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اتشفع فی حد من حدود اللہ؟"^(۲) (کیا تم اللہ کی حد میں سفارش کرتے ہو؟)، دوسری وجہ یہ ہے کہ حد امام تک پہنچ جانے کے بعد اللہ کا حق بن جاتی ہے، اس لئے امام کے لئے اس کا چھوڑنا جائز نہیں، اور نہ کسی کے لئے اس کو ساکھ کرنے کی سفارش درست ہے۔

۱۱- عزیر کے تعین سے حنفیہ مالکیہ اور نابلسی فقہاء نظر یہ ہے کہ اگر یہ حق اللہ کے قبیل سے ہو اور امام کی رائے یہ ہو کہ بغیر تعزیر کے یہ شخص پانچواں گناہ مرتکب ہو تو امام کی مصلحت کا تقاضا یہ ہو کہ اس کو ساکھ کرنا بھی ضروری ہے۔

(۱) البدیع ۵/۵۵۵، فتح القدیر ۵/۵۳۳، الخروق مقرر فی ۵/۵۹۳، الخواکیر الیومنی ۲/۲۹۵، المہذب ۲/۲۸۳، الفہم ۲/۲۸۳، الفہم ۲/۲۸۳، ۳۲۶۔

(۲) لا شاہ لابن کیم رحمہ ۵/۲۵۷، الخوارزمی التواہد ۳/۳۳، فتاویٰ لاریات ۲/۳۲۹، ۳۲۶۔

(۳) الاختیار ۲/۲۷۲، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۵۶، نہایہ المحتاج ۵/۳۳۳، فتاویٰ لاریات ۳/۲۶۹۔

(۴) سورہ بقرہ ۲/۷۲۔

(۵) المکرم ۳/۴۷۲، ۴/۴۷۲، ۵/۴۷۲۔

حدیث: "ادبہنکم عن خبیء فاجنبوه" کی روایت بخاری (الفتح ۳/۲۵۱، طبع المستقیم) ورملم (۳/۱۸۳، طبع المجلد) نے کی ہے اللہ مسلم کے ہیں۔

(۲) حدیث: "اتشفع فی حد من حدود اللہ" کی روایت بخاری (الفتح ۳/۸۷۲، طبع المستقیم) اور مسلم (۳/۱۵۳، طبع المجلد) نے کی ہے۔

ترک ۱۳-۱۴

کہ بتا تل یک دہری رے یہ ہے کہ ترک افضل ہے^(۱)، اس لئے کہ رشاد باری تعالیٰ ہے: "ادھبم طیبکم فی حیاتکم الدنیا"^(۲) (تم اپنی لذت و تیزی (سب) دنیاوی میں حاصل کر چکے)۔

۱۳- دوسرے دہرے کا حق کسی شخص کے ذمہ ہو اور اس نے اس کی حفاظت نہ کی، اگر اللہ ام بھی یہ ہو چکے وہ حفاظت یا انگلی کا تمام ترک کرے تو یہ معصیت قرار پائے گی اور وہ شخص مستحق تعزیر ہوگا یہاں تک کہ وہ حق حق و ربک پہنچائے اور اگر کچھ ضائع یا نقص ہو ہو تو اس کا ضابطہ کرے۔

دوسرے حق کا تحقق دہرے کے نفع سے ہو، لیکن کسی نے اس کا اللہ ام نہ کیا ہو، نفع اور عمل کے ترک سے مال کے ضیاع یا نقصان کا اندیشہ ہو، مثلاً رستہ میں کوئی پڑا ہوا ایسا مال نہ اٹھائے کہ نہ اٹھانے سے وہ ضائع ہو سکتا ہے یا کوئی ایسی امانت قبول کرنے سے انکار کرے جس کو قبول نہ کرنے سے ضائع ہو سکتی ہے اور مال (امانت یا عقد) ضائع ہو گیا تو جمہور فقہاء کے نزدیک اس ترک کی بنا پر دہرے کے مال کے اتنا ام کی وجہ سے وہ شخص بہار ہوگا، غالباً کو اس سے اختلاف ہے، اس سے کہ ان کے نزدیک اس طرح کا مال اٹھانا ایسا واجب نہیں بلکہ حرج ہے، شافعیہ کا یہ قول بھی یہی ہے، بلکہ حرج و ہرجاء کے درمیان اس امر میں اختلاف ہے کہ یہ شخص پر ضمان واجب ہوگا یا نہیں، یہ اختلاف دراصل اس اختلاف پر مبنی ہے کہ یا ترک کوئی عمل ہے جس کا انسان مکلف ہے؟ اس لئے کہ تکلیف کا تعلق اصول و عمل ہی سے ہوتا ہے یا ترک کوئی عمل نہیں ہے۔

شافعیہ حنابلہ اور جمہور حنفیہ کے نزدیک ضائع یا نقصان

ہو جانے کی صورت میں ترک کی بنا پر وہ ضامن نہیں ہوگا، مالکیہ کا یہ قول بھی یہی ہے، اس لئے کہ اس حضرات کی نگاہ میں ترک نہ نقصان ہے اور نہ سبب قصص ہے بلکہ یہ ایک غیر ضروری حفاظت سے احتراز ہے، دوسرے اس لئے کہ مال کا ضمان قبضہ یا اتلاف کی بنا پر لازم ہوتا ہے اور اس میں سے کوئی بھی یہاں موجود نہیں ہے، برخلاف اس صورت کے کہ کسی نے لفظ کا مال اٹھا لیا یا امانت قبول کر لی، اور حفاظت نہیں کی اور مال ضائع یا نقصان ہو گیا تو ایسی صورت میں اپنی ذمہ داری کو ترک کر دینے کی بنا پر اس پر ضمان واجب ہوگا۔

مالکیہ کا مشہور مذہب اور حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ ان جیسی صورتوں میں ترک کی بنا پر ضمان واجب ہوگا، اس لئے کہ مذہب مشہور کے مطابق ترک ایک عمل ہے، بلکہ مالکیہ تو مابغ سے پہلے پر بھی اس کے حق میں جازر فعل کے ترک کی بنا پر ضمان واجب کرتے ہیں، مثلاً کوئی با شعور بچہ کسی زخمی شکار کے پاس سے گزرے اور بھی مرحلہ قتل تک نہ پہنچا ہو، اس کو ذبح کرنا ممکن ہو، لیکن وہ اس کو ذبح نہ کرے، اور وہ شکار مر جائے تو اس بچہ پر مالک شکار کے لئے مجروح شکار کی قیمت بطور ضمان واجب ہوگی، اس لئے کہ ضمان کا تحقق خطاب وضع سے ہے، دوسرے اس لئے کہ شارع نے ترک کو سبب ضمان بنایا ہے، اس لئے یہ باغی و مابغ دونوں کو شامل ہوگا^(۱)۔

۱۴- یہ حکم مال کی نسبت سے ہے، لیکن اگر اس طرح کا ترک انسانی جان کو بلاکت سے بچانے کے معاملے میں پایا جائے تو فقہاء کے اقوال و آراء کی تلاش جستجو سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی وہ صورتیں ہوتی ہیں:

پہلی صورت: یہ ہے کہ کوئی شخص کسی دہرے شخص کے ساتھ کوئی

(۱) البدائع ۱/۲۰۰، ابن ماجہ ۱۸/۳۱۹، جامعہ الدہلی ۱۲/۱۰۰،

مطاب ۳/۲۲۳، ۲۲۵، الخرش ۳/۲۱، ۲۰، نہایۃ المحتاج ۵/۲۳،

۱/۱۱۰، المہذب ۱/۲۶۱، منیل المصاب ۱/۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳۔

(۲) الاقواء ۳/۲۲، منی المحتاج ۳/۱۰، اختیارات العبد ۳/۳۳

۲/۲۰۰، ۲۰۱۔

ترک

بعد اس کا وراثت بھی ایک مدت تک اس بارے میں خاموش رہے۔ اور دونوں مدتوں کی مجموعی حد مقررہ مدت تک برآمد ہو جائے تو دعویٰ کی مدت نہیں ہوں^(۱) (یعنی ”ہوتی“۔)

و۔ ترکی نے ترک و حسب فی قسم کھانی تو اس پر اسباب ہے کہ حادث ہو جائے اور کن رو و ترے^(۲) (یعنی ”ایمان“۔)

ج۔ عموماً متبادلات کے بعض حصوں کے ترک میں تاہی و اسباب ہے پھر اس میں بعض متر و کات کی تاہی، مال پر یہ سے کی جاتی ہے۔ مثلاً، نماریں جہ و سہو یا مار کے فرض کے لئے تشایا، عمارت و رہا۔

در بعض صورتوں کی تاہی مال کے و رہید ہوتی ہے، مثلاً شے فانی کے حق میں رو زدی کی تاہی مسکیوں کو کھانا کھانے کی جاتی ہے یا حج کا کوئی و سب ترک ہو جائے کی صورت میں ہم کے و رہید تاہی کی جاتی ہے^(۳)۔

تفصیل کے لئے مقدمات پر بھی جاسکتی ہے۔

ان کے علاوہ ترک کے بعض اثرات و اثران بحث گذر چکے ہیں، مثلاً ترک و جب پر حرام سے نہ بچتے نہ یا تغیر کا ہونا، ترک کی بنا پر ہوئے و لئے تصامات پر ضماں کا جوہ۔



ترک

تعریف:

۱۔ ترک لغت میں اسم ہے، جو ”ترک الشئ بنو کہ تو کا“ سے ماخوذ ہے، بولتے ہیں ”ترک الشئ تو کا“ میں نے لڑا چیز اپنے بعد چھوڑی ترک میت کی چھوڑی ہوئی میراث کو کہتے ہیں، اس کی جمع ترکات ہے^(۱)۔

ترک کی اصطلاحی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

جمہور متبادلات (مالیہ، ثنائیہ، درجہ اولیہ) کا نقطہ نظر یہ ہے کہ ترک مطلقاً میت کی چھوڑی ہوئی چیز کو کہتے ہیں، خواہ وہ مہول ہوں یا حقوق ثابت ہوں۔

حنفی کا موقف یہ ہے کہ ترک کا اطلاق ان مہول پر ہوتا ہے، جو کسی دوسرے کے متعین حق سے پاک صاف ہوں۔

ان دونوں تعریفوں سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ جمہور کے ترک ترک میں مطلقاً حقوق بھی، غل میں جس میں منافع بھی آتے ہیں جہد حنیفہ کے ترک منافع ترک میں، غل میں ہیں، حصہ ترک کو مال یا صرف ایسے حق تک محدود کرتے ہیں جس کا تعلق مال سے ہو، تفصیل آگے آئے گی^(۲)۔

(۱) لسان العرب والمصباح لمحمد بن عبد الرحمن۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۰۰ طبع ہوا قہ حاشیہ فقہاری علی شرح مسند ابیہ ص ۳، المدون ص ۴۰۰ معنی الحجاج ص ۳۳ طبع علی آسنی مطالب ص ۳۳ کتاب الفقہ ص ۲۰۲۔

(۱) مجمع حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۳۷، مجلۃ الاحکام الشرعیہ دہلہ (۱۶۹)۔

۱۶۷۰، فتح الباری، ص ۳۱۵۔

(۲) نہایت الحجاج ص ۱۷۰۔

(۳) معجم ص ۸۲، الفروق بقول ابن ماجہ ص ۵۰۱۔

متعلقہ غلط:

غ- ارث:

۲- لغت میں ارث کے معنی ہیں: جز اور وہ پرانی چیز جو لوگوں سے بچھوٹ کی طرف منتقل ہو، نیز ہر چیز کے باقی ماندہ حصہ کو بھی ارث کہتے ہیں^(۱)۔

رث بول رسو رث بھی مرنا ہوتا ہے اس معنی میں استعمال کی صورت میں یہ ترکیب کا نام معنی ہے۔

صراح میں یہ یہ قائل تجویز حق ہے جو صاحب حق کی موت کے بعد اس کے مستحق کو باقی تر بہت یا کسی بنیاد پر حاصل ہوتا ہے^(۲)۔

الف- غیر مالی حقوق:

اور یہ وہ شخصی حقوق ہیں جو کسی بھی حال میں دوسروں کی طرف منتقل نہیں ہوتے، ایت حقوق میں ملحق الاطلاق وراثت جاری نہ ہوگی، مثلاً ماں کی حضانت کا حق، باپ کے سے ولایت مالی کا حق، دوسری کے لئے مال وصیت کی نگرانی کا حق۔

ب- مالی حقوق:

جو خود مرث کی موت سے متعلق ہوں ان میں بھی وراثت جاری نہ ہوتی، مثلاً: ۱۔ سب کو پناہ دہش لینے کا حق یا کسی دوسرے کی معمولی زمین سے اتفاق کا حق، مثلاً دوسرے کے مکان میں سکونت پر یہ ہونا کسی کی زمین میں کاشت کرنا یا کسی کی ساری استعمال کرنا، تو ان جیسی چیزیں میں وراثت جاری نہ ہوتی، اسی قبیل سے قرض میں مہلت کا معاملہ بھی ہے، ان مدیون کے سے مخصوص عہد وراثت سے مہلت دینا ہے، جن کی قیمن و تحمید خود ان کرنا ہے، یہ ان شخصیتیں میں سے ہے جن میں وراثت میں چلتی، یہی وجہ ہے کہ مدیون کی موت کے بعد دین کی فوری ادائیگی ضروری ہو جاتی ہے، اور وراثت کو وراثت میں مہلت کا حق حاصل نہ ہوگا۔

ج- دوسرے مالی حقوق جن کا تعلق مورث کی مرضی اور ارادہ سے ہو:

جبہور کے ترکہ ایک اس میں وراثت جاری ہوگی، خفیہ کے ترکہ ایک ان میں وراثت جاری نہ ہوگی۔

ترکہ میں کون سی اشیاء داخل ہیں اور کن اشیاء میں وراثت جاری ہوگی:

۳- جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کا نقطہ نظر یہ ہے کہ ترکہ میں متوفی کی تمام چھوڑی ہوئی اشیاء، توہمات، اہل بون یا حقوق، داخل ہیں، ان کا مستند یہ حدیث ہے: "من مات وترك مالا فعالة لموالي العصبه، ومن ترك كلاً او صباعاً فلانا ولہ" (۳) (جو شخص ماں چھوڑ کر مر جائے اس کا مال اس کے عصبہ رشیدوں میں سے ہے، اور جو کوئی قرض اور اہل عیال چھوڑ کر مرے تو میں اس کا مالی ہوں)۔

مفسرین علیہ السلام سے مال، رزق، نوں کو جمع فرمایا اور ان کو مرثاء

(۱) القاموس المحیط مادة "ورث"۔

(۲) ادب المفاد، الفاضل ۱۶۱، معیذ البقری علی المرتضیٰ رحمہ اللہ، ابن ماجہ ۵۹۹، الدر المنثور مع الشرح للکبیر ۵۶۱۳، نہیۃ المحتاج ۲/۲۸۰۔

(۳) حدیث: "من مات وترك مالا فعالة لموالي" کی روایت بخاری، ریح ۲۷۱۴ طبع انتقادی، حضرت امیر محمد علی کی ہے۔

اس ذیل کے ہم ترین حقوق شفعہ اور عقد بیع کے مشہور خیارات کے حقوق ہیں مثلاً خیارات شرط، خیارات عین، خیارات عین وغیرہ۔
تفصیل کے لئے حاکم "خیار" اور حاکم "شفعہ" کی بحث دیکھی جائے۔

د- وہ مالی حقوق جن کا تعلق مورث کے مال سے ہو، اس کی فوت، اس کے ارادہ اور مشیت سے نہ ہو:

اس حقوق میں باثناق فقہاء وراثت جاری ہوگی، اس کی عمل حق رہیں اور اثناق کے معنی حقوق میں مثلاً گزرے کا حق، پانی پینے کا حق، مالی کا حق اور ہر مکابہ کا حق۔

۴- ترک میں ہر ویتیر، غل ہوگی جو انسان کو اپنی حیات میں حاصل تھی اور اس کو چھوڑ کر مر گیا، خواہ وہ مال یا حقوق کے قبیل سے ہو یا کسی قسم کے اختیار کے قبیل سے مثلاً عیب کی بنا پر عقد کو رے کا اختیار، حق تصاص، حق ولایہ اور عقد ب۔

اسی طرح رُرسی کے لئے کسی چیز مثلاً گھر سے اثناق کی ہیئت کی تو تا حیات ہیئت، لئے شخص کے لئے اس کی موت کے بعد اس کے ولایہ کے لئے اثناق درست ہے، ولایہ کی ہیئت کرے، لئے پھر ہیئت میں اثناق کو ہیئت، لئے شخص کی حیات سے، سے کر دیا ہو۔

ثانفیعہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ ترک میں ویتیر، غل ہے جو اس کی ملکیت میں موت کے بعد آئے، عین سب ملک اس کی زمرہ سے جز ہو مشائی سے اپنی زمرہ میں شکار کے لئے جال نصب کیا، و شکار جال میں اس کی موت کے بعد آیا تو شکار کے لئے جال کو نصب کرنا ہی سبب ملک ہے۔

اسی طرح کوئی شرب چھوڑ کر مر گیا، اور شراب اس کی موت

کے بعد ترک بنی (۱)۔

حاکم قرانی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا: "من مات عن حق لم ير شهراً" (جو شخص کوئی حق چھوڑ کر مر جائے تو وہ اس کے دن کو ملے گا)۔

یہ لفظ اپنے عموم پر نہیں ہے بلکہ بعض حقوق وراثت کی طرف منتقل ہوتے ہیں، اور بعض حقوق منتقل نہیں ہوتے ہیں مثلاً سبب لغاں کے وقت انسان کو لغاں کا حق حاصل ہے، ولایہ کے بعد حق کا حق اور طہار کے بعد اس سے رجوع کا اختیار ہے، اسی طرح رُرسی کی قبل اور اسلام چار سے زائد بیویاں ہوں تو بعد از اسلام اس میں انتخاب کا حق حاصل ہے، کسی کے نکاح میں دو نہیں جمع ہوں تو بعد از اسلام ان میں سے ایک کے انتخاب کا حق حاصل ہے، اسی طرح رُرسی عین خیار عقد کسی اجنبی کے حوالہ کر دیں تو اس اجنبی کو نفذ یا فسخ عقد کا مالک بننے کا حق حاصل ہے، جس شخص کو تصاص، امامت اور خطابت وغیرہ کے مناصب اور اختیارات یا لمانت اور وکالت کی ذمہ داریوں سونپ دی جائیں اسے بھی ان چیزوں کا حق حاصل ہو جاتا ہے، مذکورہ حقوق میں سے کوئی بھی حق وارث کی طرف منتقل نہیں ہوگا، رُرسی چھوڑنے کے لئے دو ثابت رہا ہو، اس سلسلے میں ضابطہ یہ ہے کہ جس حق کا تعلق مال سے ہوگا وہ وارث کی طرف منتقل ہوگا، یا اس سے وارث کی عزت، آبرو، رخصت، خطرات کا زائل ہونا ہو، یا اس سے رنج، ام میں تکلیف ہوتی ہو، عین جس حق کا تعلق مورث کی عزت یا عقل یا اس کی خواہشات سے ہو وہ وراثت کی طرف منتقل نہ ہوگا۔

(۱) المدون ۳/۱۱۶ ص ۷۰ معنی الحجاج ۳/۳۳، غیر علی التلخیص ۳/۳۵، المحبوب ۱/۸۳ ص ۸۳ کتاب القناع ۳/۳۰۲ ج ۲، المحج ۳/۳۶۰، معنی ۳/۳۶۱ ص ۳۳، ابن ماجہ ۵/۸۲ ص ۸۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حلیۃ من مات و ترک مالاً لعلہ لہ مالہ لہو الی العصۃ ص ۱۱ کی روایت بخاری (ترج ۲/۱۲ ص ۲۷ طبع المستقر) نے حضرت جبریلؑ کی سہ

ترکہ ۷-۸

کہتے ہیں کہ ترک میں متعلق حقوق زیادہ سے زیادہ ہوتی ہیں؛
میں سے متعلق حق، میت سے متعلق حق، ذمہ سے متعلق حق،
اور سے متعلق حق، وارث سے متعلق حق۔

یہ تصریح مبنی ہے، یعنی فقہاء کو تلاش و جستجو کے بعد مذکورہ پانچ
تیزوں سے زائد کوئی چیز نہیں ملی، یہ حصہ عقلی نہیں ہے جیسا کہ بعض
لوگوں نے کہا ہے۔

صاحب "الدر المختار" کہتے ہیں کہ استقرا کی روشنی میں یہاں
پانچ حقوق ہیں، اس لئے کہ حق یا تو میت کا ہوگا یا میت پر ہوگا، یا نہیں
ہوگا۔ پہلی صورت میت کی چیزیں و تکلیفیں ہے، دوسری صورت میں حق یا تو
ذمہ سے متعلق ہوگا اور دوا ین مطلق ہے، یا نہ ہوگا، اور دوسری صورت سے
متعلق حق ہے، تیسری صورت یا تو اختیاری ہوگی یعنی وصیت، یا
مطلوبہ داری ہوگی یعنی میراث (۱)۔

احکام ترکہ:

ترکہ کے کچھ خاص احکام ہیں جن کی تفصیل درج ذیل ہے:

ترکہ کی ملیت:

ترکہ کی ملیت مرثیہ کی طرف بے اختیار منتقل ہوتی ہے، اس
منتقلی کی کچھ شرائط ہیں (۲)۔

پہلی شرط - مورث کی موت:

۸- فقہاء اس پر متفق ہیں کہ ترک مورث سے، مرثیہ کی طرف
مورث کی موت کے بعد منتقل ہوتا ہے، خواہ وہ موت حقیقی ہو یا حکمی یا

خیال اس کو حاصل تھا، جیسا کہ پیچھے گزر چکا ہے، اسی طرح اس نے
مورث کے لئے کسی سہاویہ سے تمام کی وصیت کی تھی، اور وصیت
کی روشنی میں اس کو اس سہاویہ سے تمام کا حق حاصل تھا، مگر وہ
موصی کی متعین کردہ مدت سے قبل مر گیا (۱)۔

بن رشد کہتے ہیں کہ مالک، شافعیہ (اور حنابلہ) کے قول کی
بنیاد یہ ہے کہ اصل یہ ہے کہ حقوق اور اموال دونوں ہی میں وراثت
جاری ہوگی لہذا یہ اس معنی میں حق، وراثت کے درمیان فرق نہ کوئی
دلیل قائم ہو جائے۔

حنفیہ کے معتقد قول میں اصل یہ ہے کہ وراثت کا مطلق مال سے
ہے، حقوق سے نہیں، لہذا یہ کوئی دلیل قائم ہو، وہ یہ کہ یہ حق مال کے
حکم میں ہے۔

پس محل اختلاف یہ ہے کہ مال کی طرح حقوق میں وراثت کا
لغز اصل ہے یا نہیں؟ درمیان فرق کا قول اس صورت میں ہے جبکہ
بعض ورثہ و حقوق وصول کر لیں اور بعض نہ کر سکیں اور نہ کرنے والے
بچے مخالف سے احتجاج کریں (۲)۔

ترکہ سے متعلق حقوق:

۷- مشہور فقہاء کا مذہب ہے کہ ترک سے متعلق حقوق چار ہیں:
میت کی چیزیں و تکلیفیں، گرامیت متبرعہ جو تو قرض کی، یا عین کی،
میت سے موت سے قبل جو وصیتیں کی ہوں ان کی تکفیل، پھر ورثہ کے
حقوق۔

مالکیہ سے مراد یہ ہیں کہ صاحب "الدر المختار" نے تصریح
کی ہے کہ مستقر کی روشنی میں ترک سے متعلق حقوق پانچ ہیں، درج ذیل:

(۱) ابن ماجہ ص ۸۳، مسند ابی داؤد ص ۵۶۸، جامع ترمذی ص ۵۳، شرح اسریبہ
ص ۱۰، اسکی المطالب ص ۳۳، کتاب الفرائض ص ۳۳، ص ۲۰۳۔
(۲) ابن ماجہ ص ۸۳۔

(۱) ابن ماجہ ص ۸۳، جامع ترمذی ص ۵۶۸، مسند ابی داؤد ص ۵۳، شرح اسریبہ ص ۵۳، البدیع
ص ۳۸۶، تہذیب الفقہ ص ۲۵۸، ۲۵۹۔
(۲) جدید الجہد ص ۲۳۱، فتح کردہ مکتبہ الکلیات ص ۲۳۱۔

تقدیری۔

حقیقی موت کا مطلب زندگی کا خاتمہ ہے، خود اس کا علم معائنہ

سے ہو، مثل مردہ پایا جائے یا بینہ یا سائب کے ذریعہ۔

حکمی موت سے مراد یہ ہے کہ تقاضی اس کی موت کا فیصلہ کر دے، خود اس کی رمق مکمل ہو یا تھیں، مجتہل کی مثال منفقہ، آخر شخص کی موت کا فیصلہ ہے، ورنہ بھی یہ مکمل یہ ہے کہ کوئی شخص مرتہ ہو کر دلائل پر چلا جائے اور تقاضی اس مرتہ کی بنا پر اس کو مرہم کے حکم میں ڈال دے، اس میں صورتوں میں ترک کی تقسیم کا عمل فیصلہ موت کے صادر ہونے کے بعد ہوگا۔

ورققدیری موت یہ ہے کہ کسی شخص کو مردوں کے درجے میں فرض کر لیا جائے، جیسا کہ پیٹ کے اس بچے کے بارے میں حکم ہے جو کسی جناحیت (زیادتی) کے سبب ماں کے پیٹ سے گر پڑے، یعنی کسی حاملہ عورت کو زور و کوب کرنے کے باعث بچہ پیٹ سے مردہ حالت میں گر پڑے، اس صورت میں تاوان واجب ہوگا جس کی مقدار رویت کا بیسواں حصہ ہے۔

اس نہیں کی مرثیہ کے قتل سے نجات کے، مرہم اختلاف ہے، مصہور کا موقف یہ ہے کہ اس کو مرثیہ نہیں ملے گی، اس لئے کہ اس کی حیات تحقیق میں ہے، اس لئے بحیثیت وارث اس کی اولیت ملک بھی مسلم میں، اور اس کی طرف سے صرف بیت میں۔ مرثیہ جاری ہوں۔

ہام ابوحنیفہ کا مذہب ہے کہ وہ وارث بھی ہوگا اور اس کی طرف سے مرثیہ بھی جاری ہوگی، اس لئے کہ بوقت جناحیت اس کو مردہ فرض کیا جائے گا، اور اس کی موت جناحیت کے سبب ہوئی ہے (۱)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۸۲/۵، مسند احمد ص ۱۶۱، مسند ابی داؤد ص ۲۰۱، مسند ترمذی ص ۲۲۸۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: "ارث"، "نہیں"، "جناحیت" اور "مورث" کی اصطلاحات۔

دوسری شرط - حیات وارث:

۹- مورث کی موت کے بعد وارث کی حیات ثابت ہو یا نہ ہو کے درجے میں اس کو شمار کیا گیا ہو تحقیقی زندگی اس کی وراثت ہستہ زندگی ہے جو مورث کی موت کے بعد مشدد ہو، ورققدیری زندگی سے مراد بینہ کی وراثت ہے جو مورث کی موت کے وقت ثابت مانی جاتی ہے، اگر کوئی بچہ باقاعدہ زندہ حالت میں ماں کے پیٹ سے ایسے وقت پیدا ہوا کہ اس سے مورث کے مرنے کے وقت اس کا وجود ظاہر ہوتا ہو، (اگرچہ وہ نطفہ ہی کی صورت میں ہو، تو زندہ پیدا ہونے کی بنا پر اس کو مورث کی موت کے وقت زندہ ہی مانا جائے گا (۱)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: "ارث" کی اصطلاح۔

تیسری شرط - جہت میراث کا علم:

۱۰- وراثت کو ثابت کرنے والی وجوہات یعنی زوجیت، قرابت یا ملا کا علم بھی ضروری ہے، اور یہ اس لئے کہ احکام اس کی بنا پر مختلف ہوتے ہیں، نیز جہت قرابت کا تعین بھی ضروری ہے، اسی کے ساتھ وارث "مورث" کے باہمی درجہ کا علم بھی ضروری ہے (۲)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: "ارث" کی اصطلاح۔

انتقال ترکہ کے اسباب:

۱۱- انتقال ترکہ کے اسباب چار ہیں۔

(۱) مسند احمد ص ۱۶۱۔

(۲) مسند احمد ص ۱۶۱۔

حاصل ہے کہ ترک خواہے لے لیں، اور میت کا دین و وصیت پے ماں سے "اُتر"یں۔

ترک خواہے لے لیں کے برابر ہو یا اس سے زائد ہو دونوں صورتوں میں اُتر رہتا، ترک کو، لیں سے پاک کرنے کے سے طور خود قرض "اُتریں، تا قرض خود کو اس کے قبول کرنے پر مجبور یا جائے گا اس لئے کہ رہتا ہو ترک خالص بنانے کا حق حاصل ہے، اگرچہ وہ اس کے مالک نہیں ہیں، یہی وجہی کو یہ حق حاصل نہیں۔

جس صورت میں کہ ترک دین میں اُتر ہو شت دین کے مقدمہ میں میت کا وارث ہی فریق ہوگا، اس سے کہ وہی اس کا جانشین ہے، لہذا "وارث کے خلاف" ان کے پیش کردہ بیہ کی وصیت لیا جائے گی (۱)۔

انتقال ترکہ سے متعلق سابقہ اختلاف کے اثرات:

۱۴- ایک ترکہ میں اضافہ یا برصورتی اثرات، دین کی درمیانی مدت میں ہو تو قرض خود ہوں کی مصلحت کے پیش نظر یہ اس اضافی حصہ کو ترکہ میں شامل کیا جائے گا یا دور رہا کی چیز، رہو کی؟

مثلاً کسی رہائشی مکان کی اجرت یا پیداواری زمین جس پر اس کی وفات کے بعد استحقاق ثابت ہو، یا ترکہ کے کسی جانور نے بچہ دیا یا فر پہ ہو جانے کی بنا پر اس کی قیمت بڑھ گئی یا درخت تھا اس میں پھل آ گیا، وغیرہ، یہ سب ترکہ میں زیادتی یا برصورتی کی مثالیں ہیں، فقہاء کے رمیان اس سلسلے میں اختلاف دراصل اس اختلاف پر مبنی ہے کہ "اُترے" لیں سے قبل یا ترکہ رہتا ہی طرف منتقل ہوگا یا نہیں؟ ہو

(۱) اوسط ۲۹/۲۵، تجمین الفقہ ۵/۲۳، جامع الصمد لیلین ۲/۲۳، ۲۳، بدیع المجتہد ۲/۲۸۳، اسکی الطالب ۳/۳۵، حلیہ ۴/۶۱، ۴/۶۲، ۴/۶۳، المحبوب ۱/۳۲، حلیہ ۳/۲۵، شرح مسیح ۱/۱۳۳، اور اس سے بعد کے صفحات، انھی مع الشرح الکبیر ۲/۴۰، اور اس سے بعد کے صفحات۔

کسی حالت میں رہتا کی ملکیت کے لئے مانع نہیں ہے، اس لئے کہ وارث مال میں مورث کا جانشین ہوتا ہے، اور مال میت کی رہتی میں دین کے باوجود اس کی ملک میں تھا، جیسے کہ مال مرہون، جس ان طرح یہ رہتا کی ملک میں بھی چلا آئے گا۔ مرنے فرماتے ہیں کہ اس باب میں ہماری دلیل یہ تہیت کریمہ ہے: "من بعد وصیہ یوصی بھا او ذہبی" (وصیت کے نکالنے کے بعد کہ مورث اس کی وصیت کر جائے یا دے قرض کے بعد)۔

اللہ تعالیٰ نے میراث کا وقت "تنگی قرض کے بعد بتایا ہے، ور حکم بھی اپنے وقت سے پہلے نہیں آ سکتا اس لئے حالت دین مورث کی حالت حیات کے ہم معنی قرار پائے گی۔

پھر وارث اپنے مورث کا جانشین اس کی ضرورت سے فاضل حصے میں ہوتا ہے، ترک کا جتنا حصہ خود مورث کی ضرورتوں میں مشغول ہو، رث اس مقدمہ کا جانشین نہیں ہوگا۔

گردین ترکہ کے برابر ہو تو چہ ترک مورث کی ضرورتوں میں مشغول ہے، اس سے صل کے رتے ہوئے تمام مقام کا حکم ظہور پذیر نہیں ہو سکتا۔

ہم یہ نہیں کہتے کہ اس صورت میں ترک ایسا مال ملوک بن کر رہ جائے گا جس کا کوئی مالک نہ ہو، بلکہ اس مال پر صمدیون کی مالکیت ثابت ہوگی، کیونکہ اس مال سے اس کی حاجت ثابت ہے۔

گردین ترکہ کے برابر نہ ہو تو ترک پر وارث کی جانشینی ناقص ہوتی ہے، ورنہ دین کے ترکہ کے برابر ہوئے کی صورت میں محض صوری جانشینی رہ جاتی ہے، میں اس کا یہ مطلب بھی نہیں کہ اس جانشینی کی کوئی قیمت نہیں ہے، بلکہ اس کی پین ایک "ثبیت ہے" اور یہ بات فقہاء کے اقوال سے مستفاد ہے۔

فقہاء و حنفیہ میں اس قاضی کاود کہتے ہیں کہ رہتا کو یہ اختیار

حضرت وراثت کی طرف منتقل ہونے کے قابل ہیں وہ کہتے ہیں کہ زیادتی وراثت کو طے کی قرض خود کو نہیں، جو لوگ منتقل نہ ہونے کے قابل ہیں، وہ کہتے ہیں کہ زیادتی وراثت کی غرض سے ترک میں شامل کر دی جائے، پھر اگر وراثت کے بعد کچھ بچ جائے تو وہ وراثت کی طرف منتقل ہوگا۔

ب۔ مورث نے اپنی زندگی میں ایک جاں نصب یا قبا جس میں شکار اس کی موت کے بعد پھر تو یہاں بھی وہی اختلاف ہے۔ "نعمیں" کے سے "وین"، "صید"، "ارث" کی اصطلاحات دیکھی جاتے۔

انتقال ترکہ کا وقت:

وراثت کی وراثت کا وقت مورث کی وفات کے وقت کے حالات پر مبنی ہے، حالات کے اختلاف سے وقت میں بھی اختلاف ہوگا۔ یہاں تین الگ الگ حالات ہیں:

الف۔ پہلی حالت:

۱۵۔ جس کی موت کسی سہجہ طبع کی بیماری کے بغیر چاک ہو جائے، مثلاً حرکت قلب بند ہوے یا کسی حادثہ کے سبب موت ہو جائے، اس حالت میں وراثت اپنے مورث کی موت کے وقت ہی اس کا جائزین ہو جائے گا، مثلاً اگر اس سبب میں کوئی خاص اختلاف نہیں ہے۔

فاری کہتے ہیں کہ امام ابو یوسف "امام محمد کے نزدیک وراثت اپنے مورث کے ترکہ کا جائزین اس کی موت کے بعد ہوگا، مثلاً انتقال کی رائے یہی ہے، اس سے کہ اپنی زندگی میں وہ خود اپنے تمام مہول کا مالک ہے، تو اگر کسی حالت میں وراثت بھی ان مہول کا مالک ہو جائے تو نتیجہ یہ ہوگا کہ ایک ہی چیز ایک وقت دو شخصوں کی ملک

بن جائے گی، شریعت میں اس کی کوئی نکتہ نہیں ہے، امام محمد کے نزدیک وراثت کی طاعت موت کے فوراً بعد ثابت ہو جائے گی، امام ابو یوسف کے نزدیک فوراً بعد ثابت نہ ہوگی بلکہ طاعت کا تحقق اس وقت ہوگا جب میت کی خیمہ تکفین اور اس کے قرضوں کی ادائیگی کا عمل اس کے مال سے مکمل ہو جائے، اس سے کہ ترکہ کے کسی جز کو ضرورت کے امکان سے مستثنی نہیں کیا جاسکتا کیونکہ ہوتا ہے کہ باقی ترکہ ضائع ہو جائے، (اور صرف یہی ایک چیز باقی رہ جائے، جس سے میت کے حقوق کی تکمیل نہ ہو سکی)۔

امام محمد سے ایک روایت یہ ہے کہ طاعت وراثت کی طرف مورث کی موت سے قبل ہی اس کی زندگی کے تشریحات میں منتقل ہو جائے گی، مثلاً عرق کی رائے یہی ہے، اس سے کہ وراثت میں یہی کے درمیان بھی جاری ہوتی ہے، جبکہ زہریت موت کی بنا پر موقع یا منتہی (ختم) طے اختلاف الائن اس ہو جاتی ہے، پھر اس بنیاد پر دونوں میں وراثت جاری ہوگی؟

بعض علماء کے نزدیک موت کے ساتھ ہی وراثت جاری ہوگی نہ پہلے نہ بعد میں، جیسا کہ شارح "اقرائض العثمانیہ" نے ذکر کیا ہے، اور وہ ان کے نزدیک مختار ہے، اس سے کہ وراثت کی ملک کی طرف شی کا انتقال اور اس شی سے مورث کی ملک کا روال ایک ساتھ ہوگا، اس لئے اسی لئے انتقال ملک اور وراثت دونوں باتیں حاصل ہوں گی (۱)۔

ب۔ دوسری حالت:

۱۶۔ دوسری حالت یہ ہے کہ انسان کی موت اس طرح ہوئی کہ وہ ایک عرصہ تک مرض الموت میں گرفتار رہا اور اسی مرض کے ساتھ اس

(۱) حاشیہ فاری علی شرح اسرارہ ص ۳۰، ص ۳

کی موت ہوئی، ”مجلتہ الاحکام العدلیہ“ میں مرض الموت کی تعریف یہ دی گئی ہے کہ یہ وہ مرض ہے جس میں، عیسوت کا اندیشہ ہو، جس میں مریض اگر مرد ہو تو گھر کے خارجی مصالح کی اور عورت ہو تو، اخلاص مصالح کی دیکھ بھال کرنے سے عاجز ہو جائے اور اسی حالت میں ایک سال کے مدد میں مر جائے، مناسب فرمائش ہو جائے۔

اور اگر اس کا مرض لمبے عرصے تک ایک ہی حالت میں برقرار رہے اور اس پر ایک سال کی مدت گزر جائے تو وہ تندرست کے حکم میں ہوگا، اور اس کے تعمرات و تندرستوں کے تعمرات کے رہے میں ہوں گے، جب تک کہ اس کا مرض شدت نہ اختیار کرے، اور اس کے حالات میں تغیر نہ آئے، اگر اس کا مرض شدت اختیار کر لے اور اس کا حال تبدیل ہو جائے اور مر جائے تو تغیر حال سے وفات تک کا عرصہ مرض الموت کہلے گا۔

مرض الموت کے مریض ہی کے حکم میں وہ حاملہ عورت بھی ہے جس کی مدت حمل چھ ماہ سے گزر رہی ہو، اس میں، اہل یونگی ہو، قتل کے سے رفقہ شخص، و قتل کی منف میں ہو جو شخص بھی اسی حکم میں ہیں، چاہے اس کو ایک زخم بھی نہ آیا ہو، مالک نے اس کی صراحت کی ہے، حنا بلہ نے بھی اس حاملہ کے حق میں جس کو روز و شروع ہو گیا ہو اسی قسم کی صراحت کی ہے۔

۱۷- جمہور کا نقطہ نظر یہ ہے کہ مرض الموت کے مریض کا ترک ورنہ، کی طرف موت کے نور بعد ہر وقت منتقل ہو جاتا ہے، ائمہ حنفیہ کا قول بھی یہی ہے، بعض حنفیہ میں حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ وہ ٹکڑی کی حیثیت تو مرض الموت کے آغاز ہی کے وقت منتقل ہو جاتی ہے، اس کی تفصیل اور دلیل کے لئے مطولات کی طرف رجوع کیا جائے۔

فقہاء حنفیہ نے کہا ہے کہ اسی بنا پر مرض الموت میں مبتلا شخص کے لئے ترکہ کے وراثت حصے میں تصرف کرنا ممنوع قرار دیا گیا ہے، اور اگر وہ اپنی بیوی کو اس حالت میں طلاق دے دے تو عورت اس کی وارث ہوگی (۱)۔

حق و رنہ، کی وجہ سے ترکہ کی حفاظت کے سے مرض الموت میں برقرار شخص پر پابندی؛

۱۸- جب مریض اپنی موت قریب محسوس کرتا ہے تو یہ وفات حالت صحت کی کوٹا نیوں کی تہائی کے لئے اس کا ہاتھ تعمرات کے واسطے کھل جاتا ہے جس کے نتیجے میں کبھی اس کا مال ختم ہو جاتا ہے اور دشمن مر ہو جاتے ہیں، اس لئے شریعت نے اس پر پابندی عائد کی ہے۔

فقہاء کا اتفاق ہے کہ مرض الموت میں برقرار شخص حق ورنہ کی وجہ سے بحکم شرع مجبور (پابند) ہے، اور اس پر پابندی صرف تعمرات کے تعلق سے ہے جو ٹکڑی سے زندہ میں ہو، اور مریض پر کوئی قرض نہ ہو (۲)۔

جمہور فقہاء کا مذہب ہے کہ مرض الموت کے مریض پر یہ پابندی صرف تعمرات مثلاً بیہ، صدقہ، وقف اور بیع محابہ میں ہے، جبکہ وہ ٹکڑی مال سے زندہ ہوں یعنی اس کے تعمرات وصیت کی طرح صرف ٹکڑی مال میں ماند ہوں گے، اور ٹکڑی سے زندہ میں ورنہ کی اجازت پر مقفوف ہوں گے۔

پھر اگر وہ اپنے مرض سے صحت یاب ہو جائے تو اس کے تعمرات درست قرار پائیں گے، مالک نے کہتے ہیں کہ مریض کا تعمر

(۱) البدیع ۳/۲۱۸، ۲۲۰، کشف الاستار ۲/۳۲۵، ۳۳۱۔

(۲) البدیع ۳/۲۳۵، اور اس کے بعد کے صفحات، الدرر ۳/۳۰۶، ۳۰۷، منی ۱/۱۵۲، ۱۵۳، کشف الاستار ۳/۳۱۲، منی ۳/۷۵۰۔

(۳) مجلہ الاحکام العدلیہ دفعہ (۱۵۹۵) الدرر ۳/۳۰۶، ۳۰۷ طبع مصطفیٰ بحسب منشی مع الشرح الکبیر ۱/۵۰۸۔

مقتبہ کا اختلاف ہے کہ آیا یہ زہد و عبادت کی ملک میں باقی رہیں گے اور اس کی بنیاد پر قرض خواہوں کے دیوں میں صرف کئے جائیں گے یا ورنہ، ان کی طرف منتقل ہو جائیں گے؟

۱۔ یوں کہ ترک کے بعد ہونے کی صورت میں حنفیہ اور مالکیہ کا موقف یہ ہے کہ اسباب ترک کی بڑھوتری اور اس میں پیدا ہونے والی زیادتی سب کچھ عبادت کی ملک ہے جس طرح کہ سب ترک کی حفاظت مسابقت، حمل و نقل اور جانوروں کی خوراک وغیرہ کے تمام تر اخراجات ترک سے متعلق ہوتے ہیں۔

۲۔ اور یوں کہ ترک سے کم ہوتی صورت میں حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک "درمنازلہ کی مشابہت" میں رہا ہے کہ ان میں مشغول ترک کے زوائد وراثت کی ملک ہیں اور ترک سے متعلق تمام اخراجات کی ادائیگی ان کے ذمہ ہے (۱)۔

مثلاً مال سے صرف اس صورت میں مانڈ ہوگا جب تک ترک کے بعد چاہے مال تغیر وغیرہ سے محفوظ ہو، یعنی کوئی جائیداد مثلاً گھر، زمین اور درخت وغیرہ، اگر بقیہ مال مامون نہ ہو تو ترک مانڈ نہ ہوگا۔ (۲) ورنہ حیات میں سے کسی فیصلہ کن حالت کے ظہور تک یہ موقوف رہے گا۔ چاہے اس کی مقدار مثلاً مال سے کم ہی ہو جیسا کہ مکتب مال سے زہد و عبادت کے عوض شادی کو ممنوع قرار دیا جاتا ہے (۳)۔

ہوتی کہتے ہیں کہ مریض پر اس کے ملائے، دوائی، اخراجات یا دوائی معوضہ کے معاملے میں پابندی نہیں لگانی چاہیے۔ جو اس میں سارے مال صرف ہو جائے، البتہ تعمیرات کے باب میں مکتب مال سے زیادہ پابندی ہے (۴)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے "مرض الموت" کی اصطلاح۔

ج۔ تیسری حالت:

۱۹۔ یہ وہ حالت ہے جس میں ترک دین کے بعد نہ یا اس سے رواد ہوتا ہے، اس پر فنگلو "تعال ترک" کے بیان میں گزرا چکی ہے۔

ترک کے زوائد:

۲۰۔ "رواد" سے مراد مراثی کی وفات کے بعد ترک کے اشیاء و سامان میں ہونے والا اضافہ ہے، مقتبہ نے ان رواد کے حکم پر اس زاویہ نگاہ سے تفصیلی روشنی ڈالی ہے جب ترک دین سے پاک ہو یا دین ترکہ کے برآمد یا اس سے کم ہو۔

گر ترک دین سے پاک ہو تو باقی مقتبہ ترک رواد سمیت وراثت کو ان کے اپنے حصہ میراث کے مطابق ملے گا۔

یعنی اگر پاک نہ ہو بلکہ دین ترکہ کے برآمد یا اس سے کم ہو تو

(۱) مابین ۲۸۴/۵ اور اس کے بعد ۲۸۴/۶، منیٰ ج ۲، ص ۴۴۴،

(۱) مابین ۲۸۴/۵ اور اس کے بعد ۲۸۴/۶، منیٰ ج ۲، ص ۴۴۴، ۴۴۵، حنفیہ البحر فی شرح النسخ ۲/۲۴۵، جامع بصولین ۲/۴۳۳، المدون ۲/۴۵۷ اور اس کے بعد کے صفحات، انس مع شرح الکبیر ۲/۴۵۷، ۴۵۸۔

(۲) مابین ۲۸۴/۵ اور اس کے بعد ۲۸۴/۶، منیٰ ج ۲، ص ۴۴۴،

تہنہ بتھیں پر مقدم ہے، مالکہ اور ثانیہ کی رائے اور خفیہ کی مشہور روایت یہی ہے۔

حاجہ کا مسلک اور خفیہ کی غیر مشہور روایت یہ ہے کہ اشک کی موت کے بعد اس کی تہنہ بتھیں سب پر مقدم ہے، جس طرح کہ مفلس کا عقد قرض خواتین کے دیوں پر مقدم ہوتا ہے، اس کی تہنہ بتھیں اور ان کے بعد اس کے دیوں کے جا میں گئے۔
تفصیل "تاریخ" اور "دین" میں مذکور ہے۔

دہم - دین کی ادائیگی:

۲۳ - میت کی تہنہ بتھیں کے بعد دوسرے درجہ میں ترکہ سے متعلق دیوں کو ادا کیا ہے، جس کی تفصیل گذر چکی ہے، اس لئے کہ ارشاد خداوندی ہے: "مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ ذُو" (۲)
(وصیت کے نکالنے کے بعد کہ مورث اس کی وصیت کر جائے یا ادا کرے قرض کے بعد)۔

دین وصیت پر باقی بقایا مقدم ہے، اس لئے کہ دین دل سے واجب ہوتا ہے، جبکہ وصیت ابتداء میں تحریر ہوتی ہے، اور تحریر سے قبل واجب کی "انہی ضروری ہے، حضرت علیؑ سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا: "اَلَكُمْ تَقْرَأُ وَنِ الْوَصِيَّةِ قَبْلَ الدِّينِ، وَقَدْ شَهِدَتْ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ بِدَا بِالْاَدِيْنَ قَبْلَ الْوَصِيَّةِ" (۳) (تم لوگ پڑھتے ہو کہ وصیت دین سے قبل ہے، حالانکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو وصیت سے قبل دین کو ادا کرتے

خاص ترکہ سے ہوتا ہے، تو فقہاء اس پر متفق ہیں کہ تمام حقوق میں جس حق کو درجہ کے لحاظ سے ولایت و قوت حاصل ہے وہ ہے میت کی تہنہ بتھیں اور اس کے ضروری تعلقات، اس لئے کہ عہد نبوی میں ایک شخص و ثروں اس و بیٹی نے راء تہنہ بتھیں، جس کے نتیجے میں اس کی موت واقع ہوئی، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "كُفُوهُ فِي ثَوْبَيْنِ" (۱) (اس کو دو کپڑوں میں عین ہو)۔

آپ ﷺ نے یہ نہیں دریافت فرمایا کہ اس پر کوئی دین ہے یا نہیں؟ اس سے کہ مرد کو عین کی حاجت ہے اور مورث کی ضروریات کی تکمیل کے بعد ہی ترکہ دینا، کو یا حاکم ہے اس لئے کہ اگر کوئی شخص اپنے کپڑے چھوڑ کر مرے جو اس کے زید و مفلس، وارث کے لائق ہوں، تو ان کپڑوں کو مرد کی تہنہ بتھیں ہتھ پٹھی میں لٹکا کر مقدم ہے، اس سے کہ زید و مفلس اپنے سے کوئی بھی ترجیح کر سکتا ہے، نبی کریم ﷺ نے حد کے دن حضرت مصعبؓ کو ان کی ایک چادر میں عین دیا تھا، جبکہ ان کے پاس سوائے اس چادر کے "کوئی چیز نہ تھی، اسی طرح حضرت حمزہؓ کو بھی آپ ﷺ نے عین دیا، اور آپ ﷺ نے تہنہ بتھیں سے قبل دلوں میں سے کسی کے بارے میں نہیں پوچھا کہ ان پر دین ہے یا نہیں؟

البتہ اگر مہاب ترکہ قبل از مرگ ہی حق غیر سے پاک نہ ہوں مثلاً ترکہ کے سامانوں میں کوئی شئی مرہون ہو یا وصیت ہو جس کو اس سے خرید ہو، نہ اس پر قبضہ کر لیا ہو، نہ قیمت ادا کی ہو، تو مرہون (اپنے پاس بطور رجھن سامان رکھنے والے) کا حق شئی مرہون سے مرہون (بیچنے والے) کا حق خود اس سامان سے متعلق رہے گا جواب تک اسی کے قبضے میں ہے اس صورت میں دین کی ادائیگی میت کی

(۱) تبیین الحقائق ۵/۲۲۹، ۲۳۰، ابن ماجہ ۵/۳۳۵، ۳۳۶، شرح اسرار پیرمیں ۲، اشرح المکیر ۳/۵۵، اسی الطالب ۳/۳۳، نہایت المحتاج ۱/۱۷، حطب القاضی ۱۳۱۔

(۲) سورہ نساء ۱۱۔

(۳) البوطہ ۲/۳۹، ۴۰۔

(۱) حدیث "کفوفہ فی ثوبین" کی روایت بخاری (فتح ۱۳۷۳ طبع مسند) کے ہے۔

ہوے دیکھ ہے۔)

اس دیوبند حقوق کی بی قسمیں ہیں:

(۱) دین حق اللہ کا ہو، مثلاً رباۃ کفارات، ہرج و مرج قرض۔

(۲) دین حق بندوں کا ہو، مثلاً دین صحت اور دین مرض۔

پھر اس دونوں قسموں کی وہ صورتیں ہیں جو دین ترک سے متعلق

ہو یا اس کے کسی جز سے، یا دین مطلقاً، وہ سے متعلق ہو۔

۲۴- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، ثوری، حنبلی اور سوار کا موقف اور

حنابلہ کی مرجوح روایت یہ ہے کہ میت سے متعلق دین کی کوئی

وقت اس کی موت کے فوراً بعد ہے۔

بن قدامہ لکھتے ہیں کہ یہ اس لئے کہ تمین حال سے خالی

نہیں؛ اس کی موت کے بعد دین میت ہی کے ذمہ میں باقی رہے، یا

ورنہ اس کے ذمہ ہو جائے، یا مال سے متعلق ہو جائے۔

میت کے ذمہ باقی رہنا صحیح نہیں، اس لئے کہ اس کا ذمہ خراب

ہو چکا ہے، اور اس سے مطالبہ دین ممکن نہیں، ورنہ اس کے ذمہ کما بھی

صحیح نہیں، اس لئے کہ انہوں نے دین کا التزام نہیں کیا ہے اور نہ

صاحب قرض ان کے ذمہ سے راضی ہے، اس لئے کہ ورنہ اس کے

ذمے مختلف اور ایک دوسرے کے خلاف ہوتے ہیں، اور دین کو

اسباب ترک سے متعلق کر کے اس کی کوئی گواہی کو مؤثر کرنا بھی درست

نہیں، اس لئے کہ اس میں میت کا بھی نقصان ہے اور صاحب قرض کا

بھی، ورنہ اس کو اس میں کوئی فائدہ نہیں، میت کا نقصان اس لئے ہے

کہ بن کریم علیہ السلام نے رشا فرمایا: "نفس المؤمن معلقة ما

کان علیہ دیں" ^(۱) (مومن کی جان اس جنت تک لگی رہتی ہے

جب تک کہ اس پر دین باقی ہو)۔

صاحب قرض کا نقصان یہ ہے کہ اس کا حق مؤثر ہوگا، ورنہ بھی

ترک کا سامان ضائع ہو جائے تو اس کا حق سا قلم بھی ہو سکتا ہے، ورنہ اس کا

معاملہ یہ ہے کہ وہ اسباب ترک سے نجات نہیں کر سکتے، ورنہ اس میں

تصرف کر سکتے ہیں، اور اگر اس کو کچھ نفع بھی حاصل ہو تو اس کے نفع کی

وجہ سے میت اور صاحب قرض کا ذمہ تو سا قلم نہیں ہو سکتا۔

حنابلہ کا مذہب اور دین یہ ہیں، جلیل اللہ بن حسن العمری اور

جو جلیل کا قول یہ ہے کہ میت کے دیوبند موت کے بعد فوراً جب لاوا

نہیں ہوتے بشرطیکہ ورنہ یا کوئی تیس شخص رہیں یا کسی خوشحال غفل

کے، وجہ قیمت ترک اور دین میں سے کتر کی توثیق برائیں، بن

قدامہ کہتے ہیں کہ یہ اس لئے کہ میت کی وجہ سے حقوق باطل نہیں

ہوتے، یہ وہی یا بہت کا مقت اور مرثیہ کی یک عداوت ہے، رشا،

یون ہے: "من ترک حقاً او مالاً فللورثۃ" ^(۱) (جس نے کوئی

حق یا مال چھوڑا وہ اس کے ورنہ کا ہے)، اس بنیاد پر دین میت کے

ذمہ بہ نسبت باقی رہے گا، ورنہ اس کے مال سے متعلق ہوگا جیسے کہ

قرض خواہوں کا حق مفلس کے مال سے متعلق ہوتا ہے جبکہ اس پر

پابندی لگا دی جائے، اگر ورنہ چاہیں کہ دین کی ادائیگی کا خود التزام

کر کے مال میں تصرف کریں تو قرض خواہ کی رضامندی یا "اینگی حق

کے لئے کامل اعتماد رہن یا خوشحال کی ضمانت کے بغیر ان کو اس کی

اجارت نہ ہوگی، اس لئے کہ ایسا ہو سکتا ہے کہ وہ خوشحال نہ ہو، اور

صاحب قرض ان کے ذمہ پر رضامند نہ ہو، اس طرح فوت حق کا

اندیشہ ہے۔

کاشی پورہ علی نے دریافت کیا ہے کہ حق مورث کی موت کے ساتھ

کاشی پورہ علی نے دریافت کیا ہے کہ حق مورث کی موت کے ساتھ

(۱) حدیث کی روایت بخاری (صحیح ۱۲/۱۲ طبع استغبر) نے حضرت ابو ہریرہ سے

عن القاضی کی ہے: "من ترک حقاً او مالاً فللورثۃ" اس حوالہ سے ہے کہ

امام شافعی نے "من ترک حقاً" کا لفظ نقل کیا ہے مگر میں نے اس کو نہیں

دیکھا (انگلش ۵۶۳ طبع مرکز احیاء حدیث)۔

(۲) حدیث: "نفس المؤمن معلقة" کی روایت احمد (۲۳۰/۲۳ طبع

بیمزید) اور حاکم (۲۶۲/۲۶ طبع دار الفکر) نے اس کی سند سے حاکم نے

اس کو صحیح کہا ہے اور میں نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

ترک تے ہیں۔ مثلاً وہ دین جس کے بدلے ترک کی کوئی چیز رہن رکھی گئی ہو، اس کے بعد وہ دین "ایا جائے گا جو مطلقاً متوالی کے ذمہ سے متعلق ہے، اس تقدیم میں حق اللہ و حق العبد کا کوئی فرق نہیں ہے" (۱)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: "رٹ" اور "دین" کی اصطلاحات۔

ترکہ سے اللہ تعالیٰ کے دین کا تعلق:

۲۶- فتا، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ ترکہ سے اللہ تعالیٰ کے دین کی "انگلی" واجب ہے، خود میت نے اس کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، اس اختلاف میں وہی تفصیل ہے جو حقوق اللہ کو حقوق العباد پر مقدم کرنے کے سلسلے میں پہلے گزر چکی ہے، فقہاء و خبیہ کی رائے ہے کہ اگر میت نے وصیت نہ کی ہو تو اللہ تعالیٰ کے دین کی "انگلی ترکہ" سے واجب نہیں ہے، مگر اس نے اس کی وصیت کی ہو تو ترکہ کے تہائی سے اس کو "ایا جائے گا۔

فقاری نے اس کی توجیہ اس طرح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دین کی "انگلی عبادت" ہے، اور جس پر دین واجب ہے جب تک اس کی طرف سے نیت یا عمل نہ پایا جائے عبادت کا وجود نہ ہوگا، خود یہ نیت یا عمل حقیقت میں یا حکماً جیسا کہ وصیت میں ہے، تاکہ اختیار سے اس کی ادائیگی ثابت ہو، اور ظاہر ہو جائے کہ اس نے معصیت کو چھوڑ کر اطاعت اختیار کی ہے، یہی شرعی حکم کا مقصود ہے، اور جس کو مردنی کا حکم پایا ہے، اس کے حکم کے بغیر وارث کا عمل اس کے اختیار کرنے کو ثابت نہیں رہتا، چنانچہ "رود" دیا ادائیگی کا حکم کئے بغیر

(۱) شرح اسرر بیہ لکھ جانی صحیحہ اسنادی رسم ۵ مور اس کے بعد کے صفحات، صحیحہ الدسوتی رسم ۲۰۸ طبع دار الفکر، نہایت لکھاج ۱۶/۷۱ اور اس کے بعد کے صفحات، المذہب الخاص، ۱/۳۔

عی ورثاء کے ذمہ میں منتقل ہو جاتا ہے، ان کا التزام شرط نہیں ہے، اس قدر مقررہ تے ہیں کہ مناسب نہیں کہ انسان پر وہ دین لازم نہ کیا جائے، جس کا اس نے التزام نہیں کیا، اور نہ اس کا سبب انجام دیا، اگر مورث کی موت کی بنا پر دین ہی طرح لازم ہوتا ہے تو ہم اس وقت بھی قائم مانا جائے گا جو وصیت نے اس کی ادائیگی کے لئے کچھ نہ چھوڑا ہو"۔

۲۵- ترکہ میں گنجائش نہ ہوتی، دین بعد اس دین عبد میں سے پہلے اس دین کی ادائیگی کی جائے گی، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، خبیہ کا مسلک یہ ہے کہ اللہ کے دیون موت کی بنا پر ساقط ہو جاتے ہیں، الا یہ کہ ان کے سے وصیت کر جائے جیسا کہ آندہ اس کا ذکر آ رہا ہے۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ حق العبد حق اللہ پر مقدم ہے، اس لئے کہ حقوق اللہ کی بنیاد وسیع و درگزر ہے، "حقوق العباد" کی بنیاد بخل و حرص پر ہے، اس سے کہ اللہ بے نیاز ہے اور بد و محتاج۔

شافعیہ کا مذہب ہے کہ ترکہ میں گنجائش نہ ہوئے کی صورت میں حق العبد پر حق اللہ دین اللہ کو مقدم آیا جائے گا، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "دین اللہ احق لی بقصی" (۲) (خدا کا دین ادائیگی کا زیادہ حق دار ہے)، نیز ارشاد فرمایا ہے: "اقضوا اللہ، فاللہ احق بالوفاء" (۳) (اللہ کا حق زیادہ ادائیگی کا زیادہ حق دار ہے)۔

حنابلہ میں ترکہ یا جز و ترکہ سے متعلق دیون کی ادائیگی کو مقدم

(۱) ردیہ المکرمہ ۲/۸۸۲، المذہب ۲/۲۷۷، البیہ ۳/۸۸۲، ۴/۸۸۳ طبع مدنی، کتاب الفرائض ۳/۸۸۳، فتح القدیر ۱/۴۳۲، ابن ماجہ ۵/۶۳۳، ۶/۸۳۳۔

(۲) حدیث: "دین اللہ احق من بقصی" کی روایت بخاری (صحیح ۱۹۲ طبع المکتبہ) اور مسلم ۲/۸۸۳ طبع المکتبہ کے کی ہے۔

(۳) حدیث: "اقضوا اللہ فاللہ احق بالوفاء" کی روایت بخاری (صحیح ۱۹۲ طبع المکتبہ) نے حضرت ابن عباس سے کی ہے۔

مر جائے تو اس کی مالز مالی ثابت ہو جائے گی، کیونکہ وہ وراثت سے اس کام کو انجام دینے بغیر نکل گیا، اور اس پر مالز مالی کا گناہ ثابت ہو گیا، اور رشتہ کا عمل ہو گیا نہیں ہے جس کا حکم کیا گیا ہے، لہذا اس سے جب ساتھ نہ ہوگا، جیسا کہ ارمیت کی حیات ہی میں وراثت اس کی جانب سے تھمٹا رہا (تو نہیں ہوتا) حقوق الیاء کا مسئلہ حقوق اللہ سے لگ ہے، چنانچہ حقوق الیاء میں محض حق کو اس کے مستحقین تک پہنچا دینا واجب ہے، یہی وجہ ہے کہ ارمیت میں خود کو مقرر ہن کا کوئی مال مل جائے تو وہ اس کو لے لے گا، اور اس کی وجہ سے مقرر ہن ترض سے بری ہو جائے گا پھر حقوق اللہ کی وصیت رما تھمٹا ہے، اس لئے کہ جس پر حق ہے اس کے ذمہ مال کے بجائے عمل واجب ہے، وراثت موت سے ساتھ ہوتا ہے، ان کی مصیبت کا حق ترک سے نہیں رہتا ہے کیونکہ ترک مال ہے، اور اس سے مال ہی کی مصیبت ہوتی ہے، عمل کی نہیں، یا ایسی بات نہیں ہے کہ اگر کوئی شخص مر جائے، اور اس پر تقاسم واجب ہو تو تقاسم اس کے ترک سے وصول نہیں کیا جائے گا، لہذا مذکورہ حقوق، یا ہی حکم میں دیا ساتھ ہو گئے، اس لئے کہ اگر میت ان کے لئے نہ ہوئے کی وصیت نہ کرے تو وراثت پر ان کا ہوا کرنا واجب نہ ہوگا، اس طرح ان کے ادا کرے کی وصیت تھمٹا ہے۔ اس لئے، تھمٹا عات کی طرح ان کا اعتبار بھی صرف ٹھٹ میں ہوگا، بندوں کے یون کا معاملہ اس سے مختلف ہے، اس سے کہ یہ یون موت کی وجہ سے ساتھ نہیں ہوتے، کیونکہ مقصود ماں مال ہے، عمل نہیں، اس لئے کہ بندوں کو مال کی ضرورت ہے۔

اس میں یک بحث یہ ہے کہ حقوق اللہ کی مالز مالی وصیت رما واجب ہے، جیسا کہ ”الہدیہ“ میں صریحت کی گئی ہے، جبکہ دیگر تھمٹات کے سے وصیت کرنا لازم نہیں ہے، پھر حقوق اللہ کی مالز مالی

کی وصیت کو، تھمٹات کی وصیت پر قیاس کرنے کی وجہ یہ ہے؟ یہ محل غور ہے (۱)۔

اس کی بعض تفصیلات میں جمہور کا اتفاق ہے۔ مالکیہ کا موقف یہ ہے کہ، یں عہد کی ادائیگی کے بعد حق اللہ کی مالز مالی پر قیاس کیا جائے لی، اس طرح اگر حاجی حرمہ عقیدہ کی رمی کے بعد مر جائے تو پہلے ہی قیاس کیا جائے کہ خود اس کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، پھر بعد قیاس کیا جائے گا جس میں کوتاہی سرزد ہوئی ہو، نیز وکفارات ادا کئے جائیں گے، جن میں کوتاہی ہوئی ہو، مثلاً، کفارہ یمن، کفارہ صوم، کفارہ طہار، رکن رو تہل بشر طیکہ حرمہ صحت میں شہادت مل جائے کہ یہ حقوق اس کے ذمہ ہیں، یہ سب اصل سرمایہ ترک سے ادا کئے جائیں گے، خود اس کے نکالنے کی اس نے وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، اس لئے کہ مذہب مالکی کا مسئلہ اصول ہے کہ اگر اس کی صحت میں حقوق اللہ پر شہادت مل جائے تو اصل سرمایہ ترک سے ان کو نکالا جائے گا، اگر شہادت موجود نہ ہو لیکن میت نے ان کی وصیت کر رکھی ہو تو ان کی ادائیگی ٹھٹ مال سے کی جائے گی۔

یہی حکم فقہین (سوا چاندی) کی زکاۃ کا بھی ہے جس کی مدت ادھوری ہو چکی ہو اور میت نے اس کی وصیت بھی کی ہو، نیز جانور کی واجب طہارۃ کا بھی یہی حکم ہے جس کو کوئی مصروف کرنے والا نہ ہو، اور نہ اس عمر کا جانور موجود ہو جو نساپ کے حاد سے واجب ہے، ہاں اگر اس عمر کا جانور موجود ہو تو یہ میں سے تعلق دین کے حکم میں ہوگا، اور اس کو تھمٹا تھمٹا سے قبل نکال دینا واجب ہوگا۔

ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ میت کی تھمٹا تھمٹا کے بعد ذمہ سے تعلق دین اصل سرمایہ ترک سے ادا کئے جائیں گے، خود وہ دین اللہ کا ہو یا نہ ہو، ان کی وصیت کی ہو یا نہ ہو، اس سے کہ یہ حق

(۱) شرح اسریبہ للبحر جانی علیہ افتاری ص ۳۰

بندہ کا دین:

۲۷- بندہ کے دین سے مراد وہ ہیں جس کا مطابہ بندہ کی جانب سے ہو، ترک سے اس کو نکالنا اور اس کو اس میں ترک کی تقسیم سے قبل ورنہ پر ثناء، جب ہے اس سے کہ رٹا دیا کی تعالیٰ ہے: ”مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِيْ بِهَا اَوْ ذِيْهِ“ (وصیت کے نکالنے کے بعد کہ مورث اس کی وصیت کر جائے یا) لے قرض کے بعد)۔ اور اس پر اثبات ہے، مقصد یہ ہے کہ اس کا ذمہ لوگوں کے حقوق سے آزاد ہو یا حدیث شریف کے مطابق اس کی کھان بھٹی ہو۔

فقہاء کے یہاں اس سلسلے میں کچھ تفصیل پائی جاتی ہے، آدمی کا دین میں ترک سے متعلق ہے یا متہنی کے ذمہ سے؟ اسی طرح دین صحت اور دین مرض میں تفصیل ہے؟ ترک میں ”دین کی منکاش ہے یا نہیں؟ تفصیل آ رہی ہے۔

تعلق کی نوعیت:

بندہ کی جانب سے مطلوب دین یا تو دین میں ترک سے متعلق ہو یا نہیں؟

الف- عین ترک سے متعلق دین:

۲۸- جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، حنفیہ) کے مطابق صعبہ کا مسلک یہ ہے کہ ادائے دیون میں آغاز اس دین سے کیا جائے گا جس کا تعلق میں ترک سے ہو، مثلاً دین کی توثیق رہن رکھ کر کی گئی ہو، یہی وجہ ہے کہ ان دیون کو تشبیہ و تمثیل پر بھی مقدم کرنا واجب ہے، اس لئے کہ مورث خود اپنی رقم کی میں اس عیاں میں تصرف کا حق نہ رکھتا

ہے جو اس پر واجب ہے، تشبیہ و تمثیل کے اثرات سے ”انگلی“ دین اس وقت موثر ہو جاتی ہے جب حق کا تعلق میں ترک سے نہ ہو، اگر حق کا تعلق میں ترک سے ہو تو یہ تشبیہ و تمثیل سے مقدم ہوگا، جیسا کہ قبل زمرہ مال میں ”جب رباۃ کا حکم ہے کہ چاہے یہ جنس سے ہو اس کو تشبیہ و تمثیل کے اثرات بلکہ ہر متعلقہ حق پر مقدم رکھا جائے گا جو مال مرہون کا حکم ہے۔

حنا بلہ کا مسلک یہ ہے کہ تشبیہ و تمثیل کے بعد مرتبہ (دین رکھنے والے قرض خود) کا حق قدر رہے، یا جائے گا اس کے بعد بھی مرتبہ کا کچھ دین بقیہ رہ جائے تو وہ دین بقیہ قرض خودیوں کے ساتھ شامل ہو جائے گا۔

سبب ترک سے متعلق دین کی ”انگلی“ کے بعد دیون کے جہاں میں گئے جو دین سے متعلق نہیں ہیں، یہ دیون میں جو ذمہ میں ثابت ہیں، اور قرض خواہوں کا حق پورے ترک سے متعلق ہوگا، خواہ دین ترک کے برابر ہو یا کم ہو، اور خواہ دین قندہ ہو، مثلاً زکاۃ، کنارات اور حج، جب یا کسی آدمی کا، مثلاً قرض، ثمن، مر تبت۔

گرد دیون کی مقدار ترک سے زیادہ ہو اور خدا اور بندہ دونوں کا دین مکمل نہ ہو سکتا ہو تو سارے غرماء اپنے اپنے دیون کے مطابق ترک میں حصہ تقسیم کریں گے جیسا کہ مفلس کے مال کا حکم ہے (۱)۔ تفصیل ”زکاۃ“، ”کنارات“ اور ”حج“ کی بحث میں مذکور ہے، نیز اس کے لئے ”حج“، ”دین“ اور ”ارث“ کی اصطلاحات دیکھی جاسکتی ہیں۔

(۱) شرح مسند ابی یوسف، ج ۵، ح ۵۱۸، ابن ماجہ، ج ۱، ص ۳۳۳، ۳۳۴، نہایت المحتاج، ج ۱، ص ۱۷۷، کتاب الفرائض، ج ۳، کتاب الفتناء، ج ۱، ص ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵۔

ور جب وصیت عمومی تناسب کے ساتھ ورثاء کے حقوق کے ساتھ مشترک ہو، اور اس صورت میں ترک کا کچھ حصہ تقسیم سے قبل ضائع ہو جائے تو اس ضیاع کا اثر موصیٰ لہ اور ورثاء دونوں پر ہوگا، اور موصیٰ لہ کو باقی ترک کا کل ٹکٹ نہیں دیا جائے گا، بلکہ ضائع شدہ حصہ کو دونوں کے حق سے وضع کیا جائے گا، اور ضیاع کے بعد بچے ہوئے مال میں دونوں کا حق قائم رہے گا، جبکہ دین کا معاملہ اس سے مختلف ہے چنانچہ ترک کا کچھ حصہ اگر ہلاک ہو جائے تو بھی باقی ترک سے پورا دین وصول کیا جائے گا۔

وصیت کے حساب کا طریقہ یہ ہے کہ قدر وصیت کو پورے ترک سے قدر وصیت مال کا حساب کیا جائے تاکہ ورثاء کے سهام (حصے) ظاہر ہو جائیں، جس طرح کہ اصحاب فرائض کے سهام (حصوں) کا ولاحساب کیا جاتا ہے، تاکہ عصبہ کے لئے فاضل حصے کا پتہ چل جائے (۱)۔

اس سے متعلق فقہاء کی تفصیلات کے لئے ”وصیت“ اور ”ارث“ کی اصطلاحات دیکھی جاسکتی ہیں۔

چہارم- ورثاء کے درمیان ترک کی تقسیم:

۳۳- فقہاء کے درمیان اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں کہ ترک سے متعلق حقوق کی ”یگی“ کے بعد ترک ورثاء کے درمیان تقسیم یا جائے گا۔

دیکھئے: ”ارث“ کی اصطلاح۔

فقہاء کے درمیان اس امر میں اختلاف پایا جاتا ہے کہ اگر ترک سے متعلق حقوق کی ”یگی“ سے قبل ترک تقسیم کر دیا جائے تو کیا یہ تقسیم معتبر و لازم ہوں یا نہیں؟

خیر اور مالک کا مذہب یہ ہے کہ دین میں ماہر ہو ترک مورث کی ملک میں یا اس کی ملکیت کے حکم میں باقی رہتا ہے، اس سے کہیں پورے ترک کو مشغول کئے ہوئے ہے الٹہ و ترک جو دین میں ماہر نہ ہو، ارث کی وفات کے وقت سے ارث کی ملک میں منتقل ہو جاتا ہے، یا اس سے فارغ حصہ منتقل ہو جاتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ جب تک ترک دین میں مشغول ہو ورثاء کے لئے ترک کی تقسیم درست نہیں ہوگی، اس لئے کہ اس کی ملکیت اوائے دین کے بعد ہی ظاہر ہوتی ارثا و باری تعالیٰ ہے: ”مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينٍ“ (۱) (بعد وصیت (کاملے) کے جس کی وصیت کر دی جائے یا دین کے قرض کے بعد)۔

اس لئے کہ اگر مورث ترک تقسیم کر لیں تو اصحاب قرض کے حق کی حفاظت کے پیش نظر اس کی تقسیم کر دی جائے گی، کیونکہ یہی چیز کو اسوں نے باہم تقسیم کر یا ہے جس کے دوا تک نہیں ہیں۔

کامانی فرماتے ہیں کہ تقسیم کے بعد تقسیم کو توڑنے والی چیزیں نہیں ہیں، ان میں ایک یہ ہے کہ میت کے ذمہ دین کا پتہ چلے، غرماء اپنے یون کا مطالبہ کریں، ار میت کے پاس اس تقسیم شدہ مال کے سوا کوئی مال نہ ہو، ورثاء اپنے مال سے اس کو ”کرتے پر“ دے نہ ہوں۔

”ار ار“ دین ترک سے نہ ہو تو بقدر دین ترک میں میت کی ملکیت اور قرض خود کا حق مشترک طور پر ثابت ہوگا، اور یہ بات تقسیم کے جوار کے لئے مانع ہے۔

بعض حنفی رائے یہ ہے کہ اگر ترک دین میں ڈوبا ہو نہ ہو تو احتساباً تقسیم درست ہے، اس لئے کہ ترک تھوڑے بہت دین سے کم ہی نکالی جاتا ہے۔

تقسیم ورنہ ویل صورتوں میں بھی نہیں ہونے لے:

قرض خود میت کو دین سے بری نہ ہو، بعض وراثہ، خو،
قرض خود کی مرضی سے دین کی ذمہ داری لے لیں، یا ترک میں
غیر تقسیم شدہ مال تقاسم جو وہ جو دین کی ہو، لگی کے لئے کافی ہو۔
”محکمۃ الاحکام عدلیہ“ میں اس کی صراحت آتی ہے کہ اگر
ترک کی تقسیم کے بعد میت پر دین پڑے، جیسے تقسیم ہوٹ جائے لی، الا
یک وراثہ، خو، دین و سر یہ، یا قرض خواہاں کو، دین سے بری نہ کریں
یا تقسیم شدہ حصہ کے علاوہ بھی ترک میں، تقابل ہو جو، جو جو، دین کے
سے کافی ہو تو صورتوں میں تقسیم نہیں ہونے کی (۱)۔

شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ ترک پر وراثہ کی طبیعت کا آثار وراثہ
کی موت کے وقت سے ہوگا، خو، دین پر رے ترک کو صحیح ہو یا نہ ہو،
ورثہ کی تقسیم سے محض وراثہ کے حقوق ملائدہ وراثہ متاثر ہو جاتے ہیں،
اس سے ن کے ر، یک تقسیم کو توڑنے کی کوئی چیز نہیں ہے، اور اگر تقسیم
کو قطع کر دیا جائے تو اس کے توڑے کے قتل سے، اقوال ہیں۔
حنابلہ کے ر، یک میت کے ر، دین کے طہ ہوئے سے تقسیم
باطل نہ ہوگی، اس سے کہ ترک سے، دین کا قتل اس میں صحت تصرف
کے سے مانع نہیں ہے، اس لئے کہ اس تعلق میں وراثہ کی مرضی کا کوئی
جمل نہیں ہے (۲)۔

”نصیب کے سے“ تقسیم کی اصطلاح، یکجہی جاسکتی ہے۔

ترک کی تقسیم کا بیان:

۳۴- تقسیم ہونے کا مصعب یہ ہے کہ تقسیم نام ہوئے کے بعد بھی

(۱) الموسوعۃ ۵/۵۹، رد المحتار ۵/۵۹، تبیین الحقائق ۵/۵۲، ابن ماجہ
۵/۵۲، مجلۃ الاحکام عدلیہ دفعہ (۱۱۱)، المدخل ۵/۵۲، اور اس کے
بعد کے صفحات۔
(۲) المہذب ۱۰/۳۲۷، ۳۲۸، نہایت الجلیح ۵/۵۹، انہی ۵/۳۷،
۱۳۹۹ھ۔

باطل قرار پائے، ورنہ ویل صورتوں میں تقسیم باطل ہو جائے گی:

الف۔ تقسیم ہونے پر باقی رضا مندی یا تامل۔
ب۔ میت کے مددیں کا خاتمہ ہونا، نصیب گزر چکی ہے۔
ج۔ باقی رضا مندی کی تقسیم کے بعد کسی وراثہ یا موصی لہ کا
خاتمہ ہونا، اس لئے کہ وارث اور موصی لہ ترک کے اندر وراثہ کے
شریک ہیں۔

د۔ بعض وراثہ کے حق میں غبن فاحش کا خاتمہ ہونا، یعنی کسی چیز کی
قیمت اس کی عام قیمت کے معیار سے کافی مختلف ہو، مثلاً مال کی
قیمت آپہ ارمقرر کی نی، جبکہ دپانچ سو کے برابر ہے، اس صورت
میں قاضی کی تقسیم بھی ٹوٹ جائے گی، اس سے، قاضی کا تصرف بھی
عدل کے ساتھ شرط ہے جو میں پایا گیا ہو، یعنی رضا مندی کے ساتھ
ہونے، مٹی تقسیم بھی ٹوٹ جائے گی، اس لئے کہ اس کے جواز کی شرط
بھی بانہم انصاف کا عمل ہے جو ہو، نہیں، اس لئے اس تقسیم کو توڑنا
درست ہے۔

ه۔ مال مقوم میں غلطی کا واقع ہونا (۱)۔

ان تمام صورتوں کی تفصیلات اور اختلافات کے لئے ”تسمیۃ“
کی اصطلاح یکجہی جائے۔

ترک میں تصرف:

۳۵- اگر پورا ترک یا اس کا بعض حصہ دین میں ڈوبا ہو ہو تو اس
صورت میں ترک کی تقسیم کے بعد مہدم مد کے سلسلے میں فقہاء کا
اختلاف گہرا رہتا ہے۔

(۱) المدخل ۵/۳۰، ابن ماجہ ۵/۶۹، ۶۹، تبیین الحقائق ۵/۵۲، حجت
الاحکام عدلیہ دفعہ ۵/۶۰، المہذب ۱۰/۳۲۷، ۳۲۸، بحر کی علی
الخطیب ۵/۳۳۳، شرح المغیر ۱۰/۶۷، ۶۷، یعنی ۵/۶۹، ۶۹، کشف
الاستیعاب ۶/۶۷۔

کے تحت یا یا ہو مانڈ ہوگا^(۱)۔

مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے جس کے سے "مبہ" اور "بیع" نہیں عہدہ کی بحث اور "پ" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

ترک کا تعنیہ:

۳۶- بانع وراثہ کی جانب سے ترک میں تقسیم یا بیع کے تصرف کے منسوب پر گفتگو ماقبل میں گذر چکی ہے، لیکن اگر چند بات تمام وراثہ چھوٹے ہوں تو ترک میں تصرف کا اختیار دیا کو ہے اگر وہی ہو ورنہ اختیار قاضی کو ہوگا، اس کا مقصد ایک طرف ترک سے متعلق حقوق کی حفاظت ضمانت ہے، تو دوسری طرف کمزور وراثہ کے ہموال کی ضرورت کے نظام سے حفاظت ہے۔

ان احکام کی تفصیل "وصیت" کے تحت اور "ایضاً" کی اصطلاح کے ذیل میں دیکھی جائے۔

ایہ ارث ترک:

۳۷- جس ترک کا کوئی وارث نہ ہو یا وارث تو ہو مگر پورے ترک کا حق دار نہ ہو، اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جو فقہاء وراثہ کے قائل ہیں ان کا خیال یہ ہے کہ جب تک ایک بھی وارث موجود ہو ترک بیت المال میں نہیں جائے گا، اور جو فقہاء وراثہ کے قائل نہیں ہیں ان کا خیال ہے کہ پورے ترک یا اصحاب القرض کے بچے ہوئے ترک کا وارث بیت المال ہوگا۔

ترک جب بیت المال میں آجائے تو اس کا استعمال ایسی کے طور پر ہوگا، وراثت کے طور پر نہیں، یہ خفیہ اور محتالہ کی رائے ہے، مالکیہ

(۱) حاشیہ الحکیمی علی صحیح المصنف ۲/۱۲۰۰، اس کے بعد ۷ صفحات، معی مع المشرح للحکیمی ۳/۳۲۸ و ۱۲/۱۰۳، اس کے بعد ۷ صفحات، مطالع عل المرید۔

جب وراثہ اس ترک میں کوئی تصرف کریں جو قرض میں مشعور ہو تو وہ تصرف خرید و فروخت کا ہو یا مہبہ یا کوئی اور تصرف جس کی بنا پر ملکیت منتقل ہوئی ہے یا جس کے نتیجے میں عین کے ساتھ حقوق متعلق ہوتے ہیں مثلاً رہائش تو اس سلسلے میں فقہاء کا ارتجاع ذیل اختلاف ہے:

خفیہ اور مالکیہ کا مذہب "احتیاطیہ کی ایک روایت" (اور یہ وہ لوگ ہیں جو دے دین کے بغیر ترک پر وراثہ کی ملکیت کے قائل نہیں ہیں) یہ ہے کہ ترک میں وراثہ کا کوئی بھی تصرف صرف تین صورتوں میں درست ہے:

الف۔ وراثہ کے تصرف سے قبل میت کا امداد دین سے یہی ہو جائے، چاہے دین "کریہ" جائے یا کوئی اس کا ٹیکل ہو جائے۔
ب۔ وراثہ ترک کو اس لئے بیچنا چاہیں کہ اس کی قرض ہو سکے، اور اس پر قرض خواہ راضی ہوں، اس لئے کہ وراثہ کے تصرف کی ممانعت ترک سے متعلق اصحاب قرض کے حق کی حفاظت ہی کے نقطہ نظر سے ہے۔

ج۔ قاضی تصرف کی اجازت دے، اس لئے کہ قاضی کو ولایت عامہ کی بنا پر وراثہ کو کل یا کچھ ترک بیچنے کی اجازت دینے کا اختیار ہے^(۲)۔

ثانیہ کا مذہب "مرحومہ" دوسری روایت کے مطابق (اور ان لوگوں کا نقطہ نظر یہ ہے کہ وراثہ کی ملکیت کا آغاز مورث کی موت کے وقت ہی سے ہو جاتا ہے خواہ ترک پر دین ہو یا نہ ہو) یہ کہتے ہیں کہ وراثہ کی جانب سے بیع یا مہبہ کا تصرف ترک کے عین میں ہو جائے ہوئے ہونے کی صورت میں حق میت کے تحفظ کے پیش نظر مانڈ نہ ہوگا، ان اس کی اجازت دے یا نہ دے، البتہ اگر تصرف ۱۰۰۰ دین کے مقصد

(۲) جامع المصنفین ۳/۳۲۸ و ۱۲/۱۰۳، طبع المصنف۔

ترمیم ۱-۲

و رثا فعیذی رے یہ ہے کہ میت المال کا حق یہاں بطور میت یعنی
معدومیت کے طور پر ہوگا (۱)۔
تفصیل کے لئے ”ارث“ اور ”میت المال“ کی اصطلاح
دیکھی جاسکتی ہے۔

ترمیم

تعریف:

۱- لغت میں ترمیم کے نئی معانی ہیں، ایک معنی ہے: اصلاح کرنا،
بولا جاتا ہے: ”رمت الحائط و غیرہ ترمیمات“ میں نے دیکھا
وغیرہ کی اصلاح کی، اسی طرح ”رمت الشئ ارقه ارقه رما
و مرقه“ وغیرہ الفاظ اصلاح کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔
”رے بولتے ہیں: ”قد رَمَ شاة“ اس کا حال درست ہو گیا،
”استمر الحائط“، پورا قائل مرمت ہوئی، یہ اس وقت ہوتے ہیں
جب دیوار پر مٹی کی لپٹ وغیرہ کو یکسر مٹا دیا ہو۔
الزہد لکھی چیز کی اصلاح کو کہتے ہیں جس کا کچھ حصہ غریب
ہو چکا ہو، مثلاً: سید وری یا سید و مکان کی اصلاح کی جائے (۲)۔
اصطلاح میں بھی یہی معنی میں مستعمل ہے۔
ترمیم کا مقصد کبھی تقویت ہوتا ہے، مثلاً: وصورت جس میں شئ
کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو، ”رہیگی اس کا مقصد تقسیم ہوتا ہے۔



اجمائی حکم:

اہل مہقف کی ترمیم:

۲- موقوفہ جامعہ میں اگر اصلاح و ضرورت ہو تو اس کی ترمیمی
مستثنیات میں صرف کرنے سے قبل اس و اصلاح میں صرف کی

(۱) من طویر ۵/۸۸، اقلیو فی ۳/۳۶، ۷/۳۷، انشی ۵/۸۳، الطب
لغائض ۱۹۸۔

(۲) المصباح الحیر، المصباح اللری علی لسان العرب، بخاراصلاح ۵/۸۵، رم۔

ترمیم ۳

جائے گی، اس سے کہ وقف کا مقصد یہ ہے کہ اس کی آمدنی کارڈے میں ہمیشہ صرف ہوتی رہے، ورنہ یہ مقصد بغیر اس کی مرمت و تعمیر کے حاصل نہیں ہوتا۔ تعمیر و مرمت کے بعد جو بچے گا وہ مستحقین میں صرف بیا جائے گا، حنفیہ مالکیہ اور شافعیہ کی رائے یہی ہے۔

اس سلسلے میں حنفیہ کی رائے یہ بھی ہے کہ اگر وقف شرط لگا دے کہ آمدنی سے وقفہ مرمت کا کام بیا جائے، اور اس سے جو بچے، ورنہ مستحقین میں صرف بیا جائے تو وقف کے نگران پر ضروری ہوگا کہ وہ سال بھر کی متوقع قیمت کی ضروریات کے مطابق آمدنی چالے چاہے فی الوقت اس کی ضرورت نہ ہو، چونکہ ممکن ہے کہ آمدنی کی تقسیم کے بعد وقف میں ترمیم و اصلاح کی ضرورت پڑ جائے، جس کے لئے اس کے پاس آمدنی موجود نہ ہو، لہذا اگر وقف ایسی شرط نہ لگائے تو اس کا حکم اس سے مختلف ہوگا، وقف کی جانب سے شرط لگائے جانے اور نہ لگائے جانے کے درمیان فرق یہ ہے کہ سکونت کی صورت میں تعمیر و مرمت کے کام کو بوقت ضرورت ولایت حاصل ہوگی، ضرورت نہ ہونے کی صورت میں اس کے لئے بچ کر نہ رکھا جائے گا، لہذا مشروط کر دینے کی صورت میں ضرورت کے وقت تعمیر کا کام مقدم بیا جائے گا، رضہ مرمت نہ ہو تو اس کے لئے بچ کر رکھا جائے گا، اور اس سے فاضل آمدنی مستحقین میں تقسیم کی جائے گی، اس سے کہ وقف سے صرف فاضل آمدنی ہی فترا کے وقف کی ہے۔

نرمو قیودہ بامداد کوئی مکان ہو تو اس کی تعمیر کی مرمت اور اس پر ہے جس کو سکونت کا حق حاصل ہے، جس سے یہاں مرمت یہ ہے کہ جو سکونت کا حق رکھتا ہے اس پر اپنے مال سے اس کی تعمیر لازم ہے، وقف کی آمدنی سے نہیں، اس لئے کہ "الغرم بالغنم" (۱۰۲) (۱) فائدہ کے قدر ہوتا ہے (۲) اس کا مغنا یہ ہے کہ جس شخص کو سکونت کا

استحقاق حاصل ہو، عملاً وہ سکونت اختیار کئے ہوئے نہ ہو اس پر بھی وقف کی تعمیر و مرمت ان طرح لازم ہے جس طرح کہ عموماً سکونت اختیار کئے ہوئے مستحقین پر لازم ہے اس سے کہ اس کا پانچ حق ترک کر دینے سے وقف کا حق ساقط نہیں ہوتا، اس سے تعمیر میں دونوں برادری کے شریک ہوں گے، بصورت دیگر اس کے حصہ کو اہل بیت پر لکایا جائے گا۔

۱۔ اگر مستحق سکونت شرعی اپنے سے انکار کرے یا اپنی مرمت کے باعث مجبور ہو جائے، تو حاکم اس مکان کو خرید کر لے گا، خود اس کو دے دے یا ورنہ کو، پھر یہی کرے اس کی تعمیر کی جائے گی، جیسا کہ وقف کی تعمیر کا حکم ہے، تعمیر کے بعد پھر یہ مکان مستحق سکونت کو واپس بیا جائے گا، اس طرح دونوں کے حقوق کی رعایت ہو جائے گی۔

۳۔ اگر صاحب حق اپنے مال سے وقف کی تعمیر نہ کرے تو متولی اس کو کرایہ پر لگائے گا، اور اس کی آمدنی سے اس کی تعمیر کرے گا، اس لئے کہ اس کو آمدنی ہی کے لئے وقف کیا گیا ہے، اور اگر وہ خود ہی متولی ہو، تعمیر نہ کرے تو کسی دوسرے شخص کو اس کی تعمیر کے لئے مقرر کیا جائے گا، یا حاکم اس کی تعمیر کرے گا، نرمو قیودہ (۱) کو مرمت کی حاجت ہو تو اس کے ایک یا دو کمروں کو کرایہ پر لگا دیا جائے گا اور اس سے حاصل ہونے والی آمدنی کو تعمیر و مرمت پر خرچ کیا جائے گا، یا لوگوں کو ایک سال اس میں ٹھہرنے کی اجازت دی جائے گی، اور ایک سال اس کو کرایہ پر لکایا جائے گا، اور اس کے زر اجرت سے اس کی مرمت کا کام کیا جائے گا (۲)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ وقف کی اصلاح اس کی آمدنی سے کی جائے گی،

(۱) خان یسرائے اس مکان و عمارت کو کہتے ہیں جو مسلمانوں کے گھر سے دکانوں اور سامانوں کو محفوظ رکھنے کے لئے بنایا جائے۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۸۲

ترمیم ۴

گر وقف مستحق کے لئے اصلاح کو مشروط کر دے تو شرط لغو قرار پائے گی، اور وقف درست رہے گا، اور اس کی اصلاح اس کی آمدنی سے کی جائے گی، اور اس کی اصلاح وہ شخص کرے جس کے لئے وقف نے اصلاح کی شرط لگائی تھی تو وہ اصلاح پر آنے والے اثر جات وقف کی آمدنی سے وصول کرے گا، وقف کو تخریر اس کی قیمت سے وصول نہیں کرے گا۔

ترہ وقف یہ شرط لگا دے کہ وقف کی آمدنی والا اس کے مال و عیال کے معاش میں شریعت کی حائے اور وقف میں جو ٹوٹ پھوٹ ہو اس کو بلا مرمت یوں ہی چھوڑ دیا جائے یا وقف کا جائز ہو تو اس کی خوردگی پر کچھ شریعت نہ دیا جائے تو اس کی شرط باطل ہوگی اور سامان وقف کی حفاظت و بقا کے پیش نظر اس کی آمدنی کو والا اس کی مرمت و اثر جات پر صرف کرنا واجب ہوگا^(۱)۔

مالک کے لئے، ایک چونکہ عین وقف پر وقف کا حق قائم رہتا ہے، اور وقف کے مستحقین کا حق صرف اس کی آمدنی تک محدود ہوتا ہے، اس سے ترہ وقف ویران ہو جائے اور وقف زائد ہو تو اس کو اور گروہ مرگیا ہو تو اس کے وارث کو یہ حق ہے کہ وہ وقف کی ٹوٹ پھوٹ یا اصلاح و مرمت کی حاجت کی صورت میں اس شخص کو اصلاح و مرمت کے کام سے روک دے جو اس کا قصد کرے، اس لئے کہ کسی کو دوسرے کی ملک میں تصرف کا اختیار اس کی اجازت کے بغیر نہیں ہے، دوسرے اس لئے کہ دوسرے کی اصلاحات کی صورت میں وقف کی مخصوص مٹا ختوں کے مٹ جانے کا اندیشہ ہے، مگر یہ حکم اس جہت سے ہے جبکہ وقف یا اس کے ورثاء اس کی اصلاح کے لئے آمادہ ہوں ورنہ ان کو روکنے کا حق نہ ہوگا، بلکہ وقف کے مرنے کی صورت میں ان کے لئے تو بہت یہ ہوگا کہ وہ اس کی تعمیر کرے، لے لے کو اس کا

موقع، یں، اس لئے کہ یہ بھی تقاضا ملتا ہے۔

ترہ یہ حکم مسجد کے حدود دیگر وقف کے لئے ہے مسجد کا معاملہ یہ ہے کہ وہ وقف کی ملکیت سے یقینی طور پر خالی نہیں رہے۔

ثانیہ تعمیر کہتے ہیں کہ موقوفہ مکان میں اس ہو جائے، اور موقوفہ علیہ اس کی تعمیر نہ کرے تو اثر جات کے قند میں ماں ہو تو اس کی تعمیر وقف کے مال سے کی جائے گی، اور اثر مال نہ ہو تو اس کو کر یہ پر لگا دیا جائے گا، اور اثر مال کی رقم سے اس کی تعمیر کی جائے گی، ترہ وقف کی منفعت ختم ہو جائے، اور وہ جانور ہو مشر جہاد کا گھوڑا تو اس کا نفقہ بیت المال سے لیا جائے گا۔

ابن تیمیہ موقوفہ مکان کی تعمیر کسی پر واجب نہیں ہے، جیسا کہ ملک مطلق (یعنی نہیں مالک) کا حکم ہے، یہ خلاف جانور کے کہ اس کی جاں فی حفاظت کے پیش نظر اس کا نفقہ واجب ہے، اگر مسجد منہدم ہو جائے، اور اس کی دوبارہ تعمیر متوقع ہو تو اس پر وقف اراضی کی آمدنی مسجد کے لئے محفوظ رکھی جائے گی، بصورت دیگر اگر اس آمدنی کو کسی دوسری مسجد میں صرف کرنا ممکن ہو تو صرف کیا جائے گا، ورنہ جس کا اس قسم کا کوئی مصارف نہ ہو، اس کی آمدنی وقف کے قریب ترین لوگوں کے لئے صرف کی جائے گی، ترہ یہ بھی نہ ہوں تو اس کو فخر، مساکین یا مسلمانوں کے مصالح پر صرف کیا جائے گا۔

۴- ابن تیمیہ منہدم مسجد کی موقوفہ جائیداد کی فاصل آمدنی سے زمین خرید کر اس کے لئے وقف کی جائے گی، عین ترہ جائیداد وقف مسجد ہی کے مد میں وقف کی گئی ہو تو پھر اس کی آمدنی کو تعمیر کی غرض سے محفوظ رکھنا واجب ہوگا، ورنہ تعمیر کے لئے اس میں سے کچھ کی بھی، یہی ممکن نہ ہوگی، یہ تک یا تو موقوفہ ہو جائے گی یا کوئی خدام اس کو برپا کرے گا۔

(۱) شرح الکبیر ۴/۴۷۷

(۲) شرح الکبیر ۴/۴۷۷، جوہر المکمل ۲۰۹/۲

ترمیم ۸

اس کی تعمیر، مرمت و اصلاح اور رہائش سے متعلق تمام جائز چیزوں کی ذمہ داری حنفیہ شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک مالک مکان پر ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر مالک مکان اس کی اصلاح سے انکار کر دے تو کرایہ دار کے لئے اس مکان سے نکل جانا جائز ہے، الا یہ کہ کرایہ دار نے اس کو وہی حالت میں سب کچھ دیکھتے ہوئے کرایہ پر لیا ہو، اس سے کہ اس صورت میں کوئی عیب پر ہو خود راضی ہے۔ مالک مکان پانی کے کنویں اور گندے پانی وغیرہ کے خوشبو سالی اور راستہ کی اصلاح نہ کرنا چاہے تو اس کو اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ اس لئے کہ کسی کو اس کی ملک کی اصلاح پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، اور کرایہ دار بطور خود اصلاح کر دے تو یہ اس کا تصرف ہوگا، اور اگر مالک مکان اصلاح سے انکار کر دے تو کرایہ دار کے لئے مکان چھوڑ دینا درست ہوگا۔

البتہ مکان میں جو خرابی کرایہ دار کے استعمال کی وجہ سے پیدا ہو اس کی اصلاح کرایہ دار پر واجب ہے۔

شافعیہ فرماتے ہیں کہ اگر مالک مکان مرمت کے لئے خود آمادہ ہو تو کرایہ دار کو اختیار نہ ہوگا، آمادہ نہ ہو تو اس کو اختیار حاصل ہوگا، اس سے کہ منفعت کی کمی سے اس کا نقصان ہے۔

اس باب میں حنبلیہ بھی شافعیہ کے ہم خیال ہیں، البتہ ان کا خیال یہ ہے کہ مالک مکان کا کرایہ دار کے لئے تعمیر کے نہ مری اثرات کی شرط لگانا درست نہیں، اس لئے کہ اس کے نتیجے میں اجارہ مہول ہو جائے گا اگر کرایہ دار اس شرط کے مطابق یا بلا شرط مالک مکان کی اجازت سے تعمیر کرے تو وہ اثرات کو مالک مکان سے لے لے گا، اور اگر کرایہ دار بغیر اجازت کچھ تعمیر و مرمت کرے گا تو کچھ وہیں نہ لے سکے گا، اس لئے کہ وہ تیرٹ ہے، البتہ اس کے لئے بنا اصل سامان لے لیا درست ہوگا۔

مالکیہ نے ضرورت پڑنے پر گھر کی مرمت یا پلاسٹر کرانے کو

کرایہ دار کے ذمہ شرط کرنے کی اجازت دی ہے، بشرطیکہ اس نے یہ سے جو کرایہ دار پر واجب ہے، خود گندہ شدہ ملکیت کی وجہ سے، جب ہو یا خرابی کرایہ کی شرط لگانے کی وجہ سے، جب ہو یا خرابی کی شرط لگانے کی وجہ سے واجب ہو کر اس پر کرایہ جب نہ ہو تو اس پر مرمت کی شرط لگانا جائز نہ ہوگا یا یہ کہ عقد میں شرط کے ساتھ یہ جائے کہ مکان کی مرمت یا پلاسٹر وغیرہ کے تمام اخراجات کرایہ دار پر نہ ہوں۔ تو یہ بھی جائز نہیں اس لئے کہ عقد میں جہاں مت پائی جاتی ہے^(۱)۔

دو شرطیکوں کے کرایہ دار کی جانب سے اصلاح و مرمت:
۸۔ اگر کسی شخص نے دو محسوس کا مشترک مکان ان سے کرایہ پر لیا، پھر اس میں مرمت کی ضرورت پڑی، اور اس نے صرف ایک شریک سے مرمت کی اجازت چاہی، اور اس شریک نے اپنے شریک سے پوچھنے بغیر کرایہ دار کو مرمت کی اجازت دے دی، تو کرایہ دار کو مرمت کے اخراجات دوسرے شریک سے وصول کرنے کا حق نہ ہوگا، اگر اجازت دینے والے شریک کو اپنے دوسرے شریک سے وصول کرنے کا حق ہو تو کرایہ دار مرمت کے مکمل اخراجات اجازت دینے والے سے وصول کرے گا، پھر اجازت دینے والا اپنے شریک سے اس کے حصہ کے بقدر اخراجات وصول کرے گا، اور اگر اس شریک کو اپنے ساتھی سے وصول کرنے کا حق نہ ہو تو اس کا اپنے شریک کے حصے میں مرمت کی اجازت دینا ایک لغو عمل ہوگا، اور کرایہ دار صرف اجازت دینے والے شریک ہی سے اس کے حصے کے بقدر اخراجات کے سے وصول کر سکتا ہے^(۲)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۵ ص ۳۹۹، فتاویٰ الہدیہ ج ۳ ص ۲۰۳، مشکوٰۃ ج ۱ ص ۲۸،

کشاف الفقہ ج ۲ ص ۲۱۳ طبع مطبعہ العصر، لکھنؤ، الشرح الکبیر ص ۳۷۴

(۲) ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۸۳، تحصیل کے لئے تحریرات کی بحث دیکھی جائے

سوم۔۔ رہن کی مرمت و اصلاح:

۹۔ رہن کی بقاء اور مصالح سے متعلق تمام تر اخراجات راہن (یعنی مقرر ہن جو پناہ سامان بطور راہن رکھتا ہے) کے ذمہ ہیں، چونکہ رہن رکھ جانے والا سامان اسی کے زیرِ ملکیت رہتا ہے اور یہ اخراجات ملک کا حق و تقاضا ہیں۔

اور جو اثر اجات رہن رکھے ہوئے سامان کی حفاظت کے لئے
 ہوں وہ مرتہن (یعنی وہ شخص جس کے پاس رہن رکھا جائے) اس پر
 ہوں گے، اس لئے کہ رہن رکھے ہوئے سامان کو اس نے اپنے حق
 کے لئے اپنے پاس رکھا ہے، اگر وہ اس قسم کے کسی شریعت کو رہن کے
 لئے مشروط کر دے تو اس سے رہن پر وہ شریعت لازم نہ ہوگا^(۱)۔ اس
 سے کہ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:
 "الظہر یرکب ہمسقہ اذا کان مرہونا، ولین الملو
 یشرب ہمسقہ، وعلی الذی یرکب ویشرب النعقہ"^(۲)
 (مرہون سواری پر اس کے شریعت کے عوض سواری کی حائے کی، اور
 وہ لے جاوے گا دودھ اس کے شریعت کے عوض استعمال یا جائے گا،
 اور جو شخص سواری کرے اور دودھ پئے اس پر اس کا فوراً شریعت واجب
 ہوگا)، اور سواری کرنے والا خود رہن ہے، اس لئے اس کا شریعت بھی
 اسی کے ذمہ ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ شریعت مرہون کی بات ہے
 منفعات پر رہن کی ملکیت باقی ہے، اس لئے اس کا شریعت بھی اس کے
 ذمہ جب ہوگا^(۳)۔

(۱) لائقہ شرح فقہار، ۳۳ مصطفیٰ بخش ۱۳۵۵ھ ابن ماجہ ۵/۳۳۳
 حواہی لوطی ۱۲/۴۸۳، المشرح الکبیر ۳۵۱، ۳۵۲، الخرش علی مختصر فلیل
 ۱۵/۳۵۳، المناہج لوطی ۱۲/۴۸۳، الخلیل شرح مختصر فلیل ۱۵/۳۵۳۔

(۲) حدیث: ”نظہر ہر کب مفسدہ“ کی روایت بخاری (الحج ۱۲۳/۵ طبع استغفر) نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے۔

(۳) انھوں نے فقہ الامام اثنی عشری ۳۲۱ شرح روض الطالب میں اسکی الطالب
پر ۶۸ اشعار جمع کردہ لکھتے ہیں۔ علامہ

متبادل کہتے ہیں کہ راہن کا شرف راہن پر، جب ہے اس سے کہ حضرت ابو یوسفؒ نے بنی مریم علیہ السلام کا رشتہ نقل کیا ہے: "لا یعلق الرحم من صاحبہ الہی رحمہ، لہ عصبہ وعصبہ عصبہ" (۱) (راہن کے تعلق سے راہن پر پابندی نہیں لگائی جائے گی، راہن کو اس کا نفع ملے گا، اور اسی پر اس کا شرف واجب ہوگا)، دوسرے اس بتا رہے کہ جو راہن کی طبیعت ہے، اس سے اس پر اس کا شرف اور ضروریات کی تکمیل واجب ہے۔

اُتر رہیں رہمن سے تعلق و ہمت کی "سچی سے نکار کرے تو
حاکم اس کو اس کے لئے مجبور کرے گا، ٹر پھڑھی نہ کرے تو حاکم اس
کے مال سے مصل کر کے خواہ مخواہ کرے گا، ٹر رہیں سے یہ بھلا
مشغل ہو تو بعد رخصت و رت رہمن پر واجب عمل کے مطابق رہیں کے
ایک حصہ کلرز و خست کر، یا جائے گا، اس سے کہ سب کو ضائع کرنے
کے مقابلے میں کچھ کی حفاظت بہر حال بہتر ہے، ٹر رہمن کے
اجابت میں پورے رہمن کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو تو پورا رہمن
بچا دیا جائے گا اور اس کی جگہ اس کا دشمن رہمن رکھ دیا جائے گا، اس لئے
کہ یہ دونوں کے لئے زیادہ فائدہ مند ہے (۲)۔

اگر رہن کے اجازت رہن کی جارت کے بغیر مر نہیں «
 براے، جبکہ دور رہن سے اجازت لیے پر تھا، رہو تو عموماً وہ متبرع
 قرار پائے گا، اس لئے کہ اس کا یہ عمل بعنوان صدقہ ہے، اس لئے وہ
 رہن سے اس کا عوض وصول نہیں کر سکتا، چاہے اس نے رجوع کی
 نیت سے یہ سب کیا ہو، جیسا کہ مسکین پر صدقہ کرنے کا حکم ہے،
 دوسرے اس لئے کہ رہن سے اجازت کے باب میں اس نے

(۱) حدیث: لا یغنی الیوم عن صاحبہ .. تنگی رو بہ نیست: یعنی (۶/۴۳۳ شیخ)

(دائرة المعارف اعمانیہ) کے حضرت معین بن الحسین کے مرسل کی ہے،

حقائق سے اور سال کی خاطر اس کو مطلوب قرار دیا ہے۔

(۲) کتاب جماع ۳۹۳ طبع مصر ۱۳۰۵ھ۔

ترویہ، تریاق ۱-۲

کوٹاہی کی ہے، البتہ اگر اجازت لیما مشکل ہو اور رجوٹ کی نیت سے وہ خرچ کر دے تو راجن سے واپس لے سکتا ہے، چاہے اس نے حاکم سے اجازت نہ لی ہو، اس لئے کہ اپنے حق کے تنہا کے لئے اس کو اس اقدام کی ضرورت تھی (۱)۔

تفصیل ”رہن“ کی صراح کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

تریاق

تعریف:

۱- ”تریاق“ سر و پیر نکلوں کے ساتھ، ضمہ اور تہ کے ساتھ بھی درست ہے، مگر مشہور پر با قول ہے، یہ لفظ معرب ہے، ”ال“ اور ”حاذ“ کے ساتھ بھی یہ استعمال ہوتا ہے، یہ ایک وہ ہے جو ہم کا اثر تم کرنے کے لئے استعمال کی جاتی ہے، اس کی ہی قسمیں ہیں (۲)۔

ترویہ

دیکھیے: ”ہم ترویہ“۔

اجمالی حکم:

۲- حنا بل کہتے ہیں کہ تریاق یک ”۱“ ہے جس سے زہر کا علاج کیا جاتا ہے، اس کی تیاری میں ساسپ کا گوشت بھی ڈالا جاتا ہے، اسی بنا پر اس نے اس کے کمانے پینے کی اجازت نہیں دی ہے، اس نے کہ ساسپ کا گوشت حرام ہے، اور کسی حرام سے علاج درست نہیں، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: ”إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم“ (۳) (بے شک اللہ نے تمہاری شفا و تم پر حرم



(۱) عون المعبود شرح سنن ابی داؤد و المعجم لابن المصیب محمد بن الحسن، ۵۰/۱۰، ص ۵۰، س ۱۰۰
کر وہ المکتبۃ المستقیبہ مرکز الفناج شرح مشکوٰۃ المصابیح محمد بن سلفان
محمد ۳۶/۸ طبع لدنہ لندن۔

(۲) انضی ابن قدامہ ۶۰۵/۸ طبع بیس لدنہ۔

حدیث: ”إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم“۔ ”کی روایت احمد
(کتاب الاثریہ ص ۳ طبع وراثة الوداع الطریق) نے حضرت ابن
مسعود سے کی ہے اور حافظ ابن جریر نے فتح المبارکی میں اس کو صحیح قرار دیا ہے
(فتح المبارکی ۱۰/۷ طبع المستقیم)۔

تریاق ۲

رودیتیز میں نہیں رکھی۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں: ”سمعت رسول اللہ ﷺ يقول: ما أبالي ما قيت إن لنا شربة تروياقا، أو تعفت بجميمة، أو قلت الشعر من قبل نفسي“ (۱) (میں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا کہ اگر میں تریاق پیوں یا کوئی تعویذ لگاؤں یا اپنی جانب سے کوئی شعر کہوں تو میرے کسی کام کی مجھے کوئی پرہیز نہیں، مطلب یہ ہے کہ اگر میں اس چیز میں کا رتا ہوں تو میں اس لوگوں میں سے ہوجاؤں گا جس کو اپنے کسی فعل کی پرہیز نہیں ہوتی، اور نہ وہ کسی غیر شرعی عمل سے باز رہتا ہے۔

خطابی کہتے ہیں کہ وہ کی فرص سے تریاق پیا کر وہ نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ نے نبی حدیث میں ۱۰۰ روایات کی احادیث کی ہے، البتہ اس میں کرست سانپ کے گوشت کی بنا پر پیدا ہوتی ہے، ورسانپ کا گوشت حرام ہے، چونکہ تریاق کی یہ قسمیں ہیں، اس لئے جس قسم میں سانپ کا گوشت استعمال نہ کیا گیا ہو اس کے استعمال میں مضائقہ نہیں (۲)۔

دو روایات سے متعلق احادیث میں سے ایک حدیث یہ ہے کہ حضرت اسامہ بن شریکؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”كنت عند النبي ﷺ وجاءت الأعراب فقالوا: يا رسول الله أنتماؤى؟ فقال: نعم يا عباد الله تداؤوا فإن الله عروحل لم يصع داء إلا وضع له شفاء، غير داء واحد قالوا: ما هو؟ قال: الهرم“ وفي لفظ: ”إن الله لم يرل داء إلا أنزل له

(۱) حدیث: ”ما أبالي ما قيت إن لنا شربة تروياقا أو تعفت“ کی روایت احمد داؤد (۳۳۹/۱۰)، عون المعبود طبع استغبر (۷) کے ہے اس کے ایک راوی کے مصنف کی بنا پر مندرجہ اس کو موصول قرار دیا ہے۔
(۲) عون المعبود فی شرح سنن ابی داؤد (۳۵۱۳۳/۱۰)۔

شفاء، علمه من علمه، وحيله من حيله“ (۱) (میں نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر تھا کہ کچھ عرابی آئے اور عرض کیا، یا رسول اللہ! کیا ہم، ”اُتریں؟“ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں اللہ کے بندہ! ”اُترہ اس لئے کہ اللہ عزوجل نے کوئی ایسی بیماری نہیں رکھی جس کے لئے شفاء نہ رکھی ہو۔“ اے ایک بیماری کے صحیحہ نہ دے دیاقت یہ: وہ کوئی نہ بیماری ہے؟“ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ہر صاف ایک دھری رحمت کے الفاظ میں: ”اللہ نے کوئی بیماری نہیں ماری جس کے لئے شفاء نہ فرمائی ہو جس نے جانا، جانا، اور جس نے نہ جانا، نہ جانا۔“
”مرقاۃ المفاتیح“ میں ہے کہ ”تریاق میں کوئی شرعاً حرم چیز نہ ہو! سانپ کا گوشت اور شراب وغیرہ تو وہ حرام نہیں ہے (۲)۔“
حنفی، ثانیہ اور حنبلیہ سانپ کے گوشت کی حرمت کے قائل ہیں (۳)۔

جس تریاق میں سانپ کا گوشت مستعمل ہو اس کو بطور دو استعمال کرنے کے بارے میں حنفیہ کے یہاں دو راوی ہیں (جن کا معنی کسی حرام میں سے علاج کے مسئلہ پر ہے)، ظاہر مذہب یہ ہے کہ جائز نہیں، ایک راوی یہ ہے کہ اگر اس سے شفاء کا حکم ہو اور متعلقہ بیماری کی دھری، معدوم نہ ہو تو رخصت ہے، اور اسی پر فتویٰ ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے علاج کی اجازت دی ہے، اور ہر مرض کی کوئی دوا رکھی ہے، اس لئے اگر اس دوا میں کوئی حرام چیز ڈالی گئی ہو

(۱) الطب الجوی لابن قیم الجوزی، ۱۳، مؤسسہ الرسالہ، زاد المعاد فی ہدی خیر العباد لابن قیم الجوزی، ۶۶ طبع مصنفی لکھنؤ۔

حدیث: ”إن الله لم يرل داء إلا أنزل له شفاء“ کی روایت احمد (۳۵۱۳۳/۱۰) طبع لکھنؤ (اور حاکم (۳۹۹/۳) طبع دار الفکر العربی (استغبر) نے کی ہے وہی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۲) مرقاۃ المفاتیح شرح صوفاۃ المفاتیح ۸/۳۶۱۔

(۳) اخصیاء شرح البخاری ۳/۱۳ مصنفی لکھنؤ ۱۳۵۵ھ ابن ماجہ ۵/۹۳ طبع دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۱۴ھ ۲۵۵۸، ۲۵۵۹ھ میں ۲۷۲۳ مکتب اسلامی، انشائیہ ۵۸۶/۸۔

ترجمہ

تقریف:

۱- لغت میں "تراحہ"۔ "تراحہ" کا مصدر ہے، لاتے ہیں: "تراحہ القوم" (قوم نے ایک دوسرے سے مزاحمت کی) یعنی مجلس میں ایک دوسرے پر تنگی پیدا کی، یہ تنگ مکاں میں ایک دوسرے کو دھکیلا (۱)۔

شرعی اصطلاح میں بھی یہ ہی معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

شرعی حکم:

۲- جس مزاحمت سے کسی کو تکلیف پہنچے وہ حرام ہے، مثلاً اسلام حجر اسود کے وقت کمزوروں کے ساتھ طاقتوروں کی مزاحمت، اسی طرح وہ مزاحمت بھی حرام ہے، جس سے کوئی مظلوم شرعی لازم آئے، مثلاً طواف یا حجر اسود کے اسلام کے وقت یا مقامات عامہ پر غورتوں کے ساتھ مردوں کی مزاحمت۔

"مزاحمت" کا دُور (فتناء کے یہاں) کی مسائل میں یہ ہے جن میں سے یہ ہیں:

اہل۔ مقتدی کی مزاحمت:

۳- اگر مقتدیوں کی کثرت کی بنا پر امام کی اتباع میں زبیں پر سجدہ کرنا

اور اس سے شفاء ہونا معلوم ہو تو اس کے استعمال کی حرمت باقی نہیں رہی، اور بطور علاج اس کا استعمال درست ہے، رہی یہ حدیث: "لَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِمَنْ يَجْعَلُ شَعَاءَ كَمْ لِيَمَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ" (۱) (بے شک اللہ نے کسی حرام کردہ چیز میں تمہاری شفاء نہیں رکھی ہے) تو اس کا معنی یہ ہے کہ اگر شفاء کا علم ہو تو حرام نہیں ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر حلق میں قند پھنس جائے تو شرب کے ذریعہ اس کو نکلنا اور پیاس کو دور کرنے کے لئے اس کا پیا جاز ہے، بشرطیکہ کوئی دوسری جابر چیز موجود نہ ہو جو اس کی جگہ استعمال کی جاسکے (۲)۔

شافعیہ کے یہاں بھی تریاق سے علاج کے سلسلہ میں دو قول پائے جاتے ہیں، "اور اس کی بنا اس حرام چیز سے طاق پڑے جو کسی میں مٹی ہوئی ہو، بعض شافعیہ اس کو حار کہتے ہیں، اور بعض اس کے جور کے قائل ہیں، بشرطیکہ اس سے شفاء کا علم ہو، کوئی دوسرا حار شہد موجود نہ ہو (۳)۔

ملاحظہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ سانپ کو اگر شرعی طریقوں پر مارا جائے، اور اس کے زہر سے محفوظ رہا جائے، اور کسی کو اس کے مرض کے علاج میں قطع کے تصور کی وجہ سے سانپ کے زہر کے ساتھ اس کے کھانے کی ضرورت ہو تو اس کے لئے سانپ کا گوشت کھانا جاز ہے (۴)، اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر تریاق میں سانپ کا گوشت ملا یا جائے اور اس میں پوری طرح کھس جائے تو اس سے مانع درست ہے۔ تفصیل کے لئے "تدوی" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

(۱) حدیث: "لَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِمَنْ يَجْعَلُ شَعَاءَ كَمْ لِيَمَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ" کی تخریج میں ۳۳۲ میں گذر چکی۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱، ص ۱۳۰، ۴۴۵، ۵۴۹، طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۳) منہاج الطالبین مع حاشیہ قلیبی ص ۲۰۳۔

(۴) جوہر لولکیل ص ۱۲۷، بشرح حاکم ص ۱۱۵۔

(۱) کتاب الصحاح متن الحمد لمادة "زم"۔

ترجمہ ۴-۵

و تفصیل ہے جسے ”صلاة الجماعة“ اور ”صلاة الجمعة“ کی اصطلاحات میں لکھا جاتا ہے۔

دوم - طواف میں مزاحمت:

۴- اگر لوگوں کا دار احرام کی طواف کرنے والے کے حجر سود کی قبیل یا اسلام سے مانع ہو تو شمار پر کنت و کریم درست ہے اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا: یا عمر بنک رحل قوی، لا تؤذ الضعیف، إذا أردت اسلام الحجر، فإن خلا لک فاستلمه، وإلا فاستقبله وکبر^(۱) (اے عمر! تم قوی شخص ہو، اس لئے اسلام حجر کے وقت کسی ضعیف کو نہ تھما، اگر تھما رہے سے منعناش ہو تو اسلام رولود رہ اس کی طرف رخ کر کے کبیر کہلو)۔

تفصیل ”اشارہ“ اور ”طواف“ کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہے۔

سوم - مفلس کے مال میں غرماء کی مزاحمت:

۵- اگر مفلس قرض دار (قرض خواہوں کے حق کی بنا پر مجبور قرار دیئے جانے کے بعد) کسی ایسے دین کا قرض کرے جو اس پر پابندی سے قبل لازم ہوا ہو تو آیا یہ قرض قرض خواہوں کے حق میں حق کے حق کی حفاظت کے لئے اس پر پابندی عائد کی گئی ہے قابل قبول ہوگا اور جس شخص کے لئے مال کا قرض ریائیہ ہے وہاں میں قرض خواہوں کا مزاجم ہے کیا قرض خواہوں کو مزاحمت کے نقصان سے بچانے کے لئے یہ پابند کئے گئے مفلس کے دوسرے بقی رہے گا؟

(۱) حدیث: یا عمر بنک رحل قوی۔ ”سنن بیہقی“ (۵/۸۰ طبع دار الفکر) (۲) ”دائرة المعارف الصحابیہ“ (۷/۱۳۳ طبع دار الفکر) (۳) ”دائرة المعارف الصحابیہ“ (۷/۱۳۳ طبع دار الفکر)

مشکل ہو، اگر کسی انسان یا جانور کی پشت پر جہد نما مومن ہو تو اس پر مقتدی کے لئے جہد لازم ہے یا نہیں؟ اس سلسلے میں اس کا اختلاف ہے، حنفیہ، شافعیہ و حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ جن چیزوں پر جہد نما مومن ہو اس پر جہد نما واجب ہے، چاہے ہی انسان کی پشت یا قدم ہی پر جہد نما پرے، اس سے کہ یہ نام کے اجتناب کی ممکن صورت ہے۔ دوسری دلیل یہ حدیث ہے: ”إذَا اشهد الرجلان فليسجد احدهم على ظهر احبه“^(۱) (جب بھی زیادہ ہو جائے تو چاہئے کہ تم میں سے کوئی اپنے بھائی کی پشت پر جہد کرے)۔ اور وہ جہد نہ کرے تو مذکورہ اس کے برعکس وہ بڑھڑا جاتا ہے پیچھے بیٹھے۔^(۲)

مالک کا کہنا ہے کہ ایک انسان کی پشت پر جہد نما جائز نہیں، اگر کوئی جہد کر لے تو اس کو نماز کا اعادہ کرنا پڑے گا، اس کا استدلال نبی کریم ﷺ کی اس حدیث سے ہے: ”ممكن حببتك من الارض“^(۳) (پنی پیٹائی زمین پر جہاد کر)۔ اگر کسی انسان کی پشت پر جہد کرنے سے جسکین من الارض حاصل نہیں ہوتی^(۴)۔

البتہ جس صورت میں ہی طرح جہد مومن نہ ہو تو آیا وہ امام کی متابعت سے خارج ہو جائے یا انتظار کرے؟ اس سلسلے میں اختلاف

(۱) حدیث: ”إذَا اشهد الرجلان فليسجد احدهم على ظهر احبه“۔ حضرت عمرؓ بن خطابؓ پر متواتر روایت ہوئی ہے اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے (۳/۱۸۳ طبع دار الفکر) (۲) ”دائرة المعارف الصحابیہ“ (۷/۱۳۳ طبع دار الفکر) (۳) ”دائرة المعارف الصحابیہ“ (۷/۱۳۳ طبع دار الفکر) (۴) ”دائرة المعارف الصحابیہ“ (۷/۱۳۳ طبع دار الفکر)

(۲) حدیث: ”ممكن حببتك من الارض“ کی روایت بخاری (کشف المستور ۱/۸۸ طبع دار الفکر) نے کی ہے انھی کہتے ہیں کہ اس کے رجال کامل ہیں و جمع الروايات ۲/۵۴ طبع المکتبۃ

(۳) اسی خطاب ۱/۲۵۴، انھی لابن قدامہ ۲/۱۳۳ طبع المکتبۃ، ۱/۸۸، مدورہ ۱/۱۲۷

”ہیئت“ کی اصطلاح)۔

یہ حکم اس وقت ہے جبکہ ہیت سے ہیت کرنے والے کے
رجوع پر کوئی میل ہو جو نہ ہو سینہ پر پہلی ہیت سے رجوع پر کوئی
میل ہو جو ہو، مثلاً یوں کہے کہ میں نے تلاں کے سے اس چیز کی
ہیت کی جو میں نے اور تلاں کے سے کی تھی تو ظاہر یہ ہیت
سے رجوع قرار پائے گا^(۱)۔

۷۔ اگر کسی نے کسی شخص کے لئے کسی عین چیز کی وصیت کی، پھر اس چیز کی وہم کے سے بھی وصیت کر دی تو وصیت نرد و حین ان دو شخصوں کے درمیان یہ امہ تقسیم ہوتی جن کے لئے یکے بعد دیگرے وصیت کی گئی ہو، اس سے کہ اس چیز کے ساتھ وہیوں کا یہ حد متعلق ہے لہذا اس میں وہیوں کی شرکت ضروری ہے جیسا کہ اس صورت میں شرکت ہوتی ہے جبکہ اس چیز کی وہیوں اشخاص کے لئے ایک ساتھ وصیت کرے۔

پنجم۔ ازدحام کے باعث قتل:

۸۔ اہل شام (بوصینہ، مالک اور احمد) کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی کنواں یا باب کعبہ یا مضاف یا کسی تنگ مقام پر لوگوں کی کافی بھیج جمع ہو جائے، پھر وہاں سے ایک مقتول شخص کو چھوڑ کر وہ منتشر ہو جا میں جس کے قاتل کا پتہ نہ ہو تو یہ "اشتباہ" نہیں کہلائے گا، یہ اس حق کا ثبوت ہے، اور حضرت عمرؓ اور حضرت بلثؓ سے بھی یہی مقتول ہے۔

گُری نے کسی شخص کے لئے اپنے ٹھٹھ مال کی وصیت کی ہے۔
 دوسرے شخص کے لئے بھی اپنے ٹھٹھ مال کی وصیت کر لی۔ تو ٹھٹھ
 وہوں کے درمیان منقسم ہوگا۔ گُری کا ٹھٹھ کی احاطہ نہ دیں۔ میں
 گُری کی جائز دے دیں تو ہر ایک اپنا ٹھٹھ حاصل کر سکتا گا۔ اس لئے
 کہ وصیت والے وہوں آدمیوں کی شخصیتیں الگ الگ ہیں۔ اسی
 طرح اگر کسی نے اپنے پورے مال کی وصیت کسی شخص کے لئے کی ہے
 دوسرے شخص کے لئے بھی پورے مال کی وصیت کر لی۔ تو تمام کی
 ہٹا پیال دونوں کے درمیان ہر ایک منقسم ہوگا (۱)۔

اس کی دیت کبارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفی اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ اس کی دیت بیت المال سے ادا کی جائے گی^(۲)، ان کا استدلال اس روایت سے ہے جس کو سعید بن منصور نے پٹی سنن میں حضرت ابو ائیم سے روایت کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: 'قتل رجل فی رحام الناس بعرفة، فحاء الله لعمر فقال: بهتکم عسی من قتله، فقال علي بن أمير المؤمنين: لا یطل دم امریء مسلم، إن علمت قاتله، وإلا فاعط دیتہ من بیت المال' (ایک شخص عرفہ میں لوگوں کی بھیڑ میں قتل ہو گیا، تو اس کے اہل خانہ حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوئے، حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا: اس کے قاتل کے خلاف بینہ پیش رہو، اس پر حضرت علیؓ نے فرمایا کہ امیر المؤمنین اسی مسلمان کا خون بدر (ریگاں) میں ہوتا، اگر آپ کو

اگر مذکورہ دونوں اشخاص میں سے کوئی وصیت کرنے والے کی موت سے قبل مر جائے تو پورا مال دوسرے شخص کو ملے گا، یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جبکہ دونوں کی موت وصیت کرنے والے کی موت کے بعد ہو، اور وصیت کرے والے کی موت کے بعد ایک اپنے سے متعلق وصیت نہ کرے، اس لئے کہ یہ مزاحمت و ملاشتہ کہ ہے جو مزاحم کی موت یا اس کی جانب سے تردید کے بعد ختم ہوگا۔ (۴)۔

(۱) مطالب اولیٰ اثنی عشر ۶۰ و ۶۱ کہ جامعۃ الدہلی ۱۳۲۹ء و ص ۱۱۲

۶۰۶۱۶۲۶۳۶۴۶۵۶۶۶۷۶۸۶۹۷۰۷۱۷۲۷۳۷۴۷۵۷۶۷۷۷۸۷۹۸۰۸۱۸۲۸۳۸۴۸۵۸۶۸۷۸۸۸۹۹۰۹۱۹۲۹۳۹۴۹۵۹۶۹۷۹۸۹۹۱۰۰

(۲) الحقیقی ۶۹/۸، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۶۰۶

() مطالب اولیٰ ازین ۳۶ تا ۴۱ و دوم الخالف ۳۷، حاشیه من

طاهر بن عبد الرحمن بن محمد

٢٤

ترجمہ ۹

کے لئے مفلس پر پابندی عائد ہونے کے بعد کی دیر کا پتہ ملے، یا
اور کوئی یا مالی اثاثہ اسے سامنے آئے۔

ان طرح طواف کے تحت بھی اس کا کر ملتا ہے، جبکہ طواف
کرنے والے کے لئے حجر اسود کا استلام یا تقصیر مشکل ہو جائے۔

قاتل کا علم ہے تو ٹھیک ہے ورنہ اس کی دیہت بیت اہل سے لیا
نیچے)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اس کا دم بدر ہے، اس لئے کہ اس کے قاتل کا
پتہ نہیں ہے، اور نہ کوئی "اشتباہ" پایا جاتا ہے کہ "قسامت" کا میل یا
جائے، اس سے کہ اس کے نزدیک "قسامت" کے اسباب پانچ میں
دن میں بھیہ میں مقتول چھوڑا منتشر ہوا نہیں ہے (۱)۔

ثامیہ کہتے ہیں کہ یہ "اشتباہ" ہے، اور اس کے لئے کوئی شرط
نہیں کہ بھیہ میں جمع لوگوں اور مقتول کے درمیان کوئی عدالت ہو،
حسن اور زہرٹی ازدحام میں مرنے والے شخص کے بارے میں کہتے
ہیں کہ اس کی دیہت ان لوگوں پر واجب ہے جو اس وقت ماں ہو،
تھے، اس لئے کہ اس کا قتل ان ہی لوگوں کے ذریعہ ہوا، اسی طرح اگر
کسی ٹکب مقام پر یہ لوگوں کا ازدحام ہوا، جن کے بارے میں قتل پر
متفق ہونے کا تصور نہ کیا جاسکتا ہو پھر وہ لوگ جب ماں سے منتشر
ہوئے تو یک مقتول اس مقام پر موجود تھا، اس کے بعد ملیے نہ کورد
لوگوں کی یک ایسی تعداد کے خلاف دعوائے قتل پیش یا جن کا قتل کے
سے جہان متصور ہو، تو یہ دعویٰ قاتل قبول ہوگا، اور "قسامت" کا
فیصلہ کیا جائے گا (۲)۔

بحث کے مقامات:

۹- مقبوءے تراجم کا کرنا رجمہ اور جماعت کے میل میں یا ہے،
جبکہ ازدحام کے باعث انتقالات نماز میں مقتدی کے لئے امام کی
متابعت مشکل ہو جائے۔

تفلیس کے باب میں بھی اس کا ذکر ملتا ہے، جبکہ قرعہ دہیوں



(۱) حاشیہ فقہ مدنی ۳۸۷۔

(۲) فقہ الی سین ۱/۲۷۹، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹۔

تزکیہ ۱

تزکیہ

تعریف:

۱۔ "تزکیۃ" لغت میں "زکّی" کا مصدر ہے "بما حاتا بہ" "زکّی" فلان فلانا "بہب اس کی نسبت" "زکاۃ" یعنی صلاح کی طرف کرے (یعنی بندہ نے بند کو صالح تر کر دیا)۔ "زکاۃ" لوجہل ہو سکو "صالح ہونے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، صفت "زکّی" ہے جس کی جمع "زکّیاء" ہے (۱)۔

راغب کہتے ہیں کہ "زکاۃ" اصل میں وہ نمو اور زیادتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی برکت سے حاصل ہوتی ہے، اس کا لحاظ دنیوی اور دینی دونوں امور میں کیا جاتا ہے، کہا جاتا ہے: "زکاۃ الرزق ہو سکو" یعنی سے برکت و نمو حاصل ہوتی، اسی طرح ارشاد باری تعالیٰ ہے: "یٰۤاَیُّهَا اَۤرْضٰی طَعَامًا" (۲) (کون سا کھانا پاکیزہ ہے)، اس میں اشارہ ایسے حال کی طرف ہے جس کے انجام کو بردہ سمجھا جائے، اسی سے "زکاۃ" بھی ہے جو انسان اپنے مال سے اللہ کا حق ٹیل رنفر ہو جاتا ہے، اس کا نام "زکاۃ" اس لئے رکھا گیا کہ اس میں برکت و نمو ہوتی ہے، یہ تزکیہ نفس کی بنا پر، یعنی خیرات و برکات کے وسیعہ اس کو ترقی حاصل ہوتی ہے، یہ دونوں کی بنا پر، اس لئے کہ دونوں نے اس میں موجود ہیں۔

(۱) اصطلاح، دہ "زکّی"۔

(۲) سورہ کہف، ۱۹۔

نفس کی طہارت و صفائی کی بنا پر انسان دنیا میں اوصاف محمودہ کا اور اثرات میں اللہ شہاب کا مستحق ہوتا ہے، وہ اس طرح کہ انسان تمام کرے کہ س چیز میں اس کی طہارت و صفائی ہے، اس کی نسبت کبھی بندہ کی طرف کی جاتی ہے، اس لئے کہ کس طہارت کا عمل ہی کرتا ہے، مثلاً "قَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا" (۱) (وہ جیتنے والا ہو گیا جس نے اپنی جان کو پاک کر لیا)، اور کبھی اس کی نسبت اللہ کی طرف ہوتی ہے، اس لئے کہ اس کا کرنے والا حقیقت میں وہی ہے مثلاً "بَلِ اللّٰہُ یَزَكِّیْہٖ مَنۢ یَّشَآءُ" (۲) (حالانکہ اللہ جسے چاہے پاکیزہ کر دے)، اور کبھی تینا کریم ﷺ کی طرف ہوتی ہے، اس سے کہ آپ ﷺ ہی کے واسطے سے اس کی طہارت ہوتی ہے مثلاً "تَضَہَّرَہُمۡ وَتَرٰکِبُہُمۡ بَہَا" (۳) (اس کے وسیعہ سے آپ نہیں پاک صاف کریں گے)، نیز ارشاد باری تعالیٰ ہے: "یَتَذَكَّرُ اَعْمٰکُمۡ اٰیٰتِنَا وَیُؤْتٰکُمُ" (۴) (جو تمہارے روبرو ہماری آیتیں پڑھتا اور تمہیں پاک کرتا ہے)، اور کبھی اس عبادت کی طرف نسبت ہوتی ہے جو اس کا آلہ وسیعہ ہے مثلاً "وَحَاسِبًا مِّنۡ لَّدُنَا وَرِکَاۃً" (۵) (خاص اپنے پاس سے رقت قلب اور پاکیزگی)، نیز "لَا تُهْبَ اِلَکَ عَلَآمًا زَکٰیۃً" (۶) (تاکہ تمہیں ایک پاکیزہ لڑکا دوں)، یعنی پیر اگلی طور پر صالح پاکیزہ لڑکا، یہ اس طریقہ کے مطابق ہے جو م نے اجہاء کے مفہوم میں ذکر کیا ہے، اور وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کو صاحب علم اور غفلت پاکیزہ بناتے ہیں جو کسی سے تعلیم حاصل

(۱) سورہ نمل، ۹۸۔

(۲) سورہ نساء، ۷۷۔

(۳) سورہ قیوہ، ۱۰۳۔

(۴) سورہ قیوہ، ۱۵۱۔

(۵) سورہ مریم، ۳۳۔

(۶) سورہ مریم، ۳۳۔

ترکیہ ۲

ر کے، و مجدد و ریاضت کے درمیان یہ نہیں جتنے بلکہ توفیق الہی سے یہ ہو رہے ہیں۔

انسان کے لئے اپنی ذات و نفس کے ترکیہ کی صورتیں ہیں: پہلی صورت یہ ہے کہ انسان اپنے عمل کے درمیان اپنے کو پاک و صاف کرے۔ اور یہ چھٹی بات ہے، آیات و اہل کا مقصد بھی یہی ہے: ”قَدْ افصح من درکھا“ (و یقیناً بارہ) ہو یا جس نے اپنی جان کو پاک کر لیا، اور ”قَدْ افصح من نورکھی“ (۱) (ماہ) ہو، و جو پاک ہو گیا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ زبان سے ترکیہ کیا جائے مثلاً کوئی عادل شخص کسی کا ترکیہ کرے، یہ ترکیہ اگر خود انسان اپنے بارے میں کرے تو مذموم ہے، اللہ تعالیٰ نے اس سے منع کیا ہے، ”فَلَا تُرْكُوا انْفُسَكُمْ“ (۲) (تو تم اپنے آپ کو مقدس نہ سمجھو)، اس سے روکنے کا مقصد تاویب ہے، اس لئے کہ اپنی تعریف آپ کرنا عقل اور شرع و ہوں کا طے سے مذموم ہے، ایک دانشمندی سے پوچھا: یا مہدیٰ یا پناہ ہے جو حق ہونے کے باوجود، چھٹی نہیں تو اس سے پہلے اپنی تعریف نہ کرے (۳)۔

فقہاء کے یہاں صلاح کی نسبت کے لئے ترکیہ یا تعدیل کی تعبیر استعمال ہوتی ہے، اس لحاظ سے یہ دونوں مترادف ہیں (۴)۔ باب تصد میں ”ترکیہ“ کی تعریف تعدیل شہود (یعنی گواہوں کو پختہ و ترمیم دینے) سے کی جاتی ہے۔ انسان کے مال کا ترکیہ یہ ہے کہ زکاۃ کی وجہ سے مقدار مال سے نکال دی جائے۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۴۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۴۳۔

(۳) معرکات فی غریب القرآن ص ۲۳ طبع دار المعرفہ بیروت۔

(۴) تہذیب و احکام ہائے شریعت، اعلیٰ مذاکرہ، ۲۵۶، البدائع ص ۷۰۔

”ترج“ ترکیہ کی ضد ہے، لغت میں اس کا معنی ہے: ”جسم کو کاٹنا“، ان سے لوگ بولتے ہیں: ”حرجه بدسائہ حرھا“ اس نے اس کو اپنی زباں سے نچر دیا، یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی کا عیب یاں کرے۔ اور اس کی مذمت کرے، اسی سے ہے: ”بحرحت الشاہد أو الراوی“ یعنی میں نے شاہد (کو د) یا راوی کے تعلق سے ایسی باتیں ظاہر کیں جن کی وجہ سے اس کی شہادت یا روایت رد ہو جاتی ہے (۱)۔

گواہوں کے بارے میں تحقیق و تفتیش کے سے جو شخص مقرر نہ جاتا ہے اس کو فقہاء ”مرکی“ کہتے ہیں، حالانکہ درحقیقت وہ ترج و ترکیہ دونوں رہتا ہے، لیکن اس میں سے بہتر نصف کے ساتھ اس کا نام ترجہ یا ترکہ۔

ترکیہ کا حکم:

۲- امام ابو حنیفہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ ظاہری عدالت کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، الا یہ کہ فریق مخالف شاہد کی عدالت پر اعتراض کرے، امام ابو حنیفہ نے حد و درتصاوس کا استثناء کیا ہے، ان کے نزدیک ان دونوں معاملات میں ترکیہ واجب ہے، چاہے فریق مخالف اعتراض نہ کرے۔

مذکورہ روایت میں امام احمد کے نزدیک اس باب میں حد و مال برآمد ہیں۔

امام مالک، امام ابو یوسف، امام محمد و شافعی کی رائے اور امام احمد کی دوسری روایت ہے کہ تمام معاملات میں ترکیہ واجب ہے، یعنی یہ اس صورت کے ساتھ مشروط ہے جبکہ قاضی کو گواہوں کے حوالے سے متفق نہ ہو، اگر قاضی کو گواہوں کی عدالت کے بارے میں جانتا ہو تو

(۱) مصنف احکام ص ۱۰۳، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷۔

تزکیہ ۴-۵

سقوط تزکیہ کی صورتیں:

۵- اسماعیل بن حماد امام ابو حنیفہ سے نقل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ چارہ اہوں کی عدالت کے بارے میں تحقیق نہیں کی جائے کی ہتہست کور کرنے کی کہہ ہی، پنے والے دونوں کے گواہ، علامیہ تعدیل کے کہہ ہو۔ مسافر کے کہہ او اشخاص کے کہہ اور۔

مائلیہ کہتے ہیں کہ دو ثامہ جو مدت کے حق میں نمایاں ہو چکی اپنی مدت کے لحاظ سے اپنے ہم عصر ہوں سے فائق ہو، اگر اس کو مدعا علیہ سے مدت نہ ہو تو اس کی ثبات کے بارے میں کوئی عذر کامل قبول نہ ہوگا، بلکہ مدت یا اسی طرح قریب بہت کی صورتوں میں عذر کامل قبول ہوگا۔

اسی کی ایک صورت یہ ہے کہ فیصد جس کے خلاف مدعا رہو اگر اس کی جانب سے اس کے خلاف دہی، یہ لے کو کچھ نہ پیش ہو تو اس کے خلاف شہادت کے باب میں اس کا عذر قائل نہیں نہ ہوگا (۲)۔

صاحب "افقی" نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ بلاہر عادات نہ رکھنے والوں کی شہادت قبول کی جائے گی، اس کی صورت یہ ہے کہ مسافر میں نے حاکم کے پاس آکر شہادت دی جن کو حکم نہیں پہنچتا تو اگر ان میں خیر کی مدت دیکھے تو ان کی گواہی قبول کرے گا، یہ کہ ان دونوں کی مدت کی تحقیق ممکن نہیں ہے تو اس صورت میں ثبات قبول کرنے سے توقف کرنے سے حقوق ضائع ہوں گے، اس لیے ان دونوں کے حق میں محض صحیحی عداوت ہی پر مدار رکھنا واجب ہے (۳)۔

حضرت عمرؓ نے اس سے کہہ: عمر یرم ایچ تم ان دونوں کو نہیں جانتے، (اور ان دونوں سے کہہ: جاؤ کسی ایسے شخص کو لاؤ جو تم دونوں کو پہچانتا ہو۔

اس قدر امد کہتے ہیں کہ یہ سوال جواب اس بات کی دلیل ہے کہ بد تعارف شہادت معتبر نہیں (۱)۔

۴- حماد حنیفہ کا خیال ہے کہ امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف حقیقی نہیں بلکہ یہ نسبت عصر و زمان کا نتیجہ ہے اس لیے کہ امام ابو حنیفہ کے عہد میں لوگ اہل خیر اور ارباب صلاح تھے، چونکہ وہ تابعین کا زمانہ تھا، اور اس دور کے لوگوں کے لئے نبی کریم ﷺ نے خیر بہت کی شہادت دی ہے، ارشاد فرمایا: "خیر الناس قرنی، ثم الذین یملوہم، ثم الذین یملوہم، ثم یجیء من بعدہم قوم تسبق شہادۃہم ایمانہم، وایمانہم شہادۃہم" (۲) (سب سے بہتر لوگ میرے زمانے کے ہیں، پھر وہ لوگ جو ان کے بعد ہوں گے، پھر وہ جو ان کے بعد ہوں گے، پھر ان کے بعد ایسے لوگ آئیں گے جن کی گواہی ان کی قسموں سے پہلے اور ان کی قسمیں ان کی گواہیوں سے پہلے ہوا کریں گی)۔

غرض ان کے وقت میں صلاح و ورثگی کا غلبہ تھا، اس لیے لوگوں کے پوشیدہ احوال کی تحقیق کی حاجت نہ تھی، لیکن پھر زمانہ تبدیل ہوا، اور صاحبین کے دور میں فساد پھیل گیا، اس لیے عدالت کے بارے میں تحقیق کی حاجت پڑی، مگر بعض علماء نے اس اختلاف کو حقیقی قرار دیا ہے (۳)۔

(۱) تاریخ ۲۷۰۸، منہاج ۵۷۳، تجرۃ الحکام ۲۵۶، کلیۃ بیوہیرہ ۳۰۶، اہلی ۳۳، ۳۴۔

(۲) حدیث: "خیر القرون قرنی" کی روایت بخاری (الفتح ۲۲۲) طبع (ترغیب) نے حضرت ابن مسعودؓ سے ہے۔

(۳) تاریخ ۲۷۰۸، اہلی ۳۳، مصنف الحکام ص ۱۰۳۔

(۱) مصنف الحکام ص ۱۰۶۔

(۲) الخرش ۱۵۹/۷۔

(۳) اہلی ۳۰۸۔

تزکیہ ۶-۷

اس کا معنی یہ ہے کہ مذکورہ کو اہوں کے تمام مدعا علیہ لکھیں بتائے جائیں گے کہ اس کا تزکیہ یا ان پر حرج کر سکے، بلکہ مذکورہ بالا وجود سے بدتر کیہ س کی شہادت کے مطابق فیصلہ نہ کیا جائے گا۔

تزکیہ کی قسم :

۶- تزکیہ کی دو قسمیں ہیں: تزکیہ سر (نفیہ) اور تزکیہ طانیہ۔

کو اہوں کے احوال کی نفیہ تحقیق و تحقیق کے لئے قاضی کو چاہئے کہ ایسے شخص کا انتخاب کرے جو لوگوں میں حد درجہ قابل اعتماد، دیانتدار، متقی، بہت زیادہ سمجھدار، باخبر، اور صاحب تہذیب ہو، اس کو وہاں کے ہرے میں تحقیق کی ذمہ داری دے گا، اس لئے کہ قاضی مدامت کے ہرے میں تحقیق کا ذمہ داری دیا گیا ہے، اس لئے اس معاملے میں اس پر حد درجہ احتیاط لازم ہے، مذکورہ اوصاف کے حامل کسی شخص کا انتخاب کرنے کے بعد قاضی ایک رقعہ پر متعلقہ تمام کو اہوں کے نام، نسب، قبائل، مقام، نماز پڑھنے کی جگہ اور ہر ایسی چیز تحریر کرے جس سے وہ دوسروں سے ممتاز ہو جائیں، ان کی پہچان میں کوئی شبہ باقی نہ رہے، اس لئے کہ کبھی ایک ہی نام اور مفت کے کئی لوگ ہوتے ہیں، پرچہ پر یہ تمام چیزیں لکھنے کے بعد پرچہ سب سے چھپا کر اپنے قابل بھروسہ شخص کے حوالہ کر دے جس کی خبر کسی دوسرے کو نہ ہو، تاکہ تحقیق کرنے والے کو دھوکہ نہ ہو، اس کے بعد قاضی کے متعین کردہ تحقیق کرے، لے کی ذمہ داری ہے کہ وہ جانکار لوگوں سے وہاں کے بارے میں تحقیق حاصل کرے، اور ان کے پرائس اور محلہ کے قابل اعتماد لوگوں سے معلومات حاصل کرے، اسی طرح جس بازار میں اس کے کاروبار پر لیں دین کے معاملات چلتے ہوں وہاں والوں سے دریافت کرے۔

طانیہ تحقیق و نفیہ تحقیق کے بعد ہوں، اس کی صورت یہ ہے کہ

قاضی نفیہ تحقیق عمل کے بعد تحقیق کرنے والے کو بدنے کا ناک خود کوہ کے سامنے اس کے احوال پیش کرے۔

نفیہ اور طانیہ دونوں تحقیق ضروری ہے یا ایک کافی ہے؟ اس سلسلے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ آج کے دور میں سرف نفیہ تحقیق کافی ہے، اس لئے کہ طانیہ تحقیق میں فتنہ اور مصیبت کا مدیشہ ہے (۱)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ انتخاب یہ ہے کہ قاضی نفیہ اور طانیہ دونوں تحقیقات کرے، اور سرف نفیہ تحقیق پر کت اورے تو بدیشہ درست ہوگا، جس طرح کہ طانیہ تحقیق پر اکتفاء کرنا راجح قول کے مطابق درست ہے (۲)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ نفیہ تحقیق کے بعد قاضی کا بھیجی ہو، عین حاکم سے براہ راست و مباشرت بتائے گا جو اس نے ان لوگوں سے سنیں جن کے پاس وہ بھیجا گیا، ایک قول یہ ہے کہ جن لوگوں کے پاس تحقیق حال کے لئے بھیجا گیا جو کچھ انہیں قاضی کی طرف سے بھیجے ہوئے امین سے معلوم ہوا اس کو وہ حاکم سے براہ راست بیان کریں گے، ایک رائے یہ بھی ہے کہ محض اس کو لکھ کر دے دینا کافی ہے (۳)۔

حنابلہ کے حکام سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک نفیہ تحقیق کافی ہے (۴)۔

۷- پھر کیا مزی (جس کے پاس تزکیہ کی معلومات کے لئے خط بھیج دیا گیا) کا قول معتبر ہوگا یا ان لوگوں کا جن کو مزی کے پاس بھیجا گیا ہے، اور جن کو "اصحاب المسائل" کہتے ہیں، بعض شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ معتبر مزی کا قول ہے، شافعیہ میں سے شیخین نے بہت سے شافعیہ کے

(۱) مصنف احکام ص ۱۰۷۔

(۲) اشرح الکبیر ص ۱۷۰، ۱۷۱۔

(۳) قلعہ بصرہ ص ۷۳، ۷۴۔

(۴) انصاف ص ۱۵۷۔

ترکیہ ۸

ایک رائے یہ ہے کہ اس باتوں میں جو سب سے زیادہ عاقل ہو اس کے قول کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، اس لئے کہ دونوں کو جمع کرنا محال ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ شہادت جرح کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، اس لئے کہ اس میں نے تعدیل کے کواموں سے زائد بات بتائی ہے، کیونکہ جرح کا تعلق یعنی معاملے سے ہوتا ہے جس کی اطلاع ہر ایک کو نہیں ہوتی۔ جبکہ عدالت کا معاملہ اس سے مختلف ہے۔

غنی کے یہاں کچھ تفصیل پائی جاتی ہے، ورنہ مانتے ہیں کہ اگر دونوں بیٹہ کا اختلاف ایک ہی مجلس کے کسی فعل کے تعلق سے ہو، مثلاً ایک بیٹہ کا دعویٰ ہو کہ اس نے فلاں وقت میں فلاں کام کیا ہے، اور دوسرا بیٹہ کہتا ہو کہ ایسی بات نہیں ہے تو دونوں میں عاقل ترین بیٹہ کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، اور اگر اختلاف دوسری مجلسوں سے متعلق ہو تو شہادت جرح کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، اس لئے کہ اندرونی ظلم کے لحاظ سے یہ راجح ہے، اور انہوں مجلسوں کے درمیان حد ہو تو تمارین کے اعتبار سے دشمنی مجلس کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، اور یہ سمجھا جائے گا کہ وہ پہلے عادل تھا، پھر فاسق ہو گیا، یہ پہلے فاسق تھا، پھر عاقل بنا، اور یہ کہ میں وقت تدرج میں ہی بظاہر عادل ہو تو تدرج کا بیٹہ مقدم ہوگا، اس سے کہ اس میں زیادتی ظلم پائی جاتی ہے (۱)۔

ثانیہ کے نزدیک تدرج تعدیل پر مقدم ہے، اس سے کہ تدرج میں ریاضی ظلم پائی جاتی ہے، البتہ تعدیل کرنے والا یوں کہے کہ مجھے سبب تدرج کا ظلم ہے، مگر وہ اس سے تو بہر کے صالح انسان بن چکا ہے، تو تدرج کرنے والے کے مقابلے میں اس کا تو مقدم ہوگا (۲)۔

حوالے سے نقل کیا ہے۔ ”اصحاب المسائل“ کا قول معتبر ہے، جو الحق کو اس سے اختلاف ہے، لیکن اصحاب المسائل کے قول کو قبول کرنے کے بارے میں یہ مذہبی رائے یہ کہ اصل کے موجود ہونے کے باوجود ”شہادۃ علی الشہادۃ“ کو بہتر و برتر قول یہ ہے (۱)۔

ترکیہ ۸ جرح کے درمیان تعارض:

۸۔ ترکیہ ۸ جرح کے درمیان تعارض کی صورت میں فقہاء حنفیہ کے درمیان اختلاف ہے، ”معین الحکام“ میں ”المسوط“ سے نقل کیا گیا ہے کہ اگر کسی آدمی کو ایک شخص عادل کہے اور دوسرا اس کو مجروح قرار دے تو تفتیش کا عمل دوبارہ کیا جائے گا، یہ امام محمد کی رائے ہے، اس سے کہ اس کے نزدیک عدالت اور تدرج ایک شخص کے قول سے ثابت نہیں ہوتی، لہذا وہ اس میں ہر دو کے امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک تدرج من ہے، اس لئے کہ ان دونوں کے نزدیک جرح اور تعدیل ایک شخص کے قول سے ثابت ہو جاتی ہے، مگر جرح تعدیل سے مقدم ہے، اس لئے کہ جرح کے جرح فی بنیاء، دلیل یعنی معائنہ اور مشاہدہ ہوتی ہے، کیونکہ جرح کا سبب کسی بیہوشانہ کا رتاب ہوتا ہے۔

البتہ اگر کسی آدمی کو ایک شخص مجروح قرار دے اور دوسرا شخص اس کو عادل کہے تو تعدیل مقدم ہے، اور اگر ایک جماعت اس کو عادل کہے اور دوسرا شخص اس کو مجروح کہے تو تدرج مقدم ہے، اس سے کہ دھند سے زبردستی تدرج ثابت نہیں ہوتی ہے (۲)۔

ثانیہ کے نزدیک اگر کسی شخص کو ”بشاد“ عادل نہیں اور دوسرے اس پر تدرج کریں تو اس سلسلے میں وہ قائل ہیں۔

(۱) شیخ الحداد ص ۲۵۹۔

(۲) قلیو بی غیرہ ص ۱۰۷۔

(۱) قلیو بی غیرہ ص ۱۰۷۔

(۲) معین ص ۱۰۷۔

معتبر ہے، اس لئے کہ خفیہ تعدیل شہادت نہیں ہے۔

امام محمد کی رائے میں یہ شہادت ہے، اس لئے، مفسرین کی شہادت ضروری ہے۔

۱۲- حنفیہ کہتے ہیں کہ عورت کی تعدیل شہادہ یا دوسرے شخص کے حق میں معتبر ہے جبکہ عورت باہر نکلتی ہو (پردہ نشین نہ ہو) لوگوں سے لائق صحتی اور موعودت رتی ہو، اس لئے کہ اس کو لوگوں کے بارے میں اطلاع ہوگی اور اس سے پوچھ گچھ مفید ثابت ہوگی ان کی رائے میں خفیہ تزکیہ یا بیانا مایعہ اور ”معدونی القذف“ اشخاص کی جانب سے بھی درست ہے اس میں امام محمد کا اختلاف ہے۔

مالک کہتے ہیں کہ عورتوں کا تزکیہ نہ مردوں کے حق میں مقبول ہے ورنہ عورتوں کے حق میں، ان رشدد کہتے ہیں کہ تزکیہ کے لئے عدالت میں اپنے ہم مردوں سے فائق ہو ماضی ہے، اور یہ مفت مردوں کے ساتھ خاص ہے، ابن رشد کے بقول بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ عورتیں مردوں کا تزکیہ صرف اس وقت کرسکتی ہیں جب مردان امور میں شہادت دیں جن میں عورتوں کی شہادت جائز ہے، ”المسودہ“ میں ابن المہشون اور ابن مافع کی رائے بھی ہے، قیاس یہ ہے کہ عورتوں کا تزکیہ عورتوں کے لئے درست ہے (۱)۔

مدعیہ کی جانب سے شاہد کا تزکیہ:

۱۳- حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر مدعیہ مدعی کے دواہوں کی تعدیل کرے، مثلاً، یہ کہے کہ یہ لوگ اپنی کوہی میں جے ہیں، یا یوں کہے کہ یہ لوگ اپنی شہادت میں عادل ہیں، تو اس کے قرائن بنا پر اس کے خلاف مال کا فیصلہ کیا جائے گا، نہ کہ شہادت کی بنیاد پر، اس لئے

کہ یہ تعدیل اس کی جانب سے مال کا اقرار ہے۔

اور اگر صرف اتنا کہے کہ یہ لوگ عادل ہیں اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہے تو جامع صغیہ میں سربا یا ہے کہ یہ تعدیل درست نہیں، اس لئے کہ مدعی اور اس کے دوہوں کا خیال ہے کہ مدعی مدعیہ پ انکار میں خالم اور جھوٹا ہے، اس لئے اس کا تزکیہ صحیح نہیں۔

”کتاب التزکیہ“ میں ہے کہ مدعیہ اگر تعدیل کا مل ہو تو اس کی تعدیل درست ہے اس لئے کہ مدعیہ کی تعدیل مرد مزکی کی تعدیل کے ہے، اور اس کا اقرار کرنا شاہد کے عادل ہونے کا پنے اور جوہ حق کا قطعی قرار نہیں ہوگا (۱)۔

مالک کے نزدیک مثلاً، مدعیہ اگر شاہد کی عدالت کا اقرار کرے تو قاضی اس اقرار کے مطابق فیصلہ کرے گا، چاہے اس کی معلومات اس سے مختلف ہوں، اس لئے کہ اس کی جانب سے کوہ کی عدالت کا اقرار کو یا حق کا اقرار ہے، اگرچہ کوئی بیہ شاہد کی عدالت کے خلاف کو اہی ہے (۲)۔

شافعیہ اور حنابلہ کا معاملہ یہ ہے کہ اگر قاضی کے پاس کسی مجہول انحال شخص نے کوہی دی، اس پر مدعیہ سے کہا کہ یہ عادل ہے، تو شافعیہ کے نزدیک اس سلسلے میں، اقوال ہیں، اور حنابلہ کے یہاں بھی یہ اقوال میں ملتی ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ ربا و صحیح رائے کے مطابق تعدیل کے باب میں مدعیہ کا یہ ہنا کافی نہیں کہ یہ عادل ہے، بلکہ میرے خلاف شہادت دینے میں اس نے غلطی کی ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے حق میں کافی ہے، اس لئے کہ اس نے ایسی چیز کا اعتراف یا جس کا شوت ضرورہ سے ہوتا تو اس کے

(۱) مصنف الحکام ص ۱۰۶، ۱۰۷۔

(۲) المشرح الکبیر ص ۱۵۹۔

() ثمرۃ دیکھا ص ۵۵، مصنف الحکام ص ۱۰۶، کلیبی وغیرہ ص ۵۰۶، ۵۰۷۔

۱۳، ۱۴۔

خلاف فیصلہ کر دیا جاتا (۱)۔

حسابد کے یہاں بھی یہ دور میں پائی جاتی ہیں۔

پہلی بار سے یہ ہے کہ حاکم پر اس کی شہادت کے مطابق فیصلہ کرنا لازم ہے اس سے کہ شامہ کی عدالت کے بارے میں تحقیق مدعی علیہ کے حق کے سے ہوئی ہے، اور اس نے اس کی عدالت کا ٹو، علی التراف کر رہا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ سب اس نے اس کی عدالت کا ٹو کر لیا تو کوئی ایسی چیز کا ٹو کر لیا ہے جس کی وجہ سے اس کے خلاف مدعی کے حق میں فیصلہ راضی دہی ہو جاتا ہے، اس لئے اس کے دوسرے ٹو کی طرف اس ٹو پر بھی عمل یا جائے گا۔

دوسری بار سے یہ ہے کہ اس کی شہادت کے مطابق فیصلہ جاری نہیں، اس سے کہ اس کے مطابق فیصلہ کرنا کوئی اس کی تعدیل کرنا ہے، اور تعدیل ایک شخص کے قول سے ثابت نہیں ہوتی، دوسرے اس سے کہ شامہ کے حق میں عدالت کا متنازع حق مدعی ہے، یہی وجہ ہے کہ مدعی علیہ کسی قسم کے قول کے مطابق اپنے خلاف فیصلہ پر راضی بھی ہو جائے تو بھی فیصلہ کرنا درست نہ ہوگا، اس لئے کہ دو حال سے حالی میں، یہ تو اس کے خلاف فیصلہ شامہ کو عادل مانتے ہوئے کیا جائے، یہ عادل نہ مانتے ہوئے بھی فیصلہ کر دیا جائے، عادل مان کر فیصلہ کا قول درست نہیں، اس لئے کہ تعدیل ایک شخص کے قول سے ثابت نہیں ہوتی، اور تعدیل کی نئی کے ساتھ بھی فیصلہ درست نہیں، اس سے کہ غیر عادل کی شہادت پر فیصلہ کرنا جائز نہیں، جس کی دلیل یہ ہے کہ جس کو وہ کافس ظاہر و ثابت ہو جائے، اس کی کوئی پر فیصلہ درست نہیں ہوگا، اور نہ یہ حال تسلیم کریں، اور اس کو عادل مان کر فیصلہ کا ہو نہ ثابت کریں، تو اس کی تعدیل مدعی علیہ کے خلاف دوسرے کے حق میں ثابت نہیں ہوتی، اس لئے کہ تعدیل کا کوئی پوزہ

موجود نہیں ہے، فیصلہ تو محض مدعی علیہ کے قرار کی بنا پر شرائط فیصلہ کے پائے جانے کی وجہ سے کیا گیا ہے، دوسری کا ٹو صرف اس کے اپنے حق میں معتبر ہوتا ہے، دوسرے کے حق میں نہیں، جس طرح کہ کوئی شخص اس کی حق کا اپنے دوسرے دوسرے کے دوسرے ٹو پر یہ حق صرف اس کے حق میں ثابت ہوگا، دوسرے کے حق میں نہیں (۱)۔

ترکیہ کی تجدید:

۱۴- امام احمد فرماتے ہیں کہ قاضی کو پوچھنا کہ وہوں کے بارے میں متنازعہ عدالت پر تحقیق کر لے، اس لئے کہ انسان کے احوال میں تغیرات آتے رہتے ہیں، ابن قدامہ کہتے ہیں کہ یہ مستحب ہے کہ وہاں اس سلسلے میں دور میں پائی جاتی ہیں:

ایک رائے: یہ ہے کہ یہ مستحب ہے، اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ جو چیز جس طرح تھی اسی حال میں باقی مانی جائے گی، اس لئے اس کی عدالت زائل نہ ہوگی، جب تک کہ حرج ثابت نہ ہو جائے۔

دوسری رائے: یہ ہے کہ جب بھی اتنی مدت گزر جائے جس میں عام طور پر حالات بدل جاتے ہیں تو تحقیق ضروری ہے، اس سے کہ عیب پیدا ہونے کا امکان ہے، اور یہ مدت حاکم کی صوابدید پر موقوف ہے۔

صحاب ثنائی کے بھی اس مسئلہ میں رد قول ہیں (۲)۔

حنبل کی رائے یہ ہے کہ اگر قاضی کے پاس گواہوں کی عدالت ثابت ہو جائے، دوسری دوسری معاملے میں شہادت دیں تو اس کی تعدیل کی تحقیق نہیں کرے گا، بشرطیکہ قریبی مدت میں یہ

(۱) انہی ۶۶۸، ۶۷۰۔

(۲) انہی ۸۱۸۔

دوسرے واقعہ پیش آیا ہو، ورنہ ان کے بارے میں تحقیق نہ کرے گا۔

دونوں مدتوں کے درمیان حد فاصل کے بارے میں دو قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ قریب مدت کی حد چھ ماہ ہے، دوسرے قول یہ ہے کہ یہ قاضی کی رائے پر محمول ہے^(۱)۔

مالکیہ کے نزدیک ترکیہ شدہ شخص اپنی سابقہ شہادت کی تاریخ سے ایک سال گزرنے سے قبل دوبارہ شہادت دے گا۔ اس کا حال مجہول ہو اور اس کی تعدیل کرنے والوں کی تعدیل مزید نہ ہو دوسری شہادت کے وقت اس کی تعدیل کرنے والا کوئی موجود نہ ہو تو اس سلسلے میں ان کے یہاں دو قول ہیں:

ایک قول وہ ہے جسے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ ترکیہ کی صورت نہیں ہے۔

دوسرے قول یہ ہے کہ ترکیہ کی صورت ہے۔

اگر خیر کی تینوں قیود میں سے کوئی قید نہ پائی جائے مثلاً اس کا حال مجہول نہ ہو یا اس کی تعدیل کرنے والوں کی تعدیل نہ ہو یا دوبارہ تعدیل کرنے والا کوئی موجود نہ ہو تو ترکیہ کی حاجت نہیں ہے، سبقت ترکیہ ہی کافی ہے، اس پر مالکیہ کا اتفاق ہے، البتہ اگر پہلی قید فقہ و ہونہ ہو مثلاً پورے ایک سال کے بعد مجہول احوال شہادت دے، اس کا ترکیہ بہت لوگوں سے اس سے قبل نہ آیا ہو، تو بالاتفاق دوبارہ ترکیہ کی ضرورت ہے^(۲)۔

سبب جرح و تعدیل کا بیان:

۱۵۔ امام ابو حنیفہ رحمہ لکھتے ہیں کہ جرح مطلق قبول کی جائے گی، مثلاً اس طرح شہادت دے کہ یہ قاضی ہے، یا یہ کہ یہ عامل نہیں ہے،

(۱) مصنفین لکھا کہ ص ۶۰، شرح ابی القاسم علیہ السلام ص ۳۲۳، تاریخ کردہ

ورق الاوقاف بعدہ

(۲) جامعہ المدلولی ص ۳۱۷

امام احمد سے بھی اسی طرح منقول ہے، اس لئے کہ تعدیل علی الاطلاق قبول کی جاتی ہے تو ان طرح جرح بھی قبول کی جائے گی، اس سے کہ سبب کی صراحت کبھی خواہ جرح کرنے والے کو قاضی یا قاضی ہے، بلکہ بعض حالات میں اس پر حد بھی واجب ہو سکتی ہے، مثلاً کوئی سی کے خلاف زمانہ کی شہادت دے تو یہ جرح خواہ جرح کرنے والے کے سے جرح بن جائے گی۔ اور اس کی شہادت باطل ہو جائے گی اور جس کو اس نے جرح قرار دیا ہے وہ جرح نہ ہوگا۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ سبب جرح کا ضروری ہے، اس سے کہ اس میں اختلاف پایا جاتا ہے، برخلاف سبب تعدیل کے کہ اس میں اختلاف نہیں ہے، جو حضرات سبب جرح کا بشرط طر اردیتے ہیں اس کا استدلال اس سے ہے کہ اسباب جرح میں لوگوں کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے، مثلاً غیظ پینے والے کے بارے میں اختلاف ہے، اس لئے ضروری ہے کہ مطلق جرح قبول نہ کی جائے، تاکہ شاہد کسی ایسے سبب کی بنا پر جرح نہ ہو جس کو قاضی جرح میں سمجھتا، دوسری دلیل یہ ہے کہ جرح پہلی حالت سے (دوسری حالت کی طرف) آدمی کو منتقل کر دیتی ہے، یہ تک مسلمانوں کے سے اصل حالت عدالت ہے، اور جرح اس سے منقول صورت حال کا نام ہے، اس سے حالت اصلیہ سے خارج کرنے والے سبب کا علم ضروری ہے، تاکہ جرح اپنے خیال کے مطابق حالت عدالت سے کسی ایسے سبب سے خارج نہ کرے جس کو خود حاکم منتقل کرنے والا نہ سمجھتا ہو^(۱)۔

گوہان دعویٰ گوہان ترکیہ کے درمیان فرق:

۱۶۔ گوہان دعویٰ اور گوہان ترکیہ کے درمیان بعض امور میں

(۱) مصنفین لکھا کہ ص ۱۰۵، انصاری ص ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

تزکیہ ۱۷-۱۸

پر عمل جاری ہے، امام مالک سے ایک روایت یہ بھی منقول ہے کہ تزکیہ کے دو دیگر حقوق کے گواہوں کی طرح ہیں^(۱)۔

۱۷- ان کے مثل ثانیہ کا قول بھی ہے کہ تزکیہ کے لئے وہی شرائط ہیں جو ثمانہ کے لئے ہیں، اس میں بشرطوں کا اضافہ کیا گیا ہے:

ایک شرط یہ ہے کہ ثمانہ کو اسباب تہرج و تعدیل کا علم ہو اس لئے کہ وہ ان باتوں میں اس کی شہادت دیتا ہے۔

دوسری شرط یہ ہے کہ جس کی تعدیل یا جرح کرے اس کے ذاتی احوال کی بھی خبر رکھے اس کے ساتھ رہ کر یا اس کے پڑوس میں رہ کر یا اس کے ساتھ معاملہ کر کے، تاکہ ان کے ذریعہ وہ تعدیل یا جرح کر سکے^(۲)۔

مثلاًہ کا کلام بھی اس سے الگ نہیں ہے، وہ بھی کہتے کہ تعدیل صرف انہی حضرات کی جانب سے درست ہے جن کو بذاتی احوال کا علم ہو اور جو اپنی ملاقات اور واقفیت رکھتے ہوں، اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ لوگوں کی عادت یہ ہے کہ اپنی خوبیاں ظاہر کرتے ہیں اور کمزوریوں چھپا لیتے ہیں، اس لئے اگر انسان مدرونی طور پر پوری طرح باخبر نہ ہو تو ظاہری خوبیوں سے حوصلہ کھٹکتا ہے، حالانکہ فی الواقع وہ فاسق ہوگا^(۳)۔

ذمی گواہوں کا تزکیہ خود ذمیوں کی جانب سے:

۱۸- اگر ذمی کسی مسلم قاضی کی عدالت میں اپنا مقدمہ دائر کریں اور اس سے اپنی باہمی نزاع کے فیصلہ کی درخواست کریں اور مدعی اپنے ذمی مدعا علیہ کے خلاف اپنا ذمی کو پیش کرے، تو حقیقی رائے یہ ہے کہ ذمی کو وفاترکیہ یہ ہے کہ وہ اپنے دین، اپنی زبان و ہاتھ کے

مختلف پایا جاتا ہے، بعض میں اتفاق، وہوں کو ذمی جملہ عقل فاعل، ضبط، ولایت، عدالت، بصارت، گویائی کی شرط میں مستحق ہیں، انی طرح ثمانہ ”معد ذمی القذف“ (تہمت کی وجہ سے حد لگایا ہو) نہ ہو، قول شہادت سے مانعتر بہت موجود نہ ہو اور ثمانہ کو شہادت سے کوئی نفع نہ ہو، یہ شرطی جملہ ہیں، اس لئے کہ مذہب میں کچھ حد گانہ تنصیل موجود ہے، یہ حکم ملا یہ تزکیہ کے مارے میں ہے۔ ثانیہ تزکیہ میں قبولیت شہادت کی شرط کا ذکر ما قبل میں ہو چکا ہے۔ اس کی سے ثانیہ تزکیہ کے گواہ و قاضی کے رہے و شہادت با فرق جانا چاہئے۔

شہود ذمی و شہود تزکیہ میں نقطہ اختلاف یہ ہے کہ ملا یہ تزکیہ کے ثمانہ کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ عدالت و عدالت میں اپنے ہم سر ہوں سے ذمی، ذمین اور ہوشیار ہو، جس کو حاکم نہ یا حاکم نہ نہ اس کی غفلت سے قادم نہ لکھا جاسکے۔

امام محمد بن حسن ”نوہور“ میں فرماتے ہیں کہ نئے لوگ ایسے ہیں جن کی شہادت میرے نزدیک قابل قبول ہے، مگر میں اس کی تعدیل قبول نہیں کرتا، کیونکہ وہ سنی ہوئی چیز کو چھپی طرح بیان کر سکتے ہیں مگر تعدیل چھپی طرح نہیں کر سکتے^(۱)۔

کتاب مالکیہ میں کتاب ”المتنبطہ“ میں ہے کہ تزکیہ کے گواہوں و حقوق کے گواہوں میں فرق ہے، امام مالک فرماتے ہیں کہ کبھی انسان کی شہادت جائز ہوتی ہے اور اس کی تعدیل جائز نہیں ہوتی، تعدیل صرف جائز نہیں ہی کی جانب سے درست ہے۔

محققین کہتے ہیں کہ تعدیل صرف عادل، اثباتی لائق و فائق اور دین ترین شخص کی جانب سے درست ہے، جس کو ذہن نہ دیا جاسکے، ورنہ اس کو بھٹکایا جاسکے، اکثر اصحاب مالکیہ کا یہی خیال ہے، اور اسی

(۱) تجرۃ الکاک ۲/۲۵۵۔

(۲) قلیوبی وغیرہ ۳۰۷۔

(۳) انہی ۱۹، ۶۸، ۶۹۔

ترکیہ ۱۹-۲۰

مسئلہ میں امانت و رہو و رہید و مغفرت ہو، اگر مسلمان اس سے واقف نہ ہو تو خود ذمیوں کے قاتل و غلام اور عامل اشخاص سے اس کے بارے میں تحقیق کریں گے (۱)۔

دیگر مذہب میں ذمیوں کے ترکیہ کے بارے میں کوئی حکم نہیں

مل ۵۔

مزکی اگر اپنے ترکیہ سے رجوع کر لے:

۱۹- امام ابوحنیفہؒ کی رائے یہ ہے کہ ترکیہ کرنے والے اگر وہاں سے تعلق اپنے ترکیہ سے رجوع کریں، مثلاً یوں ہیں کہ وہ غلام یا مجوس ہیں، اور یہ جانے کے باوجود ہم نے اس کا ترکیہ یا تھا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ویت ترکیہ کرے، والوں پر واجب ہوگی، البتہ ان سے قصاص نہیں لیا جائے گا اگر زمانہ میں جتنا شخص صاحب احسان ہو ورنہ ان کی کوئی چیز وہہ سے اس کو رجم کیا گیا ہو۔

صاحبین کہتے ہیں کہ ان سے قصاص لیا جائے گا، البتہ اگر وہ یہ کہیں کہ ہم سے ترکیہ میں غلطی ہوئی، تو ان پر کچھ واجب نہ ہوگا، بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ امام صاحب اور صاحبین کا یہ اختلاف اس صورت میں ہے جب ترکیہ کرنے والے یہ کہیں کہ کوہ آ لڑا ہیں، اور وہ غلام ثابت ہوں، میں گروہ یہ ہیں کہ یہ عادل ہیں پھر وہ غلام حلال ہوں تو ترکیہ کرنے والے بالاجہا ضامن نہ ہوں گے، اس لئے کہ کبھی عدم بھی عادل ہوتا ہے (۲)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر رما یا قتل عمد کے وہاں کا مزنی مشہور و عادیہ کے رجم یا قصاص میں قتل کے جائے کے بعد اپنے ترکیہ سے رجوع کرے تو مزنی پر ویت وغیرہ کوئی چیز بطور ضمان واجب نہ

ہوگی، خود اصل و مور جوٹ کریں یا نہ کریں (۱)۔

شافعیہ کے نزدیک ایک ان کے قول صحیح کے مطابق رجوع کرنے والے مزنی سے قصاص و ضمان تعلق ہوگا، اس سے کہ اس نے قاتل کو یا فیصلہ کرنے پر مجبور کیا جو قتل کا سبب بنا۔

اس کا دوسرا قول یہ ہے کہ ضمان و قصاص تعلق نہ ہوگا اس سے کہ اس نے مدعا علیہ سے کوئی عرض نہیں کیا ہے، اس نے تو صرف شاید نفی تعریف کی ہے، اور فیصلہ کا تعلق شاید سے ہے، تو یہ یہاں ہے جیسے کسی نے مقول کو پکڑ رکھا ہو، دوسری دہرے نے اس کو قتل کر دیا (اس صورت میں قصاص صرف قاتل پر ہوگا پکڑنے والے پر نہیں)۔

تیسرا قول یہ ہے کہ اس سے ضمان تو تعلق ہوگا نہ قصاص نہیں، قتال کہتے ہیں کہ اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ وہ اس ترکیہ کرنے والے نہیں کہ ہم کو گواہوں کے کذب کا علم تھا، میں گروہ نہیں کہ ہم کو ان کے قتل کا علم تھا تو ان پر کچھ واجب نہ ہوگا، اس نے کہ وہ قتل کے باوجود سادق ہو سکتے ہیں، امام (جوینی) نے اختلاف کو دونوں حالتوں سے متعلق قرار دیا ہے (۳)۔

حنابلہ کے نزدیک ترکیہ کرنے والے اگر ترکیہ سے رجوع کریں تو وہ ضمان ہوں گے، اس لئے کہ وہ حکم ماحق کا سبب ہے ہیں تو ضمان ہوں گے، جیسا کہ مشہور احسان کے رجوع کرنے کی صورت میں حکم ہے (۴)۔

گواہوں میں ایک دوسرے کے ترکیہ کا حکم:

۲۰- حنفیہ کے نزدیک قول صحیح کے مطابق وہ گواہوں میں سے ایک کا ترکیہ اپنے ساتھی کے لئے درست ہے، اس سے کہ عادل شخص اس

(۱) جامع و دلیل ۳۵۴۔

(۲) مجمع الفاسی ۲۹۸، طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) نکالی ۳۵۴، طبع المکتب الاسلامی۔

(۱) مساجد ۳۷۵۔

(۲) ابن ماجہ ۳۹۸۔

ترکیہ ۲۱-۲۲

طریقہ یہ ہے کہ قاضی مزی کو وہ ہوں کی خفیہ تحقیقات کے بعد طلب کرے گا، تاکہ قاضی کے سامنے اس کی تعدیل کرے، اور وہ ہوں کی طرف اشارہ کر کے کہے گا کہ پیر سے ایک ہی ہیں، یہ اس سے تاکہ اس قسم کا امتیاز نہ رہے اور اس بارے میں کی رو بہوں اور عمل سازی سے بچا جائے۔

دین فرعون کہتے ہیں کہ اگر قاضی شاہد کو نہ جانتا ہو تو ترکیہ قاضی کے سامنے ہی کیا جائے گا، اور اگر مزی (ترکیہ کرنے والا) عدالت و تہج کے اسباب و وجوہ سے واقف ہو تو قاضی کے سے مزی سے عدالت و تہج کی وضاحت پوچھنا ضروری نہیں (۱)۔

متاثرہ نے اس کی صراحت نہیں کی ہے کہ گواہوں کے سامنے دوبارہ مزی سے پوچھا جائے گا اور وہ ان کی ذات کی طرف اشارہ کرے گا (۲)۔

ترکیہ کرنے والوں کے ترکیہ میں مدعا علیہ کو اعتراض کا موقع دینا:

۲۲- کیا قاضی پر لازم ہے کہ گواہ کے مزی کے بارے میں مدعا علیہ کو اپنی جانب سے یا اس کے مطالبہ پر اعتراض کا موقع دے؟ یہ بالکل موقع اعتراض دے؟

خفیہ کے حکام سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ مدعا علیہ کو اس سلسلے میں موقع اعتراض نہیں دیا جائے گا، اس لئے کہ ان کے رویہ کے حالات میں خفیہ تحقیق ترجیح پاتی ہے، چونکہ خفیہ تحقیق ترکیہ میں فقہانہ پیش ہے (۳)۔

(۱) مصنف حکام ص ۱۰۵، تجرۃ حکام ص ۵۶۱، رد المحتار ص ۶۹، مفتی الحاج محمد ص ۳۰۳

(۲) مفتی محمد ص ۱۰۵، مکتبۃ الفقہ الاسلامیہ ص ۲۹۶، مفتی القاضی ص ۵۵۲

(۳) مصنف حکام ص ۱۰۵

جیسے معاملہ میں متہم نہیں ہوتا، ریوود سے ریوود اس میں یہ قائم رہے کہ اس کی شہادت کے مطابق فیصلہ ہوگا بین عادل شخص اس تعدیل میں متہم نہیں ہوگا، جس طرح کہ خود اپنی شہادت کے باب میں وہ متہم نہیں ہے، "فتح القدیر" میں بعض لوگوں کا قول نقل کیا گیا ہے کہ ترکیہ جار نہیں، اس سے کہ وہ متہم ہے، یہ کہ اپنے ساتھی کی تعدیل کی بنا پر اس کی شہادت کے مطابق فیصلہ صادر ہوگا بین صحیح اور بالاقول ہے، اس سے کہ اس کی شہادت سے صرف یہ قائم رہے کہ اس کے مطابق فیصلہ ہوگا تو جس طرح شریعت نے اس کی عدالت کی وجہ سے اس کو مانع نہیں کر دیا ہے، اس طرح اپنے ساتھی کو اس کی تعدیل بھی مانع نہ ہوگی (۴)۔

مالکیہ کے رویہ، ایک شاہد اپنے ساتھ کے تمام کا ترکیہ نہیں کرے گا، اور نہ اس حق میں اس کے ساتھ اس کی شہادت مقبول ہوگی، اگر اس کے بعد ایک جہت شہادت دے تو اس سے جہت دی ہے کہ جہت، جہت، جہت، جہت کی جماعت کا ترکیہ کرے، یہ ان کے رویہ، ایک مزلہ اس حکم کے ہو جائے گا جبکہ انوں جماعتیں، مختلف حق میں شہادت دیں، ان سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ جار نہیں ہے، چاہے انوں، مختلف حق میں شہادت دیں (۵)۔

شافعیہ کے رویہ، ایک کو ہوں میں سے ایک دوسرے کے لئے ترکیہ کرنا درست نہیں، ایک ضعیف قول جو اس کا بھی ہے (۶)۔

ترکیہ نہ کرے گی شاہد کے رویہ ہوگا:

۲۱- جو ترکیہ شرط کے مطابق ہوے پر تہائی قبیل ہے وہ ایسا ترکیہ ہے جو شاہد کے رویہ ہو، یہ حکم صرف مانع ترکیہ کا ہے، اس کا

(۱) مصنف ص ۳۰۳

(۲) تجرۃ حکام ص ۵۸۸

(۳) رد المحتار ص ۶۹، مفتی الحاج محمد ص ۳۰۳

ترکیہ ۲۳

جاے گا۔ جس مدعی نے کوئی پیش کے ہوں اس کے سامنے یہ سب سے
کی نہ درست نہیں کہ تمہارے کوہوں کوئلاں ورنلاں نے مجھ کو تر
یا ہے۔ انی طرح مدعا یہ سے بھی یہ سب سے کی ضرورت نہیں کہ تمہارے
خلاف کوئی، پنے واپوں کی تلاں ورنلاں نے تعدیل کی ہے۔

حاجہ کے نزدیک اس سلسلے میں کسی حکم کی ہمیں اطلاع نہیں
مل سکی۔

راویان حدیث کا ترکیہ:

۲۳- مذکور بالا احکام کا تعلق دعوے کے کوہوں سے ہے، راویان
حدیث کے بارے میں جمہور ائمہ حدیث و فقہ کا اجماع ہے کہ راوی
کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ عادل ہو اور جس حدیث کی روایت کرتا ہو
اس کو یاد رکھتا ہو، یعنی راوی مسلمان، عاقل، بالغ، اسباب نقل اور
مروت و وقار کو نقصان پہنچانے والی چیزوں سے پاک اور بیدار مغز
ہو، متصل نہ ہو اور اگر حافظہ سے روایت حدیث کر رہا ہو تو حافظہ
درست ہو، اور اگر کتاب سے روایت کر رہا ہو تو کتاب پر پوری طرح
حامی ہو، اور اگر روایت بالمعنی کر رہا ہو تو مذکورہ شرط کے ساتھ یہ بھی
شرط ہے کہ وہ ان الفاظ تبعیہات سے، تفہیم سے معنی مر
مفہوم بدل جاتے ہیں۔

راوی کی عدالت بھی تعدیل کرنے والوں کی صراحت سے
ثابت ہوتی ہے، اور کبھی شہادت سے، یعنی ان بل نقل یا بل علم کی
عدالت مشہور ہو اور ثبات و امانت کا یہ عام ہو، ان کی عدالت کے
لئے کسی صریح شہادت یا بیانہ کی حاجت نہیں ہے، امام شافعی کا یہی صحیح
مذہب ہے، اور اصول فقہ میں امام مالک، اور ابو بکر الطیب ان فظ
مذہب و علماء نے اس پر اتفاق کیا ہے۔

صحیح اور مشہور مذہب کے مطابق تعدیل کے قبول ہونے کے

مالکیہ کہتے ہیں کہ جن چیزوں میں اختلاف واقع نہیں کیا جاتا
ہے، اس میں خفیہ ترکیہ رہے والا بھی ہے، یہ وہ شخص ہے جو قاضی کو
خفیہ طور پر کوہوں کا عادل یا غیر عادل ہونا بتاتا ہے اور بینہ تمام کرنے
والا مدعی اس کے کوہ کو غیر عادل قرار دینے والے کے بارے میں
دریافت کرے تو اس کے سوال کی طرف توجہ نہیں کی جائے لی، انی
طرح اگر مدعا علیہ مدعی کے بینہ کا ترکیہ کرنے والے کے بارے میں
دریافت کرے تو اس پر بھی توجہ نہیں کی جائے لی، یہ مکہ قاضی اس کے
سے کسی قائل متاثر شخص ہی کو متعین رہتا ہے، اور وہ قاضی کا قائم مقام
ہوگا، اس لئے قاضی اپنے بارے میں اعتراض کا موقع نہیں، لگا۔

اسی طرح عدالت کے لحاظ سے اپنے ہمسروں سے فائق کوہ
کے معاملے میں کسی طرح کا اعتراض قبول نہیں کیا جائے گا، اگر باجم
عدالت نہ ہو، ورنہ عدالت یا قریب کی صورت میں اس کا اعتراض
قابل سماعت ہوگا، اسی طرح اگر مدعا علیہ کی جانب سے مخالف کوہ کو
کوئی خطرہ ہو تو شاید کے حق میں اس کو اعتراض کا موقع نہیں دیا
جائے گا، اس کا معنی یہ ہے کہ جس سے شاید کو کچھ اندیشہ ہو اسے اس کا
نام میں بتایا جائے گا (۱)۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ مذکورہ بالا صورتوں کے علاوہ دیگر
صورتوں میں مدعا علیہ کو موقع اعتراض دیا جائے گا۔

نافیہ کہتے ہیں کہ تحقیق، دریافت، مرکزی سے بالمشابہ ساری
رپورٹ سننے کے بعد اگر رپورٹ طرح کی ہو تو قاضی اس کی پرودہ پوشی
کرے گا ورنہ مدعی سے اس سے کہے گا کہ کوئی اور بولا، اور اگر رپورٹ
تعدیل کی ہو تو اس کے مطابق عمل کرے (۲)۔

اس سے ظاہر یہ ہوتا ہے کہ طرح و تعدیل کے تقاضوں پر عمل یا

(۱) انٹرنیٹ ۵۸/۵۹۔

(۲) نہیہ الحجاج ۲۱۵/۸۸ طبع المہاجر للہ۔

سے سبب خدیل کا فرضہ دہری نہیں ہے، اس لئے کہ اس کے اسباب بے شمار ہیں، اللہ تعالیٰ اس وقت تک قائل قبول نہیں ہے سبب تک کہ اس کے سبب لی وضاحت نہ لہوئی جائے۔ یونکہ لوگوں کے تہج وعدم تہج کا معیار جداگانہ ہے^(۱)۔

اس مقام پر کچھ احکام تفسیحات «رہیں جن کے لئے اصولی ضمیمہ ور «علم معطل اللہ بیٹ» کی طرف رجوع کیا جائے۔

تزوج

تعریف:

۱- «تزویج» لغت میں «زوج» کا مصدر ہے، بولتے ہیں: «تزوجت امرأة» میں نے ایک عورت سے نکاح کیا، «روحة امرأة» اس نے اس کو ایک عورت سے ملا یا ملا کر آن پاک میں ہے: «وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عَجُوبٍ»^(۱) (اور ہم ان کی زوجیت میں دے دیں گے کوری کھری بڑی بڑی آنکھوں والیوں کو) یعنی ہم ان کو بڑی آنکھوں والی عورتوں کے ساتھ ملائیں گے، اور کسی بھی طرح کی دوہیزیں جو باہم مل جائیں وہ زوج ہیں^(۲)، تزویج کا سم «زوج» ہے۔

حنفی کی تعریف کے مطابق «تزویج» اصطلاح میں ایک ایسا عقد ہے جس سے مرد و عورت کا باہم جنسی اجتماع جائز ہو جاتا ہے^(۳)۔

شرعی حکم:

۲- تزویج کا کوئی ایک حکم نہیں ہے جو تمام حالات پر منطبق ہو، بلکہ مختلف نصیحت نکاح پر لوگوں کی قدرت و حقوق و حیثیت کی اور نیکی کی صلاحیت کے لحاظ سے اس کے مختلف حکام ہیں، حالات کے لحاظ

خود سے، پناہ تزکیہ کرنا:

۲۴- اللہ تعالیٰ نے انسان کو اپنی تعریف آپ رے سے منع فرمایا ہے، رشاہد باری تعالیٰ ہے: «فَلَا تَرْفَعُوْا اَنْفُكُمْ هُوَ اَعْلَمُ بِسِرِّ قَلْبِكُمْ»^(۴) (و تم اپنے آپ کو تقدس نہ سمجھو، بس میں خوب جانتا ہے تنقوی والوں کو)۔ نیز رشاہد ہے: «لَمْ يَرْفَعْ اَبْنَاءُ يَرْفَعُوْا اَنْفُكُمْ»^(۵) (یا تو نے اس پر نظر نہیں کی جو اپنے کو پاکیزہ ٹھہراتے ہیں حالانکہ اللہ جانتا ہے پائے د ٹھہرائے)۔ البتہ اگر بعض امور کی ذمہ داری قبول کرے کے سلسلہ میں پناہ تعارف کرانے کی ضرورت ہو تو بطور تعارف اپنی بعض اچھی صفات کا تذکرہ کرنا مذموم نہیں ہے، جیسا کہ اللہ کے نبی حضرت یوسف علیہ السلام نے کیا تھا، چنانچہ انہوں نے فرمایا تھا: «اجعلنی علی خزائن الارض اِنِّیْ خَافِیْتُ عَلَیْہِمْ»^(۶) (مجھے ملک کے پید و اربوں پر مامور کر دیجئے، میں دیانت (بھی) رکھتا ہوں علم (بھی) رکھتا ہوں)۔

تفصیل «تہج» کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

(۱) سورہ دخان، ۵۳۔

(۲) لسان العرب، المصباح المہر مادہ «زوج»۔

(۳) انہی لابن قدامہ ۲/۲۵۸ طبع ریاض الشرح المہر ۴/۳۳۲، اس ۵۵۵ میں

۲/۲۵۸ طبع المصباح

(۴) عزم اللہ بیٹ لابن قدامہ ۲/۹۶، ۹۷۔

(۵) سورہ نجم ۳۲۔

(۶) سورہ یوسف ۲۱۔

(۷) سورہ یوسف ۵۵۔

ترتیب ۳

سے نکاح بھی فرض ہوتا ہے اور کبھی واجب یا حرام یا مکروہ یا مندوب یا مباح۔

اگر کسی شخص کی حالت یہ ہو کہ ثاوی نے نہ کرنے کی صورت میں زنا میں مبتلا ہو جائے گا یقیناً ہو ورنہ سے فقہاء اور نکاح کے حقوق شریعہ کی وائیگی کی قدرت حاصل ہو، ورنہ ثاویہ و دہریوں سے نجات کی کوئی صورت نہ ہو تو نکاح رسا اس پر فرض یا واجب ہے۔

اگر یہ یقین ہو کہ وہ حقوق زوجیت "اندر نہ رہے گا" اور ثاوی کے بعد عورت کو ضرر پہنچائے گا تو نکاح رسا اس کے لئے حرام ہے۔
اور اگر بعد نکاح فقہاء یا حقوق زوجیت کی عدم ایگی کی بنا پر ظلم و جور میں مبتلا ہو جانے کا اندیشہ ہو تو نکاح رسا مکروہ ہے۔

اور اگر حالت اعتدال کی ہو یعنی طبیعت معتدل ہو، ثاوی نہ کرنے پر زنا میں مبتلا ہونے کا خوف نہ ہو، ورنہ ثاوی کے بعد عورت پر ظلم کا اندیشہ ہو تو جمہور فقہاء کے نزدیک نکاح کرنا مستحب ہے، ثاویہ کی رائے یہ ہے کہ اس حالت میں نکاح مباح ہے، یعنی کرنا اور نہ کرنا دونوں جائز ہیں^(۱)۔

والہیت تزویج کس کو حاصل ہے؟

۳۔ تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ عاقل بالغ، آزاد، رشید (معاذات کو سمجھنے والا) شخص اپنی ثاوی کر سکتا ہے، اور کسی کی اجازت کے بغیر یہ نکاح خود کر سکتا ہے، اس لئے کہ خالص اپنے حق میں اس کو تصرف کی پوری آزادی حاصل ہے، اسی طرح اپنے نکاح کے لئے دوسرے کو وکیل بنا سکتا ہے، یا بحیثیت ولی یا وکیل دوسرے کا نکاح کر سکتا ہے۔

(۱) ہمیں ۲۲۶/۱ طبع ریاض ابن علی بن ۲۲۶، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵

ترجمہ ۴

تفصیل کے لئے ”ولایت“ کی اصطلاح دیکھنی جاسکتی ہے۔

(عورت دوسری عورت کا نکاح نہ کرے گی اور نہ خود اپنا نکاح کرے گی)۔

عورت کا اپنا نکاح خود کرنا:

۴- عائشہ بائندہ رشیدہ (معاملہ فہم) اور آراء لڑکی کے لئے خود اپنا نکاح کرنا جائز نہیں، یعنی عقد نکاح خود نہیں کر سکتی، جمہور فقہاء کے نزدیک اس کا عقد نکاح صرف ولی کرے گا، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: ”لا نکاح إلا بولی“^(۱) (نکاح بغیر ولی کے درست نہیں)، حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ایما امرأة نکحت بغیر إذن ولیہا فنکاحہا باطل، النکاحہا باطل، النکاحہا باطل، فإن دخل بها فلہا المہر بما استحل من فرجہا، فإن تشاجر و لا سلطان ولی من لا ولی لہ“^(۲) (جو عورت اپنے ولی کی اجازت کے بغیر اپنا نکاح کر لے تو اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے، پھر اگر وہ عورت کے ساتھ دخول کر لے تو استحلال فرج کی بنا پر اس کو ہر ملے گا، پھر اگر ان میں باہم اختلاف ہو تو سلطان اس کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہ ہو، نیز ارشاد نبوی ہے: ”لا تنکح المرأة المرأة، ولا تنکح المرأة نفسها“^(۳)

(۱) حدیث: ”لا نکاح إلا بولی“ کی روایت ابو داؤد (۵۶۸/۲) طبع عزت عید دہاس (۳۹۳ طبع المکتبہ) نے کی ہے حاکم کہتے ہیں کہ ازوائج مطہرات سے اس باب میں صحیح روایات منقول ہیں (المعجم رک ۷۰۲ طبع دار الفکر العربیہ)۔

(۲) حدیث: ”ایما امرأة نکحت بغیر إذن ولیہا فنکاحہا باطل۔۔۔“ کی روایت ابو داؤد (۵۶۸/۲) طبع عزت عید دہاس (۳۹۳ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے ابن مہین نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (الکمال لاسن عدی ۱۱۵ طبع دار الفکر)۔

(۳) حدیث: ”لا تنکح المرأة المرأة ولا تنکح المرأة نفسها“ کی روایت ابن ماجہ (۶۰۶ طبع المکتبہ) اور ترمذی (۲۲۸ طبع دار الفکر) سے کی ہے الفاظ دار قطنی کے ہیں اس کی سند حسن ہے (المختصر لابن حجر

عورت کے لئے دوسری عورت کا نکاح کرنا جائز ہے، خود عورت یا مرد ہو یا ثیبہ، فقہاء کہتے ہیں: ولی یا مرد لڑکی کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر کر سکتا ہے، بین اس سے اجازت لے لینا مستحب ہے، ولایت ثیبہ ارمغیہ وہو اس کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے، یہاں تک کہ مانع ہو جائے اور اس سے اجازت لی جائے، یہ شافعیہ کا مسلک ہے، حنابلہ کا ایک قول بھی یہی ہے، غرق کے کلام سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے، ابن حامد ابن ہبلہ اور قاضی نے بھی اس کو اختیار کیا ہے، مالکیہ کا مذہب ”رہنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ باپ یا بولند ثیبہ لڑکی کا نکاح کر سکتا ہے، اور اس کی مرضی معلوم کرنا ضروری نہیں ہے، حنفیہ کا قول بھی یہی ہے، اس کے نزدیک صحت صبر ہے، اور اس وجہ سے باپ کو اس پر ولایت (یا حاصل ہوتی ہے)۔

ثیبہ بائندہ جمہور کے نزدیک اگرچہ اپنے عقد نکاح کی مالک نہیں ہے، مگر اس کی اجازت رضامندی کے بغیر اس کا نکاح کرنا جائز نہیں^(۱)۔

اس لئے کہ حضرت خنساء بن خدام الانساریہ روایت کرتی ہیں: ”انی أنہا روجھا وھی ثیب، فکرت ذلک، فأتت رسول اللہ ﷺ فرد نکاحہ“^(۲) (ان کے والد نے ان کی شادی کر دی، ان کو یہ ثیبہ تھی پس جبکہ وہ ثیبہ تھیں، وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں تو حضور ﷺ نے والد کے کئے ہوئے نکاح کو رد کر دیا)۔

= ۳۵۷ طبع مرکز المباحث فقہیہ۔

- (۱) جوہر الاکلیل ۴۷۸، المہذب ۳۸۲، نہایۃ النکاح ۹/۲، ۴۲۳، ۴۲۴، انصاف ۸/۱، ۸۸۸، ۸۹۰، ۹۳۳، شرح فتاویٰ لارادات ۳/۳، ۳/۳، نیل الاوطار ۲/۱۲۱، ۲/۱۲۲۔
- (۲) بخاری (التحقیق ۱۹۳ طبع المکتبہ)۔

ترتیب ۴

مذکورہ تمام مسائل میں تخصیلات ہیں، ان کے لئے ”کناج اور ولایت“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔



نیز روایت ہے: ”الغیب أحق بمصها من وليها“^(۱) (شیبہ اپنی ذات کے بارے میں اپنے ولی سے زیادہ حق رکھتی ہے)۔

حنفیہ کے نزدیک باغذری کا کناج خود بائرد ہو یا شیبہ اس کی جارت کے بغیر جائز نہیں ہے^(۲)، وہ اپنا مقد کناج خود کر سکتی ہے، ”الہدیہ“ میں ہے کہ عاتقہ باغذری کا اپنی مرضی سے یا ہو کناج صحیح ہے چاہے اس کا ولی مقد کناج نہ کرے خود وہ بائرد ہو یا شیبہ ظاہر امر یہ میں امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف کا مسلک یہی ہے۔ امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ ہے کہ کناج بغیر ولی کے منعقد نہ ہوگا، امام محمد کے نزدیک کناج موقوف ہوگا جو ار کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس نے خالص اپنے حق میں تصرف کیا ہے جس کی مداخلت ہے۔ اس سے کہ وہ عاتقہ، باغذری صاحب تین ہے۔ لہذا اس کا کناج کرانے کا مطالبہ اس کے ولی سے کیا جاتا ہے، تاکہ اس کو بے حیاء سمجھا جائے^(۳)۔

شیبہ اگر باغذری ہو تو بائردہ من چاہتا مقد کناج کر سکتی ہے، باغذری خود بائرد ہو یا شیبہ اس کا ولی اس کی جارت کے بغیر اس کا کناج کر سکتا ہے، اس سے کہ ولایت بائرد کا درصغر پر ہے، جہاں منع ہوگا۔ ہاں ولایت بائرد ہوگی، جہاں صغر نہیں ہوگا ولایت بائرد بھی نہیں ہوگی^(۴)۔

مجنونہ کا ولی اس کا کناج اس کی جارت کے بغیر کر سکتا ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے^(۵)۔

(۱) حدیث: ”الغیب أحق بمصها من وليها“ کی روایت دارقطنی (۳۰۴) طبع دارالعلوم (۱۰۳۷) طبع لکھنؤ نے کی ہے مسلم میں ”الایم“ کا نسخہ ہے۔

(۲) بدائع الصنائع ۲/ ۳۳۔

(۳) الہدیہ ۲/ ۹۶۔

(۴) بدائع ۲/ ۳۳۔

(۵) البدائع ۲/ ۳۱، الہدیہ ۲/ ۱۶، جوہر لکھنؤ ۲/ ۴۷۷، ۴۷۸، نہایت

متعلقہ الفاظ:

الف- کذب:

۲- کذب کا معنی ہے: خلاف واقعہ کہنا، اس کے برعکس کہنا، درمیان عموم و خصوص میں جھوٹ کی نسبت ہے۔ ترتیب کا تعلق توں اور فعل، دونوں سے ہے۔ جب کذب کا تعلق صرف توں سے ہے کذب کبھی مزین ہوتا ہے، اور کبھی غیر مزین۔ جبکہ ترتیب کا تعلق صرف یہ ہے کذب پر ہوتا ہے جس کو جمع اور آراء متضاد یا متضاد ہو۔

ب- خلافت:

۳- خلافت کا معنی ہے: فریب دینا، اور یہ کبھی اختفاء عیب کے ذریعہ ہوتا ہے، اور کبھی کذب یا کسی اور بے طریق سے (۲)۔

ج- تلبیس:

۴- تلبیس "لہس" سے ہے، اس کا معنی ہے: معاملہ کو غلط ملط کرنا، حقیقت کو چھپا کر خلاف واقعہ امر کا اظہار کرنا (۳)۔

د- تخریر:

۵- "تخریر" کا معنی ہے: دھوکہ دینا اور غلط میں یا ایسے چکر میں ڈالنا جس کا انجام معلوم نہ ہو۔

هـ- عیش:

۶- "عیش" عیشہ کا مصدر ہے، یہ اس وقت ہوتا ہے جب کوئی کسی کے ساتھ خلوص و ہمدردی کا معاملہ کرنے کے بجائے دھوکہ

ترتیب

تعریف:

۱- "ترتیب" لغت میں "رُوز" کا مصدر ہے، یہ "رُوز" سے ہے، "رُوز" کا معنی ہے جھوٹ، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الرُّوزَ" (۱) (اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ بے ہودہ باتوں میں شامل نہیں ہوتے)، "رُوز" کلامہ یعنی اس نے اپنا کلام مزین کیا، جھوٹ کو آراستہ کرنے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، اور "رُوزت الکلام لبی نفسی" میں نے اپنے جی میں کلام تیار کیا، اسی معنی میں حضرت عمرؓ کا یہ قول ہے: "ما زورت کلاماً لا قولہ إلا سبقتی الیہ ابو بکر" (میں نے کہنے کے لئے جب بھی کوئی بات تیار کی ہو بکر اس میں مجھ سے آگے نہ گئے) یعنی سے ۲۰۰ مرتبہ جنگل کے ساتھ تیار یا لغت میں اس کے اور بھی کئی معانی آتے ہیں (۲)۔

صحتی مفہوم:

ی تیر کی حدف، اتھ تھیں تو صیف جس کو، نیسے یا سننے والا حدف حقیقت خیال کرے یعنی باطل کی ایسی طبع ساری جس سے حق کا وہم ہو صحت میں ترہیر کہلاتی ہے (۳)۔

(۱) سورہ الفرقان ۲۴۔

(۲) تاج العروس، مختار الصحاح مادۃ "رُوز"۔

(۳) سبل السلام ۳۰۳، ۱۳۰ طبع المکتبہ العظیمہ بیروت۔

(۱) تاج العروس۔

(۲) التاج العروس، الصحاح۔

(۳) احرفیات البحر جانی۔

کا معادہ رہے۔ ”نش“ قول فعل وہوں سے ہوتا ہے، اس طرح ترہمیر، نش و نوسا مترادف ہیں۔

و- تہ لیس:

۷- ”تہ لیس“ کے معنی عیب چھپانے کے ہیں، نتج میں اس کا اطلاق اس وقت ہوتا ہے، جبہ مشہوری سے حق کا کوئی عیب چھپا لیا جائے۔

ترہمیر کے بمقابلہ تہ میں ماس ہے اس لئے کہ تہ لیس صرف حق میں عیب کو چھپانا ہے نہ کہ ترہمیر عام ہے، اس لئے کہ ترہمیر قول اور فعل دونوں میں ہوتی ہے، وحق اور غیر حق سب سے اس کا تعلق ہے۔

ز- تحریف:

۸- تحریف کا معنی ہے: کلام کو اپنی جگہ سے بدل دینا، حقیقت سے بھیج دینا۔

ح- تعین:

۹- ”تعین“ کا معنی ہے: الفاظ کو اس طرح بدنا کہ معنی متعصب بدل جائے، متعصبہ الفاظ اور ان سے متعلق احکام ”تہ لیس“ اور ”تحریف“ کی اصطلاحات میں گذر چکے ہیں۔

شرعی حکم:

۱۰- شہادت میں ترہمیر و راسل شرعاً حرام ہے، اس لئے کہ اس سے یہ تو حق ضائع ہوگا یا بطل ثابت ہوگا^(۱)۔

اس کی حرمت کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے: ”فَاخْشَبُوا“

(۱) ایسی ۹۷۰

الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَبُوا قَوْلَ الرُّودِ“^(۱) (سو تم بچے رہو جن کی گندگی سے اور بچے رہو جھوٹی بات سے)۔

حدیث سے اس کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرامؓ سے فرمایا: ”أَلَا أُبَيِّنُكُمْ مَا كَبُرَ الْكِبَانُ؟ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ۔ قَالَ: الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ، وَجُلُوسُ وَكَانٍ مَتَكْنًا، ثُمَّ قَالَ: أَلَا وَقَوْلُ الرُّودِ، فَمَا يَرَالْ بِكَرْدِهَا حَتَّى قُلْنَا لَيْتَهُ سَكْتٌ“^(۲) (یا میں تم کو سب سے بڑے نادان کی خبر نہ دوں؟ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ، حضور ﷺ نے فرمایا: اللہ کے ساتھ شریک کرنا، والدین کی مان فرمائی کرنا، اتانفر مانر آپ بیٹھ گئے، اور آپ ٹیک کھائے ہوئے تھے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: سنو! اور جھوٹ بولنا، یہ بار بار آپ فرماتے رہے، یہاں تک کہ ہم نے اپنے جی میں کہا کہ کاش آپ خاموش ہو جاتے)۔

۱۱- ترہمیر کی حرمت سے چند امور مستثنیٰ ہیں:

۱- نماز، جنگ کے موقع پر، بیوی کو خوش کرنے اور اس کو راضی کرنے کے لئے اور لوگوں کے درمیان باہم اصلاح کے لئے جھوٹ بولنا^(۳)۔

۲- استدلال حضرت اسماء بنت یزید کی حدیث مرثیہ سے یہ کیا گیا ہے: ”أَلَا يَحِلُّ الْكُذْبُ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ: بِحَدِيثِ الرَّجُلِ إِذَا رَأَى لِيَوْصِيَهَا، وَالْكَذْبُ فِي الْحَرْبِ، وَالْكَذْبُ لِيُصْلِحَ بَيْنَ النَّاسِ“^(۴) (جھوٹ صرف تین صورتوں میں جائز ہے: بیوی کو خوش

(۱) سورہ حج ۳۰۔

(۲) حدیث: ”أَلَا أُبَيِّنُكُمْ مَا كَبُرَ الْكِبَانُ؟“ سنن ابی یوسف (۱/۱۰۵) (صحیح ابی یوسف ۲۰۵/۱۰۵ طبع استغبر) اور مسلم (۱/۱۰۵) (صحیح ابی یوسف ۲۰۵/۱۰۵)۔

(۳) فتح الباری ۱/۱۵۹۔

(۴) حدیث: ”أَلَا يَحِلُّ الْكُذْبُ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ:“ سنن ابی یوسف (۱/۱۰۵) (صحیح ابی یوسف ۲۰۵/۱۰۵)۔

رنے کے لئے، جنگ کے موقع پر، لوگوں کے درمیان مسابقت کی غرض سے، اپنے یہودیوں کے مال یا عزت و آبرو کی حفاظت یا اپنے یہودیوں کے کیڑاؤ کی پرودہ پوشی کے لئے جھوٹ بولنے کا بھی یہی حکم ہے (۱)۔ مدعو وہی سے منقول ہے کہ ظہر مذکورہ تینوں امور میں واقعی جھوٹ مباح ہے، مگر تعریض سے کام لیا جاتا ہے۔

بن اہریبی کہتے ہیں کہ جنگ میں جھوٹ بولنے کا جواز اور حرمت سے اس کا اشتہار نص سے ثابت ہے (۲)۔

رثاء ذی کی ہے: "الحرب حذعة" (۳) (جنگ جھوک کا نام ہے)۔ اس حدیث میں جنگ میں ممکنہ حیلہ استعمال کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اور جنگ میں حیلہ و ریا، کو خوش نظر رکھنے کی تفسیر کی گئی ہے۔ یہ اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ حالت جنگ میں کفار کو جھوک دینا، نہایت محبوب ہے۔

یہی کہتے ہیں کہ حالت جنگ میں ممکنہ حد تک کفار کو دھوکہ دینا جائز ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، بشرطیکہ اس سے کسی عہد کا یا امان کا نقض نہ ہوتا ہو ورنہ جائز نہ ہوگا، دھوکہ اور فریب کا مطلب یہ ہے کہ ظہر کسی بات کا ہو اور ارادہ اس کے برعکس ہو (۴)۔

حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث ہے: "ان النبی ﷺ قال: من لکعب بن الأشرف؟ فإنه قد آذى الله ورسوله؟ قال محمد بن مسلمة: أحب أن أقتله يا رسول الله؟ قال: نعم، قال: فأتاه، فقال: هدا، يعني النبي ﷺ۔ قد = ۳۶۱ طبع مکتب اسلامی (کوثر مدنی) (تحت لا حظی ۱۴۰۸ھ طبع المکتب) نے کی ہے لفظ ترمذی کے ہیں ترمذی نے کہا کہ حدیث صحیح ہے۔

(۱) تلبیہ ۵۳۳۔

(۲) طبع المکتب ۱۵۸/۱۵۹، المکتب ۱۵۸/۱۵۹۔

(۳) حدیث: "الحرب حذعة"۔ مکی روایت بخاری (فتح المبارک ۱۵۸/۱۵۹ طبع المستقیم) نے کی ہے۔

(۴) ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳۔

عانا وسألنا الصلوة، قال ونصا والده لسمه قال فانا تبعاه فکره فی مدعه حتی نظر إلى مابصر امره، قال فلم یزل یکلمه حتی استمکن منه فقتله" (۱) (نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ کعب بن اشرف کے لئے کون تیار ہے؟ اس نے اللہ اور اس کے رسول کو اپنے دشمن بنایا ہے محمد بن مسلمہ نے عرض کیا یہ رسول اللہ آیا آپ جانتے ہیں کہ میں اس کو قتل کروں؟ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ماں اپنے محمد بن مسلمہ عیب کے پاس گئے اور کہا کہ اس شخص (یعنی نبی کریم ﷺ) نے ہم کو تھکادیا، ورنہ ہم سے صدقہ کا مطالبہ کیا، اس پر کعب نے کہا کہ ابھی کہاں؟ اور بھی دیکھو گے، حدائی قسم تم سب اس سے بیڑ رہو، گئے محمد بن مسلمہ نے کہا: اب جب ہم لوگوں نے اس کو مان لیا ہے تو اس کے سحری انجام کا انتظار نہ بغیر چھوڑنا بہتہ میں سمجھتے فرماتے ہیں کہ وہ اسی طرح اس سے باتیں کرتے رہے یہاں تک کہ موقع پا کر اس کو قتل کر دیا)۔

اس روایت میں حضرت محمد بن مسلمہ کے "سنا" کہنے کا مطلب تھا: ہم کو، ہمارے بھائی کا مکلف بنایا، اسی طرح "سألنا الصدقة" کہنے کا مطلب تھا کہ ہم سے صدقہ طلب یا تاکہ اس کو صحیح مقام پر صرف کریں، اسی طرح ان کے قتل سے ان کے مدعو کا مقصد یہ تھا کہ ہم ان کی جدائی پسند نہیں کرتے، مذکورہ جیسے انہوں نے تعریض مزید کے طور پر کہنا کہ اس کو ممکن رہ کر قتل کر دیں۔

ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ مجھ کو کچھ کہنے کی اجازت دیجئے، حضور ﷺ نے فرمایا: "قل" (یہ اجازت ہے)، اس میں سرحدی و نہائی دونوں طرح کا کذب

(۱) حدیث: "من لکعب بن الأشرف؟" کی روایت بخاری (فتح المبارک ۱۵۸/۱۵۹ طبع المستقیم) نے کی ہے۔

دغل ہے (۱)۔

میرت ابن ہشام میں ہے کہ نعیم بن مسعود رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں مسلمان ہو چکا ہوں مگر میری قوم کو میرے اسلام کا علم نہیں ہے، اس لئے مجھے آپ جس چیز کا چاہیں حکم فرمائیں، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّمَا أَنْتَ رَجُلٌ وَاحِدٌ، فَخُذْ عَنَّا إِنْ اسْتَطَعْتَ فَإِنَّ الْحَرْبَ مَعْدَةٌ" (تم ہم میں ایک ہی آدمی ہو، اگر کر سکو تو دشمن کو ترک جنگ پر آمادہ کرو، اس لئے کہ جنگ فریب کا نام ہے)۔

حضرت نعیم بن مسعود ہاں سے نکل کر بنو قریظہ کے پاس آئے، ورنہ سے کہا کہ جنگ میں ان جماعتوں کا ساتھ اس وقت تک نہ دو جب تک کہ ہشیقہ کے طور پر اس کے کچھ ممبر اشخاص کو اپنے پاس رہیں نہ رکھ لو، وہ تمہارے ساتھ محمد سے جنگ کریں گے یہاں تک کہ ان کو فائز کریں، بنو قریظہ نے کہا کہ تم بہت مناسب مشورہ دیا ہے، پھر وہ وہاں سے نکل کر قریش کے پاس آئے اور ان سے کہا کہ تمہارے ساتھ میری محبت اور محمد (ﷺ) سے میرے عدم تعلق کا تم کو علم ہے، مجھے یک خبر ملی ہے، میں نے بدری کے قتلہ نظر سے تم کو اس سے باخبر کرنا اپنی ذمہ داری سمجھا، تم کو معلوم ہوا چاہے کہ یہ وہ اپنے اور محمد کے درمیان تعلقات کو بگاڑ کر فانی شہنشاہ بنیں، اس سے محمد (ﷺ) کے پاس یہ پیغام بھیجا ہے کہ ہم اپنی حرکتوں پر مام ہیں، کیا آپ اس پر رضی ہو سکتے ہیں کہ قریش اور مطہان دونوں قبیلوں کے کچھ معزز لوگ ان سے لے کر آپ کے حوالہ کر دیں، تاکہ آپ ان کی گردن مار دیں، پھر ان کے باقی افراد کے استیصال کے لئے ہم آپ سے مل جائیں محمد (ﷺ) نے یہودیوں کی اس تجویز کو

منکور نہ کیا ہے، اس لئے اگر یہود تم سے طور بہن کچھ لوگوں کا منہ بہ کر رہیں تو ان کو اپنا ایک آدمی بھی نہ دینا، اس کے بعد وہ مطہان کے پاس آئے۔ اور ان سے بھی یہی کہا جو قریش سے کہا تھا، اور ان کو یہی طرح دیا جس طرح قریش کو دیا تھا۔

ابو غیاث بن حرب اور زبیر بن عوف نے بنو قریظہ کے پاس یہ پیغام بھیجا کہ اب جنگ کے سے تیار ہو جاؤ، تاکہ ہم محمد (ﷺ) کو فائز کریں اور ہمارے درمیان کے درمیان جو معاملہ ہے اس سے فاریٹ ہو جائیں، تو بنو قریظہ نے اس کے جواب میں کہا، بھیج کہ ہم محمد کے ساتھ جنگ میں تمہارا ساتھ اس وقت تک نہ دیں گے جب تک کہ تم اپنے پسند لوگ ہمارے پاس رہیں نہ رکھو، جو محمد سے جنگ کے اختتام تک ہمارے پاس بطور ضمانت رہیں، اس سے کہہ نہیں سکتے کہ اگر تم پر یہ تحریر جنگ کا ثابت ہو، درحالیہ تمہارے لئے دشوار ہو جائے تو تم ہمیں چھوڑ کر اپنے وطن کی ریلو لو گے، جبکہ ہمارا مقصد قتل ہمارے شہ میں موجود رہے گا، اور ہم تمہاں سے مقابلہ کی طاقت نہیں رکھتے قریش، مطہان کے قاصد بنو قریظہ کا یہ جواب لے کر وہاں سے ہوئے تو اسوں نے کہا کہ حد کی قسم نعیم بن مسعود نے جو کچھ کہا تھا وہ بالکل درست تھا، اسوں نے بنو قریظہ کے پاس یہ کہہ بھیجا کہ حد کی قسم ہم اپنا ایک آدمی بھی تمہارے حوالہ نہیں کریں گے، اگر تم جنگ کرنا چاہتے ہو تو نکل کر جنگ کرو، جب یہ قاصد بنو قریظہ کے پاس پہنچے تو بنو قریظہ نے آپس میں کہا کہ نعیم بن مسعود کی بات بالکل درست تھی، یہ لوگ صرف جنگ نہ دے، جنگ چاہتے ہیں، یہ لوگ موقع دیکھیں گے تو غنیمت سمجھیں گے، ورنہ ہمیں اپنے دشمن کے ہاتھ میں شام چھوڑ کر یہ اپنے ہاتھوں کی طرف نکل جائیں گے، نبی نے قریش، مطہان کے پاس یہ پیغام بھیج دیا کہ ہم محمد سے جنگ میں تمہارا ساتھ اس وقت تک نہیں دیں گے جب تک کہ بطور بہن تم کچھ

(۱) حدیث "انہ منہ ان اقول۔ قال قل" کی روایت بخاری (فتح الباری ۷/۳۳۶ طبع استغابہ) کے کی ہے۔

بعض حالات میں جھوٹی قسم کھانا جائز یا واجب (مطلق اختلاف الاقوال) ہوتا ہے، مثلاً انسان سے زبردستی جھوٹی قسم لی جائے، اور وہ پتی یا کسی مظلوم کی جان بچانے کے لئے جھوٹی قسم کھانے پر مجبور ہو جائے۔

بہین غموس کے احکام کی تفصیل ”ایمان“ کی اصطلاح کے تحت گزر چکی ہے (۱)۔

جھوٹے گواہوں پر ضمان کا مسئلہ:

۱۴۔ جھوٹی شہادت سے رخصت تعلق ہوتا ہے کہ ضمان جھوٹے گواہوں سے لیا جائے، اگر فیصلہ کا تعلق کسی مال سے ہو تو مال صاحب مال کو واپس کر دیا جائے گا، اور اگر شہادت سے کسی قسم کا اضافہ وابستہ ہو تو گواہوں پر اس کا ضمان واجب ہوگا، اس لئے کہ سبب اضافہ وہی ہے۔

ثانیہ (۲) اور حنا بلہ (۳) کے نزدیک جھوٹے گواہوں پر قساص واجب ہوگا، اگر وہ کسی شخص کے خلاف کسی ایسی چیز کی گواہی دیں جس کی وجہ سے اس کو قتل کر دیا جائے، مثلاً ظلماً قتل عمد یا ارتداد یا حالت احسان میں زنا کی شہادت۔ یہ ”رہاں بنیا“ پر اس کو قتل کر دیا جائے، پھر دونوں گواہ اپنی گواہی سے رجوع کریں، ”رہاں جھوٹی شہادت کے ذریعہ اس کو جان بوجہ زمرہ لے کا ترہ کریں، یعنی اس کو معصوم ہو کہ ان کی شہادت کی بنا پر وہ قتل کر دیا جائے گا تو جھوٹی شہادت کے ذریعہ قتل عمد کی بنا پر ان پر قساص واجب ہوگا، اس لئے کہ ان کی گواہی قتل کا سبب ہے، محض مدب مزہیر سے قساص واجب نہ ہوگا۔

اور اگر قساص کے جانے معاملہ دیت پر جانے تو دیت مطلقہ واجب ہوئی، یہی حکم اس صورت میں ہے جب دونوں کو وہی چیز کی جھوٹی گواہی، یہ جس کے قساص میں اس کا ہاتھ کانٹا ضروری ہو جائے اور کٹایا جائے، یا کسی ایسے سرتی کی شہادت دیں جس سے قطعاً لازم آتا ہو، اور اگر کٹائے کا اثر ملاکت جب تک پہنچ جائے تو جان کا قساص دونوں کو اہوں پر واجب ہوگا جس طرح کہ قاضی اگر گواہوں کا جھوٹ جانتے ہوئے قساص کا جھوٹا فیصلہ کر دے تو اس پر قساص واجب ہوگا۔

مالکیہ (۱) اور حنفیہ (۲) کا مذہب یہ ہے کہ اس صورت میں دیت واجب ہوگی، قساص نہیں، اس سے کہ جھوٹی شہادت کے ذریعہ قتل قتل بالمدب ہے، اور قتل بالمدب پر اور ست رتھاب قتل کے مدب نہیں ہے، اس لئے اس کا اثر بھی کمتر ہوگا، ”رہاں کی وجہ سے قساص کے بجائے صرف دیت واجب ہوگی۔

”بوجہ قساص یا بوجہ دیت کا یہ حکم اس وقت ہے جب قساص لے لینے کے بعد گواہوں کا مدب ظاہر ہو جائے یا شہادت سے وہ رجوع کر لیں، اگر فیصلہ کے بعد قساص سے رجوع کر لیں تو حکم ٹوٹ جائے گا، ”رہاں گواہوں پر کوئی تاوان واجب نہ ہوگا، بلکہ صرف ان کی تعزیر کی جائے گی۔

جھوٹے گواہوں پر حد قذف ہونی ”رہاں کی شہادت دیں ”رہاں صورت میں ان کا مدب خود عدل جاری کرنے سے قبل ظاہر ہو گیا اس کے بعد ”رہاں صورت ان پر حد قذف جاری کی جائے گی، البتہ اگر جھوٹے گواہ کسی شخص کے خلاف زنا کی شہادت دیں ”رہاں ”رہاں کی گواہی قتل کا سبب ہے، محض مدب مزہیر سے قساص واجب نہ ہوگا۔

(۱) الموسوعۃ الفکیہ ۱/۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۷۔

(۲) فہمۃ المسیح ۱/۳۱۱۔

(۳) اہمۃ المسیح ۱/۴۱۳، ۴۱۵۔

(۱) المشرع المشرع ۳/۲۹۵۔

(۲) بدائع الصراح ۷/۳۳۹۔

وہی عبارتوں کا سہارہ دیتے ہیں جن سے غلط جواز کا وہم ہوتا ہو، یہ بڑے لسانی بات ہوں، پلوگ خود بھی گمراہ ہوتے ہیں اور وہیں کو بھی گمراہ کرتے ہیں، ”میشہ لوگ حد وہ اسلام کے بارے میں نتیجہ و خیرات سے گھبراہٹ کرنے کی طرف مائل ہو گئے ہیں، اور خام غریب جان لیں گے کہ کس کروٹ اٹھتے ہیں“^(۱)۔

”تبصرة الحکام“ اور احمد بن موسیٰ بن الجوی المدمشقی الشافعی کی ”المعالي الوثبة في احکام الحسبة“ میں بھی ہدیہ نویس کے تعلق سے یہ آیا ہے جو مذہب مالکی کے قواعد کے خلاف نہیں ہے کہ جب قاتل اپنی قاتل سے فارغ ہو جائے تو قاتل شدہ حد کو مکمل کر دے اور اس کو پرہے اور غلط کو صاف صاف متاثر کر کے نکھے مناسب یہ ہے کہ کاتب اپنی تحریر میں سات (سبعة) ”رو (تسعة) کے درمیان وضوح فرق کرے اور اگر اس میں سو درہم کا رتبہ دو سو کے ساتھ یک بھی لکھے اور مناسب یہ ہے کہ اس کے نصف کا رتبہ کرے، اور اگر درہم رتبہ تو یک کی قید بھی لکھے اور اس کے نصف کا ذکر بھی کرے، تاکہ کسی قسم کا اشتہاد باقی نہ رہے اور اگر پانچ جزاء درہم (خمسة آلاف) ہو تو (کھڑا کر کے بچائے) ”لا“ کے ساتھ ”الف“ لکھے تاکہ ”خمسة“ ذرا سی تبدیلی سے ”خمیس ائنا“ نہ ہو جائے، اور ایسی جگہوں پر حقیقاً نصف کا رتبہ کرے، جہاں ریائی پیدا کئے جانے کا امکان ہو، مثلاً خمسة عشر (۱۵) خمسة وعشرين (۲۵)، اور سبعين (۷۰) تسعين (۹۰) بن سنا ہے، اگر کاتب رقم کے نصف کا رتبہ نہ کرے تو وہیوں کو چاہے کہ اپنی شہادت میں مبلغ رقم کا ذکر کریں، تاکہ اگر ستادیر میں کسی قسم کا رد و بدل ہو تو ان کو شک نہ ہو، اور اگر تحریر میں کوئی تبدیلی یا اضافہ یا یا ہو تو کاتب کو چاہئے کہ وضاحت کرے کہ ستادیر میں ملاں جگہ

تبدیلی یا اضافہ ہے۔

مناسب یہ ہے کہ مکتوب کی تمام سطریں پوری تھی جائیں تاکہ سطر کے آخر میں کوئی ایسا لفظ نہ نہ جائے جس سے پورے مکتوب یا اس کے بعض احکام کا سد ہو جائے، مثلاً سطر کے آخر میں جملہ ہو: ”وجعل النظر في الوقف المذکور“ (یعنی مذکورہ وقف پر نگاہ کی ضرورت ہے) اور اس سے متصل سطر کی ابتدا میں ”لوید“ کا لفظ ہو اور سطر کے آخر میں کچھ گنجائش موجود ہو تو اس میں ”لنفسه“ کا حق کر کے جملہ اس طرح بتایا جاسکتا ہے: ”لنفسه ثم لربہ“ اس طرح وقف باطل ہو جائے گا، یا اس جیسی کوئی گڑبڑی پیدا کی جائے۔

اگر اتفاقاً سطر کے آخر میں اتنا خلا رہ جائے جس میں اس کلمہ کی گنجائش اس کے طول یا کثرت حروف کی بنا پر نہ ہو جو وہ معنا چاہتا ہو تو اس خلا کو اسی کلمہ کو مکرر لکھ کر پر کر دے جس پر وہ سطر پوری ہوئی ہو یا اس جگہ ”صح“ یا ایسی ص لکھ دے، یا کھلے دائرے کا نشان بنادے، یا اس طرح کچھ لکھ دے جس سے وہ خلا ختم ہو جائے، اور اس میں مکتوب کے مثلاً کے خلاف کسی رد و بدل کا امکان باقی نہ رہے، اگر اخیر سطر میں خلا رہ جائے تو احتیاطاً قلب کے ساتھ ذکر اللہ کی نیت سے ”حسبی اللہ“ یا ”الحمد لله“ لکھ دے، یا گواہوں کو جو اس دستاویز پر پہنچا دیکھ کر دے گا حکم دے کہ اس خالی جگہ میں دستخط کرے، اگر کسی ایسے کاغذ پر لکھنے کی نوبت آئے جس میں کئی جوڑ ہوں تو ہر جوڑ پر اس کی حاجت لکھ دے، اور ستادیر کے آخر میں وضاحت کر دے کہ اس دستاویز میں اتنے جوڑ ہیں، بعض لوگ مکتوب کی سطروں کی تعداد بھی لکھتے ہیں، اگر مکتوب کے فی سہے ہوں تو اس کا ذکر بھی کرے، ورنہ فی قعدہ بھی تحریر کرے اور ان کا مشق ہونا بھی ذکر کر دے۔ اس پر ابن سبیل اور ابن الہندی وغیرہ نے متنبہ کیا ہے۔

”مصحح الحکام“ میں بھی اسی طرح آیا ہے اور اس میں لکھا ہے

کہ یہ بتیں امام ابوحنیفہ کے قواعد کے خلاف نہیں ہیں^(۱)۔

”مجلۃ الأحکام العدلیہ“ (دفعہ ۱۸۱۴) میں ہے: ”کاشی عدالت (دائر التفتاء) میں ایک رجسٹر کارروائیوں (کے اندراج) کے لئے رکھے گا اور جو احکامات یا دستاویزات جاری کرے گا، اس رجسٹر میں اس طرح اس کا اندراج کرے گا کہ حیلہ و نسا سے چوری طرح محفوظ رہے، نہایت اہتمام اور باریکی سے اس رجسٹر کی حفاظت کرے گا۔ اور جب وہ مہمل کیا جائے تو مذکورہ تمام رجسٹر بطور خود یا اپنے سرکاری کے توسط سے اپنے جانشین کے حوالہ کرے گا۔“

جعل سازی کا ثبوت:

۱۸- جعل سازی کے ثبوت کی صورت یہ ہے کہ جو جعل ساز اس کا اثر کر لے یا قبیح طور پر مذہب عام یا حلالہ مثلاً کسی شخص کے قتل ہو جانے کی کوئی دے حالانکہ وہ زندہ ہو، یا کسی شخص کے حق میں کوئی دے کہ اس نے فلاں وقت میں یہ کام کیا ہے جبکہ وہ شخص اس سے قبل فوت ہو چکا ہو، یا اس کی ولادت اس کے بعد ہوئی ہو، اور اسی طرح کی دیگر شہادتیں^(۲)۔

۱۹- دستاویزات میں جعل سازی کے تعلق سے مالکیہ میں نفی، اور حنفیہ میں ہو الیٹ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کے خلاف بدل کا دعویٰ کرے، اور مدعی مدیہ انکار کرے پھر مدعی ثبوت کے طور پر مدعیہ کی کوئی تحریر پیش کرے جس کو مدعی مدیہ اپنی تحریر مانے سے انکار کر دے، اور کسی کے پاس کوئی بینہ موجود نہ ہو، تو ایسی صورت میں اگر مدعی مطالبہ کرے کہ چند عادل اور معتدہ اشخاص کی موجودگی میں مدعیہ سے لکھوایا جائے، اور اس تحریر کا مدعی کے پیش کردہ نوشتہ سے

مقابلہ کیا جائے تو مدعیہ کو لکھنے پر مجبور کیا جائے گا، اور اس کو حکم دیا جائے گا جو لکھا لکھا جائے گا اس کو لکھا لکھے، تاکہ اس کے سے اپنی تحریر کا بدناما ممکن نہ ہو، اگر دونوں تحریروں کے درمیان واضح یکسانیت پائی جائے جس سے پتہ چلے کہ دونوں تحریریں ایک ہی شخص کی ہیں تو یہ حجت قرار پائے گی اور اس کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔ ہو الیٹ کہتے ہیں کہ مدعی بخاری بھی اس کے قائل ہیں کہ۔ فقہ مالکیہ میں عبدالمہدی السامع کہتے ہیں کہ اس کو لکھنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا جس طرح کہ اس کو اپنے خلاف بیہوش کرنے پر مجبور نہیں کیا جاتا۔

نفی، دونوں صورتوں یعنی تحریر کو لازم کرنے اور اپنے خلاف بیہوش کرنے پر مجبور نہ کرنے میں یہ فرق یہاں کرتے ہیں کہ مدعیہ یقیناً اپنے خلاف کوئی دے، یہ وہوں کو تصدیقے گا، اس سے یہ معاملے میں کوشش رہنا مناسب نہیں جس کے بناؤں کا یقین ہو، بین حواں تک تحریر کا معاملہ ہے تو تحریر اس کے قریب کے ساتھ اس کی طرف سے صادر ہوگی اور عادل اشخاص اس کی حالیہ لکھی ہوئی تحریر کا موازنہ مدعی کی پیش کردہ تحریر سے کریں گے، اور اس کے موافق یا مخالف ہونے کی شہادت دیں گے۔

صاحب ”المحیط“ نے امام محمد بن الحسن کی یہ صراحت نقل کی ہے کہ یہ حجت نہیں ہے، اس لئے کہ اس کی حیثیت اس کے اس قرار سے برتر نہیں ہے جب وہ یہ کہ یہ میری تحریر ہے، میں نے اس سے لکھا ہے، پھر مجھ پر اس کا یہ مانا، جب نہیں ہے، اس صورت میں اس کے قول کا اعتبار کیا جائے گا اور اس پر کچھ جب نہ ہوگا^(۳)۔

(۱) تہذیب الفقہ ۲/۲۹۵، مصنف الفقہ ۱۵۷۔

(۲) ساتھ مراجع۔

(۱) تہذیب الفقہ ۲/۲۹۵، مصنف الفقہ ۱۵۷، ۱۵۸۔

(۲) اہل حق ۳/۳۱۱، اہل حق ۳/۳۵۵۔

جعل سازی کی :

۲۰- جعل سازی و مزہ حاکم کی صوابدید پر ہے، ان تمام کی طرح جس کی کوئی مزہ شریعت میں مقرر نہیں ہے، بیش طیکہ چلے جائے کہ اس نے جعل سازی جاں بوجہ کر لی ہے۔ تو حاکم اپنی صوابدید کے مطابق شیعہ ضرب قید سر موڑ دیا یا ترمیم، امانت و غیرہ کے درمیان اس کو مزہ دے سکتا ہے (۱)۔

”تفصیل“ ”شہادت“ ”تحریر“ ”ہر“ ”اشیاء“ کی اصطلاحات میں دیکھی جائیں۔

تزیین

تعریف:

۱- ”تزیین“ کا معنی ہے: زینت اختیار کرنا، اور زینت لغت میں ایسا جامع اسم ہے جو زینت کی ہر چیز کو شامل ہے، یہ اسم مصدر بول کر مفعول مراد لینے کے قبیل سے ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تَمْنُنْ بِزِينْتِكُمْ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا“ (۱) (اور اپنا سنگار ظاہر نہ ہونے دیں، ہاں جو اس میں سے کھلی رہتا ہے)۔

آیت بالا کا معنی یہ ہے کہ عورتیں اپنی اندرونی زینت مثلاً، پارہ، پارہ بند اور کفن وغیرہ کا اظہار نہ کریں اور ظاہری زینت سے مراد کپڑے اور چہرے کی زینت ہے (۲)۔

لغت اور اصطلاح دونوں میں یہ ایک ہی معنی میں مستعمل ہے۔

متعلقہ الفاظ:

”حسن اور تکی“:

۲- ”حسن“ حسن سے ہے، ”قبیح“ کی ضد ہے، لغت میں اس کا معنی ہے زینت اختیار کرنا، کہا جاتا ہے: ”حسن الشيء تحسیناً“ یعنی اس نے اس چیز کو زینت دیا۔

(۱) سورہ نور ۳۱۔

(۲) لسان العرب، لمصباح المیزان، ”تزیین“، یزدی، دیکھتے ہیں ۱/۲۷۴، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۹۔

تزئین

دیکھئے: ”تزیین“۔



() حسن ۴۵۹، ۴۶۰، ابن ماجہ ۳۹۵، مطالب اُولیٰ ۱/۳۸، کشف القناع ۱/۳۲، قلیوبی ۴۰۵، مہذب الجلیل ۳/۳۹، المرقاۃ ۵/۳۳۔

ترتین ۳-۵

عام راغب الاصفہانی فرماتے ہیں کہ عام لوگوں کی زبان میں حسن کا استعمال زیادہ تر لگاؤ میں بھلی معلوم ہونے والی چیز کے لئے کیا جاتا ہے، جبکہ ترس کریم میں اس کا استعمال زیادہ تر بصیرت کے اعتبار سے چھٹی چیزوں کے لئے ہوا ہے^(۱)۔

۳- ”نحیۃ“ کا معنی لغت میں ہے: زیورات پہنا کر کیا جاتا ہے: ”نحیت امروۃ“ عورت نے زیورات پہنے یا بنائے، ”حلیۃ امروۃ“ شادی کے ساتھ، میں نے عورت کو زیورات پہنا دی یا اس کے لئے زیورات بنوائے، تاکہ وہ پہنے^(۲)۔

۴- ترین، چل اور تحسن تریب تریب ہم معنی ہیں، اور یہ تمام الفاظ محکمہ کے مقابلے میں عام ہیں، اس لئے کہ ان کا اطلاق زیورات کے علاوہ زینت کی دوسری چیزوں پر بھی ہوتا ہے، مثلاً سرمہ لگانا، بال میں کٹھنھی کرنا، اور خضاب لگانا وغیرہ۔

بعض حضرات نے ”تحسن“ اور ”چل“ کے درمیان یہ فرق کیا ہے کہ ”تحسن“ حسن سے ہے جو اصلاً صورت کے لئے ہے، مگر چل اس کا استعمال افعال و اخلاق کے لئے بھی ہونے لگا، ”چل“ جمال سے ہے جو اصلاً افعال و اخلاق اور ظاہری احوال کے لئے ہے، مگر پھر اس کا استعمال ”صورت“ کے لئے ہونے لگا^(۳)۔

ربا تحسن و چل، ترین کے نامیں فرق و بیش لوگوں کی رائے یہ ہے کہ ”ترین“ اس راہ چیز کے رعبہ ہوتی ہے جو اصل سے جدا ہو، مثلاً باری تعالیٰ ہے: ”وَزَيْنًا السَّمَاءَ الثَّمِينَا بِمَصَابِيحٍ“^(۴) (اور ہم نے اس تریب والے آسمان کو ستاروں کے رعبہ صبحا، اصباح ہمیر لکھ ”حسن“، البعدت للراغب الاصفہانی راہ ”حس“، ترین“۔

(۲) اصباح ہمیر۔

(۳) الفروق فی لغۃ ابن الہدال، اسکندریہ ۱۹۵۷ء، ص ۲۵۷، کرم دار لافاق۔

(۴) سورہ نعت ۱۲۔

و رعبہ سے رونق بھی آتی)۔

قرطبی کہتے ہیں کہ بناؤنی زینت وہ ہے جس کے رعبہ عورت اپنے آپ کو سنوارنے کی خواہش کرے، مثلاً پنڈ زیورات، سرمہ اور خضاب^(۱)، اس معنی میں یہ قیامت کریمہ آتی ہے: ”حَدَّثَنَا رَبِّنْكُمْ عِدَّةَ كَلِّ مَسْجِدٍ“^(۲) (اور ہم تمہارے وقت پناہ اس چمک یا کر)۔

بہر حال تحسن و چل دونوں اصل سے جدا زیورات یا اس میں ی کے رعبہ حاصل ہوتے ہیں جیسا کہ اس قیامت کریمہ سے مستند ہوتا ہے: ”وَصُورُكُمْ فَأَحْسَنَ صُورُكُمْ“^(۳) (اور تمہارے نقش بنایا، تمہارا کیا اچھا نقش بنایا)۔

شرعی حکم:

۵- زینت اختیار کرنا اصلاً مستحب ہے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”فَلَمَّا مَسَّ حَرِّمَ رَبِّنَا اللّٰہِ التَّیَّ احْرَجَ لِعِبَادِهِ الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ“^(۴) (آپ کہے اللہ کی زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہے اس نے حرام کر دیا ہے، رکھنے کی پاکیزہ چیزوں کو) اسی طرح ارشاد نبوی صلی علیہ وسلم ہے: ”مِنْ اَنْعَمَ اللّٰہُ عَلَیْہِ نَعْمَۃً، فَاِنْ اللّٰہُ بِحَبِّ اَنْ یُّرِیَ اَنْوَاعَ نَعْمَتِہِ عَلَیْہِ“^(۵) (جس کو اللہ نعمت سے نوازے اللہ چاہتا ہے کہ اس پر اس کی نعمت کا اثر

(۱) تفسیر قرطبی ۲/۲۸۹، تفسیر ابن کثیر ۲/۴۰۰، ص ۳۰۳۔

(۲) سورہ اعراف ۳۱۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۴۷۔

(۴) سورہ اعراف ۳۲۔

(۵) حدیث شریف، تفسیر اللہ علیہ نعمت، ص ۳۳۸، حدیث احمد (۳۳۸) ص ۳۳۸۔

لکھنؤ) کے کی ہے، شکی کہتے ہیں کہ اس کے درجہ بال ہوتا ہے (۱۰ ص ۱۳۲ طبع اہل حق)۔

ہوں اسے چاہے کہ نماز میں دنوں پڑے پہن، اور صرف ایک ہی کپڑا میں ہو تو تہبند کی طرح باندھ لے البتہ یہودیوں کی طرح پورے بدن پر نہ لپیٹے۔

تمی کہتے ہیں کہ ایک پڑ کالی ہے، اور پڑے بہت ہیں، اور چار مثل ہیں۔ یعنی کرنا، پا جامہ، عمامہ، رنگی، اور بن عبد البر نے حضرت عمرؓ سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے مانع کو ایک پڑے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ تم، پڑے ایسے پہن سکتے؟ مانع نے عرض کیا کہ یوں نہیں، حضرت عمرؓ نے فرمایا: اگر تم کو کسی کے گھر بھیجا جائے تو کیا تم ایک کپڑے میں جاؤ گے؟ انہوں نے کہا: نہیں، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ کے واسطے زینت اختیار کرنا چھ ہے، لوگوں کے واسطے؟ مانع نے کہا کہ اللہ کے واسطے۔

قاضی کہتے ہیں کہ امام کے لئے اس باب میں دھروں کے مقابلے میں زیادہ تاکید ہے اس لئے کہ وہ مقتدیوں کے سامنے ہوتا ہے اور مقتدیوں کی نماز اس کی نماز سے متعلق ہوتی ہے، اگر امام کو ایک کپڑا میں ہو تو سب سے بہتر کرنا ہے کیونکہ اس میں پرہیزگارہ ہے، یہ وہ پانچوں کے سوا پورے جسم کو چھپاتا ہے، پھر چار کا درجہ ہے، اس لئے کہ پرہیزگاری میں قریب قریب کرنا کی طرح ہے، پھر تہبند، پھر پا جامہ، اور اس کے علاوہ کوئی بھی لباس صرف اسی وقت جائز اور کافی ہے جب کم از کم دھروں سے اور خواہ اس سے ستر عورت حاصل ہو (۱) تفصیل ”کبیر“ کی بحث کی تحت مذکور ہے۔

احرام میں زینت اختیار کرنا:

۳۳۔ حرم عورت جس رنگ کا کپڑا پہن چاہے وہ کتنی ہی ہے، البتہ اتنا نہ کہ پارہی پہننے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے،

(۱) انہی ۱۸۳ طبع مایضہ منی لکھنؤ ۱۸۳۳ء، ابن ماجہ ۲۰۷۰ اور اس کے بعد کے صفحات۔

میں نماز پڑھے، اگر کسی کو صرف ایک ہی کپڑا میسر ہو جس کو وہ جسم پر لپیٹ لے تو بھی جائز ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: ”اذا صلی احدکم فلیلبس ثوبہ فان اللہ احق من قرین لہ“ (۱) (جب کوئی شخص نماز پڑھے تو دو کپڑے پہنے، اس لئے کہ دھروں کے مقابلے میں خدا اس کا زیادہ حقدار ہے کہ اس کے لئے زینت اختیار کی جائے)۔

بن قدامہ نے نماز کے لئے افضل لباسوں کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مرد کے لئے دو یا دو سے زائد کپڑوں میں نماز پڑھنا افضل ہے، اس لئے کہ اس میں پوری ستر پوشی ہوتی ہے، حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”اذا لوی مع اللہ فلو سوا، جمع رجل علیہ ثوبہ و صلی رجل فی ازار و ورد نوافی لزار و قمیص، فی ازار و ثوبہ، فی سراویل و رداء، فی سراویل و قمیص، فی سراویل و ثوبہ، فی ثبا و قمیص“ (جب اللہ تم کو وسعت دے تو وسعت اختیار کرو، مرد اپنے کپڑے جمع کرے اور مرد ایک ازار اور ایک چادر میں نماز پڑھے، یا ایک ازار اور ایک قمیص میں یا ایک ازار اور ایک ثوبہ میں، ایک پا جامہ اور ایک چادر میں، ایک پا جامہ اور یک کرنا میں، ایک پا جامہ اور ایک ثوبہ میں، ایک جانکھیہ اور یک قمیص میں) (۲) حضرت عمرؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اذا کان لأحدکم ثوبان فلیصل فیہما، فان لم یکن إلا ثوب واحد فلیتور بہ، ولا یشتعل اشتعال الیہود“ (۳) (جس کے پاس دو کپڑے

(۱) حدیث: ”اذا صلی احدکم فلیلبس ثوبہ“ کی روایت بخاری (۳۶۱۸ طبع دار الفکر بیروت) نے کی ہے بخاری نے اس کو حضرت ابن عمرؓ سے منقول کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۲) حدیث: ”اذا کان لأحدکم ثوبان“ کی روایت ابوداؤد (۳۱۸ طبع عبید رضا) اور بخاری (۳۶۱۸ طبع دار الفکر) نے کی ہے الاماؤوط کہتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے (شرح الحد ۲۲۳ طبع المکتب الاسلامی)۔

حضرت علیؓ اور حضرت عائشہؓ نے اس کی اجازت دی ہے، امام شری اور امام ابو حنیفہؒ بھی اسی کے قائل ہیں، امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے، دوسری طرف حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اس سے منع کیا ہے، یہی رائے طاہس، مجاہد، نخعی، امام مالک اور امام احمد کی بھی ہے، امام شافعی کا دوسرا قول بھی یہی ہے، بعض حضرات نے پازیب کے بارے میں امام احمد کے کلام کو کراہت پر محمول کیا ہے۔

حالت احرام میں سلا ہوا کپڑا پہنا کر ہوں کے لئے بالاتفاق حرام ہے (۱)۔

حالت احرام میں خوشبو استعمال کرنا، خلق یا قصر کرنا، مانخن تراشنا وغیرہ علی الاطلاق جائز نہیں ہے، خواہ محرم مرد ہو یا عورت۔

احرام کی تیاری کے وقت بدن میں خوشبو لگانا، جو ہر وقتاء کے ردیک مسنون ہے، البتہ احرام سے قبل کپڑے میں خوشبو لگانے کو مسجد نے ممنوع قرار دیا ہے، ہند شافعی نے اپنے قول مستند کے مطابق اس کی اجازت دی ہے (۲) "تعمیل" "حرام" اور "خلیہ" کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہے۔

حالت عتکاف میں زینت اختیار کرنا:

۱۴- حنفیہ مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک مختلف کے لئے خوشبو لگانا، چھ کپڑے پہننا، مانخن اور مونچھ تراشنا وغیرہ جاری ہے، البتہ مالکیہ سے مدین مسجد مانخن اور مونچھ کاٹنے کو کھراہت کر دیا ہے، اسی طرح وہ سر منڈانے کو مطلقاً مکروہ کہتے ہیں لہذا یہ کہ کسی ضرورت کی وجہ سے ہو (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۶۲، ۱۶۳، مسندک المختصر ص ۸۳، الدرر ص ۵۵۲، ۵۶، المجموع ص ۲۳۳، انشی ص ۳۲۸، ۳۳۰۔
(۲) ص ۲۸۸، ح ۲، جدیدہ مجلد ۸ ص ۳۲۸۔
(۳) الدرر ص ۱۶۲، ۱۶۳، الدرر ص ۵۵۲، ۵۵۳، اعلیٰ ص ۲۷۷۔

متابہ کے ردیک مختلف کے لئے مستحب یہ ہے کہ اہل کپڑوں کا استعمال ترک کرے، اور قبل عتکاف کی مباح لذتوں سے دور رہے، عتکاف اجتہاب کرے۔ "خوشبو لگانا اس کے سے مرد ہے، البتہ مال" "مانخن کاٹنے میں اس کے ردیک منہا تقدیس" (۱) (دیکھئے: "عتکاف" کی اصطلاح)۔

میاں بیوی کا ایک دوسرے کے واسطے زینت اختیار کرنا:
۱۵- میاں بیوی کا باہم ایک دوسرے کے واسطے زینت اختیار کرنا مستحب ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ" (۲)
(مرد بیویں کے ساتھ خوش اسلوبی سے گزارے کرے)۔ نیز ارشاد ہے: "وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ" (۳) (اور عورتوں کا (بھی) حق ہے جیسا کہ عورتوں پر حق ہے موافق دستور (شرعی) کے)، اس لئے کہ حسن معاشرت دونوں کا ایک دوسرے پر حق ہے، اور حسن معاشرت میں یہ بھی ہے کہ میاں بیوی دونوں ایک دوسرے کے لئے زینت اختیار کریں، یہ تکہ جس طرح شہر کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ اس کی بیوی اس کے سامنے سج و جمیع کرے، اسی طرح عورت بھی اپنے شوہ کو اچھی عمارت میں، چمپا پسند کرتی ہے۔

یہ فرماتے ہیں کہ اللہ سے بیویوں کے بارے میں ذرو جس طرح کہ بیویوں پر لازم ہے کہ وہ اپنے شوہروں کے معاملے میں اللہ سے ڈریں، حضرات ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں چاہتا ہوں کہ عورت کے لئے زینت اختیار کریں جس طرح کہ میں چاہتا ہوں کہ عورت میرے لئے زینت اختیار کرے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ" (۱) (اور عورتوں کا

(۱) کتاب النکاح ص ۳۳۳۔
(۲) سورہ نساء ص ۱۹۔
(۳) سورہ بقرہ ص ۲۲۸۔

جب حکم دے تو اطاعت کرے اور اپنی ذات اور شوہر کے بل کے بارے میں جو چیز اس کو نا پسند ہو اس کی مخالفت نہ کرے۔ اور شوہر بیوی کو زینت اختیار کرنے کا حکم دے اور وہ زینت اختیار نہ کرے تو شوہر کو گورت کی تعبیر ہونا یہ رہنے کا حق ہے، اس لئے کہ زینت شوہر کا حق ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "الْمَرْجُلُ قَوَامُونَ عَلَى نِسَاءٍ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا آتَقَرُّوا مِنْ أَمْرَانِهِمْ، فَالْمُتَّصِلَاتُ لَأَنفَاتٍ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ، وَاللَّاكِلِي تَحَالُفُونَ شُؤْرَهُنَّ فَعُطُوهُنَّ وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَصَاحِعِ وَاصْرَبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعَكُمْ فَلَا تَبِعُوا عَلَيْهِنَّ سُبُعًا، إِنْ لَّيْنَهُ كَانَ عَلَيْهَا كِبَرٌ" (۱) (مرد گورتوں کے سر ہرے ہیں، اس سے کہ اللہ نے اس میں سے ایک کو دھرم سے پہنچا دیا ہے اور اس سے کہ مردوں سے بنا مال ترقی یا ہے، سو ایک بیویاں طاعت کرنے والی اور پیو پیچھے اللہ کی حفاظت سے حفاظت کرے والی ہوتی ہیں، اور جو گورتیں یہی ہوں کہ تم اس کی سرکشی کا علم رکھتے ہو تو میں نصیحت کرو اور نہیں جواب گاہوں میں تبا چھوڑ دو اور انہیں مارو پھر اگر وہ تمہاری اطاعت کرنے لگیں تو ان کے خلاف یہاں نہ ڈھونڈو بے شک اللہ بڑا رفعت والا ہے، بڑا عظمت والا ہے)۔

معتدہ کا زینت خفیہ کرنا:

۱۔ معتدہ اوقات کے لئے زینت اختیار کرنا بالاتفاق جائز نہیں ہے، اس لئے کہ اس پر سوگ منانا واجب ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَالْمُؤْمِنَاتُ يَتَوَفَّوْنَ مَعَكُمْ وَيَمْشُونَ أَرْوَاحًا يَتَرَبَّصْنَ

(۱) سورہ شاعر ۳۳ نیز دیکھئے من مایہ ۴/ ۱۵۲، ۵۳۷، فتح القدیر ۴/ ۳۰۰، قلیوبی ۴/ ۳۷، جوہر الاکلیل ۱/ ۳۲۹، ۳۳۸ شرح مختصی لرمادات ۹۶۳، خود لکھنؤی بیان حقوق الزوجین ۴/ ۵۸ طبع مصر در احیاء الکتاب طبری۔

بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا" (۱) (اور تم میں سے جو لوگ وفات پا جاتے ہیں اور بیویاں چھوڑ جاتے ہیں، وہ بیویاں اپنے آپ کو چار مہینہ اور اس میں تک رہ کے رخصت)، ورنہ کریم علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: "لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوَسُّعُ يَوْمٍ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تَحْدُ عَلَى مِثْبَ فَوْقِ ثَلَاثٍ، إِلَّا عِدَى رَوْحَهَا فَوَافِهَا تَحْدُ عَلَيْهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا" (۲) (کسی عورت کے لئے جو فقہ اور یوم آثرت پر دنیاں رخصتی ہو حال نہیں کسی مرد پر تیس دن سے زیا، سوگ کرے، اسے اپے شوہر کے کہ وہ اس پر چار ماہ اس میں سوگ کرے)۔

خفیہ کے رہ، ایک معتدہ ہونا، کا بھی یہی حکم ہے، امام شافعی کا قول قدیم بھی یہی ہے کہ اس کے لئے زینت اختیار کرنا جائز نہیں، تاکہ نعمت نکاح کے فوت ہونے پر اسوں درگم کا ظہر ہو، جو کہ اس کی حفاظت اور اخراجات کی تکمیل کا ذریعہ تھی، دوسرے اس لئے کہ دوران عدت اس کو پیغام نکاح دینا درست نہیں، اور شوہر کے لئے رخصت کی بھی گنجائش نہیں ہے۔

مالکیہ کے نزدیک معتدہ ہونے کے لئے سوگ اور ترک زینت مستحب ہے، امام شافعی کے مسلک جدید میں یہی قول ظہر بھی ہے، حنابلہ کے نزدیک اس کے لئے زینت اختیار کرنا مباح ہے۔

بلکہ معتدہ رجوع زینت اختیار کرے کی، اس لئے کہ وہ اپنے شوہر کے لئے حلال ہے، کیونکہ اس کا نکاح ابھی قائم ہے، اور رجعت کا مستحب ہے، اور زینت اس کے لئے محرک ہے، اس لئے یہ درست ہے، خفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہی ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۲۳۔

(۲) عدتہ لا یحل لامرأة تؤمس بالله والیوم الآخر۔ من ۹، عدت مسلم (۴/ ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵ طبع لکھنؤ) نے کی ہے۔

رہے شافعیہ تو ابو ثور نے امام شافعی سے نقل کیا ہے کہ اس کے سے سوگ کرنا مستحب ہے اور جب یہ بات ہے تو اس کے لئے زینت اختیار کرنا پسندیدہ نہیں ہے، البتہ بعض شافعیہ کا خیال یہ ہے کہ زینت اختیار کرنا بہتر ہے، تاکہ شوہر کو رجعت کی طرف رغبت پیدا ہو^(۱)۔

تفصیل ”احدہ“ اور ”عدت“ کی اصطلاحات میں مذکور ہے۔

زینت کی غرض سے زخم لگانا:
ول: کان چھیدنا:

۱۸- جمہور فقہاء کے نزدیک بالی لٹکانے کے لئے ماباند کا کان چھیدنا جائز ہے، اس لئے کہ عہد نبوی میں لوگ یہ عمل کرتے تھے اور اس پر کبھی نکیر نہیں کی گئی، حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے: ”ان النبی ﷺ صلی یوم العید رکعتین، ثم یصل قبلہما ولا بعدہما، ثم اتی النساء، ومعہ ہلال فامرہن بالصدقة، ففعلت المرأة تلقي قرطھا“^(۲) (نبی کریم ﷺ نے عید کے دن ۱۰ رکعت نماز پڑھی، آپ ﷺ نے نہ ان دونوں رکعتوں سے قبل نماز پڑھی اور نہ ان کے بعد پڑھی، پھر آپ ﷺ عورتوں کے

(۱) ابن ماجہ ص ۶۳، ۶۱، ۶۱۸، طبع دار احیاء التراث العربیہ مصر، شرح علی ص ۳۵۷، ۳۵۹، طبع دار احیاء التراث العربیہ روضۃ المؤمنین ص ۴۰۷، ۴۰۸، طبع المکتب الاسلامی، الشرح الکبیر ص ۴۷۸، ۴۷۹، جوہر لا تخیل ص ۸۹، ۸۸، طبع الدبیل شرح دیکل طالب ص ۱۰۹، ۱۰۸، المکتبۃ الاسلامیہ، مدار السبل فی شرح الدبیل ص ۲۸۵، ۲۸۶، طبع المکتب الاسلامی، بحشی لاسی قد آمد ص ۵۱۸، ۵۱۹، طبع ریاض المدینہ۔

(۲) حدیث حضرت ابن عباسؓ: ان النبی ﷺ صلی یوم العید ۱۰ رکعت روایت بخاری (صحیح ص ۶۶، ۶۷، ۶۸، طبع انتقادی) کے مطابق ہے۔

پاس تحریف لائے، آپ ﷺ کے ساتھ حضرت جلال بھی تھے، آپ ﷺ نے ان عورتوں کو صدق کرنے کا حکم دیا تو عورتیں اپنے کانوں کی بائیں بال بال نکال کر، یہ لگیں۔

حمیہ و غزلی سے حرمت کا قول نقل کیا ہے، اس سے کہ یہ ثمودیوں کا زخم بنانا ہے جس کی کوئی ضرورت نہیں، لایہ کہ شریعت کی جانب سے اس کا کچھ ثبوت مل جائے اور نہیں اس طرح کا کوئی ثبوت نہیں ملتا، حمیہ و غزلی کہتے ہیں کہ غزلی کے اس قول پر ہم زرع کی اس حدیث سے متنبہ نہ ہوئے یا یہ ہے جس میں ہے: ”والناس من حمیہ آدمی“ (اور زیورات سے میرے دونوں کانوں کو بوجھل کر دو)، اس لئے کہ حضور ﷺ نے یہ فرمایا: ”مکت لک کما یزرع لام زرع“ (میں تمہارے لئے اسی طرح ہوں جس طرح کہ بوزرع ام زرع کے لئے تھے)۔

ماباخی لڑکے کے لئے یہ باتفاق فقہاء مکروہ ہے^(۱)۔

۱۹- بدن کو دانا اور دانت کو باریک بنانا:

۱۹- زینت کی غرض سے بدن کو زخم کرنے کی ایک قسم جس کی بعض لوگوں نے عادت بنا رکھی ہے یہ بھی ہے کہ بدن کے کسی حصہ کو کھاتے ہیں، اور انہوں کو کھس کر باریک بناتے ہیں، ان کا ذکر حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث میں آیا ہے، ”وفرناتے ہیں: قال رسول اللہ ﷺ: لعن اللہ الواشعات والمستوشعات“^(۲)

(۱) ابن ماجہ ص ۳۳۹، ۳۴۰، بخاری ص ۳۳۱، ۳۳۲، طبع بی مع حاشیہ میرہ ص ۱۰۳، ۱۰۴، تفسیر القرطبی ص ۳۹۲، ۳۹۳۔

حدیث ام رومانؓ کی روایت بخاری (صحیح ص ۲۵۳، ۲۵۵، طبع انتقادی) اور مسلم (صحیح ص ۱۸۹، ۱۹۰، طبع کتب خانہ) کے مطابق ہے۔

(۲) الوشم کے معنی ہیں کہ جسم کے کسی حصہ میں سوتی وغیرہ چھو کر خوں نکال دیا جائے، پھر اس کو چھایا جائے تاکہ بڑھ کر بڑھ جائے۔

(اور انہیں حکم دیا کہ وہ گناہوں کی بناوٹ میں تبدیلی کریں گے)۔

ان عابدین کہتے ہیں کہ بال اکھارتنے کی ممانعت اس صورت پر محمول ہے جبکہ عورت لایسوں اور غیروں کے سامنے چھٹی لگنے کے لئے یہ عمل کرے، ورنہ اگر اس کے چہرے پر کوئی ایسا ہوا جو اس کے شوہ کو برا لگتا ہو تو اس کے زنا کی حرمت کاتوں بعید ہے اس لئے کہ زنت اختیار نما عورتوں کے سے مطلوب ہے، ابن عابدین نے یہ بھی لکھا ہے کہ اگر عورت کو دلچسپی یا مونچھ لگ جائے تو اس کو صاف نماز میں نہیں ہے بلکہ تہب ہے۔

دونوں اہل و اورچہ و کابال صاف کرنے میں مصروف تھے جب تک کہ "محنت" سے بھرپور پیدا ہو۔

مالکچہ نے صراحت کی ہے کہ مردوں کے جسم کا بال کاٹنے میں مضائقہ نہیں اور عورتوں پر ایسے بالوں کا صاف کرنا واجب ہے جن کے برسرے میں اس کے لئے خوبصورتی ہے، اگرچہ وہ بھی کاہل ہی ہو بشرطیکہ اس کو اور بھی ہر طرح جس بوں سے جس کام رہتا ہو اس کو باقی رکھنا واجب ہے، شافعیہ بھی اس معاملے میں وجوب کے کامل ہیں، بشرطیکہ شوہر اس کا حکم دے (۲)۔

ابن قدامہ کہتے ہیں: جہاں تک چہرہ کا بال صاف کرنے کا تعلق ہے تو مہنا کہتے ہیں کہ میں نے ابو عبد اللہ سے اس کے بارے میں پوچھا تو اسوں نے جواب دیا کہ عورتوں کے سے تو حرج نہیں، مردوں کے لئے میں اسے مکروہ سمجھتا ہوں (۱۴۱)۔

تفصیل کے لئے دیکھیے: ”تحسین“ کی اصطلاح۔

والنَّاصَاتِ وَالْمُحْصَنَاتِ^(۱) وَالْمُتَّعِلَّاتِ^(۲) لِلْحَسَنِ
الْمُغِيرَاتِ خُلُقَ اللَّهِ^(۳) (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ
پر کوکو نے، اور گدھ نے، والیوں پر، چہ۔ کابل اکھاڑ نے، ہر
کھڑے نے، ویس پر، اور حسن و خصلتوں کے سچے خلائق نے،
ویس پر، و حقیقت ایسی کوتاہیوں پر، ویس پر، حقیقت پر۔)
ایک روایت میں ہے: "بھی عن الوائسہ"۔^(۴) (حسنہ علیہ السلام
نے، و انتوں کو باریک کرنے سے منع فرمایا ہے۔)

قرطبی کہتے ہیں کہ یہ تمام چیزیں حرام ہیں، احادیث میں ان کے کرنے والے پر عنت و ردھوئی ہے، حرمت کی دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ تدیس کے قبیل سے ہیں، اور بعض علماء کے بقول یہ خلقت انبی کو سنہ و تہلیل کرنا ہے (۵)۔

اور فرمانِ خدا کی ہے: ”وَلَا تُؤْتِيهِمْ فَلَاحِقُونَ خَلْقَ اللَّهِ“ (۱)

= نو شخصات "العامة" کی جمع ہے یعنی گودنے والی عورت اور "بمسو شخصات" "بمسو شخصہ" کی جمع ہے یعنی گودوانے والی عورت۔

() المصاحف کے معنی ہیں مناقش سے چہرہ کا بال صاف کرنا، اس آکر کو مصاحف بھی کہتے ہیں (مراد چٹنی ہے جس سے بالوں کو پکا اچا سکے) المصاحفات مصمصة کی جمع ہے یعنی بال صاف کرانے والی عورت، اور "العامة" اس عورت کو کہتے ہیں جو بال صاف کرنے کا عمل کرتی ہے۔

(۴) ”المصنوعات“ ”مصلحتوں“ کی جمع ہے یعنی دانٹوں میں خلا پیدا کرنے والی عورت، یعنی جو عورت محنت کر کے غلطی طور پر مضبوط اور باہم مربوط و مستقل دانٹوں کے درمیان مصنوعی خلا اور فاصلہ پیدا کرتی ہے۔

(۳) حدیث: "لعن اللہ الواضحات والمسوختات..." کی روایت مسلم (سہ ۱۶۷۸ طبع الجلی) نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی ہے اور حدیث: "لہی عن الواضحة" کی روایت احمد نے اپنی سند میں کی ہے اور احمدیہ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (المستدرک ۲۲/۶ طبع طحطاوف)۔

(۴) انوشہ کے متعلق ہیں دانش کو دیتی ہے حیر کا اور گھسانا کہ ان کے درمیان قدرے خلل پیدا ہو جائے اور خوبصورت معلوم ہوں۔

(۵) تفسیر انقربى ۵/ ۳۹۳، ۳۹۴، فتح الباری ۱۰/ ۳۷۲

— ۱۱۴ —

(۱) من مايو ۱۹۵۹ء

(۲) انوار الدروانی ۱/۲، ۵۰، جامعۃ اقلونی، ص ۲۵۲۔

(۳) انجمن طبع و نشر۔

الہام سے خوشبو کا تشاء ہے، خوشبو کے بارے میں ان فقہاء کی رائے یہ ہے کہ محض تنی خوشبو یا شومہ پر فرض ہے جس سے عورت کی ہمسائی ہو یا رمل ہو جائے۔

مالکیہ کا کہنا ہے کہ عورت کو زینت کی عادت ہو اور نہ کہ اس سے کوئی نقص پہنچتا ہو تو شومہ پر سامان زینت کی فرض نہیں ہے (۱)۔

ترتیب کے ساتھ ساتھ زینت کراہیہ پر ایما:

۲۵- احمدیہ ہر ایسی چیز کا اجارہ درست ہے جس کا عین باقی رہتے ہوئے اس سے جائز انتفاع ممکن ہو، اسی لئے شافعیہ اور حنابلہ نے زینت کی غرض سے کپڑے اور زیورات کے اجارہ کو جائز کہا ہے، اس لئے کہ عین کو باقی رکھ کر ان دونوں سے انتفاع معروف مقصود بھی ہے اور مباح بھی، کیونکہ زینت ایک جائز مقصد ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَلَمَّا مِّن حُرْمَةِ رَبِّهِ إِلَهُ الْكَفَىٰ" (۲) (آپ کہتے اللہ کی زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے مٹائی ہے کس نے حرام کر دیا ہے)۔

سونا چاندی کے زیورات کا اجارہ غیر صس کے عوض ہو یا اتفاق فقہاء جائز ہے، امام احمد کو اس صورت میں تردد ہے، جبکہ اہل حق و نیکی ان کی جنس سے کی جائے، ایک روایت ان سے علی الاطلاق جواز کی بھی منقول ہے۔

حنفیہ نے زینت کے مقصد سے کپڑے اور برتن جیسی چیزیں اس کے جوارہ کو فاسد کہا ہے، اس کے متوال کوئی شخص کپڑا یا برتن محض چلنے کے لئے کراہیہ پر لے یا جوارہ کو اپنے سامنے رکھنے کے لئے یا گھر

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۹۹، قلعہ بنی و غیرہ ص ۳۳۳، کتاب انتفاع عن شئین لہذا ص ۱۳۳ طبع مصر، ج ۱ ص ۱۸۱۔

نکنت کے لئے نہیں محض شوقیہ کریمہ پر لے تو جوارہ فاسد ہوگا اور اس کی کچھ اہمیت و اسباب نہ ہوگی، اس لئے کہ مذکورہ بالا مقاصد اس شفاء کے مقصود، منافع نہیں ہیں، اہل لباس کا اجارہ پہننے کے لئے، اسلمہ کا جوارہ کے لئے اور غیموں کا نکنت کے لئے اور اس جیسی چیزیں قادر مست ہے، بشرطیکہ مدت اجارہ متعین اور مدت معصوم ہو، حنفیہ کے نزدیک لباس ہی کے حکم میں زیورات بھی ہیں۔

مالکیہ نے زیورات کے اجارہ کو کراہیہ کہا ہے، یہ تک یہ اسباب کی مثال کے خلاف ہے، وہ کہتے ہیں کہ عاریت پر دینا بہتر ہے، اس سے کہ یہ آپس کی کا کام ہے (۱)۔

اس کے ساتھ ہی حنفیہ اور شافعیہ نے لباس وغیرہ کو سنوارنے کے لئے سنگینی کرنے والی خامد کی مدت، اہمیت پر حاصل کرنے کے جوارہ کی ممانعت کی ہے، بشرطیکہ کام یا مدت کی ممانعت کراہی جائے، اگر مذہب کے قواعد سے بھی جواز ہی مفہوم ہوتا ہے، اس لئے کہ زینت اصلاً مشروع اور جائز ہے، اور جائز منافع پر اہمیت کا معاملہ کراہیہ درست ہے (۲)۔

سامان زینت عاریت پر لینے کا حکم:

۲۶- جمہور فقہاء (حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ) کے نزدیک جائز طور پر کامل انتفاع، چیز کو عاریت پر لینا جائز ہے، بشرطیکہ اصل ہمیشہ باقی رہے، چل مرتب سے ضائع نہ ہو، مثلاً سونا چاندی، زیورات وغیرہ، اور اسی حکم میں ماروغیرہ بھی داخل ہیں، اس سے کہ حضرت عائشہ سے منقول ہے، "و فرماتی ہیں: "هَكَتْ فَلَادَةَ لِّلْأَسْمَاءِ،

(۱) روایت طحاہین ۲۲۵/۵، طبعہ اقلیوی ۳۸۶، ۱۹، ۱۵، ۵۳۵، ۵۳۶، من ماجہ ج ۲ ص ۳۹۹، قلعہ بنی و غیرہ ص ۳۳۳، کتاب انتفاع عن شئین لہذا ص ۱۳۳ طبع مصر، ج ۱ ص ۱۸۱۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۹۹، قلعہ بنی و غیرہ ص ۳۳۳، کتاب انتفاع عن شئین لہذا ص ۱۳۳ طبع مصر، ج ۱ ص ۱۸۱۔

(۲) من ماجہ ج ۲ ص ۳۹۹، قلعہ بنی و غیرہ ص ۳۳۳، کتاب انتفاع عن شئین لہذا ص ۱۳۳ طبع مصر، ج ۱ ص ۱۸۱۔

تساوق تسامع ۱-۳

تسامع

تعریف:

۱- "تسامع" تسامع الناس کا مصدر ہے، اور اس سے مراد وہ علم ہے جو تواریخ و شہادت وغیرہ کے ذریعہ حاصل ہو، کہتے ہیں: "تسامع به الناس" یعنی یہ بات لوگوں کے یہاں مشہور ہو گئی، اور اس کو لوگوں نے ایک دوسرے سے سنا، "تسامع الناس بفلاں" یعنی فلاں کا عیب لوگوں کے درمیان پھیل گیا (۱)۔

اصطلاح میں اس کا استعمال اسی معنی میں ہوتا ہے جو لغوی طور پر

۱۰۱۲۰ کو رہا

متعلقہ الفاظ:

الف- افشاء:

۲- "افشاء" کا معنی ہے: خبر پھیلانا، لوگوں کے درمیان اس کو عام کرنا، غیوہ طور پر ہوا یا حرامیہ (۲)۔

ب- اعلام:

۳- اعلام کا معنی ہے: کوئی خبر کسی شخص یا لوگوں کے کسی فرد تک پہنچانا، خواہ اعلان کے ذریعہ ہو یا بلا اعلان گفتگو کے ذریعہ (۳)۔

(۱) کشاف مصطلحات لغویہ سر ۵۵۵، علاء الدین ۳۰۹، المعجم الوسیط، ص ۱۰۱

العرب، اصطلاح اللغویہ، باب "مع"۔

(۲) لسان العرب۔

(۳) لسان العرب۔

بعث النبي في طلبها رجلا، فحسرت الصلاة وليسوا
عسى وضوء، ولم يجموا ماء فصلوا وهم على غير
وضوء، فذكروا ذلك للنبي ﷺ فامر الله اية
التيمم (۱)۔ حضرت ابوہریرہؓ فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے
اس کی تائید کے لیے کچھ لوگوں کو بھیجا اس دوران نماز کا وقت
"تیمم" لوگ بوضو نہ تھے، ورنہ پانی ہاں میں تھا لاچار لوگوں
نے بوضو نماز کر لی، اس کا ورنہ نبی کریم ﷺ کے پاس ہوا تو
اللہ تعالیٰ نے تیمم مازل فرمادی۔

بن میں نے شام میں، دشمن عاصی کی سند سے اس میں یہ
ضابطہ کیا ہے: "استعادت من اسماء" یعنی حضرت عاصی نے وہ
ماہر حضرت ابوہریرہؓ سے بطور عاریت یا تحا (۲)۔

تساوق

دیکھئے: "تہتر"۔

(۱) حدیث مائتہ: "مکت لا یؤی لا سماء"۔ "کی روایت بخاری (الفتح

۱۰/۳۳۱ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

(۲) بدیع الصنائع ۱/۲۱۵ شرح روش الطالب واکسی الطالب ۲/۲۵۲ حاشیہ

بجمل علی شرح المسیح ۳/۵۵۳ شرح البخیر ۳/۲۳ طبع دار الفعار مصر،

بمیں لاسی قدامہ ۵/۱۲۳ طبع بیاض۔

تسامع ۳-۹

ج- طاعت:

۴- طاعت کا معنی ہے: مکمل نرہ یا نرہ جس میں تشبیہ و اشاعت پیش نظر ہو (۱)۔

د- ایشہ ر:

۵- ”شہار“، ”شہر“ کا مصدر ہے اور ”الشہر“ ”شہر الشیء“ کا اور یہ دونوں لغت اور اصطلاح میں اطلاق و اظہار کے معنی میں ہیں (۲)۔

ھ- سمع:

۶- ”اسمع“ میں ”س“ زہد، ”ر“ رائے، ”ع“ ایک قوت کا نام ہے، اس کا استعمال سنی ہوئی بات کے لئے بھی ہوتا ہے (۳) اور ذکر کے معنی میں بھی آتا ہے۔

جمال حکم:

۷- فقہاء کا اتفاق ہے کہ چھ چیزوں میں شہادت بالتسامع جائز ہے، وہ چھ چیزیں حقیق، نسب، موت، نکاح، طلاق، اور عتق ہیں (۴)۔

۸- حنفیہ نے مذکورہ چھ میں قول ائیم کے مطابق مرد، عورت سے دخول، قاضی کی ولایت اور جس کے قبضے میں کوئی چیز ہو اس کا اضافہ کیا ہے، سوائے اس غلام کے جس کی غلامی کا کسی کو علم نہ ہو، بلکہ مدخول

(۱) سنن العرب۔

(۲) سنن العرب۔

(۳) سنن العرب۔

(۴) رد المحتار علی مدار النہج ۳/۵۷۳-۵۷۴ طبع دار احیاء التراث العربی بیروت، حنفیہ مدارق علی المشرع المکبیر ۳/۱۹۸، طبع دار احکام نہایت نکاح ۳/۲۰۲ طبع مکتبۃ المصلیٰ الجلیلی مصر، انصاری لابن قدامہ ۹/۱۶۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع ریاض۔

عی اپنے بارے میں یاں کرے موثر الذکر کو اس حکم میں شامل کرنا محل نظر ہے، اس کا ”فتح القدیر“ اور ”بحر“ میں یہ ہے کہ

۹- مالکیہ نے مذکورہ چھ میں ”نرہ“ کا تصدیق ہے، وہ یہ ہیں: کسی شہادت میں دو کی طہارت کی شہادت جبکہ دوجہ اس شخص کے قبضے میں ہو جس کے لئے شہادت کی جارہی ہے البتہ یقینی طہارت کا بند بھی کر

مو ہو، ہوتا تو نہ نام پر اس کو مقدم حاصل ہوگا، لایہذا وہ بات نقاب ملک کی شہادت دے، اسی طرح مزہ قاضی کی بیہ کی تہج و تعدیل، شخص معین کے نرہ و اسامیہ و شخص معین کے رشتہ و نسبت

میں بھی اس کا اقرار ہوگا نکاح کے باب میں فقہاء مالکیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ رہین میں زہد ذریعہ، مرد ذریعہ سے درشت پانے کے

لئے نکاح کا دعویٰ کرے یا، دونوں زہد ہوں تو ایک کے دعویٰ نکاح پر و ہر اقامت رہے، اور دعویٰ مرد کی عصمت میں، اصل ہو، یمن گر

ایک دعویٰ کرے اور دوسرا انکار کر دے تو اس سے نکاح ثابت نہ ہوگا، طلاق اور اسی طرح خلع میں سماع سے طلاق ثابت ہوگی البتہ

(خلع کی صورت میں) عوض دینا سماع سے ثابت نہیں ہوگا۔ شوہر کی جانب سے عورت کو ضرر پہنچانا بھی سماع سے ثابت ہوگا، مثل ہم معتبر

اور غیر معتبر ہر قسم کے لوگوں سے برابر سنتے ہیں کہ فلاں بیوی کو ضرر پہنچاتا ہے، تو حاکم اس کو طلاق دے سکتا ہے، ام ولد کے اثبات اور

عدت سے شہادت کے لئے سماع کے ذریعہ ولادت کی شہادت معتبر ہے، اسی طرح مندرجہ ذیل چیزوں میں بھی پڑے سماع معتبر ہوگا،

رضاعت، ذبیحہ ذرا، قید، غم شدگی، صدقہ، عہد، لوث، مشاء بینہ اس طرح شہادت دے کہ ہم سنتے رہے ہیں کہ فلاں نے فلاں کو قتل کیا

ہے، تو یہ شہادت لوث بن جانے کی، مردی کے سے قسمت کی گنجائش پیدا کرے کی، اسی طرح بیع، تقسیم، وصیت، عسر و یر میں

(۱) ابن ماجہ ۳/۵۷۳-۵۷۴ طبع دار احکام نہایت۔

بھی شہادت مان معتبر ہے، وہی کہتے ہیں کہ جس مسئلہ میں شہادت مان معتبر اور قائل قبول ہے اس کی قعدہ ہمیں ہے (۱)۔

۱۰- ثانیہ نے مذکورہ چھ امور میں ان کے قول اصح کے مطابق طہیت کا اضافہ کیا ہے، جس میں شہادت کی بنیاد تین امور پر ہے: قبضہ، تصرف و رشتہ (۲)۔

۱۱- حنا بد نے مذکورہ چھ چیزوں میں رت و دل امور کا اضافہ کیا ہے: ملک مطلق، ولایت، حق، غلط، اصل، وقف، راس کی شہادت، مصرف، وقف اور عزل، حنا بد کے یہاں انکا، ثنی امور میں شہادت کا متبر ہے، اس حصر کی سرست ”نعمی“ اور ”افرم“ میں آتی ہے، لیکن صاحب ”الاقناع“ اور صاحب ”شرح المنتہی“ نے مذکورہ چیزوں کا ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: وما اشبه ذلك (اور اس جیسے دیگر امور) اس سے حصر کی نفی ہوتی ہے (۳)۔

۱۲- حسب نے مذکورہ بالا امور میں شہادت کے جواز کے لئے یہ شرط کافی ہے کہ ان چیزوں کے بارے میں ثابہ کا علم ایسی جماعت کے ذریعہ حاصل ہوا ہو جس کے کذب پر متفق ہونے کا تصور نہ کیا جاسکتا ہو، چاہے عدالت یا عدوی شرط نہ پائی جاتی ہو، موت کی صورت میں ایک عاں کا ہونا کافی ہے، چاہے وہ عورت ہی ہو، یہی مسلک مختار ہے، ثمارح ”الوہابیہ“ سے قید کافی ہے کہ خبر، عین، الاثم نہ ہو، مثلاً: رت و رموصی، اگر ثابہ قاضی کے سامنے وضاحت کرے کہ اس کی شہادت کی بنیاد مان پر ہے تو قول صحیح کے مطابق اس کی شہادت رد ہو جائے گی، سوائے وقف و رموت کی صورتوں کے، جن دونوں صورتوں میں اگر دونوں کو مذکورہ وضاحت پیش کریں اور میں کہ

ہمیں ایسے لوگوں نے خبر دی ہے جن کو ہم قائل عقدا سمجھتے ہیں تو قوں اصح کے مطابق ان کی شہادت قبول کی جائے گی۔

”الہدایہ“ میں اس امور کا ذکر کرنے کے بعد ان میں شہادت مان لائق اعتبار ہوتی ہے، یہ کہا گیا ہے کہ ان چیزوں میں شہادت مان کی گنجائش ہے، بشرطیکہ اس کو قائل عقدا و رت سے اس کی اطلاع ملی ہو، اور یہ اتنا ہے کہ ان قوں یہ ہے کہ ان امور کا تعلق خاص معائنہ سے ہے، نہ ان سے بعض سے حکام بھی تحقیق میں جو امتد اور مانہ کے بعد بھی باقی رہتے ہیں، اگر اس میں شہادت مان کا اعتبار نہ کیا جائے تو حرج لازم آئے گا، اور بہت سے حکام معطل ہو کر رہ جائیں گے۔

ثابہ کے لئے شہادت کی جویا پر شہادت دینا جائز ہے، بشرطیکہ وہ نہ اس کو توہر یا قائل عقدا، شخص اس کے، ریحہ حاصل ہوتی ہو، اس میں یہ بھی شرط ہے کہ اس کو دو عادل مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں اس کو بتائیں، تاکہ اس کو ایک طرح سے علم حاصل ہو جائے، موت کی صورت میں ایک قول یہ ہے کہ ایک مرد یا ایک عورت کی خبر پر کتنہ دیا جاسکتا ہے (۴)۔

۱۳- ثانیہ کہتے ہیں کہ تسامع اس وقت شہادت کی جویا بن سکتا ہے جب کہ شہادت مان لے، قعدہ کا مان ایسی جماعت سے حاصل ہو ہو جس کے کذب پر متفق ہونے کا مان نہ دیا جاسکتا ہو، بلکہ اس کی صداقت کا ظن غالب ہو، نیز اس جماعت کے تمام افراد مکلف ہوں، البتہ ان کا آزاد، عادل اور مرد ہونا شرط نہیں ہے، یک قوں یہ ہے کہ دو عادل اشخاص سے مان کافی ہے، اگر اس کی خبر پر اطمینان قلب حاصل ہو (۵)۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۳/۵۵۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) الہدایہ فی الفقہ ۱/۳۶۶، ۳۶۸ طبع بیروت۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۸/۳۰۲ طبع مصطفیٰ کلتی مصر۔

(۱) الدر المنثور علی شرح القیوم ۳/۱۹۷۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۳/۵۵۲ نہایۃ المحتاج ۸/۳۰۱۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۳/۵۵۲ نہایۃ المحتاج ۸/۳۰۱۔

تسامع ۱۴، تسبیح، تسبیح

۱۴- حنا بد کے نزدیک شہادت نام ان چیزوں میں جارا ہے جن کے بارے میں خبریں مشہور ہوں اور شہاد کو ان پر ملی اطمینان حاصل ہو اور شہادت کے ذریعہ س قاسم ہو سکتا ہو (۲)۔
گذشتہ مباحث کی تفصیل ”شہادت“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

تسبیح

تعریف:

۱- لغت میں ”تسبیح“ کا ایک معنی ہے: پاک کی یاد کرنا، کہتے ہیں: ”تسبیح اللہ تسبیحا“ (میں نے اللہ کی پاک کی یاد کی)، لفظ ”تسبیح“، کریمہ کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، ہلا جاتا ہے: ”فلاں یسبح اللہ“ یعنی فلاں شمس، لہجی کا ذکر کرتا ہے، مثلاً سبحان اللہ پڑھتا ہے ”هو یسبح“ یعنی وہ شخص نفل نماز پڑھتا ہے، ماکو کر اس لئے کہتے ہیں کہ تسبیح کا ایک حصہ ہے، اسی معنی میں یہ آیت کریمہ ہے: ”فسبحان اللہ حین تمسسون وحین تصبحون“ (۱) (سو اللہ کی تسبیح یا کریمہ شام کے وقت بھی اور صبح کے وقت بھی) یعنی اللہ کا ذکر (ان مقامات میں) یا کریمہ اور تسبیح کا لفظ تحمید (حمداً یا کرنے) کے معنی میں بھی آتا ہے جیسے ”سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا“ (۲) (پاک ذات ہے جس نے ہمارے تابع ریا اس (سواری) کو)، اسی طرح ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ“ یعنی اُحمد (۳)۔

اصطلاح میں بھی یہ انہی معانی میں آتا ہے، چنانچہ حمد جاتی ہے

تسبیح

دیکھئے: ”سبب“۔



(۱) سورہ روم، ۱۷۔

(۲) سورہ زخرف، ۳۔

(۳) لسان العرب، الصحاح طبعہ المطبعہ النہایہ لابن اللہ ماجہ، ص ۱۰۵، ”تسبیح“۔

۱) ماہو اللغات العربیہ ص ۳۲، اسی نے ”تسبیح“ میں ذکر کیا ہے کہ

”اسیہ“ تمنا کے معنی میں ہے خود غرض ہو یا نفل۔

تبیح ۲-۵

اس کی تعریف یہی ہے: "تسویه الحق عن بغيض الامكان والحدوث" (۱) (مکان وحدوث کے تمام غائبوں سے حق تعالیٰ کی پاکی بڑا کرے تا مام تبیح ہے)۔

معتقدہ غلط:

غف- ذکر:

ج- تقدیس:

۲- لغت میں ذکر کے کئی معانی ہیں: اللہ کے لئے نماز پڑھنا، اس سے دعا کرنا، اس کی ثنا کرنا، حدیث میں ہے: "مکان النبی ﷺ إذا حربه امر صلی" (۲) (جب آپ ﷺ کو کوئی سنگین معاملہ درپیش ہوتا تو آپ نماز میں مشغول ہوجاتے تھے)۔

فقہاء کی اصطلاح میں ذکر اس قول کو کہتے ہیں جو "ثنا" یا "دعا" کے سے بولا جائے شرعاً کبھی اس کا استعمال اس قول کے لئے بھی ہوتا ہے جس کے قائل کو ثواب ملتا ہے، اس طرح ذکر دعا کو بھی شامل ہے، یہ تبیح کے مقابلے میں زیادہ عام ہے (۳)۔

ب- تمہیل:

۳- تمہیل کے معنی ہیں: "لا اله الا الله" کہنا، کہتے ہیں: "هلال الروح" (یعنی نور، شمع) سے "لا اله الا الله" کہنا، یہ ہیئلہ سے ہے (۴)۔

(۱) جامعہ المطاوی علی مرتبی اخلاص ص ۵۳ طبع دارالایمان، انجریات
مہر جانی "تبیح" الخواکر الدواہی ص ۲۱ طبع دارالعرفی میل المارب بشرح
دیکل اللہ اب ص ۲۵ طبع اخلاص۔

(۲) حدیث: "مکان النبی ﷺ إذا حربه امر صلی" کی روایت ابو داؤد (۸۴/۷ طبع عید الدعاس) نے کی ہے احمد نے اس کو "ذریعہ" سے نقل کیا ہے (۳۸۸/۵ طبع المکتب الاسلامی) مکی نے الجمل ادب میں کہا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے (۲۳۸/۷ طبع المکتبہ الاسلامیہ)۔

(۳) لسان العرب، نہایہ الحجاج فی شرح الصحاح ص ۵۲۸۔

(۴) الصحاح الخیر لسان العرب، الصحاح ص ۵۲۸۔

اس کا اصطلاحی معنی اس سے مختلف نہیں ہے (۱)۔
تبیح تمہیل کے مقابلے میں عام ہے اس سے کہ تبیح میں
اللہ تعالیٰ کی نفس و عیب سے پاکی ہوجاتی ہے، جبکہ تمہیل میں صرف
شرک سے پاکی کا اظہار ہوتا ہے۔

۴- لغت میں اس کا معنی ہے: ہر خلاف شان بات سے اللہ کی پاکی
بیان کرنا، تقدیس، تطہیر (پاک کرنا) تہرک (بہرکت بنانا) کے
متراوف کے طور پر بھی استعمال ہوتا ہے، "تقدس" کو "تطہر" کے معنی
میں استعمال کیا جاتا ہے، قرآن مجید میں ہے: "وَنُحْنُ نُسَبِّحُ
بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ" (۲) (درآ نکاحیک ہم تیری حمد کی تبیح
کرتے رہتے ہیں اور تیری پاکی پکارتے رہتے ہیں) زوجہ کہتے
ہیں: "نقلس لک" کا معنی ہے: "تطہر انفسنا لک" (ہم
اپنے آپ کو آپ کے لئے پاک کرتے ہیں) اور اسی طرح ہر اس شخص
کے ساتھ کرتے ہیں جو تیرا فرمان بردار ہو۔ "الارض المقدسة"
کا معنی ہے: "الارض المطهرة" یعنی پاک سرزمین (۳)۔

اصطلاح میں بھی یہی معنی میں مستعمل ہے۔
"تقدیس" تبیح کے مقابلے میں خاص ہے، اس سے کہ تقدیس
میں پاکی کا اظہار طہیر تہرک کے ساتھ ہوتا ہے (۴)۔

مشروعیت تبیح کی حکمت:

۵- تبیح کی حکمت یہ ہے کہ بندہ اپنے ناق کی عظمت کا احساس

(۱) جامعہ المطاوی علی مرتبی اخلاص ص ۵۸۔

(۲) سورہ بقرہ ص ۳۰۔

(۳) لسان العرب، الصحاح ص ۵۲۸۔

(۴) جامعہ المطاوی علی مرتبی اخلاص ص ۲۷۷۔

تسبیح ۹

اللہ علی کل اشیاء (۱) (رسول اللہ ﷺ ہر وقت اللہ کا ذکر فرماتے تھے)۔

اللہ کا ذکر کرنا، تسبیح ہو یا اور کوئی ذکر، اہل ہدایت کے لیے بہت ہی عمدہ اور نفع بخش ہے۔ اس کی حالت میں کیا جائے، اس کے لیے کہ حدیث میں آتا ہے: ”یٰ ابا النبی ﷺ سلم علیہ أحد الصحابة فلم یرد علیہ، حتی تبسم فودع السلام ثم قال: کبرھت ان ادکر اللہ الا علی صہر“ (۲) (ابن کریم رحمہ اللہ کوئی صحابی نے مام یا تو آپ ﷺ نے سکوڑ جو ب نہیں دیا بلکہ آپ ﷺ نے تبسم فرمایا اور جواب دیا: ”یہ رشتہ فرمایا نہ مجھے یہ چاہ نہیں تھا کہ بلا طہارت اللہ کا ذکر کروں)۔

تسبیح میں آواز کو متوسط رکھنا:

۹۔ تسبیح وغیرہ میں رفع صوت میں اعتدال عام فقہاء کے نزدیک مستحب ہے، اس کے لیے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَلَا تُجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتُ بِهَا وَاتَّبِعْ بَيْنَ ذَلِكَ مَسِيلًا“ (۳) (اور آپ نماز میں نہ تو بہت پکار کر پڑھئے اور نہ (بالکل) چپکے ہی چپکے پڑھئے اور ان دونوں کے درمیان ایک (متوسط) طریقہ اختیار کیجئے)۔ نبی کریم ﷺ کا عمل یہی تھا، چنانچہ حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے: ان رسول اللہ ﷺ خرج لیلة فادا هو بانی بکر یصلی یخفص من صوته، قال: ”ومر بهمر وهو یصلی رافعاً صوته“ (۴)

(۱) حدیث: ”کان رسول اللہ ﷺ یذکر اللہ“ کی روایت مسلم (۲۸۲/۱) میں ملتی ہے۔

(۲) حدیث: ”کبرھت ان لادکر اللہ الا علی طہر“ کی روایت ابوداؤد (۲۳/۱) میں ملتی ہے۔ عزت عید دماس (کوردھام) (۱/۱۷۷) طبع دائرة المعارف (عمان) نے مجاہد بن قیس سے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور ابی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

۳۱۲/۱۰۶

قال: قلما اجتمعا عند النبی ﷺ قال یا بکر مروت یک وقت یصلی یخفص صوتک؟ قال قد نسمعت من ماجت یا رسول اللہ، قال فارع قبلاً، وقال لعمر مروت یک وانت یصلی رافعاً صوتک؟ فقال یا رسول اللہ اوقف الوساوس واطرد الشیطان، قال: احمض من صوتک شیئاً“ (۱) (حضرت قتادہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک شب نطے تو حضرت ابو بکر کے پاس سے گزرے، وہ نماز پڑھ رہے تھے، اور انتہائی دھیمی آواز میں قرأت کر رہے تھے، ابو قتادہ کہتے ہیں: اس کے بعد آپ ﷺ حضرت عمرؓ کے پاس سے گزرے تو وہ انتہائی بلند آواز میں ماز پڑھ رہے تھے، ابو قتادہ کہتے ہیں: سب یہ دونوں حضرات حضور ﷺ کے پاس جمع ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے ابو بکر! میں تمہارے پاس سے گزرا تو تم بہت پست آواز میں ماز پڑھ رہے تھے؟ حضرت ابو بکر نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں جس سے روکٹی کر رہا تھا اس کو نہ راقا تھا، حضور ﷺ نے فرمایا: ”وَرِ ابْلَدَ رَہ“ پھر حضور ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا: میں تمہارے پاس سے گزرا تو تم بہت اونچی آواز سے نماز پڑھ رہے تھے؟ حضرت عمرؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں ۲۷ ہونے کو بگاتا ہوں، شیطان کو بگاتا ہوں، حضور ﷺ نے رشتہ فرمایا: ”وَرِ رَہ“ رتد رے پست رہ)۔

حضرت ابوسعیدؓ بیان فرماتے ہیں: ”اعنکف رسول اللہ ﷺ فی المسجد، فسمعہم یجھرون بالقراءة، فکشف الستر وقال: ألا إن کلکم صائح ربہ، فلا یؤدین بعضکم

(۱) حدیث: ”مروت یک وقت یصلی یخفص صوتک“۔ اس کی روایت ابوداؤد (۸۲/۲) میں ملتی ہے عزت عید دماس (کوردھام) (۱/۱۷۷) طبع دائرة المعارف (عمان) نے مجاہد بن قیس سے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور ابی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

تسبیح ۱۰

بعضاً ولا يرفع بعضكم على بعض في القراءة، أو قال في الصلاة^(۱) (رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں اختلاف فرمایا: آپ ﷺ نے لوگوں کو روزہ سے قرأت کرتے ہوئے سناں پر آپ ﷺ نے پرودہ نہ فرمایا: سنو تم میں سے ہر شخص اپنے پروردگار سے سرکشی کر رہا ہے، اس لئے کوئی ہی کو تکلیف نہ پہنچاے ورنہ کوئی قرأت میں ایک دوسرے سے اپنی آواز اونچی کرے، رہی کوشک ہے قرأت میں فرمایا نماز میں)۔ متبادل اور توط سے مراد یہ ہے کہ آپ کو سانی دینے والی آواز سے ذرا اونچی ہو تو صرف اس قدر کہ پاس والے شخص تک نہ پہنچے^(۲)۔

تسبیح کن چیزوں کے ذریعہ پڑھنا درست ہے؟

۱۰۔ فقہاء نے نماز کے باہر ہاتھ، ٹکڑ اور دانہ، اوستیاات پر تسبیح پڑھنے کی جازت دی ہے جیسا کہ دل میں اور بجلی کے پور میں پڑھنے کی جازت ہے، البتہ مرد نماز یہ عمل فرمادے، اس لئے کہ گناہ یہ عمل نماز میں سے نہیں ہے، امام ابو یوسف اور امام محمد سے مروی ہے کہ فراس و نوافل کسی میں بھی اس میں کوئی مضائقہ نہیں، تاہم قرأت مرد غیر عمل میں سنت کی پوری رعایت کی جائے۔

چنانچہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے: ”انہ دخل مع رسول اللہ ﷺ علی امرأة، وبعث بلبیها نوبی أو حصی تسبیح به، فقال: انحرک بما هو أبسر علیک من هذا أو الفصل، فقال: سبحان الله عدد ما خلق فی

(۱) حدیث: ”ألا إن کلکم معاج وید۔“ مکی روایت ابو ذر (۸۳/۲) تحقیق عزت عید داس (اور حاکم (۳۱۱ طبع دیرة المعارف اصفہانیہ) نے کہ ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، اور وہ بھی نے من کی موافقت کی ہے۔ (۲) من حادیث ۳۵۵/۵، حادیث ۳۹۶/۱، شرح المسیح ۳۹۶/۱، لا ذکار للووی رخص ۱۰۰، موہب الجلیل شرح مختصر خلیل ۳۹۲، انبی لابن قدامہ ۳۹۲/۱ طبع مدینہ عہد۔

السماء، وسبحان الله عدد ما خلق فی الأرض وسبحان الله عدد ما یس دلک، وسبحان الله عدد ما هو خالق، والحمللہ مثل دلک، والله اکبر مثل دلک، ولا إله الا الله مثل دلک، ولا حول ولا قوۃ الا بالله مثل دلک۔^(۱) (اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک خاتون کے یہاں گئے۔ اور ان کے سامنے کچھ ٹھیلیاں یا کٹیاں رکھی ہوئی تھیں، جن پر وہ تسبیح پڑھ رہی تھی، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم کو اس سے آسان یا اس سے افضل (راوی کوشک ہے) طریقہ بتانا ہوں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ کے لئے پاکی، اللہ کی مخلوقات کی تعداد کے برابر، اللہ کی پاکی زمین کی مخلوقات کی تعداد کے برابر، اللہ کی پاکی زمین آسمان کی زمین کی مخلوقات کی تعداد کے برابر، اللہ کی پاکی پتوں میں کی تعداد کے برابر، اللہ پیدا کرنے والا ہے، الحمد للہ بھی اسی طرح پڑھو، اللہ آبر بھی اسی طرح، لا الہ الا اللہ بھی اسی طرح اور لا حول ولا قوۃ الا باللہ بھی اسی طرح)، نبی کریم ﷺ نے اس خاتون کو اس عمل سے منع فرمایا، بلکہ اس سے آسان اور افضل طریقہ کی رہنمائی فرمائی۔ اگر یہ غمزدہ ہوتا تو آپ ﷺ نہ مہینہ فرما دیتے۔

مہاتر صحابہ حضرت سیدہ سے منقول ہے: ان السبی سبحت لمرہن فی براعم بالکعب والنقیس والنہیل، وان یعقبن بالامامل فابھن مسئولات مستطقات^(۲) (نبی کریم ﷺ نے عورتوں کو حکم دیا کہ کعبہ، نقیس اور نہیل کا اہتمام

(۱) حدیث سعد بن ابی وقاصؓ: ”انحرک بما هو أبسر علیک من هذا أو الفصل، فقال: سبحان الله عدد ما خلق فی السماء، وسبحان الله عدد ما خلق فی الأرض وسبحان الله عدد ما یس دلک، وسبحان الله عدد ما هو خالق، والحمللہ مثل دلک، والله اکبر مثل دلک، ولا إله الا الله مثل دلک، ولا حول ولا قوۃ الا بالله مثل دلک۔“ مکی روایت ابو ذر (۸۳/۲) تحقیق عزت عید داس (اور حاکم (۳۱۱ طبع دیرة المعارف اصفہانیہ) نے کہ ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، اور وہ بھی نے من کی موافقت کی ہے۔ (۲) من حادیث ۳۵۵/۵، حادیث ۳۹۶/۱، شرح المسیح ۳۹۶/۱، لا ذکار للووی رخص ۱۰۰، موہب الجلیل شرح مختصر خلیل ۳۹۲، انبی لابن قدامہ ۳۹۲/۱ طبع مدینہ عہد۔

تسبیح ۱۱

ریں، اور انگلی کے پوروں پر ہاں کو پڑھیں، اس لئے کہ ان سے سوال ہوگا، وہ لے کے سے نماز جائے گا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”ذات رسول اللہ ﷺ یعتقد المسبح“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کو انگلی پر ہوں پر تسبیح پڑھتے ہوئے دیکھا)، ایک روایت میں ہے: ”بسمہ“ (۱) (میں ہاتھوں گلیوں پر پڑھتے ہوئے دیکھا)۔

طحاوی نے ابن حجر سے اس کا قول نقل کیا ہے کہ انہیوں اور کتابوں پر تسبیح کی روایات بعض اہمات المؤمنین کے بارے میں صحیحہ سے بہت قوی ہیں، بلکہ ابوہریرہؓ سے یہ واقعہ فرمایا، اس کو بقی رکھ۔

انگلیوں کی گرہوں پر تسبیح پڑھنا تسبیح کے انہوں پر پڑھنے سے افضل ہے، ایک قول یہ ہے کہ اگر طحاوی کا مدعیہ نہ ہو تو ادایاں بہت ہیں، ورنہ تسبیح بہت میں (۲)۔

تسبیح کے مستحب اوقات:

۱۱۔ ذکر تسبیح کے سے کوئی وقت مقرر نہیں ہے، بلکہ ہر وقت جائز ہے، حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں: ”کان رسول اللہ ﷺ

(۱) حدیث حضرت عبداللہ بن عمرؓ: ”ذات رسول اللہ ﷺ یعتقد المسبح“ کی روایت ابوہریرہؓ (۲۴۰۸) تحقیق عزت مجدد (ماہنامہ) لاہور (۵/۵۲۱) طبع مجلس (۱) کے ہے، نووی نے لا ذکر میں اس کو صحت کہا ہے (مجموعہ ۱۹ طبع مجلس)۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۳۳۷ الہدایہ ۱/۶۵ طبع مجلس، الفتاویٰ البندیہ ۱/۱۰۵، ۱/۱۰۶، مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحاوی ۲/۱۷۲، الہدایہ فی فقہ الوہاب ۱/۹۶، کلیاتی وغیرہ ۱/۹۰، لا ذکر للہووی ۲/۱۹، شرح الفرقانی علی مختصر ظیل ۱/۲۲۰، موجب التلیل اشرح مختصر ظیل ۱/۵۵۲، الفلاح والکلیل بہامہ، کتاب الفتن عن ثمن لا تفتاح ۱/۳۶۶، ۳۷۶ طبع مصر عہدہ، حاشیہ الطحاوی ۲/۱۷۲ طبع سوم مصر بیروت۔

اللہ یتسبہ بدکر اللہ علی کل حیاء“ (۱) (رسول اللہ ﷺ ہر وقت اللہ کا ذکر کرتے تھے)۔

ان طرح ارشاد باری تعالیٰ: ”الذین یذکرون اللہ قیاماً وقعوداً وعلیٰ جنوبہم“ (۲) (یہ ایسے ہیں کہ جو اللہ کو کھڑے اور بیٹھے اور اپنی کروٹوں پر (برآمد) یاد کرتے رہتے ہیں) سے یہ رہنمائی ملتی ہے کہ انسان کے لئے روز و شب ہر حالت میں ذکر کرنا مستحب ہے، سوائے ان حالات کے جن کا شریعت مطہرہ نے ہتھکنڈا کیا ہے، مثلاً قضا کے حاجت کی حالت، حالت جماع، حالت خطبہ اس شخص کے لئے جو خطیب کی آواز سن رہا ہو، ناپاک اور گندے مقامات پر، ان طرح دو تمام احوال جن میں ذکر کرنا ہر ہے۔

لیکن بعض روایات میں تسبیح کے لئے بعض خاص مستحب اوقات کا ذکر آیا ہے مثلاً حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من سبح اللہ فی دبر کل صلاۃ ثلاثاً وثلاثین، وحمد اللہ ثلاثاً وثلاثین، وکبر اللہ ثلاثاً وثلاثین، فتدک تسعة وتسعون، وقال تمام المائة: لا إله إلا اللہ وحده لا شریک لہ، لہ الملک، ولہ الحمد، وھو علی کل شیء قلیب، عمرت خطایا، وبن کانت مثل زبد البحر“ (۳) (جو شخص ہر نماز کے بعد سبحان اللہ ۳۳ بار، الحمد للہ ۳۳ بار، اللہ اکبر ۳۳ بار پڑھے، یہ تین سو بار ہوئے، اور سو پورا کرنے کے لئے پڑھ لے ”لا إله إلا

(۱) حدیث: ”کان یدکر اللہ علی کل حیاء“ کی تخریج بخاری ۸ کے تحت گذری ہے۔

(۲) سورۃ آل عمران ۱۹۱۔

(۳) لا ذکر للہووی ۲/۶۸۔

حدیث: ”من سبح اللہ فی دبر کل صلاۃ ثلاثاً وثلاثین“ کی روایت مسلم (۱/۲۱۸ طبع مجلس) نے کی ہے۔

تسبیح ۱۳

حجرتِ نبویؐ کے بعد آپ ﷺ نے دو سورتوں کی تلاوت فرمائی اور رُعتِ نماز فرمائی۔

آغاز نماز میں تسبیح:

۱۳۔ اخیر، ثانیہ اور ثانیہ کے بعد ایک نماز میں تسبیح سنت ہے۔
مالیہ اس کے قابل نہیں ہیں بلکہ اس کے بعد ایک یہ ضرور ہے۔
جمہور کا استدلال اس روایت سے ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إذا قمت إلى الصلاة فارفعوا أيديكم، ولا تحالفت أيديكم، ثم قولوا: الله أكبر، سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك وتعالى جدك، ولا إله غيرك" (۱) (جب تم نماز کے لئے کھڑے ہو تو اپنے ہاتھ اٹھاؤ اور دو تمہارے کان سے تجاوز نہ ہوں پھر کہو: اللہ اکبر، سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا إله غیرک)۔

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے، وہ فرماتی ہیں: "کان رسول الله ﷺ إذا استفتح الصلاة قال: سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك" (۲) (رسول اللہ ﷺ نماز شروع فرماتے تو پڑھتے: سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا إله غیرک)۔

(۱) حدیث: "إذا قمت إلى الصلاة فارفعوا أيديكم ولا تحالفت أيديكم" روایت طبرانی نے مجمع البحرین (۳/۲۳۶ طبع دوزخۃ لاؤلاب العراق) میں کی ہے۔ شیخ کہتے ہیں کہ اس میں ایک روایت بھی ہے کہ لا سلی ہیں جو ضعیف ہیں (مجمع البحرین ۲/۲۳۶ طبع القدی)۔

(۲) حدیث: "کان رسول الله ﷺ إذا استفتح الصلاة..." کی روایت ابو داؤد (۲۸۳/۱ تحقیق عزت عید دھاس) اور حاکم (۲/۲۳۵ طبع دار الفکر) نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

اللہ وحید لا شریک لہ، لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شیء قدير" تو اس کے تمام گناہ بخش دیئے جائیں گے چاہے وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔

صبح و ریشام کے وقت تسبیح پڑھنا مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من قال حين يصبح وحين يمسي: سبحان الله وبحمده مائة مرة، لم يأت أحد يوم القيامة بالفصل مما جاء به، إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه" (جو شخص صبح اور شام کے وقت سبحان اللہ وبحمدہ سو مرتبہ پڑھے تو قیامت کے دن کوئی اس سے بڑھ کر عمل لائے، الا نہ ہوگا، الا یہ کہ کوئی دوسرا بھی یہی عمل یا اس سے بڑھ کر عمل لائے)، ابو داؤد کی روایت میں "العظیم" کے اضافہ کے ساتھ ہے: "سبحان الله العظيم وبحمده" (۱)۔

تسبیح یہ بھی قسم کا کوئی درود کہ سوف یا سوف کے وقت بھی مستحب ہے، جیسا کہ حضرت عبد الرحمن بن عمرؓ سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں: "أثبت النبي ﷺ وقد كسفت الشمس وهو قائم في الصلاة رافع يديه، ففعل يسبح ويهلل ويكبر ويحمد ويدعو حتى حسر عنها، فلما حسر عنها قرا سورتين وصلى ركعتين" (۲) (میں نبی کریم ﷺ کے پاس سرنگ کر رہی تھی اس وقت حاضر ہو، تو آپ ﷺ نماز کی حالت میں کھڑے تھے، اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے، آپ ﷺ تسبیح و تہلیل اور تکبیر و تحمید اور دعا میں مشغول رہے، یہاں تک کہ رہن

(۱) حدیث: "من قال حين يصبح وحين يمسي: سبحان الله..." کی روایت مسلم (۲/۲۰۷ طبع المکتب) اور ابو داؤد (۳۲۶/۵ تحقیق عزت عید دھاس) نے کی ہے اور دار الفکر (۲/۲۳۵) نے بھی۔

(۲) حدیث: "أثبت النبي ﷺ وقد كسفت الشمس..." کی روایت مسلم (۲/۲۰۷ طبع المکتب) نے کی ہے۔

تہیج ۳

جدک ولا الہ عیرک۔

مالکیہ نے حضرت انسؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: "صلیت حلف الہی ﷺ وابی بکر و عمر و عثمان، وکانوا یستفتحون بالحمد لله رب العالمین" (۱) (میں نے نبی کریم ﷺ، حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان کے پیچھے نماز پڑھی یہ حضرات الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے)۔

اس حضرت نے نماز نماز میں تہیج کا ذکر نہیں کیا، نہ فرض میں ورنہ سنن میں (۲)۔

رکوع میں تہیج:

۱۳۔ رکوع میں تہیج حنفیہ کے مشہور قول کے مطابق سنت ہے، ہر ایک قوس کے مطابق، جب ہے، ثنائیہ کے نزدیک، تحب، ہر مالایہ کے، یک مندوب ہے، ورنہ نابلہ کے نزدیک، ایک تہیج، واجب ہے، ورنہ سنت۔

حنفیہ ورنہ نابلہ کے نزدیک مسنون کم سے کم، ہر ثنائیہ کے نزدیک، تحب کم سے کم، تہیجیات ہیں، اس لئے کہ حضرت اب مسعودؓ بہت کرتے ہیں کہ بجا کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اذا رکع احدکم فقل سبحان ربی العظیم ثلاثا، فقد تم

(۱) حدیث حضرت انسؓ: "صلیت حلف الہی ﷺ وابی بکر و عمر و عثمان، وکانوا یستفتحون بالحمد لله رب العالمین" کی روایت مسلم ۲۹۹، طبع نجف کے ہے۔

(۲) حنفیہ ائمہ کی علی مرقی الفلاح ص ۳۹، ۳۱، طبع ہندوستان، جامعہ اسلامیہ دار احیاء التراث العربیہ، رد المحتار علی الدر المختار ص ۳۲۸، شرح الکبیر ص ۴۳۱، ۴۳۶، ۴۵۱، ۴۵۲، اہم ب فی نقد الامام الحنفی ص ۸۷، قلیوں ص ۷۳، شرح روض الطالب من اسکی الطالب ص ۱۲۸، انشی لابن قدامہ ص ۳۵۵، طبع ریاض الحرم، مدار السبل فی شرح الدلیل ص ۸۹، اکتبر لودیدی۔

دکوعہ، ودلک اداہ" (۱) (جب تم میں سے کوئی رکوع کرے اور رکوع میں تین بار "سبحان ربی العظیم" کہہ دے تو اس کا رکوع پورا ہو گیا، اور یہ کم سے کم مقدار ہے)۔ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ رکوع اور جہد میں کسی بھی لفظ سے تہیج پڑھنا مستحب ہے (۲)۔ ابن تزی نے صراحت کی ہے کہ رکوع میں تین مرتبہ "سبحان ربی العظیم" کہنا مستحب ہے (۳)۔

اور اس کی دلیل یہ ہے کہ جب بیت اریضہ: السبح باسم ربک العظیم" (۴) (سو آپ اپنے عظیم الشان پروردگار کے نام کی تہیج سمجھیے) نازل ہوئی تو نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اجعلوها فی رکوعکم" (۵) (اس کو اپنے رکوع میں پڑھا کرو)۔

تہیج کی کوئی کفایت نہیں ہے، کفایت کم ہو جائے تو تہیج سے انسان محروم ہو جائے، بلکہ ایک بار بھی تہیج پڑھے گا تو اس کو تہیج ملے گا، اور زیادہ پڑھے گا تو زیادہ ملے گا۔

یہ تہیجیات بطور اجتناب پانچ، سات، یا نو تک پڑھنا افضل ہے، یہ تہیج کی رائے ہے، "مندیہ المصلی" میں ہے کہ کم سے کم حد میں ہے، اور پانچ ہے، اور کمل ترین سات ہے۔ ثنائیہ کے نزدیک تہیج میں مال کی ادنی حد میں ہے، پھر پانچ،

(۱) حدیث: "بذا رکع احدکم فقال سبحان ربی العظیم ثلاثا" کی روایت ابوداؤد (۵۰۹) تہیج عزت عیدرماسی اور ترمذی (۲۷۲) طبع الحنفی) نے کی ہے القاضی ترمذی کے ہیں اور اس کی سند میں الفاظ ہے (الحنفی) ابیر ۲۲۲/۱ طبع شرکت المباد الفقیہ ۸۔

(۲) الدرر ص ۲۳۸۔

(۳) التواہین الصغیرہ ص ۵۵۔

(۴) سورہ بقرہ ص ۹۶۔

(۵) حدیث: "اجعلوها فی رکوعکم" کی روایت ابن ماجہ (۲۸۷) طبع الحنفی) نے حضرت حذیفہ بن یمانؓ سے کی ہے وہاں جہاں نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (سورہ اہلکان ص ۳۵ طبع استغفر)۔

”ے تو سبحان اللہ ہونا چاہیے۔“

مالکیہ نے نماز میں عورت کے لئے تسبیح (۲۱) بجانے کو حلی لا طریق کر دیا ہے۔ اس کے نزدیک عورت کے لئے بھی تسبیح ہی کا حکم ہے۔ چونکہ حدیث پاک کے الفاظ عام ہیں: ”من نابه شيء في صلاته فليقل سبحان الله“۔ استدلال اس طور پر ہے کہ ”من“ نفاظ عام میں سے ہے جس میں عورت مرد دونوں داخل ہیں^(۱)۔

نمازی کا تسبیح کے ذریعہ دوسرے شخص کو متنبہ کرنا:

۱۶- اگر نمازی کسی دوسرے کو اپنے بارے میں نماز میں مشغول ہونے کی اطلاع دے کر تسبیح کے ریوڑ بکھاتا ہے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اس کو تسبیح کے ریوڑ متنبہ کر دے۔ مثلاً: کوئی شخص اس کے پاس ”نے کے سے جازت مانگے اور وہ نماز میں ہو یا مصلیٰ کو کسی کے کنوئیں میں گر جائے یا حاکمیت میں پڑ جائے یا خوف ہو یا کسی شخص کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو اور اگر عورت ہو تو تالی بجا کر متنبہ کر دے۔ اس سلسلے میں میں اختلاف یہاں بھی ہے جو اس سے قبل مذکور ہوا۔ سین اس کی ویل ایک تو وہ حدیث ہے جس کا ذکر ابھی اس سے قبل ہوا، نیز نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من نابه شيء في صلاته فليقل سبحان الله، فانه لا يسمعه أحد يقول سبحان الله، إلا التفت“^(۲) (جس شخص کو نماز میں کچھ پیش آ جائے تو ہے سبحان اللہ اس لئے کہ کوئی شخص جب سبحان اللہ کی آواز سنے گا تو

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۹، مکتبۃ الاسلامیہ، المذہب فی فقہ الامام شافعی ۱/۹۳، ۹۵، طبع اہلی، نہایتہ المحتاج الی شرح المسماح ۳/۳۵۳، ۵۵۳، طبع دہلی، دہلیہ علی شرح مسماح، المکتبۃ الاسلامیہ ۱/۹۹، ۱۰۰، مہذب الجلیل شرح مختصر فہم ۳/۲۹۴، مکتبۃ البیاء، المشرق الکبیر ۱/۲۸۲، انشی لابن قدامہ ۲/۵۳، ۵۴، طبع ریاض، کتب القناع ۲/۳۸۰، طبع مصر المجدد۔

(۲) حدیث ”من نابه شيء في صلاته فليقل سبحان الله“ کی روایت بخاری، مسند احمد، طبع انتہی کے حضرت سید بن سعد الساعدی سے کی ہے۔

ضد و توجہ ہوگا)۔ مسند میں حضرت علیؑ سے منقول ہے: ”کان لی من رسول اللہ ﷺ ساعة آتیه فیها فإذا أتیتہ استأذنتہ إن وجنتہ یصلی فببح دخلتہ وإن وجنتہ فارعا أدن لی“^(۱) (برگاہ نبوت میں حاشی کا میر ”ایک خاص وقت تھا میں حاضر ہو کر جازت کا طلب گار ہوتا، اگر حضور ﷺ اس وقت نماز میں ہوتے تو سبحان اللہ فرما دیتے، اور میں اندر چلا جاتا، اور اگر غائب ہوتے تو مجھے جازت مرحمت فرما دیتے)۔

یہی حنفیہ کے رائے ایک تسبیح کا مقصد شخص عمامہ یا تعجب وغیرہ ہوتا اس سے نماز باطل ہو جائے گی، ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ نماز میں تسبیحات سے کوئی متنازعہ نہیں ہے اس صورت کے جس میں رسول اللہ ﷺ کے سوا کسی دوسری مخلوق کو خطاب کیا گیا ہو۔ مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ ان میں سے کوئی بھی چیز صحت مار پڑا کر نہیں ہوتی^(۲)۔

خطبہ کے وہ ران تسبیح:

۱۷- حنفیہ کا مذہب ہے کہ خطبہ سننے والے کے سے تسبیح پڑھنا مکروہ ہے۔ چونکہ اس کی وجہ سے خطبہ سننے میں خلل آتا ہے، البتہ کوئی شخص خطیب سے اتنی دیر ہو کہ خطبہ کی آواز اس تک نہ پہنچ رہی ہو تو بعض

(۱) حدیث ”کان لی من رسول الله ﷺ ساعة آتیه فیہا“ کی روایت ابن ماجہ نے حضرت علیؑ سے کی ہے نیز مغیرہ کی سند سے بھی ابن ماجہ نے اسے نقل کیا ہے مگر اس کے الفاظ میں ”مسبح“ کے بجائے ”المسبح“ ہے اس کی روایت سنائی (۱/۲۸۳) مگر مکتبۃ المدینہ نے بھی کی ہے اس لیکن نے اس کو صحیح کہا ہے جیسا کہ مکتبۃ المدینہ ابن عمر (۱/۲۸۳) طبع شریک المدینہ (مکتبۃ المدینہ) میں ہے۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۹، طبع مکتبۃ الاسلامیہ، المذہب فی فقہ الامام شافعی ۱/۹۳، ۹۵، روایت المکتبۃ الاسلامیہ ۱/۲۸۲، مہذب الجلیل شرح مختصر فہم ۳/۲۹۴، انشی لابن قدامہ ۲/۵۳، ۵۴، کشف القناع عن تنقح لاقناع ۱/۸۰، ۸۱۔

صحیح مسلم میں حضرت انسؓ سے مروی ہے: "أَنَّ أُمَّتَ الرَّبِيعِ
أُمَ حَارِثَةَ جَرَحَتْ إِبْرَاهِيمَ، فَاحْتَصَمُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ
فَقَالَ: الْقِصَاصُ الْقِصَاصُ، فَقَالَتْ أُمُ الرَّبِيعِ: يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَنْقِصْ مِنْ لَنَا؟ وَاللَّهِ لَا يَقْصُ مِنْهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ
ﷺ: الْقِصَاصُ كِتَابُ اللَّهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ يَا أُمَّ الرَّبِيعِ" (۱)
(ربیع کی بہن ام حارثہ نے ایک شخص کو زخمی کر دیا تو انہوں نے یہ مقدمہ
نبی کریم ﷺ کی خدمت میں پیش کیا تو آپ نے قیاس کا فیصلہ
فرمایا، ربیع کی ماں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ ہمارے قیاس
لیں گے، حد کی قسم اس سے قیاس نہیں یا جائے گا نبی کریم ﷺ
نے فرمایا: سبحان اللہ! ام الربیع! قیاس حد کی کتاب کا
قانون ہے۔)

جنارہ کے آگے تبیح پڑھنا:

۲۳- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک جنارہ کے ساتھ چلنے
والے کے سے باہر زہد کرنا تبیح مکرہ ہے، اس لئے کہ یہ بدعات
مکرہہ میں سے ہے، ماں زہد کرنا تبیح مکرہہ ہے، اس لئے کہ یہ بدعات
میں سے ہے، بلکہ تبیح یہ ہے کہ انسان اپنے آپ کو "رائی" دیتا ہو
پیش آئے، لے، تحات اور مل، یا کے انجام پر غور فکر میں مشغول
کرے اور بے فائدہ شغل سے پرہیز کرے، اس لئے کہ حضرت قیس
بن عباد سے مروی ہے کہ نبیوں نے فرمایا: "کَانَ أَصْحَابُ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُونَ رَفْعَ الصَّوْتِ عِندَ الْحَاوِرِ،
وَعِندَ الْقِتَالِ، وَعِندَ الذِّكْرِ" (۲) (رسول اللہ ﷺ کے صحابہ

(۱) حدیث السنن مسیحان اللہ یا ام الربیع۔ "کی روایت مسلم
(۳۰۴/۳ طبع النسخ) نے کی ہے۔
(۲) حدیث تیس بن عباد: "کَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُونَ رَفْعَ
صَوْتِهِمْ عِندَ: "کی روایت تیس (۳۰۴/۳ طبع دائرة المعارف

جنارہ کے پاس، جنگ کے وقت اور زہد کرنے کے وقت زہد کرنے کو
پسند کرتے تھے، اور اس لئے کہ اس میں ہل تپ کے
ساتھ نہ پایا جاتا ہے، اس لئے مکرہہ ہے۔"

بادل کی رنج کے وقت تبیح پڑھنا:

۲۴- بادل کی رنج کے وقت تبیح پڑھنا حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور
حنابلہ سب کے لئے ایک تبیح ہے، رنج سننے والا سنتے وقت یہ دعا
پڑھے: "سُبْحَانَ مَنْ يَسْبِغُ الرَّعْدَ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةَ مِنْ
خِفَتِهِ، اللَّهُمَّ لَا تَغْلِبْنَا بِغَضَبِكَ، وَلَا تَهْدِكُنَا بَعْدَ ذَلِكَ،
وَعَافِنَا مِنْ قَبْلِ ذَلِكَ" (۲) (پاک ہے وہ ذات جس کی پاکی بعد
بیان کرنا ہے اور فرشتے بھی اس کے خوف سے اس کی تسبیح پڑھتے
ہیں، اے اللہ! ہمیں اپنے غضب سے قتل نہ کر، اپنے عذاب سے
ملاک نہ کر، اور اس سے قبل عافیت مرحمت فرما۔)

امام مالک نے مواعظ میں حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے بارے
میں نقل کیا ہے کہ وہ جب بادل کی رنج سنتے تو بات ترک کر دیتے اور
یہ دعا پڑھتے: "سُبْحَانَ الَّذِي يَسْبِغُ الرَّعْدَ بِحَمْدِهِ
وَالْمَلَائِكَةَ مِنْ خِفَتِهِ" (۳)۔

= (احسان) نے کی ہے۔

(۱) حنفیہ: الحاوی علی مرقا الملاح ۳۳۲ طبع دارالایمان، فتح القدیر ۵/۲، ۵۷۷
ابن ماجہ بن ۵۹۸، فتاویٰ ہندیہ ۱/۱۶۲، بدائع الصنائع ۱/۳۰، الخرش
۳۸۲، ۳۹، شرح الخرزانی ۲/۱۰۸، حنفیہ: المجموع ۲/۶۶، لاؤکار
للروی ۵/۱۲، کشاف الصنائع ۲/۱۲۹، ۳۰۔

(۲) حنفیہ: ابن ماجہ بن ۵۶۸، ترمذی ۱/۳۱۸، سنن الطحاوی ۲/۳۳،
روضة الصالحین ۲/۹۵، نہایۃ الحکام ۲/۳۱۶، طحاوی عمل الصالحین ۲/۳۱۶،
۵۵/۲، ۵۶، الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ۱/۳۱۸، ۲۹۶/۲، طحاوی
فتاویٰ امام محمد بن حنفیہ ۱/۲۰۹۔

(۳) حدیث عبداللہ بن زبیرؓ: "کَانَ إِذَا سَمِعَ الرَّعْدَ: "کی روایت امام

تسبیح کا ثواب:

۲۶- تسبیح کا ثواب بہت عظیم ہے (۱)، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے: "اَنْ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ قَالَ مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِهِ فِي يَوْمٍ مَّائَةِ مَرَّةٍ حَطَّتْ حَطَّابَتُهُ، وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص دن میں سو بار "سبحان اللہ وبحمدہ" پڑھے، تو اس کے تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے، چاہے وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں)۔

اس سے تعلق "بھی بہت ہی حدیث موجود ہیں۔



حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں: "کما مع عمرو رضی اللہ عنہ فی سفر، فاصابہ رعد وبرق وبرد، فقال لنا کعب رضی اللہ عنہ: من قال حين يسمع الرعد سبحان من يسمع الرعد بحمده والملائكة من خيفته، ثلاثا، عوفي من ذلك الرعد، فقلنا فعوفينا (۱) (ہم حضرت عمرؓ کے ساتھ ایک سفر میں تھے کہ ہم کو گرج، چمک اور الجوں نے "ہیر، تو ہم سے حضرت کعبؓ نے کہا کہ جو شخص گرج سن رتین مارے پڑھے: "سبحان من يسمع الرعد بحمده والملائكة من خيفته" تو اس کو اس گرج سے عافیت مل جائے گی چنانچہ ہم نے ان طرح کہا تو ہم بعافیت رہے)۔

تسبیح چھوڑ دینا:

۲۵- ترمذی، اس پر متفق ہیں کہ اگر تسبیح یا ۱۰۰ آیات قرآن میں مشغول لوگ جب مومن کی "اس میں جو مسنون طور پر" ان سے رہا ہو تو وہ ذکر تسبیح اور ۱۰۰ آیات قرآن کو مقفوف کریں اور مومن کی ذن کا جوہر دیں، جمہور کے نزدیک یہ مندرجہ ہے، اس مقام پر حنفیہ کا یک قول وجوب کا بھی ہے (۲)۔

۱۔ تک (مؤطا امام مالک ۱/۱۰۹، طبع الجلی) کہنے کی ہے نووی نے الاذکار میں اس کو جمع کہا ہے در ۱۳ طبع تونس)۔

(۲) اثر کعبہؓ "من قال حين يسمع الرعد... کی روایت طبرانی نے کی ہے اور ابن جریر نے اس کو ضحیٰ کہا ہے جیسا کہ الفتوحات المانیہ لابن عثمان میں ہے (۲۸۶ طبع المصیر)۔

(۳) مرآۃ المفاتیح ۱/۱۰۹، ابن ماجہ ۱/۲۶۵، ۲۶۷، الشرح الکبیر وجامعہ بدیع ۱/۹۶، ۹۷، ۳۰۸، ۳۰۹، الجلیل ۱/۲۲۲، ۲۲۸، الخواکر الدینی ۱/۴۰۲، جامعہ الجلیل علی شرح المنہج ۱/۳۰۸، ۳۰۹، نہلیہ لکھنؤ ۱/۴۰۲، ۴۰۳، کشف القناع ۱/۲۵۵، الحنفی لابن قدامہ ۱/۴۰۹، ۴۱۰، الاذکار نووی ۱/۱۸۔

(۱) مؤطا امام مالک ۱/۲۰۹، ۲۱۰، الاذکار نووی ۱/۱۸۔

(۲) حدیث "من قال سبحان اللہ وبحمدہ فی یوم مائۃ مرۃ حطت خطایاہ" کی روایت مسلم (۲۸۶ طبع الجلی) کہنے کی ہے۔

تسبیل

”اعظم المصنوع فی شرح غریب المصنوع“ میں ہے کہ
”تسبیل الثمرہ“ کا مطلب یہ ہے کہ واقف پیداوار سے استفادہ کی
عام راہ کھول دے، ”کشاف القناع“ میں ”تسبیل المصنوعہ“ کا معنی
لکھا ہے: ”موقوفہ سامان کے منافع یعنی آمدنی و برپائیں وغیرہ کو محض
تقدیر الی اللہ کی غرض سے ہی عین جستہ کے سے عام کر دینا۔“

”تسبیل“ کا اطلاق اصطلاح میں وقف پر بھی ہوتا ہے کہتے
ہیں: ”سلطۃ امدار“ یعنی میں نے اپنا گھر وقف کیا، ”کاشغریہ“ و
حناہ کے روایت ”تسبیل“ وقف کے صریح الفاظ میں سے ہے یعنی
وقف اپنی کوئی چیز ان الفاظ میں وقف کر سکتا ہے: ”نسبت داری
لسکنی“ فقراء بلدہ کذا و ساکنیہا“ (میں نے اپنا گھر فلاں
شہر کے فقراء اور باشندوں کی رہائش کے لئے وقف کیا)۔

غرض لفظ ”تسبیل“ وقف کے باب میں صریح ہے، اس نے
کہ یہ اسی کے لئے وضع کیا گیا ہے، اور اس کے لئے اس کا استعمال
معروف ہے، شریعت کا عرف بھی ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے
”خیرت عمر سے ارشاد فرمایا: ”ان شئت حبست أصلها و نسبت
ثمرتها“ (۱) (چاہو تو اس کی اصل کو محفوظ رکھو اور اس کا پھل رادۂ
میں وقف کر دو)، اس طرح وقف کے لئے یہ لفظ اسی طرح صریح
ہے، جیسا کہ طلاق کے لئے لفظ ”تطلق“ اور اصل میں کی طرف
تخصیص اور پھل کی طرف تسبیل کے اشتاب میں معنوی طور پر کوئی
مغاارت نہیں ہے، اس لئے کہ خود پھل بھی واقف کے مقرر کردہ
مصارف کے ساتھ مجبوس ہے (۲)۔

- (۱) اعظم المصنوع فی شرح غریب المصنوع ج ۱ ص ۲۱۱ طبع العصر الجدید
الکتابی ۱۴۲۷ھ دار المعرفۃ کشف القناع ج ۱ ص ۲۱۱ طبع العصر الجدید
(۲) حدیث کی تحریر خیرۃ المراسل کے تحت گذری ہے۔
(۳) المصنوع فی حق الامام الکافی ج ۱ ص ۲۱۱، کشف القناع ج ۱ ص ۲۱۱ طبع العصر
الجدید، مدار تسبیل فی شرح المدخل ج ۱ ص ۲۱۱ مکتبہ دارالحدیث۔

تسبیل

تعریف:

۱۔ تسبیل کے لغوی و اصطلاحی معنی ہیں: ”راہ میں کوئی چیز
دینا“ کہتے ہیں: ”سبیل فلان صیغۃ تسبیلا“ ناں نے اپنی
جائداد خدا میں دی، ”سبیل الثمرۃ“ میں سے پیداوار
و ثواب کے کاموں کے لئے وقف کی، حضرت عمر کے وقف و ثواب
حدیث میں حضور ﷺ کے یہ الفاظ مروی ہیں: ”ان شئت
حبست أصلها و نصیفت بها“ (۱) (اگر چاہو تو اس کی اصل
محفوظ رکھو اور پیداوار کو صدقہ کرو) یعنی اس جائداد کو وقف کر کے اس
کی پیداوار مستحقین کے لئے مباح کر دو۔ جب کوئی شخص اپنی کوئی چیز
عام لوگوں کے لئے مباح کر دے تو ہوتا ہے: ”سبیل المشی“ یعنی
میں سے اس چیز کے سے کسی راہ کھول دی جس پر کوئی بھی چل کر
جاسکتا ہے، پھر جمیل اللہ کا لفظ عام ہے، اس میں مدخل و غل ہے
جس سے خالص تقدیر الی اللہ مقصود ہو، جو ہر ذریعہ خیر و نفع کی
صورت میں ہو، ہرے کاروائے خیر کی شکل میں، ”زیبھی“ ”سبیل“
کا اطلاق پانی کے اس حوض پر ہوتا ہے جس کو ہاں آئے واپس کے
لئے عام کر دیا گیا ہو (۲)۔

- (۱) حدیث: ”ان شئت حبست أصلها و نصیفت بها“ کی روایت بخاری
طبع ۱۳۵۵ھ (۳۵۵ھ) اور مسلم (۳۵۵ھ) طبع عین الحلی
حضرت ابن عمر سے کی ہے۔
(۲) لسان العرب، المصباح المیزان، معجم الصحاح، معجم الخیر، ”سبیل“۔

تسبیل ۲، تسبیل

بن عمرؓ سے مروی ہے: "ان عمرو وصی اللہ عہ انی النبی ﷺ
وکان قد ملک مائۃ سہم من خیر فقال قد أصبت مالاً
لم أصب مثله، وقد لودت ان اتعوب به إلی اللہ تعالیٰ،
فقال بن شنت حبست أصلها وتصدقت بها" (۱)
(حضرت عمرؓ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اس کو خیر
سے ۱۰۰ حصے ملے تھے، انہوں نے عرض کیا کہ مجھ کو اتنا مال ملا ہے جتنے
اس سے قبل میں ملا۔ اس لئے میں چاہتا ہوں کہ اس کے وسیعے سے
الی اللہ حاصل کروں، حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگرچہ ہو تو اصل
مال کو مجبوس رکھو اور اس کی بیعت نہ کرو، حضرت جاہلؓ فرماتے
ہیں: نبی کریم ﷺ کا کوئی صاحب استطاعت صحابی ایسا نہیں جس
نے وقف کے کار خیر میں حصہ نہ لیا ہو (۲)۔

تسبیل "صدقہ" اور "وقف" کی اصطلاحات کے تحت مذکور

ہے۔

تسبیل

کہیے: "توثیق"۔

حنفی کے نزدیک وقف ہے: "ادعی ہذہ لللیل"۔
اور وقف موقوفہ کے ہے یہ لفظ معروف ہوتا ہے وقف شمار ہوگا، ورنہ اس کی
نیت دریافت کی جائے گی، اگر وہ کہے کہ میری مراد وقف نہیں ہے
وقف ہوگا، اس سے کہ لفظ میں اس کی گنجائش ہے، اور اگر کہے کہ
میں نے صدقہ مراد یہ تھا تو یہ نہ رہے گا۔ اور اس کا کیا اس کی
قیمت کا صدقہ کرنا ضروری ہوگا، اور اگر کوئی نیت نہ ہو تو میراث
قریباء کے لئے ہے (۱)۔

مالک کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک یہ چیز کورہ
حد میں دینے کا مصعب ثواب ہے، یہ چیز کو صدقہ کرنا ہے۔ جب تک کہ
کوئی ایسا قرینہ نہ پدید جائے جس سے سامان کے وقف اور بیعت اور یا
مناہج کو صدقہ کرنے کا معنی ظاہر ہو (۲)۔

جمال حکم:

۲۔ کوئی چیز راہ خدا میں دینا بلا تادیق تربت مند ہے، اس لئے کہ
حدیث پاک ہے: "إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من
ثلاثة: إلا من صدقة جاریة، أو علم ینفع بہ، أو ولد
صالح یدعو لہ" (۳) (جب انسان مر جاتا ہے تو اس کا سلسلہ عمل
بھی منقطع ہو جاتا ہے، سوائے تین اعمال کے صدقہ جاریہ، نفع بخش
علم، اور صالح اولاد جو اس کے لئے دعا گو ہو، نیز ارشاد باری تعالیٰ
ہے: "وَالْعُلُوْا الْخَيْر" (۴) (اور نیک کرتے رہو)، یہ عمل خود نبی
کرم ﷺ اور آپ کے صحابہ نے بھی انجام دیا ہے، حضرت عبداللہ

(۱) بحوالہ اربعۃ ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶،

تسری ۱-۲

کس (۱)۔

۲- خبیثہ، تسری کے لئے دو باتیں ضروری ہیں: پہلی بات یہ ہے کہ مرد اپنی باندی کو محض بنائے، دوسری بات یہ ہے کہ باندی سے جماع کرے۔ محض بنانے کا مطلب یہ ہے کہ باندی کو مطلقاً حدود مکان و درواں سے باہر نکلنے پر پابندی لگا دے، اگر محض بنائے بغیر کوئی شخص اپنی باندی سے وطی کرے تو اس سے تسری ثابت نہ ہوگی چاہے اس کو حمل پھر جائے۔

۱- جماع کا مطلب یہ ہے کہ مرد اس سے حقیقتہً جماع کرے، صرف محض بنانا، رجم، تسری کے لئے اس کو تیار کرنا، یا ثبوت تسری کے لئے کافی نہیں ہے، جب تک کہ عہدہ ہی نہ کر لے، اگر محض بنانے کے بعد اس سے عہدہ ہی بھی کر لے تو تسری ثابت ہو جائے گی، خود متقی اس کے اندر پہنچے یا نہ پہنچے، یعنی ار اس میں نہ ہو یا ار اس تو ہو، عزل کر لے، یہ امام ابو حنیفہ، امام محمد کی رائے ہے، امام ابو یوسف کا قول اور امام شافعی سے منقول روایت یہ ہے کہ تسری کی تکمیل کے لئے عورت کے اندر نطفہ پہنچنا ضروری ہے، اگر وطی کر لے اور انزال نہ ہو، یا انزال ہو اور عزل کر لے تو تسری ثابت نہ ہوگی، اور اگر اس نے تسری نہ کرنے کی قسم کھا رکھی ہو تو اتنے عمل سے وہ حرام نہ ہوگا (۲)۔

متابلاً کا قول مقدم یہ ہے کہ تسری کے ثبوت کے لئے چنی محموک باندی سے بلی کرنا کافی ہے، جس سے آقا کے لئے وطی کرنا درست ہو، محض بنانا اور انزال ہونا ضروری نہیں، قاضی ابو یوسف کی رائے یہ ہے کہ تسری کے ثبوت کے لئے بلی اور انزال ضروری ہے۔ مالکیہ کے یہاں اس مسئلے میں کوئی صراحت نہیں ملی۔

آندہ صرف یہ بحث ہوگی کہ تسری سے مرد اپنی باندی سے وطی

(۱) قرطبات لبرجانی "تسری"۔

(۲) فتح القدیر ۴/۲۰۴، ۴/۲۱۱، ابن ماجہ ۳/۳۳، السنن ۸/۲۳، طبع ۴۰م
تحریر دار الفکر ۱۳۷۶ھ شرح الصواعق مع حاشیہ التنبیہ ۴/۲۷۷، ۳۷۸

تسری

تعریف:

اسلمت میں "تسری" کا معنی ہے: باندی کو جماع کے لئے اختیار کرنا، کہتے ہیں: "تسری الرجل جاریتہ، یا تسری بالجارۃ، یا استسرى الجاریۃ"، یہ تمام الفاظ اس وقت ملتے ہیں جب کوئی آقا اپنی محموک باندی کو جماع کے لئے اختیار کرے، اصل میں یہ "سور" کی طرف منسوب ہے جو بمعنی جماع ہے، البتہ اصل لغت التیس سے بچنے کے لئے "سین" پر ضرب پڑھتے ہیں، تاکہ اس کے اور "السریۃ" کے مابین فرق ہو جائے، "السریۃ" اس آزاد عورت کو کہتے ہیں جس سے مرد کو یہ طور پر ثناء کی کر لے، ایک قول یہ ہے کہ یہ "انسور" سے ہے جس کا معنی ہے: چھپانا، اس لئے کہ ریا و تہ مرد ایک باندی کو پوشیدہ طور پر اپناتے تھے، مرد ان کو اپنی آزاد بیویوں سے چھپا کر رکھتے تھے، یک قیسہ قول یہ ہے کہ یہ "السور" (سورہ کے ساتھ) سے ہے جس کا معنی ہے: مرد، دھوٹی، مرد باندی کو "سریۃ" اس سے کہتے ہیں کہ مرد کے لئے وہ مقام سرت ہے، یہ کسی باندی سے آقا کا جنسی تعلق اس بات کو ظاہر کرتا ہے کہ وہ آزاد باندیوں کے مقابلے میں اس سے ریا و دھوٹی ہے (۱)۔

اصطلاح میں تسری کہتے ہیں: باندی کو مرد تسری کے لئے تیار

(۱) لسان العرب المحیط، طبع دار لسان العرب بیروت ۱۳۸۹ھ حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۳، علی الدر المنثور ۳/۱۱۳، طبع بیروت ۱۴۲۰ھ فتح القدیر ۴/۲۰۴، ابن ماجہ ۳/۳۳، طبع ۴۰م
الہدایہ للفرغنیانی ۴/۲۳۰، ۲۳۱، طبع المکتبۃ ۴/۳۱۹

تسری ۳-۶

شرطیکہ اس کے لئے طے شدہ شرائط پائی جائیں، جیسا کہ آگے رہا ہے:

جہاں تک کتاب اللہ کا تعلق ہے تو اس میں متعدد مقامات پر اس کا ذکر آیا ہے مثلاً: ”وَإِنْ حَفَنَ إِلَّا تُقْسَطُوا لِي الْيَتَامَى فَانْكحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَنًى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ حَفَنَهُ إِلَّا يَعْلَمُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا يَعْزُبُوا“^(۱) (اور اگر تمہیں یتیم بچہ ہو تو تمہیں بچہ نہ چھوڑنا ہے بلکہ اس سے نکاح کر لو، دو سے خواہ تین تین سے، خواہ چار چار سے لیکن اگر تمہیں بچہ نہ ہو تو تم عدل نہ کر سکو گے تو پھر ایک ہی پر بس کرو یا جو کچھ تمہاری ملک میں ہو اس میں زیادتی نہ ہونے کی توقع قریب تر ہے)، نیز رشاء ہے: ”خَوَّفْتُ عَلَيْكُمْ أَمْعَانَكُمْ وَبَنَاتَكُمْ“^(۲) (تمہارے امہ حرام کی بیٹیاں تمہاری بیٹیاں اور وہ عورتیں بھی (حرام کی بیٹیاں) جو قید نکاح میں ہوں بجز ان کے جو تمہاری ملک میں آجائیں)، ایک مقام پر رشاء ہے: ”وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ذُرِّيَّتِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ“^(۳) (اور جو لوگ کہ اپنی شرمگاہوں کو محفوظ رکھنے والے ہیں ان کی بیویوں اور باندیوں سے (حفاظت نہ کریں تو ان پر امامت نہیں)، اس کا بدینہ فرماتے ہیں (۴)؛ اگر کوئی بی بی تسری رہنے والے کو اصل محل پر، امت کے لئے نہ بد کام یا تو اس آیت کی بنا پر مدعاظر ہو جائے گا، البتہ کوئی بی بی کے تسری

کرنا ہے، خواہ وہ بی بی کے ساتھ تخصیص پائی جائے یا نہ پائی جائے، تاکہ طبیعت کی بنیاد پر باندیوں سے بی بی کے تمام تعلقات کو شامل ہو جائے، مدعوہ زیر حنفیہ کے یہاں مذکورہ اختلاف کا اثر صرف اس صورت میں ظاہر ہوگا جبکہ تسری کی قسم میں حث کا مسئلہ ہو۔

متجسسہ غلط:

نف- نکاح:

۳- نکاح کا معنی ہے: عقد نکاح سے کبھی مرد و عورت کی مادی سے شادی کرنا ہے جس کا نکاح اس سے اس کا آقا کرتا ہے، اس کا نام تسری نہیں ہے، اگر شخص باندی سے صرف اس وقت نکاح کرتا ہے جبکہ اس کے زمانہ میں بہتا ہو جانے کا خوف ہو۔

ب- حظیہ:

۴- الحظیہ اس عورت کو کہتے ہیں جس کو مرد کے پاس اس کی دوسری بیویوں کے مقابلے میں خاص مقام و منزلت حاصل ہو، وہ بیوی بیوی باندی (۵)۔

ج- ملک یحییٰ:

۵- ملک یحییٰ تسری کے مقابلے میں عام ہے اس لئے کہ وہی بھی ملک یحییٰ کی بنا پر ہوتی ہے جس میں تسری موجود نہ ہو، جبکہ تسری میں وہی کے لئے باندی کا متعین کر دینا ضروری ہے۔

تسری کا حکم:

۶ تسری کا جو از کتاب و سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے

(۱) سورہ نساء ۳

(۲) سورہ نساء ۳۳

(۳) سورہ مؤمنون ۶

(۴) من مایون ۴/۲۹

(۵) نسائ العرب۔

تسری

پر تنقید و ملامت اس لئے کرے کہ اس کی بیوی کو یہ بات ماکو اور لگ متی ہے، یہ ملامت کی کوئی اور وجہ ہو تو اس کی تکفیر نہیں کی جائے گی۔ سنت سے اس کا ثبوت اس طرح ہے کہ نبی کریم ﷺ نے "عاس کے قیدیوں کے بارے میں فرمایا: "لا توطا حامل حتی تصنع، ولا غیر ذات حامل حتی تعیض حبصہ" (۱) (کسی حاملہ سے اس وقت تک وٹلی نہ کی جائے جب تک کہ ولادت نہ ہو جائے، اور غیر حاملہ سے اس وقت تک وٹلی نہ کی جائے جب تک کہ اس کو ایک حیض نہ آجائے) حضور ﷺ نے حضرت حسان بن ثابت کو ان باندیوں میں سے ایک باندی دی جو مقوقس نے حضور ﷺ کو ہدیہ میں بھیجی تھیں اور فرمایا: "دوبک ہلہ بیض بہا ولدک" (۲) (حسان! اس کو لو، ورنہ اس سے گوری ولادت حاصل کرو)۔

سنت فعلی سے بھی تسری کا جواز ثابت ہوتا ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کے پاس کئی باندیاں تھیں، قرآن میں ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَتْ أَحْرَارَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِنْهُنَّ وَاللَّهُ عَلِيمٌ" (۳) (اے نبی! ہم نے آپ کے لئے آپ کی (یہ) بیویاں حلال کی ہیں جن کو آپ نے ان کے مرد سے چکے ہیں، وہ عورتیں بھی جو آپ کی ملک میں ہیں جنہیں اللہ نے آپ کو نصیب میں دلویا ہے)، اللہ نے حضور ﷺ کے لئے غنیمت کے طور پر حاصل شدہ باندیوں سے

(۱) حدیث: "لا توطا حامل حتی تصنع۔" کی روایت ابو داؤد (۲۱۳/۲) طبع عزت عید دہاس کے نے کی ہے حافظ ابن حجر نے انھیں میں اس کو صحت قرار دیا ہے (۱/۲۴۱ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) نبی ﷺ کی طرف سے حضرت حسان کو ایک باندی دیے جانے کے قصہ کی روایت ابن سعد نے اپنی طبقات (۱۳۵/۱) طبع دار بیروت) میں کی ہے اسے ابن ہشام نے اسیرہ (۳۰۶/۲) طبع المکتبۃ میں اور ابن حجر نے لاصابہ (۳۳۹/۲) طبع المسعودی) میں ذکر کیا ہے۔

(۳) سورہ احزاب ۵۰۔

تسری کو مباح نہ فرمایا ہے۔ حضور ﷺ کی طبیعت میں حضرت صفیہ و حضرت جویریہ و باندیاں آنی تھیں جن کو آپ ﷺ نے مزاجیہ کر ان سے نکاح فرمایا، اور ریحانہ بنت شمعون نصرانیہ و رمارہ یہ قبطیہ بھی آئیں جو باندی ہی کی حیثیت سے باقی رہیں، کہ یعنی ان سے آپ مملوک ہونے کی وجہ سے ہم بستری فرماتے تھے۔

اسی طرح صحابہ بھی باندیاں رکھتے تھے ورنہ ان سے جماعت نہ کرتے تھے۔ حضرت عمرؓ کے پاس بی ام ولد تھیں جن میں سے ہر ایک کے لئے وہاں نے چار سو درہم کی وصیت فرمائی، حضرت علیؓ کی بھی بی ام ولد تھیں، حضرت طلحہ بن اوسین، حضرت القاسم بن محمد و حضرت سام بن عہدہ بن عمر یہ تینوں باندیوں ہی کی ولادت تھے، روایت میں آتا ہے کہ لوگ پہلے ام ولد کو مانگنا کرتے تھے، لیکن مذکورہ تین باندیوں کی پیدائش کے بعد ان کی طرف رغبت پیدا ہوئی (۴)۔

اسی طرح پوری امت کا اس پر اجماع ہے اور عصر جدید میں غلامی کے خاتمہ سے قبل تک ہر دور میں مسلمانوں کے یہاں اس کا رواج رہا، اور اس پر کبھی کوئی تنبیہ نہیں کی گئی، عہد موسیٰ و عہد عیسیٰ میں تو فتوحات میں اس شے سے قیدی عورتیں آئیں کہ زیادہ تر لوگوں کے پاس باندیاں موجود تھیں بلکہ خلفاء عباسیہ کی بہت سی عورتیں باندیوں میں سے تھیں، اور بہت سی باندیوں نے حاکم کو ہمہ دیا (۵)۔

علامہ دارین باندیاں رکھنے کا رواج صرف مت مسلمہ ہی میں نہیں رہا، روایت میں آتا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کو بڑا ہشام مصر نے ماتہ دامی باندی دی یہ میں شش کی تھی جن سے آپ نے صحبت

(۱) تفسیر ابن کثیر ۳۹۹/۲ ص ۲۹۹ و دار الفکر قدیم مصر نے سید کاغذ کے کرطیہ پر طبع کیا۔

(۲) انہی ۵۲۹/۲، ابن ماجہ ۲۹۹/۲، شرح لمبہاج ۳۳۷/۲۔

(۳) شفاء الخلاء، المکتبۃ الاسلامیہ، الخلاء من الحرق و ما یشتمل علیہ من مصلحتی الخوارزمیہ دار المطابع مصر۔

تسری ۷-۱۰

کے مرنے کے بعد وہ آزاد ہوگی، جیسا کہ آ رہا ہے۔

آقا سے صاحب اولاد ہونے والی باندی کا حکم:

۹- باندی جب اپنے آقا سے صاحب اولاد ہو جائے تو شرعاً آقا کی موت کے بعد اس کو استحقاقِ حق حاصل ہو جاتا ہے، اور اس صورت میں اس کا نام ام ولد ہو جاتا ہے، لیکن اس سے جنسی انتفاع کا راستہ مسدود نہیں ہوتا، بلکہ یہ جواز شرعاً دونوں میں سے ایک کی موت تک باقی رہتا ہے۔ ام ولد کی بیع جائز نہیں، ام ولد کے کچھ اور خاص احکام ہیں، (نہایت: "ام ولد" کی اصطلاح)۔

تسری کے جواز کی شرطیں:

۱۰- تسری کے جواز کے لئے درج ذیل شرائط ہیں:

پہلی شرط: ملکیت، بعد اسی مرد کا کسی عورت سے بھیر روئے نکاح ملجی کر جا رہی نہیں، والا یہ کہ اس پر ملکیت حاصل ہو، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَمَىٰ اُزْوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ، لَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْعَاذُونَ" (۱) (اور جو لوگ کہ اپنی شرمگاہوں کو محفوظ رکھنے والے ہیں ہاں اگر اپنی بیویوں اور باندیوں سے (حفاظت نہ کریں) تو ان پر کوئی ملامت نہیں، البتہ جو کوئی اس کے علاوہ (شہوت رانی کا) طلب گار ہو تو یہ لوگ حدود (شرعی) سے نکل جانے والے ہیں)۔

مگر یہ شرط اسی مالک عورت کو اپنے غلام سے بوجہ ملکیت ام۔ تسری کرنے کا جواز فراہم نہیں کرتی، اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

فرمانی (۱) اور ان سے حضرت اسماعیل پیدا ہوئے، ایک روایت میں ہے کہ حضرت سیمان علیہ السلام کے پاس تین سو باندیاں تھیں (۲)، باندیوں سے وٹلی کا رومن عہد جاہلیت میں بھی تھا۔

باندی سے ہم بستری کے لئے ملکیت کافی ہے، عقد کی ضرورت نہیں:

۷- اگر آقا اپنی باندی سے ہم بستری کرنا چاہے تو اس کے لئے عقد نکاح کی ضرورت نہیں، اگر کوئی شخص اپنی باندی سے خود ہی نکاح کر لے تو نکاح صحیح نہ ہوگا، اور اس کی وجہ سے وہ اس کی بیوی نہیں بنے گی، ابن قدامہ کہتے ہیں: یہ اس لئے کہ ملکیت رقبہ حاصل ہو جانے کے بعد مرد اس کے منافع کا مالک ہو جاتا ہے اور اس سے جنسی تعلق قائم کرنا مباح ہو جاتا ہے تو اب اس کے ساتھ اس سے کنز و رزق کوئی مفاد جمع نہیں ہوتا، اگر کوئی باندی کسی آزاد شخص کے نکاح میں ہو پھر شوہر اس کا مالک ہو جائے تو نکاح ٹوٹ جائے گا، یہی مشرک باندی سے نکاح کرنا جائز نہیں (۳)۔

تسری کے جواز کی حکمت:

۸- تسری کے جواز میں حکمت یہ ہے کہ اس میں آقا کی پاکدامنی کے ساتھ باندیوں کے لئے بھی سامانِ عفت و عصمت ہے، تاکہ ان میں برائیوں کا میدان نہ پیدا ہو، اور ان سے جو اولاد پیدا ہوگی ان کا نسب آقا سے ثابت ہوگا، اور وہ تمام اولاد آقا کی ہوگی، اور اگر باندی کو اپنے آقا سے ایک بچہ بھی پیدا ہو جائے تو وہ ام ولد بن جائے گی، اور آقا

(۱) صحیح بخاری و فتح الباری تھمیر مکتبہ سلجیہ ۱۳۷۰ھ

(۲) تفسیر القرطبی ۵/۲۵۲ تا ۵/۲۵۳ دارالکتب المصریہ

(۳) ہمیں ۱۰۶۱، الفروق للقرطبی ۱۳/۱۳۱، الفروق ۱۵۳ شرح المنہاج مع حاشیہ

الہندی ۳۳۷-۳۳۸

(۱) سورہ مؤمنون ۵، ۷

تسری

اصطلاح نکاحی جانتی ہے۔

اس شرط سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مرد کے سے طہیت یحیٰ کی بنیاد پر اس کی پھوپھی، خالہ یا دوسری خرمات سے یہ حلال نہیں، بلکہ شریعہ قرآنی آواز ہو جائے گی، اس سے کہ بنی کریم علیہ السلام کا ارشاد ہے: ”من ملک ذا رحم معلوم فهو حر“ (۱) (اگر کوئی اپنے کسی بانی رحم حرم کا مالک ہو تو آزاد ہے)، اگر کوئی شخص بی رضائی ماں، بہن یا خالہ کا مالک ہو جائے تو اس کے لئے حلال نہ ہوگی، چاہے یہ بانی رحم ہونے کی بنا پر آزاد نہ ہو، یہی حکم اس تمام عورتوں کا بھی ہے جن سے نکاح رضاعت کی بنا پر حرام ہے۔

نکاح یا طہیت یحیٰ کی وجہ سے اگر کوئی مرد کسی عورت سے بھلی کرے تو اس کے لئے اس کی ماں اور بیٹیاں حرام ہو جائیں گی، یہی طرح دو عورت اس مرد کے باپ اور بیٹے پر حرام ہو جائے گی، یہ حرمت مصداق کداتی ہے جو حرمت نکاح اور حرمت تسری دونوں کو شامل ہے (۲)۔

دوسرے رشتہ دار مثلاً چچا زاد یا پھوپھی را بہن یا دوسرے خرم عورتیں جن سے نکاح کرنا حلال ہے، اگر وہ طہیت میں آجائیں تو بحیثیت باندی ان سے بھلی کرنا جائز ہے۔

وہ بہنوں یا ان جیسی باہمی قرہبی قرہبت و ن باندیوں کو بیک وقت بھلی کے لئے رکھنا:

۱۱۔۔۔ بہنوں یا کوئی دوسرا باندی قرہبی عورتوں مثلاً عورت مر اس کی

پھر طہیت عام ہے شراعت میراث، بیہ یا کسی بھی جائزہ ریہ سے حاصل ہو، اللہ تر معلوم ہو کہ باندی چوری یا غصب سے حاصل کی گئی ہے تو اس سے ہم ستر کی جائز نہیں ہے۔

اسی طرح مرد کے لئے کسی مشقہ کی باندی سے بھلی کرنا جائز نہیں، چاہے اس میں دوسرے شریک کی طہیت کا تناسب کم ہی ہو، بن قد امہ کہتے ہیں کہ ہمارے علم میں اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اسی طرح باندی سے بھلی کرنا بھی حلال نہیں جس کا کچھ حصہ آزاد اور کچھ حصہ غلام ہو اس لئے کہ ان دونوں صورتوں میں طہیت مکمل نہیں ہے، بویہ حصہ اگر کوئی مشقہ کی باندی سے بھلی کر لے تو شہد کی بنا پر اس پر حد جاری نہیں کی جائے گی، البتہ تعزیر کی جائے گی، دوسرے اس بھلی سے اولاد پیدا ہو تو اس کا نسب بھلی کرے والے سے ثابت ہوگا (۳)۔

دوسری شرط: یہ ہے کہ اگر آزاد مسلمان ہو تو باندی کا مسلمان یا کتابی ہونا ضروری ہے، مجتہد بہت پرست باندی مسلمان آزاد کے سے حلال نہیں ہے، جس طرح کہ آزاد آزادہ بھلی تو اس سے ثانی جائز نہ ہوتی، جمہور فقہاء کا مسلک یہی ہے، استدلال اس آیت کریمہ سے کیا گیا ہے: ”ولا تنکحوا المشرکات حتی یومن“ (۴) (اور نکاح مشرک عورتوں کے ساتھ نہ کرو جب تک وہ ایمان نہ لے آئیں)۔

تیسری شرط: یہ ہے کہ باندی اس عورتوں میں سے نہ ہو جو سوہ یا موقت طور پر حرام ہیں، اسی طرح وہ کسی کی زوجیت میں داخل نہ ہو، کسی کی معتدہ یا مستمر کو نہ ہو، البتہ عدد کے اعتبار سے باندیوں میں حرمت کا کوئی مسئلہ نہیں، محرمات کی تفصیل کے لئے ”نکاح“ کی

(۱) حدیث: من ملک ذا رحم معلوم فهو حر، اس کی روایت ابو ذر (۲۱۰ھ طبع عزت عید دہلی) نے کی ہے ابن حزم نور مدنی لا فہم لے اس کو صحیح کہا ہے (الخصائص لابن حجر ۲۱۲ھ طبع مکتبۃ المدینہ)۔
(۲) ابنی ۵۷۱/۱، جوہر لا کلیل ۲۸۹/۱۔

اہلۂ اُمر باندی آمدہ ہو تو استبراء ضروری نہیں، مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اُمر حمل نہ ہونے کا غائب گمان ہو تو بھی استبراء کی حاجت نہیں، اُمر باندی کا مالک یہ کہے کہ اس نے استبراء کر لیا ہے تو یہ بھی کافی ہے^(۱)۔

باندیوں کی تعداد اور ان کے سے شبِ بashi کی باری مقرر کرنا:

۱۳- باندیوں کی کوئی تعداد متعین نہیں ہے، مردِ جنتی چاہے باندیوں کے ساتھ رہتا ہے چار ہوں یا زیادہ، خواہ اس کے پاس ایک یا چار باندیوں ہوں یا کوئی نہ ہو، صورت میں جنتی باندیوں چاہے رہتا ہے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَإِنْ حَفَّتُمْ إِلَّا تَفْسُطُوا فِي الْيَمَامِي فَانْكَحُوا مَا حَبَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَنًى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ حَفَّتُمْ إِلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَمْنَكُتَ الْيَمَانِكُمْ ذَلِكَ أَفْضَىٰ إِلَّا تَعُولُوا“^(۲) (اور اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم تینوں کے باب میں انصاف نہ کر سکو گے تو جو عورتیں تمہیں پسند ہوں ان سے نکاح کرلو۔۔۔۔۔ سے، خواہ تین تین سے، خواہ چار چار سے لیکن اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم عدل نہ کر سکو گے تو پھر ایک ہی پر بس کر دیا جو کثیر تمہاری ملک میں ہو، اس میں زیادتی نہ ہونے کی توقع قریب تر ہے)۔

اُرنسی کے پاس ایک سے زائد باندیاں ہوں تو ان کے درمیان شبِ بashi کے لئے باری مقرر کرنا لازم نہیں^(۳)۔

(۱) المنی ۵۰۶/۷، جوہر لاکل ۴/۲۳۹، ابن ماجہ ۲۲۰/۵۔
(۲) سورہ نساء ۳۔
(۳) تفسیر القرطبی ۵/۲۰، سورہ نساء ۳۵، تفسیر الدرر مع حاشیہ مدرستی ۲/۲۳۹، الفروق للقرطبی ۳/۱۱۲، الفروق ۲۳۳، جوہر لاکل ۴/۷۷، شرح المنہاج ۳/۲۹۹، المنی ۵۰۶/۷۔

پہنچتی یا عورت اور اس کی خال کو ایک شخص کی ملکیت یمن میں جمع کرنا جائز ہے، یمن ایک سے بڑی کرنے کے بعد دوسری اس کے لئے ایک محدہ وقت کے لئے حرام ہو جائے گی، اُمر دوسری سے بڑی کرے گا تو گنہگار ہوگا، جمہور کا یہی مسلک ہے، ان کا استدلال یہ ہے کہ وہ بہنوں کو جمع کرنے کی حرمت نفس سے ثابت ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَإِنْ تَجْمَعُوا فِي يَوْمٍ لَّا تُحْتَسِبُ“^(۱) (یہ دن وہ بہنوں کو یکجا کرے)۔

یہ حرمت مطلق ہے وہ بہنوں کو جمع کرنا نکاح میں یا ملکیت یمن میں وہوں کی حرمت اس میں داخل ہے۔

جمہور کی رائے کے مطابق اگر مرد اس باندی کو جس سے بڑی کرنا رہا ہو اپنے اوپر حرام کر لے، مثلاً اس کو آزاد کر دے، یا بیچ دے یا اور کسی طرح اپنی ملکیت سے اس کو خارج کر دے، یا اس کی شادی کسی سے کر دے تو دوسری باندی اس کے لئے حلال ہو جائے گی، اپنی ملکیت میں رکھتے ہوئے نفسِ استبراء رہا ہوا کافی نہیں ہے، قتادہ سے منقول ہے کہ استبراء کافی ہے۔

اگر موطوہ حاملہ ہو گئی ہو تو تمام مقہوراء کے نزدیک جب تک اس کو ولادت نہ ہو جائے دوسری اس کے لئے حلال نہ ہوگی^(۲)۔

ملکیت میں آنے والی باندی کا استبراء:

۱۲- اگر کسی کی ملکیت میں ایسی باندی آئے جو اس کے لئے مؤقت یا موبد ہو پر حرام نہ ہو تو استبراء سے قبل اس سے وطی کرنا جائز نہیں، اُمر حاملہ ہو تو ولادت سے قبل بڑی نہ کرے اور اُمر حاملہ نہ ہو تو چار ایک حیض انتظار کرے تاکہ معلوم ہو سکے کہ بچہ اپنی صاف ہے، کوئی حمل نہیں ہے، دیکھئے ”استبراء“۔

(۱) سورہ نساء ۳۳۔
(۲) المنی ۵۰۶/۷، ۵۰۸/۷، ابن ماجہ ۲۲۰/۵، ۲۲۳/۵، جوہر لاکل ۴/۷۷۔

درت، مل ہے:

اول: حرمت مصاہرت:

۱۶- مرد جب کسی عورت سے ملیت یحیٰن کے رشتہ سے ملتی کرینا ہے تو اس پر ہمیشہ کے لئے اس عورت کی ما میں اور بیٹیاں حرام ہو جاتی ہیں۔ اور عورت مرد کے آباء، اجداد، اور بیٹوں پر حرام ہو جاتی ہے، اس لئے کہ ملیت یحیٰن میں ملتی عقد نکاح کے قائم مقام ہے۔ اس کی طرح مرد کے لئے عورت کی بہن، چھوٹی بہن، خالہ، چچی، اور بھانجی بھی مدد و ملت کے لئے حرام ہو جاتی ہیں، جیسا کہ تفصیل گزر چکی ہے۔

دوم: بکرمیت:

۱۷- ملیت یحیٰن کی ملتی سے ملتی اور مہو، دوئی ماں، اور بیٹیوں کے درمیان اور مہو، دو اور ملتی کے باپ اور بیٹیوں کے درمیان حرمت ثابت ہوتی ہے (۱)۔

باندی کی اولاد کا نسب:

۱۸- اگر مرد اپنی باندی سے ملتی کرے اور اس سے بچہ پیدا ہو تو اس کے ثبوت نسب کے بارے میں فقہاء کے فی قول ہیں:

چہا قول: یہ ہے کہ اس مرد سے ثبوت نسب اگر ممکن ہو تو نسب اس سے ثابت مانا جائے گا، وہ اس طرح کہ مدت حمل پوری ہو چکی ہو، یعنی ملتی کے دن سے ملا دت تک کی مدت چھ ماہ سے زائد یا حمل کی انکڑ مدت سے کم ہو، حنابلہ اور مالکیہ کی رائے یہی ہے، یہیں اگر ملا دت چھ ماہ سے کم مدت میں ہو جائے تو نسب اس سے ثابت نہ ہوگا، اس لئے کہ حمل کی کم سے کم مدت چھ ماہ ہے، ان کا استدلال یہ

باندیوں کا انتخاب و رن کو محسن بنانا:

۱۴- جو شخص باندی رکھنے کا خواہش مند ہو اس کے لئے مستحسن یہ ہے کہ وہ اپنے انتخاب میں درت ذیل چیزوں کا لحاظ کرے: مادہی و دیندار و مردے میا مات سے پاک ہو تاکہ مرد کی آبرو متاثر نہ ہو، صاحب حسن و جمال ہو تاکہ آقا کو قلب نظر کی تسکین حاصل ہو، صاحب عقل و شعور ہو، بے عقل باندیوں سے پرہیز کرے، اس لئے کہ وہ مصاہرت کے لائق نہیں دوسرے اس کا دماغی ضعف اس سے جنم لینے والے بچوں میں بھی منتقل ہو سکتا ہے نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "تَحَبُّوْا لِنُطْفَکُمْ" (۱) (اپنے طفوں کے لئے بہتر انتخاب کرؤ)، یہ علماء کی اس بحث سے ماخوذ ہے جو انہوں نے بیویوں کے انتخاب کے سلسلے میں کی ہے (۲)۔

تسری باندی سے مصاہرت کا مرد و بیوی دونوں پر بھی حال ہی میں ملیت میں لگتی ہو تو مجامعت سے قبل اس کا استبراء کرنا واجب ہے، اس کے بعد اس کی تحصین واجب ہے، تاکہ دوسرے کا بچہ اس کی طرف منسوب نہ ہو۔

حضرت عمر بن الخطابؓ نے ارشاد فرمایا: "احصوا هذه الاولاد" (۳) (ان باندیوں کو گننا کر رکھو)۔

تسری کے اثرات:

۱۵- تسری ثابت ہونے کے بعد حرمت مصاہرت اور بکرمیت بھی ثابت ہوتی ہے، اور بچہ کا نسب بھی آقا سے ثابت ہوتا ہے، تفصیل

(۱) حدیث: "تَحَبُّوْا لِنُطْفَکُمْ" کی روایت ابن ماجہ (۱۳۳/۱ طبع کلنی) نے کی ہے ابن حجر نے تصحیح میں اس کو ضحیٰ کہا ہے (۱۳۶/۳ طبع شریک) (اصباح الفقیہ)۔

(۲) مجلس ۵۱۵/۱، ابن ماجہ ۲/۲۶۲۔

(۳) مجلس ۵۲۸/۱۔

(۱) شرح المنہاج صحاحۃ اقلیہ بی ۳۳۳/۳۔

(۲) صحاحۃ اقلیہ بی ۳۳۳/۳ شرح المنہاج ۳۳۳/۳۔

تسری ۱۸

اس وقت تک فراش نہ بننے کی جب تک کہ مرد اس سے ہونے والی اولاد کو اپنی اولاد نہ قرار دے۔ پھر ایک بچہ کا قمر اور کر لینے کے بعد آئندہ ہونے والی اولاد خواہ مخواہ اس کی اولاد قرار پانے کی، ہاں اگر بعد کی اولاد میں کسی بچے کا دوسرا نکاح ہو جائے تو اس کا نسب ثابت نہ ہوگا، اور اگر اس نے باندی سے بوقت جماعت عزب یا ہو تو اس کا نکاح کرنا ناجائز نہ ہوگا۔ خنیہ کی رائے یہی ہے۔

تیسرے قول یہ ہے کہ قمر اور باندی کے بعد ہونے والی اولاد کا نسب ثابت ہوگا، البتہ اگر صاف نکاح کرے تو سب ثابت نہ ہوگا، جس پر شیعہ کی رائے یہی ہے^(۱)، اس کی تفصیل ”سب“ کی اصطلاح میں مذکور ہے۔



ہے کہ باندی کے بعد باندی کا لڑنے والا بن جاتی ہے، اس لئے اس کی اولاد کا حکم بھی ہوگا جو بیوی کی اولاد کا ہے، ارشاد نبوی ہے: ”الولد للفرش“^(۲) (بچہ صاحب فراش کا ہوگا)۔ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”حسبوا ہمد الولاد، فلا یطو رجل ولینتہ ثم ینکح ولدھا إلا اکرمتہ ایما، وواہ سعید بن منصور، وروی سعید ایضا أن عمر وحی اللہ عبدہ قال ایما رجل عشی انتہ ثم ضیعہا فالصیعة علیہ والولد ولدہ“ (اگر باندیوں کو نکاح کیا، اس کے بعد اگر کوئی شخص اپنی باندی سے بچہ کرے اور پھر اس سے ہونے والے بچے کا نکاح کرے تو میں وہ بچہ لازماً ہی کاہن کر اس کے حوالہ کروں گا، یہ سعید بن منصور کی روایت ہے، سعید بن کی یہ بھی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص بھی اپنی باندی سے مباشرت کرے اور پھر اس باندی کا خیال نہ رکھے اور اسے ضائع کر دے تو اس کی ذمہ داری ہی پہ ہوگی، اور اس سے پیدا ہونے والی اولاد ہی کی قمر اہلئے کی)۔

اس رائے کے حاملین کا کہنا ہے کہ باندی کے ثبوت کے بعد اگر کوئی اس سے ہونے والے بچے کا نکاح کرے تو اس سے اس کے نسب کی غمی نہیں ہوگی، البتہ کہ وہ اس بات کا بخوشی کرے کہ اس نے باندی کے بعد استہبہ کیا تھا، اور اولاد استہبہ کے چھ ماہ یا اس سے بعد مدت کے بعد ہونی ہو تو بچے کا نسب اس مرد سے ثابت نہ ہوگا، مرد سے اس بچہ کے سے قسم لی جائے گی یا نہیں؟ اس سلسلے میں وہ میں پائی جاتی ہیں۔

دوسرے قول یہ ہے کہ قمر اور باندی کے باوجود ثبوت نسب اس وقت تک نہ ہوگا جب تک کہ مرد بچہ کا قمر نہ کرے، اور باندی باندی کے بعد

(۱) انہی ۵۲۹۹، ۵۳۰، جوہر واکلیل ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷

بازار والوں کو یہ ہدایت جاری کرنا کہ مقررہ قیمت سے زائد قیمت پر
سامان فروخت نہ کریں، یہ پیشی پر بالکل پابندی لگادی جائے لایہ
کوئی مصلحت سامنے آجائے (۱)۔

تسعر

متعلقہ الفاظ:

الف- احکار:

۲- "بجائز قیمت میں "حکمر" سے ہے "حکمر" کے معانی ہیں: علم،
حال، مال، تنگی "ربہ معاشیں"، "احتکار طعام" کا مفہوم ہے:
اشیا و خوردنی کو متوقع گرائی کے انتظار میں روک لیا، "الحکرة"
الاحتکار کا اسم ہے (۲)۔

اس کی اصطلاحی تعریف فقہاء کے یہاں مختلف کی گئی ہے،
انتایف کی میاں، مذہب کے آپ مقرر کردہ گاہ قیام میں، مگر
سب کا دار سامان کو قیمت بڑھنے کے انتظار میں رکھنے پر ہے۔
اس کے لئے "احکار" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاسکتا
ہے، اس طرح "احکار" مفہوم کے لحاظ سے تسعر سے بالکل مختلف
ہے۔ مگر احکار کے وجود کا تقاضا یہ ہے کہ مہنگائی کے مقابلے میں تسعر کا
وجود بھی ہو۔

ب- تمشیں:

۳- "تمشیں"، "تمت الشيء" کا مصدر ہے، یعنی میں نے
ادارے "تتمین سے اس کی قیمت مقرر کی۔

تعریف:

اسلمت میں تسعر کہتے ہیں: نرخ مقرر کرے کو، بایا جاتا ہے:
"سغوت انشی تسعیر" یعنی میں نے سامان کی آشری متعین
قیمت مقرر کی، "سعودا تسعیر" یعنی لوگوں نے ایک قیمت پر
تفاق کیا، "السعر"، "سعر النار" سے ماخوذ ہے، یعنی اس نے
جگ بھڑکائی، اس کو بلند کیا، اس لئے کہ بلندی نرخ کی بھی صفت
ہے، اس کا ذکر بختری نے کیا ہے (۱)۔

اصطلاح میں تسعر کا معنی ہے: سلطان یا اس کے نائب کی
جانب سے لوگوں کے لئے کوئی نرخ مقرر کرنا، اور ہی مقررہ نرخ کے
مطابق خرید و فروخت پر ان کو مجبور کرنا (۲)۔

بن عرفہ کہتے ہیں کہ تسعر کی تعریف ہے: بازاروں کے دوسروں
کا شیا و خوردنی فروخت کرے، لے لے لے لے متعین کرے، مگر
میں بیع کی مقدار مقرر کرنا (۳)۔

شوکانی کہتے ہیں کہ تسعر کا مطلب ہے: سلطان یا اس کے
نائب یا مسلمانوں کے مسائل عامہ کے کسی ذمہ دار کی جانب سے

(۱) المصباح البیہر، مختار الصحاح، القاموس المحیط، لسان العرب، اسس ابلاغ
دارہ "سعر"، نظم اسماء عرب فی شرح غریب المصوب ۲۹۲ طبع مصطفی
الربیع بعلبک۔

(۲) مطالب ولی امینی ۶۲۳، اسکی المطالب ۳۸۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔
(۳) البیہر فی نظام التسعیر، الفیاض احمد بن سعید الجبلہ ۸ ص ۲ طبع مشترکہ
مؤنشیہ بلاشر و الخریج بخرہ۔

(۱) نکل الاوطار ۲۲۰/۵ طبع المجمع العلمیہ المصریہ مطبعی البکاج ۳۸۴ طبع
مصطفی البابی بعلبک۔

(۲) اسس ابلاغ القاموس المحیط، المصباح البیہر ۶۵ ص ۲، سن ۱۰۰۰
۲۵۵/۵ طبع دار احیاء التراث العربیہ، دار الفکر، بیروت ۱۰۰۰ طبع
دار المعرف۔

ج- حقوق:

۴۔ تثبوت الشيء کا معنی ہے: کسی چیز کی متعین قیمت مقرر کرنا^(۱)۔

آیت بالا میں باہمی رضامندی کی شرط لگائی گئی ہے اور تسعیر کے بعد باہمی رضامندی نہیں پائی جاتی۔

نرخ مقرر کرنے کا شرعی حکم:

۵۔ چاروں مذاہب کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ اصل کے لحاظ سے تعمیر حرام ہے (۱۲) البتہ اس کا جواز فقہاء کے یہاں چند شرائط کے ساتھ مشروط ہے جن کی تفصیل یہی ہے۔

۶- صاحب ”البدائع“ نے حرمت کے اثبات پر کتاب، سنت کے نقلی دلائل سے استدلال کیا ہے:

کتاب الہامیہ :

رہا وہ باری تعالیٰ ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَكَلَّمُوا عَنْ قَوْلِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ قَوْلَ الضَّالِّينَ ۚ إِنَّمَا قَوْلُهُنَّ بِالْغَيْبِ وَأَنَّهُنَّ مِنَ الْعَبْثِ“ (سورہ النور: ۶۴)۔
 اے ایمان والو! نہ کہو اللہ اور اس کے رسول کے بارے میں جو کچھ کفار و منافقین کہتے ہیں۔ ان کے کلام میں غیب ہے اور وہ بے اثر ہے۔
 (۳) اے ایمان والو! پس میں ایک دوسرے کا مال باحق طور پر نہ کھاؤ، ہاں البتہ کوئی تجارت باہمی رضا مندی سے ہو۔

حدیث پاک:
 نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا یحل مال امرئ
 مسلم الا بطیب نفسہ منہ“^(۱) (کسی مسلمان کا مال اس کی
 خوش دلی کے بغیر حلال نہیں)۔

صاحب ”المغنی“ نے حضرت انسؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”غلا السعر فی المدينة علی عهد رسول اللہ ﷺ، فقال الناس: یا رسول اللہ ﷺ، غلا السعر فسررنا فقال رسول اللہ ﷺ: بنی اللہ هو السعر القابض الباسط الرزاق، بنی لأرحم أرقی الہ ولس أحد منکم یطالبی بمظلمة فی دم ولا مال“ (۲) (عہد نبوی میں ایک بار یہ سورہ میں مہنگائی بڑھ گئی، تو لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مہنگائی بڑھ گئی ہے، اس لئے آپ مارے لئے قیمتیں مقرر فرما دیجئے، اس پر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: قیمت طے کرنے والا، نیک و وسعت پیدا کرنے والا روزی دینے والا اللہ ہے، میں امید رکھتا ہوں کہ اللہ سے ملوں تو تم میں سے کسی کے خون یا مال سے متعلق کسی ظلم کے بدلہ کا مطالبہ میرے ذمہ نہ رہے۔)

(۱) حدیث سے ظاہر ہے کہ مال امریہ و مسلمہ الا مطلوب الفسہ حدیث کی روایت احمد (۲۲/۵ طبع المکتبہ) نے ایضاً اوراق ثانیہ سے کیا ہے یہ حدیث ہے طرق کے لحاظ سے صحیح ہے (المجتبى لابن حجر ص ۳۶، ۳۷ طبع مکتبۃ المطابع النجفیہ) دیکھئے: البدیع ۱۲۹/۵ طبع دارالکتاب العربی۔

(۲) حدیث حضرت انسؓ کہ اللہ وہو المصغر المصغیر "یعنی وہ سب سے چھوٹا ہے" (ص ۳۱ طبع عزت عیروماں) کے لیے اس جملہ کو لے کر اس کے بعد مسلم کی شرط کے مطابق ہے (۱) طبع ۱۳۰۲ شریعت شریعت اسلامیہ -

(۱) المصباح المير -
(۲) الهدیه سر ۳۳ طبع مصطفی المارابی الجلی، البدایع ۱۲۹/۵ طبع دارالکتب العربی، الجوهرة المیر ۳۸۷/۲۵ طبع مکتبه المدینہ، التعلیق ۲۸/۶ طبع دارالعرفه کشف العقائق ۲۳۷/۳ طبع المرسومات، الاختیار ۶۱۰، ۶۱۱، ابن مابودین ۲۵۶/۵، الشرح المیر ۶۳۹/۱، المواق علی ہاشم موهب تجلیں سر ۳۸۰ طبع دارالکتاب التوابع، التعلیق ۲۶۰ طبع دارالعرفه، المکتوب، التعلیق ۱۸/۵ طبع دارالکتب العربی، الفہم ۱۰۹/۲ طبع المکتبہ الامیریہ، نہایت المحتاج سر ۵۶/۳ طبع المکتبہ الامیریہ، ۱۸۶/۳ طبع دارالاجیاء، المکتب العربیہ، آسی المطالب ۳۸/۲، حلیہ و تحمل طبع دارالاجیاء، التراث العربی، روضۃ المؤمنین سر ۱۱/۳ طبع مکتبہ المحتاج، ج ۲ سر ۳۸/۳ طبع المکتبہ الامیریہ، کشف العقائق سر ۴۲ طبع الاصفاء سر ۲۳۸ طبع مطبعہ المکتبہ المیر، مکتبہ المیر سر ۳۳۰، ۳۳۳ -

تسعیر ۷

عقلی استدلال:

۷۔ عقلی دلیل یہ ہے کہ لوگوں کو اپنے موال میں تصرف کرنے کے سلسلے میں آزادی دینی ہے، و تسعیر کا مصعب ہے: آزادی ختم کرنے کا پابندی عام کرنا، امام مسلمانوں کے مصالح و مفادات کی حفاظت و نگرانی کا پابند ہے، اور شریعت کی رعایت میں قیمت کو کم کرنا اس سے بہت نہیں ہے کہ بائ (فروخت کرنے والے) کی رعایت میں قیمت بڑھائی جائے (۱)۔

علاوہ ازیں شیخ عائد کا حق ہے، اس لئے اس کے مقرر کرنے کا حق بھی اسی کو ہونا چاہئے (۲)۔

پھر تسعیر مہنگائی اور مالی معاملات میں لوگوں کے حق میں تنگی کا باعث ہے، اس لئے کہ باہر سے مال لانے والوں کو جب اس کی خبر ملے گی تو وہ اپنا مال بھی ایسے شہر میں نہیں جانے دیں گے جہاں پنی مرضی کے خلاف قیمتیں پر بیچنے پر مجبور ہوں، اسی طرح جن لوگوں کے پاس مال ہوگا وہ اپنا مال فروخت کرنے سے احتیاط کریں گے، بلکہ اس کو چھپالیں گے، اور جب ضرورت مندوں میں اس کی طلب بڑھے گی اور مارکیٹ میں وہ بہت کم مقدار میں پائی جائے گی تو مال ضرورت زیادہ قیمت پر اس کو حاصل کرنا چاہیں گے، اس سے قیمت بڑھے گی، اور ارباب مال اور مشتری دونوں کو نقصان ہوگا، مشتری کا نقصان یہ ہوگا کہ وہ اپنے مقصد کے مطابق مال حاصل نہ کر سکیں گے، اور ارباب مال کا نقصان یہ ہوگا کہ وہ اپنا مال فروخت نہ کر سکیں گے،

برقہ امہ کہتے ہیں کہ اس میں استدلال دو طرح سے ہے:

(۱) حضور ﷺ نے لوگوں کے مطالب کے باوجود نرخ مقرر نہیں فرمایا، اگر یہ جائز ہوتا تو حضور ﷺ ہر ان کے سنے کے مطابق رویتے۔

(۲) دوسری بات یہ ہے کہ نرخ مقرر کرنے کو حضور ﷺ نے حکم فرمایا ہے، و علم عام ہے۔

دوسری دلیل حضرت عمرؓ سے منقول یہ روایت ہے: "امہ مر بحاطب بن ابی بلتعہ رضی اللہ عنہ وهو یبع ذبیحاً لہ فی السوق، فقال لہ: إنا ان ترید فی السعیر، وإنا ان ترفع من سوقنا، فینما رجع عمر حاسب نفسه، ثم أتى حاطباً فی دارہ، فقال لہ: إنا الذی قلت لک لیس بعریمة منی ولا فضاء، إنما هو شیء أودت بہ الحیور لأهل البلد، فحدث شنت لبع، وکیف شنت لبع" (۱) (حضرت عمرؓ حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کے پاس سے گزرے تو وہ بازار میں کشش پچ رہے تھے، ان سے کہا کہ یہ تو دام بڑھا کر بیچو، یا مارے بازار سے جان نالو، پھر جب حضرت عمرؓ اس کو لوٹے تو انہوں نے اپنا محاسبہ کیا، پھر وہ حاطب کے گھر گئے، ان سے کہا کہ میں نے تم سے جو کچھ کہا وہ نہ تو میری جانب سے کوئی قطعی حکم ہے، نہ فیصلہ، اس لیے یہ مقصد اہل شہر کی بھائی تھی، اس سے تم جہاں چاہو بیچو، اور جس طرح چاہو بیچو)۔

(۱) ابن ماجہ ۲۵۶/۵، اختیار تہلیل الخار ۱۶۰/۳، ۱۶۱/۱، ۱۶۲/۱، ۱۶۳/۱، ۱۶۴/۱، ۱۶۵/۱، ۱۶۶/۱، ۱۶۷/۱، ۱۶۸/۱، ۱۶۹/۱، ۱۷۰/۱، ۱۷۱/۱، ۱۷۲/۱، ۱۷۳/۱، ۱۷۴/۱، ۱۷۵/۱، ۱۷۶/۱، ۱۷۷/۱، ۱۷۸/۱، ۱۷۹/۱، ۱۸۰/۱، ۱۸۱/۱، ۱۸۲/۱، ۱۸۳/۱، ۱۸۴/۱، ۱۸۵/۱، ۱۸۶/۱، ۱۸۷/۱، ۱۸۸/۱، ۱۸۹/۱، ۱۹۰/۱، ۱۹۱/۱، ۱۹۲/۱، ۱۹۳/۱، ۱۹۴/۱، ۱۹۵/۱، ۱۹۶/۱، ۱۹۷/۱، ۱۹۸/۱، ۱۹۹/۱، ۲۰۰/۱، ۲۰۱/۱، ۲۰۲/۱، ۲۰۳/۱، ۲۰۴/۱، ۲۰۵/۱، ۲۰۶/۱، ۲۰۷/۱، ۲۰۸/۱، ۲۰۹/۱، ۲۱۰/۱، ۲۱۱/۱، ۲۱۲/۱، ۲۱۳/۱، ۲۱۴/۱، ۲۱۵/۱، ۲۱۶/۱، ۲۱۷/۱، ۲۱۸/۱، ۲۱۹/۱، ۲۲۰/۱، ۲۲۱/۱، ۲۲۲/۱، ۲۲۳/۱، ۲۲۴/۱، ۲۲۵/۱، ۲۲۶/۱، ۲۲۷/۱، ۲۲۸/۱، ۲۲۹/۱، ۲۳۰/۱، ۲۳۱/۱، ۲۳۲/۱، ۲۳۳/۱، ۲۳۴/۱، ۲۳۵/۱، ۲۳۶/۱، ۲۳۷/۱، ۲۳۸/۱، ۲۳۹/۱، ۲۴۰/۱، ۲۴۱/۱، ۲۴۲/۱، ۲۴۳/۱، ۲۴۴/۱، ۲۴۵/۱، ۲۴۶/۱، ۲۴۷/۱، ۲۴۸/۱، ۲۴۹/۱، ۲۵۰/۱، ۲۵۱/۱، ۲۵۲/۱، ۲۵۳/۱، ۲۵۴/۱، ۲۵۵/۱، ۲۵۶/۱، ۲۵۷/۱، ۲۵۸/۱، ۲۵۹/۱، ۲۶۰/۱، ۲۶۱/۱، ۲۶۲/۱، ۲۶۳/۱، ۲۶۴/۱، ۲۶۵/۱، ۲۶۶/۱، ۲۶۷/۱، ۲۶۸/۱، ۲۶۹/۱، ۲۷۰/۱، ۲۷۱/۱، ۲۷۲/۱، ۲۷۳/۱، ۲۷۴/۱، ۲۷۵/۱، ۲۷۶/۱، ۲۷۷/۱، ۲۷۸/۱، ۲۷۹/۱، ۲۸۰/۱، ۲۸۱/۱، ۲۸۲/۱، ۲۸۳/۱، ۲۸۴/۱، ۲۸۵/۱، ۲۸۶/۱، ۲۸۷/۱، ۲۸۸/۱، ۲۸۹/۱، ۲۹۰/۱، ۲۹۱/۱، ۲۹۲/۱، ۲۹۳/۱، ۲۹۴/۱، ۲۹۵/۱، ۲۹۶/۱، ۲۹۷/۱، ۲۹۸/۱، ۲۹۹/۱، ۳۰۰/۱، ۳۰۱/۱، ۳۰۲/۱، ۳۰۳/۱، ۳۰۴/۱، ۳۰۵/۱، ۳۰۶/۱، ۳۰۷/۱، ۳۰۸/۱، ۳۰۹/۱، ۳۱۰/۱، ۳۱۱/۱، ۳۱۲/۱، ۳۱۳/۱، ۳۱۴/۱، ۳۱۵/۱، ۳۱۶/۱، ۳۱۷/۱، ۳۱۸/۱، ۳۱۹/۱، ۳۲۰/۱، ۳۲۱/۱، ۳۲۲/۱، ۳۲۳/۱، ۳۲۴/۱، ۳۲۵/۱، ۳۲۶/۱، ۳۲۷/۱، ۳۲۸/۱، ۳۲۹/۱، ۳۳۰/۱، ۳۳۱/۱، ۳۳۲/۱، ۳۳۳/۱، ۳۳۴/۱، ۳۳۵/۱، ۳۳۶/۱، ۳۳۷/۱، ۳۳۸/۱، ۳۳۹/۱، ۳۴۰/۱، ۳۴۱/۱، ۳۴۲/۱، ۳۴۳/۱، ۳۴۴/۱، ۳۴۵/۱، ۳۴۶/۱، ۳۴۷/۱، ۳۴۸/۱، ۳۴۹/۱، ۳۵۰/۱، ۳۵۱/۱، ۳۵۲/۱، ۳۵۳/۱، ۳۵۴/۱، ۳۵۵/۱، ۳۵۶/۱، ۳۵۷/۱، ۳۵۸/۱، ۳۵۹/۱، ۳۶۰/۱، ۳۶۱/۱، ۳۶۲/۱، ۳۶۳/۱، ۳۶۴/۱، ۳۶۵/۱، ۳۶۶/۱، ۳۶۷/۱، ۳۶۸/۱، ۳۶۹/۱، ۳۷۰/۱، ۳۷۱/۱، ۳۷۲/۱، ۳۷۳/۱، ۳۷۴/۱، ۳۷۵/۱، ۳۷۶/۱، ۳۷۷/۱، ۳۷۸/۱، ۳۷۹/۱، ۳۸۰/۱، ۳۸۱/۱، ۳۸۲/۱، ۳۸۳/۱، ۳۸۴/۱، ۳۸۵/۱، ۳۸۶/۱، ۳۸۷/۱، ۳۸۸/۱، ۳۸۹/۱، ۳۹۰/۱، ۳۹۱/۱، ۳۹۲/۱، ۳۹۳/۱، ۳۹۴/۱، ۳۹۵/۱، ۳۹۶/۱، ۳۹۷/۱، ۳۹۸/۱، ۳۹۹/۱، ۴۰۰/۱، ۴۰۱/۱، ۴۰۲/۱، ۴۰۳/۱، ۴۰۴/۱، ۴۰۵/۱، ۴۰۶/۱، ۴۰۷/۱، ۴۰۸/۱، ۴۰۹/۱، ۴۱۰/۱، ۴۱۱/۱، ۴۱۲/۱، ۴۱۳/۱، ۴۱۴/۱، ۴۱۵/۱، ۴۱۶/۱، ۴۱۷/۱، ۴۱۸/۱، ۴۱۹/۱، ۴۲۰/۱، ۴۲۱/۱، ۴۲۲/۱، ۴۲۳/۱، ۴۲۴/۱، ۴۲۵/۱، ۴۲۶/۱، ۴۲۷/۱، ۴۲۸/۱، ۴۲۹/۱، ۴۳۰/۱، ۴۳۱/۱، ۴۳۲/۱، ۴۳۳/۱، ۴۳۴/۱، ۴۳۵/۱، ۴۳۶/۱، ۴۳۷/۱، ۴۳۸/۱، ۴۳۹/۱، ۴۴۰/۱، ۴۴۱/۱، ۴۴۲/۱، ۴۴۳/۱، ۴۴۴/۱، ۴۴۵/۱، ۴۴۶/۱، ۴۴۷/۱، ۴۴۸/۱، ۴۴۹/۱، ۴۵۰/۱، ۴۵۱/۱، ۴۵۲/۱، ۴۵۳/۱، ۴۵۴/۱، ۴۵۵/۱، ۴۵۶/۱، ۴۵۷/۱، ۴۵۸/۱، ۴۵۹/۱، ۴۶۰/۱، ۴۶۱/۱، ۴۶۲/۱، ۴۶۳/۱، ۴۶۴/۱، ۴۶۵/۱، ۴۶۶/۱، ۴۶۷/۱، ۴۶۸/۱، ۴۶۹/۱، ۴۷۰/۱، ۴۷۱/۱، ۴۷۲/۱، ۴۷۳/۱، ۴۷۴/۱، ۴۷۵/۱، ۴۷۶/۱، ۴۷۷/۱، ۴۷۸/۱، ۴۷۹/۱، ۴۸۰/۱، ۴۸۱/۱، ۴۸۲/۱، ۴۸۳/۱، ۴۸۴/۱، ۴۸۵/۱، ۴۸۶/۱، ۴۸۷/۱، ۴۸۸/۱، ۴۸۹/۱، ۴۹۰/۱، ۴۹۱/۱، ۴۹۲/۱، ۴۹۳/۱، ۴۹۴/۱، ۴۹۵/۱، ۴۹۶/۱، ۴۹۷/۱، ۴۹۸/۱، ۴۹۹/۱، ۵۰۰/۱، ۵۰۱/۱، ۵۰۲/۱، ۵۰۳/۱، ۵۰۴/۱، ۵۰۵/۱، ۵۰۶/۱، ۵۰۷/۱، ۵۰۸/۱، ۵۰۹/۱، ۵۱۰/۱، ۵۱۱/۱، ۵۱۲/۱، ۵۱۳/۱، ۵۱۴/۱، ۵۱۵/۱، ۵۱۶/۱، ۵۱۷/۱، ۵۱۸/۱، ۵۱۹/۱، ۵۲۰/۱، ۵۲۱/۱، ۵۲۲/۱، ۵۲۳/۱، ۵۲۴/۱، ۵۲۵/۱، ۵۲۶/۱، ۵۲۷/۱، ۵۲۸/۱، ۵۲۹/۱، ۵۳۰/۱، ۵۳۱/۱، ۵۳۲/۱، ۵۳۳/۱، ۵۳۴/۱، ۵۳۵/۱، ۵۳۶/۱، ۵۳۷/۱، ۵۳۸/۱، ۵۳۹/۱، ۵۴۰/۱، ۵۴۱/۱، ۵۴۲/۱، ۵۴۳/۱، ۵۴۴/۱، ۵۴۵/۱، ۵۴۶/۱، ۵۴۷/۱، ۵۴۸/۱، ۵۴۹/۱، ۵۵۰/۱، ۵۵۱/۱، ۵۵۲/۱، ۵۵۳/۱، ۵۵۴/۱، ۵۵۵/۱، ۵۵۶/۱، ۵۵۷/۱، ۵۵۸/۱، ۵۵۹/۱، ۵۶۰/۱، ۵۶۱/۱، ۵۶۲/۱، ۵۶۳/۱، ۵۶۴/۱، ۵۶۵/۱، ۵۶۶/۱، ۵۶۷/۱، ۵۶۸/۱، ۵۶۹/۱، ۵۷۰/۱، ۵۷۱/۱، ۵۷۲/۱، ۵۷۳/۱، ۵۷۴/۱، ۵۷۵/۱، ۵۷۶/۱، ۵۷۷/۱، ۵۷۸/۱، ۵۷۹/۱، ۵۸۰/۱، ۵۸۱/۱، ۵۸۲/۱، ۵۸۳/۱، ۵۸۴/۱، ۵۸۵/۱، ۵۸۶/۱، ۵۸۷/۱، ۵۸۸/۱، ۵۸۹/۱، ۵۹۰/۱، ۵۹۱/۱، ۵۹۲/۱، ۵۹۳/۱، ۵۹۴/۱، ۵۹۵/۱، ۵۹۶/۱، ۵۹۷/۱، ۵۹۸/۱، ۵۹۹/۱، ۶۰۰/۱، ۶۰۱/۱، ۶۰۲/۱، ۶۰۳/۱، ۶۰۴/۱، ۶۰۵/۱، ۶۰۶/۱، ۶۰۷/۱، ۶۰۸/۱، ۶۰۹/۱، ۶۱۰/۱، ۶۱۱/۱، ۶۱۲/۱، ۶۱۳/۱، ۶۱۴/۱، ۶۱۵/۱، ۶۱۶/۱، ۶۱۷/۱، ۶۱۸/۱، ۶۱۹/۱، ۶۲۰/۱، ۶۲۱/۱، ۶۲۲/۱، ۶۲۳/۱، ۶۲۴/۱، ۶۲۵/۱، ۶۲۶/۱، ۶۲۷/۱، ۶۲۸/۱، ۶۲۹/۱، ۶۳۰/۱، ۶۳۱/۱، ۶۳۲/۱، ۶۳۳/۱، ۶۳۴/۱، ۶۳۵/۱، ۶۳۶/۱، ۶۳۷/۱، ۶۳۸/۱، ۶۳۹/۱، ۶۴۰/۱، ۶۴۱/۱، ۶۴۲/۱، ۶۴۳/۱، ۶۴۴/۱، ۶۴۵/۱، ۶۴۶/۱، ۶۴۷/۱، ۶۴۸/۱، ۶۴۹/۱، ۶۵۰/۱، ۶۵۱/۱، ۶۵۲/۱، ۶۵۳/۱، ۶۵۴/۱، ۶۵۵/۱، ۶۵۶/۱، ۶۵۷/۱، ۶۵۸/۱، ۶۵۹/۱، ۶۶۰/۱، ۶۶۱/۱، ۶۶۲/۱، ۶۶۳/۱، ۶۶۴/۱، ۶۶۵/۱، ۶۶۶/۱، ۶۶۷/۱، ۶۶۸/۱، ۶۶۹/۱، ۶۷۰/۱، ۶۷۱/۱، ۶۷۲/۱، ۶۷۳/۱، ۶۷۴/۱، ۶۷۵/۱، ۶۷۶/۱، ۶۷۷/۱، ۶۷۸/۱، ۶۷۹/۱، ۶۸۰/۱، ۶۸۱/۱، ۶۸۲/۱، ۶۸۳/۱، ۶۸۴/۱، ۶۸۵/۱، ۶۸۶/۱، ۶۸۷/۱، ۶۸۸/۱، ۶۸۹/۱، ۶۹۰/۱، ۶۹۱/۱، ۶۹۲/۱، ۶۹۳/۱، ۶۹۴/۱، ۶۹۵/۱، ۶۹۶/۱، ۶۹۷/۱، ۶۹۸/۱، ۶۹۹/۱، ۷۰۰/۱، ۷۰۱/۱، ۷۰۲/۱، ۷۰۳/۱، ۷۰۴/۱، ۷۰۵/۱، ۷۰۶/۱، ۷۰۷/۱، ۷۰۸/۱، ۷۰۹/۱، ۷۱۰/۱، ۷۱۱/۱، ۷۱۲/۱، ۷۱۳/۱، ۷۱۴/۱، ۷۱۵/۱، ۷۱۶/۱، ۷۱۷/۱، ۷۱۸/۱، ۷۱۹/۱، ۷۲۰/۱، ۷۲۱/۱، ۷۲۲/۱، ۷۲۳/۱، ۷۲۴/۱، ۷۲۵/۱، ۷۲۶/۱، ۷۲۷/۱، ۷۲۸/۱، ۷۲۹/۱، ۷۳۰/۱، ۷۳۱/۱، ۷۳۲/۱، ۷۳۳/۱، ۷۳۴/۱، ۷۳۵/۱، ۷۳۶/۱، ۷۳۷/۱، ۷۳۸/۱، ۷۳۹/۱، ۷۴۰/۱، ۷۴۱/۱، ۷۴۲/۱، ۷۴۳/۱، ۷۴۴/۱، ۷۴۵/۱، ۷۴۶/۱، ۷۴۷/۱، ۷۴۸/۱، ۷۴۹/۱، ۷۵۰/۱، ۷۵۱/۱، ۷۵۲/۱، ۷۵۳/۱، ۷۵۴/۱، ۷۵۵/۱، ۷۵۶/۱، ۷۵۷/۱، ۷۵۸/۱، ۷۵۹/۱، ۷۶۰/۱، ۷۶۱/۱، ۷۶۲/۱، ۷۶۳/۱، ۷۶۴/۱، ۷۶۵/۱، ۷۶۶/۱، ۷۶۷/۱، ۷۶۸/۱، ۷۶۹/۱، ۷۷۰/۱، ۷۷۱/۱، ۷۷۲/۱، ۷۷۳/۱، ۷۷۴/۱، ۷۷۵/۱، ۷۷۶/۱، ۷۷۷/۱، ۷۷۸/۱، ۷۷۹/۱، ۷۸۰/۱، ۷۸۱/۱، ۷۸۲/۱، ۷۸۳/۱، ۷۸۴/۱، ۷۸۵/۱، ۷۸۶/۱، ۷۸۷/۱، ۷۸۸/۱، ۷۸۹/۱، ۷۹۰/۱، ۷۹۱/۱، ۷۹۲/۱، ۷۹۳/۱، ۷۹۴/۱، ۷۹۵/۱، ۷۹۶/۱، ۷۹۷/۱، ۷۹۸/۱، ۷۹۹/۱، ۸۰۰/۱، ۸۰۱/۱، ۸۰۲/۱، ۸۰۳/۱، ۸۰۴/۱، ۸۰۵/۱، ۸۰۶/۱، ۸۰۷/۱، ۸۰۸/۱، ۸۰۹/۱، ۸۱۰/۱، ۸۱۱/۱، ۸۱۲/۱، ۸۱۳/۱، ۸۱۴/۱، ۸۱۵/۱، ۸۱۶/۱، ۸۱۷/۱، ۸۱۸/۱، ۸۱۹/۱، ۸۲۰/۱، ۸۲۱/۱، ۸۲۲/۱، ۸۲۳/۱، ۸۲۴/۱، ۸۲۵/۱، ۸۲۶/۱، ۸۲۷/۱، ۸۲۸/۱، ۸۲۹/۱، ۸۳۰/۱، ۸۳۱/۱، ۸۳۲/۱، ۸۳۳/۱، ۸۳۴/۱، ۸۳۵/۱، ۸۳۶/۱، ۸۳۷/۱، ۸۳۸/۱، ۸۳۹/۱، ۸۴۰/۱، ۸۴۱/۱، ۸۴۲/۱، ۸۴۳/۱، ۸۴۴/۱، ۸۴۵/۱، ۸۴۶/۱، ۸۴۷/۱، ۸۴۸/۱، ۸۴۹/۱، ۸۵۰/۱، ۸۵۱/۱، ۸۵۲/۱، ۸۵۳/۱، ۸۵۴/۱، ۸۵۵/۱، ۸۵۶/۱، ۸۵۷/۱، ۸۵۸/۱، ۸۵۹/۱، ۸۶۰/۱، ۸۶۱/۱، ۸۶۲/۱، ۸۶۳/۱، ۸۶۴/۱، ۸۶۵/۱، ۸۶۶/۱، ۸۶۷/۱، ۸۶۸/۱، ۸۶۹/۱، ۸۷۰/۱، ۸۷۱/۱، ۸۷۲/۱، ۸۷۳/۱، ۸۷۴/۱، ۸۷۵/۱، ۸۷۶/۱، ۸۷۷/۱، ۸۷۸/۱، ۸۷۹/۱، ۸۸۰/۱، ۸۸۱/۱، ۸۸۲/۱، ۸۸۳/۱، ۸۸۴/۱، ۸۸۵/۱، ۸۸۶/۱، ۸۸۷/۱، ۸۸۸/۱، ۸۸۹/۱، ۸۹۰/۱، ۸۹۱/۱، ۸۹۲/۱، ۸۹۳/۱، ۸۹۴/۱، ۸۹۵/۱، ۸۹۶/۱، ۸۹۷/۱، ۸۹۸/۱، ۸۹۹/۱، ۹۰۰/۱، ۹۰۱/۱، ۹۰۲/۱، ۹۰۳/۱، ۹۰۴/۱، ۹۰۵/۱، ۹۰۶/۱، ۹۰۷/۱، ۹۰۸/۱، ۹۰۹/۱، ۹۱۰/۱، ۹۱۱/۱، ۹۱۲/۱، ۹۱۳/۱، ۹۱۴/۱، ۹۱۵/۱، ۹۱۶/۱، ۹۱۷/۱، ۹۱۸/۱، ۹۱۹/۱، ۹۲۰/۱، ۹۲۱/۱، ۹۲۲/۱، ۹۲۳/۱، ۹۲۴/۱، ۹۲۵/۱، ۹۲۶/۱، ۹۲۷/۱، ۹۲۸/۱، ۹۲۹/۱، ۹۳۰/۱، ۹۳۱/۱، ۹۳۲/۱، ۹۳۳/۱، ۹۳۴/۱، ۹۳۵/۱، ۹۳۶/۱، ۹۳۷/۱، ۹۳۸/۱، ۹۳۹/۱، ۹۴۰/۱، ۹۴۱/۱، ۹۴۲/۱، ۹۴۳/۱، ۹۴۴/۱، ۹۴۵/۱، ۹۴۶/۱، ۹۴۷/۱، ۹۴۸/۱، ۹۴۹/۱، ۹۵۰/۱، ۹۵۱/۱، ۹۵۲/۱، ۹۵۳/۱، ۹۵۴/۱، ۹۵۵/۱، ۹۵۶/۱، ۹۵۷/۱، ۹۵۸/۱، ۹۵۹/۱، ۹۶۰/۱، ۹۶۱/۱، ۹۶۲/۱، ۹۶۳/۱، ۹۶۴/۱، ۹۶۵/۱، ۹۶۶/۱، ۹۶۷/۱، ۹۶۸/۱، ۹۶۹/۱، ۹۷۰/۱، ۹۷۱/۱، ۹۷۲/۱، ۹۷۳/۱، ۹۷۴/۱، ۹۷۵/۱، ۹۷۶/۱، ۹۷۷/۱، ۹۷۸/۱، ۹۷۹/۱، ۹۸۰/۱، ۹۸۱/۱، ۹۸۲/۱، ۹۸۳/۱، ۹۸۴/۱، ۹۸۵/۱، ۹۸۶/۱، ۹۸۷/۱، ۹۸۸/۱، ۹۸۹/۱، ۹۹۰/۱، ۹۹۱/۱، ۹۹۲/۱، ۹۹۳/۱، ۹۹۴/۱، ۹۹۵/۱، ۹۹۶/۱، ۹۹۷/۱، ۹۹۸/۱، ۹۹۹/۱، ۱۰۰۰/۱، ۱۰۰۱/۱، ۱۰۰۲/۱، ۱۰۰۳/۱، ۱۰۰۴/۱، ۱۰۰۵/۱، ۱۰۰۶/۱، ۱۰۰۷/۱، ۱۰۰۸/۱، ۱۰۰۹/۱، ۱۰۱۰/۱، ۱۰۱۱/۱، ۱۰۱۲/۱، ۱۰۱۳/۱، ۱۰۱۴/۱، ۱۰۱۵/۱، ۱۰۱۶/۱، ۱۰۱۷/۱، ۱۰۱۸/۱، ۱۰۱۹/۱، ۱۰۲۰/۱، ۱۰۲۱/۱، ۱۰۲۲/۱، ۱۰۲۳/۱، ۱۰۲۴/۱، ۱۰۲۵/۱، ۱۰۲۶/۱، ۱۰۲۷/۱، ۱۰۲۸/۱، ۱۰۲۹/۱، ۱۰۳۰/۱، ۱۰۳۱/۱، ۱۰۳۲/۱، ۱۰۳۳/۱، ۱۰۳۴/۱، ۱۰۳۵/۱، ۱۰۳۶/۱، ۱۰۳۷/۱، ۱۰۳۸/۱، ۱۰۳۹/۱، ۱۰۴۰/۱، ۱۰۴۱/۱، ۱۰۴۲/۱، ۱۰۴۳/۱، ۱۰۴۴/۱، ۱۰۴۵/۱، ۱۰۴۶/۱، ۱۰۴۷/۱، ۱۰۴۸/۱، ۱۰۴۹/۱، ۱۰۵۰/۱، ۱۰۵۱/۱، ۱۰۵۲/۱، ۱۰۵۳/۱، ۱۰۵۴/۱، ۱۰۵۵/۱، ۱۰۵۶/۱، ۱۰۵۷/۱، ۱۰۵۸/۱، ۱۰۵۹/۱، ۱۰۶۰/۱، ۱۰۶۱/۱، ۱۰۶۲/۱، ۱۰۶۳/۱، ۱۰۶۴/۱، ۱۰۶۵/۱، ۱۰۶۶/۱، ۱۰۶۷/۱، ۱۰۶۸/۱، ۱۰۶۹/۱، ۱۰۷۰/۱، ۱۰۷۱/۱، ۱۰۷۲/۱، ۱۰۷۳/۱، ۱۰۷۴/۱، ۱۰۷۵/۱، ۱۰۷۶/۱، ۱۰۷۷/۱، ۱۰۷۸/۱، ۱۰۷۹/۱، ۱۰۸۰/۱، ۱۰۸۱/۱، ۱۰۸۲/۱، ۱۰۸۳/۱، ۱۰۸۴/۱، ۱۰۸۵/۱، ۱۰۸۶/۱، ۱۰۸۷/۱، ۱۰۸۸/۱، ۱۰۸۹/۱، ۱۰۹۰/۱، ۱۰۹۱/۱، ۱۰۹۲/۱، ۱۰۹۳/۱، ۱۰۹۴/۱، ۱۰۹۵/۱، ۱۰۹۶/۱، ۱۰۹۷/۱، ۱۰۹۸/۱، ۱۰۹۹/۱، ۱۱۰۰/۱، ۱۱۰۱/۱، ۱۱۰۲/۱، ۱۱۰۳/۱، ۱۱۰۴/۱، ۱۱۰۵/۱، ۱۱۰۶/۱، ۱۱۰۷/۱، ۱۱۰۸/۱، ۱۱۰۹/۱، ۱۱۱۰/۱، ۱۱۱۱/۱، ۱۱۱۲/۱، ۱۱۱۳/۱، ۱۱۱۴/۱، ۱۱۱۵/۱، ۱۱۱۶/۱، ۱۱۱۷/۱، ۱۱۱۸/۱، ۱۱۱۹/۱، ۱۱۲۰/۱، ۱۱۲۱/۱، ۱۱۲۲/۱، ۱۱۲۳/۱، ۱۱۲۴/۱، ۱۱۲۵/۱، ۱۱۲۶/۱، ۱۱۲۷/۱، ۱۱۲۸/۱، ۱۱۲۹/۱، ۱۱۳۰/۱، ۱۱۳۱/۱، ۱۱۳۲/۱، ۱۱۳۳/۱، ۱۱۳۴/۱، ۱۱۳۵/۱، ۱۱۳۶/۱، ۱۱۳۷/۱، ۱۱۳۸/۱، ۱۱۳۹/۱، ۱۱۴۰/۱، ۱۱۴۱/۱، ۱۱۴۲/۱، ۱۱۴۳/۱، ۱۱۴۴/۱، ۱۱۴۵/۱، ۱۱۴۶/۱، ۱۱

اس سے تسعیر حرام ہے (۱)۔

تسعیر کے جوڑ کی شرطیں:

۸- اس سے قبل گزر چکا ہے کہ اصلاً تسعیر ممنوع ہے، اسی طرح سہ ماہ تجارت کی قیمتوں کے معاملے میں حاکم کی مداخلت بھی ممنوع ہے، البتہ بعض حالات ایسے پیش آسکتے ہیں جن میں قیمتوں کی تعیین کی حد تک حاکم کو مداخلت کا حق حاصل ہو جاتا ہے، بلکہ ایک دوسرے قوں کے مطابق بدعت و سبب ہو جاتی ہے۔

وہ حالات درج ذیل ہیں۔

نف - شیا، خوردنی کے مالکان کا قیمتوں کے باب میں حد سے تپہ زکرنا:

۹- فقہاء حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر قیمتوں کے باب میں غلوں کے تاثرات کا معاملہ حد سے زیادہ غیر متوازن ہو جائے اور صورت حال اتنی بگڑ جائے کہ تسعیر کے بغیر حقوق عامہ کی حفاظت مشکل ہو جائے تو اہل رائے اور اصحاب بصیرت کے مشورے سے حاکم قیمتوں کی تحدید کر سکتا ہے، یہی مسلک مختار ہے، اور ان پر فتویٰ ہے، اس لئے کہ حقوق عامہ کی رعایت اور ضرر عام سے حفاظت ہی صورت میں ممکن ہے (۲)۔

قیمتوں کا حد سے زیادہ عدم توازن یہ ہے کہ سامان کوئی قیمت پر فروخت ہو سکے، نہ ملے، نہ بیع ہو سکے، نہ خرید ہو سکے (۳)۔

(۱) المغنی ۳/۲۳۰، شرح الاقناع ۳/۵۰، طبع مطبعہ النور الحدیثیہ۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۵۱، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۳، طبع مطبعہ الکبریٰ الامیریہ لاہور، تسمیل الفقار ۳/۱۶۱، اہدایہ ۳/۹۳، کشف الحقائق ۳/۳۳۷، المیزان ۲۸/۶۔

(۳) المغنی ۳/۲۸۰، المختار الکفای علی ما مشی فیہ الفقہ ۲/۱۹۲، طبع دار احیاء

ب- لوگوں میں سامان کا احتیاج پیدا ہونا:

۱۰- اسی معنی میں حنفیہ نے کہا ہے کہ سلطان کے لئے تسعیر مناسب نہیں، الا یہ کہ ضرر عام کا دفاع اس سے متعین ہو جائے، جیسا کہ مالکیہ نے اس کے لئے مسامحت کے پانے جانے کی شرط لگائی ہے، امام شافعی کی طرف بھی اسی طرح کی بات منسوب کی گئی ہے۔

اسی طرح اگر لوگوں کو جہاد کے لئے اسلحہ کی ضرورت ہو تو اسلحہ والوں پر مناسب قیمت میں اسلحہ فروخت کرنا لازم ہے، اس کو دشمن کے مسلط ہونے یا اپنی مرضی کی قیمت وصول کرنے کے انتظار میں اسلحہ کو روک کر رکھنے کا اختیار نہیں ہے (۱)۔

دن تیسہ کہتے ہیں کہ لوگوں کی ضرورت کے وقت ارباب مہول کو مناسب قیمت پر فروخت کے لئے مجبور کرنا حاکم کے لئے جائز ہے، مثلاً کسی کے پاس اس کی ضرورت سے زائد غلہ موجود ہو اور لوگ سخت ضرورت اور بھوک مری میں مبتلا ہوں تو مناسب قیمت میں فروخت کرنے پر مجبور کیا جائے گا، اسی لئے فقہاء نے کہا ہے کہ اضطراب کے وقت دوسرے کا کھانا مناسب قیمت پر اس کی مرضی کے بغیر لیا درست ہے، اگرچہ وہ اس کی اصل قیمت سے زائد لئے بغیر بیچنے پر تیار نہ ہو، اس کو صرف اس کی اصل قیمت ہی لینے کا حق ہوگا (۲)۔

اس میں اصل حدیث حق ہے، اور وہ یہ کہ نبی کریم ﷺ نے

= تراش العربی، کشف الحقائق ۳/۳۳۷، ابن ماجہ ۱/۵۱، المیزان ۲۸/۶، طبع مطبعہ النور الحدیثیہ۔

(۱) اہدایہ ۳/۹۳، المسیون فی الاسلام ابن تیمیہ ۴/۲۸، ۲۱، طبع المکتبۃ العلمیہ، المرق العکبریہ ۳/۲۳، ۲۱۲، ۲۵۳، طبع مطبعہ النور الحدیثیہ لاہور، المیزان ۳۸۰/۳۔

(۲) المسیون فی الاسلام ابن تیمیہ ۴/۲۸، طبع المکتبۃ العلمیہ، المرق العکبریہ فی مسیونہ لشریحہ ابن قیم ۳/۲۱۲، طبع مطبعہ النور الحدیثیہ لاہور۔

فرشتہ نہ دیا جائے گا اور ساتھ ہی اس کی تعزیر بھی کی جائے گی اور نہ اسی کی جائے گی (۱)۔ "تمصیل" حکماً کی اصطلاح کے تحت گزر چکی ہے، اور حاکم کی طرف سے معقول قیمت کی تحدید ہی تو حقیقت تسعیر ہے۔ اس توجیہ کی سرست بن تیمیہ نے کی ہے (۲) بہت بعض فقہاء نے اس کا اقرار کیا ہے مگر (بے جا ذخیرہ اندوزی کرنے والوں) کو اس میں سے ہے جن کو قیمت کا پابند نہیں بنایا جاسکتا جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔

۱- جب تجارت چند اشخاص تک محدود ہو:

۱۳- ابن تیمیہ نے صراحت کی ہے کہ علماء کے یہاں اس مسئلے میں کوئی نزاع نہیں پایا جاتا کہ اگر ملکہ یا دوسری شیا کی تجارت کی جائے تو چند محدود اشخاص کے علاوہ کسی دوسرے کو نہ ہو، تو لوگوں کو اس کا پابند بنانا واجب ہے کہ خرید و فروخت قیمت مثل سے متجاوز نہ ہو، اس نے کہ جب عام لوگوں کے لئے اس نوع کی خرید و فروخت پر پابندی ہے، تو اگر تجارت یافتہ لوگوں کو ان کی پسند کی قیمت پر خرید و فروخت کرنے کی ملے تجارت، اسے ہی جائے، تو ظلم بیعت کا راستہ کھل جائے گا، یہ اس حضرت کے ساتھ بھی رہا دینی ہوں جو ان امور کو پسند کرتے ہیں، اور ان کے ساتھ ہی جو ان سے خریدنا چاہتے ہیں، اس طرح کے حالات میں بلا اختلاف تسعیر واجب ہے، اس کی حقیقت صرف اتنی ہے کہ خرید و فروخت کو مثل کے ساتھ مقید کر دیا جائے (۳)۔

(۱) اختصار ۳۱۱، فتاویٰ المندہ ۳۳۳، شرح المرقاۃ ۵/۳، مجمع البحرین شرح الموطا ۵/۱۷۱، نہایت المحتاج ۳۵۶، طبع مکتبۃ المآب، کتب الطبع ۳۶۲۔

(۲) الحسب فی الاسلام ص ۱۸۷۔
(۳) الحسب فی الاسلام ص ۱۸۷، المرقاۃ ۵/۳۵۵۔

ارشاد فرمایا: "من أعتق شركاً له في عبد، فكأن له من العبد يسع ثمن العبد، قوم عليه قيمة العبد، فاعطى شركاءه حصصهم، وعتق عليه العبد، وإلا فقد عتق منه ما عتق" (۱)
(جو شخص مشرک غلام میں اپنا حصہ آزاد کر دے اور غلام کی قیمت (جس کی تعیین بدل کے ساتھ کی ہو) کے برابر اس کے پاس مال موجود ہو تو وہ اپنے شرکاء کو ان کے حصوں کے مطابق دے گا، اور غلام اس کی طرف سے آزاد ہو جائے گا، ورنہ جتنا آزاد ہو اتنا آزاد ہو)۔

بن تیمیہ فرماتے ہیں: یہ جو نبی کریم ﷺ نے پورے غلام کی قیمت قیمت مثل سے گانے کا حکم فرمایا، یہی تسعیر کی حقیقت ہے، اور جب شارع جمیل حق کی مصلحت کی وجہ سے مثل کے عوض مالک کی ملکیت سے کسی چیز کے نکالنے کو واجب قرار دیتا ہے، اور مالک کو قیمت سے زائد کے مطالبہ کا موقع نہیں دیتا، تو اس وقت قیمت یوں نہیں مقرر کریں گے جب لوگوں کی حاجت جمیل حق کی مصلحت سے بڑی ہے، جس طرح مضطر کھانے پینے اور لباس کا محتاج ہوتا ہے (۲)۔

ج- تاجروں، ربیبہ و رکی لوگوں کا احتکار:

۱۱- یہ اختلاف تمام فقہاء مذہبی شیا میں احتکار کو حرام کہتے ہیں، جس طرح کہ اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ احتکار کی یہ چیز کہ خیرہ کر دے سارے سال اس کے مالک سے معقول قیمت پر جبراً

(۱) حدیث: "من أعتق شركاً له في عبد، فكأن له من العبد يسع ثمن العبد، قوم عليه قيمة العبد، فاعطى شركاءه حصصهم، وعتق عليه العبد، وإلا فقد عتق منه ما عتق" (۱)
طبع مجمع البحرین نے حضرت ابن عمر سے کی ہے یہ حدیث معقول علیہ ہے اگرچہ الفاظ مختلف ہیں۔
۲- المرقاۃ ۵/۳۵۵، طبع مکتبۃ المآب۔

۷- تاجروں کا خریداروں کے خلاف یا خریداروں کا تاجروں کے خلاف اتحاد:

۱۳- اگر تاجر یا ارباب ہواں حد سے زیادہ نفع بخش قیمت پر باہم اتھار لیں، یا خریداروں پر مشفق ہو جائیں کہ کسی کے بھی خریدے ہوئے مال میں سب کا حصہ ہوگا، تا آنکہ مارکیٹ کا سارا مال ختم ہو جائے تو ایسی صورت میں تسعیر واجب ہے، اس رائے کو ابن تیمیہ نے اختیار کیا ہے، اور اس پر ضابطہ کرتے ہوئے کہا ہے:

اسی لئے متعدد علماء مثلاً امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے ان تقسیم کاروں کو اس طرح کے اتحاد سے روکا ہے جو اجماع پر یہ کام کرتے ہیں، اس لئے کہ اگر وہ لوگ اس طرح کا اشتراک کر لیں اور لوگوں کو ان کی ضرورت ہو تو وہ اجماع بڑھا دیں گے، اس لئے تاجروں کو اس طرح کا معاہدہ کرنے سے کہ وہ اپنی مقررہ قیمت کے علاوہ کسی قیمت پر فروخت نہ کریں گے، اسی طرح خریداروں کو اس طرح کا معاہدہ کرنے سے کہ کسی کے بھی خریدے ہوئے مال میں سب لوگ شریک ہوں گے، یہاں تک کہ لوگوں کا سارا سامان ختم ہو جائے، منع کرنا ہر جہہٴ دینی چاہز و بہتر ہوگا^(۱)، اس لئے کہ اس صورت حال پر ان کو چھوڑ دینا ظلم و ہدوان میں ان کے ساتھ تعاون ہے^(۲)، حالانکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ“^(۳) (ایک دوسرے کی مدد و نیکی اور تقویٰ میں کرتے رہو اور نہ نفاق اور ریا دتی میں یک دوسرے کی مدد نہ کرو)۔

۸- کسی مخصوص پیشہ کے کام کی عام ضرورت:

۱۴- اس کو ”تسعیر فی الاعمال“ کہتے ہیں، یعنی لوگوں کو

مخصوص پیشہ مثلاً کاشتکاری، بنائی، تعمیر وغیرہ کے کام کی ضرورت ہو اور وہ اہمیت مشکل پر کام کرنے سے سر پر کریں تو حاکم وقت کو حق ہے کہ ان کو اہمیت مشکل کا پابند کرے اور ان کو لوگوں سے جرات مشکل سے زائد مطالبہ کا موقع نہ دے، یہی طرح لوگوں کو بھی موقع نہیں دے گا کہ وہ مزید روٹی پر ظلم کر سکیں یعنی اس کو ان کے حق سے کم لیں^(۱)۔

۱۵- ابن تیمیہ اور ابن قیم کی آراء کا خلاصہ یہ ہے کہ مصلح کی تشکیل کے لئے تسعیر مائزیر ہو تو ہر مشا و مشافہانہ طور پر تعمیر کی ضرورت نہیں ہوتی، اور اگر لوگوں کی ضرورت ختم ہو جائے اور جہاں تسعیر بھی مصلح حاصل ہو رہے ہوں تو اب اس میں گناہ^(۲)۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تسعیر کے وجوب کا انحصار مذکورہ حالات پر نہیں ہے، بلکہ جب بھی کوئی ایسی عام حالت پیدا ہو جائے جس میں تسعیر مائزیر ہو جائے، اور مصلح کی تشکیل تعمیر کے بغیر ممکن نہ ہو تو حقوق عامہ کی حفاظت کے لئے حاکم پر تسعیر واجب ہوگی، جس طرح کہ قضاہ رافق کے سال میں حاکم پر تسعیر واجب ہوتی ہے، عام مالک کی رائے یہی ہے، اور ثنائیہ کا بھی یکہ قول یہی ہے^(۳)۔

تسعیر کے لئے ضروری اوصاف:

۱۶- فقہی عباراتوں اور فقہاء کی آراء کے تتبع سے پتہ چلتا ہے کہ تسعیر میں عدل کا ہونا ضروری ہے، اس لئے کہ مصلح پر معنی تسعیر اسی وقت ممکن ہے جب بیچنے والے اور خریدنے والے دونوں کے مصلح کی رعایت ملحوظ ہو، نہ تاہم ان کو فتح لینے سے روکا جائے اور نہ اس کو حق

(۱) المرقی الحکمیہ ص ۲۴۷۔

(۲) الحسبہ فی الاسلام ص ۵۵۳، المرقی الحکمیہ ص ۲۶۲۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۵۶، الترمذی ص ۲۸۶، حاکم المستدرک ص ۲۵۶، طبع مصطفیٰ البانی، بیروت، طبع ۱۴۲۰ھ۔

(۱) سہمہ ص ۲۴۷۔

(۲) المرقی الحکمیہ ص ۲۴۷۔

(۳) سورہ مائدہ ص ۲۴۷۔

چھوٹ دی جائے لوگوں کے نقصان کا باعث بن جائے (۱)۔

اسی سے امام مالک نے جب نقصانوں کے لئے ربح کی تحدید دیکھی تو یہ شرط رکائی کہ تسعیر میں قیمت خرید کا ناظر رکھنا ضروری ہے، یعنی اس میں ذوالربح کے خریدنے کے مقامات اور گوشت کاٹنے کے خرچ کی رعایت کی جائے گی، ورنہ ہمیشہ ہے کہ وہ اپنی تجارت چھوڑ کر ہزار سے بچ جائے۔

تافضی ابو الولید الباجی نے اسی بات کو اس طرح بیان کیا ہے کہ یہی تسعیر جس سے تاتہ میں کوئی نہ ہو قیمتوں کا توازن برقرار رہے نہ فی شیعہ کی ذخیرہ مدد دہی اور لوگوں کے ممالک کی بربادی کا سبب بنتی ہے (۲)۔

قیمتوں کی تحدید کا طریقہ:

۱۔ جمہور فقہاء نے جو تسعیر کے جواز کے قائل ہیں، قیمتوں کی تعیین تحدید کے طریقے ذکر کرتے ہیں، انہوں نے کہا کہ امام کو چاہئے کہ مظلوم چہرے کے لئے تاتہ میں کو جمع کرے اور ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کو بھی ان کی صداقت کے یقین کے لئے طلب کرے، اور اہل رائے اور ارباب بصیرت کے مشورے سے قیمتوں کی تحدید کرے، پھر ان سے پوچھے کہ وہ خرید و فروخت کے معاملات کس طرح انجام دیتے ہیں، اور پھر ان کو اس قیمت پر لے گئے جس میں ان کے لئے اور عام لوگوں کے لئے بھلائی ہو، اور اس پر راضی ہو جائیں (۳)۔

(۱) المنہجی شرح الموطا ۱۹/۵، مواہب الجلیل ۳۸۰/۲۔

(۲) المنہجی شرح الموطا ۱۹/۵۔

(۳) ابن ماجہ بن ۲۵۶/۵، الاختیار ۱۶۱/۲، المبدیہ ۹۳/۲، کشف الخفا ۴۳۷، فتاویٰ المبدیہ ۳۱۲، المنہجی للباجی ۵/۸، المواقیہ ۳۸۰/۲۔

ابو الولید الباجی کہتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ طریق سے حاکم تاتہ میں اور خریداروں کے مصالح و منادات سے واقف ہو سکے گا اور تاتہ میں کو تا نفع ضرور دے گا کہ اس کی تجارت تمام روئے، اور عام لوگوں پر بھی اس کا زیادہ ہونہ پڑے گا۔

اسی عام کے ایک حاکم کے سے یہ تاج رنہیں کہ تم تنہی قیمت پر فروخت کرو، خود تمہیں نفع ہو یا نقصان یہ دیکھتے بغیر کہ خود تاتہ میں نے کتنی قیمت پر خریدی ہے، اسی طرح اس سے یہ نہ کہے کہ اس قیمت میں بیچو جتنے میں تم نے خریدی ہے (۴)۔

دائرہ تسعیر میں داخل اشیاء:

۱۸۔ اور تسعیر میں مذکورہ اصول کے مطابق یہ چیزیں داخل ہیں؟ اس کی تحدید میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

شافعیہ کا قول تھا کہ وہ حنفیہ میں ہستانی کی رائے یہ ہے کہ تسعیر دو قسم کی غذائی اجناس یعنی انسانوں اور جانوروں کی غذائی اشیاء وغیرہ میں جاری ہو سکتی ہے، نلہ اور جانوروں کے چاروں کی تنہیں نہیں ہے (۵)۔

جبکہ ابن عابدین ان دونوں غذائی اجناس کے علاوہ دیگر اشیاء مثلاً دشت اور کھج وغیرہ میں مصالح عامہ کی رعایت کی بنا پر تسعیر کو جاری قرار دیتے ہیں، اس خیال کی بنیاد خبر کے باب میں امام ابو حنیفہ کی ملتضہ راہ امام ابو یوسف کے فلسفہ احتکار پر ہے۔

یہاں حنفیہ کا ایک اور قول بھی ہے جس کی صراحت عتابی اور حسامی وغیرہ نے کی ہے، وہ یہ ہے کہ تسعیر صرف مذکورہ دونوں غذائی

(۱) المنہجی ۱۹/۵۔

(۲) المرقی الحکیم ۲۵۵۔

(۳) ابن ماجہ بن ۲۵۶/۵، ۲۵۷، روایت طائیف ۱۱/۳، ۱۲/۴، اسکی الطب ۳۸/۲۔

۱۔ ہر قول: یہ ہے کہ تسعیر صرف کھانے کی چیزوں میں ہوگی، یہ ابن عرفہ کا قول ہے (۱)۔

دائرہ تسعیر میں داخل افراد:

۱۹۔ تسعیر بازار والوں پر کی جائے گی۔

اور ان لوگوں پر تسعیر نہیں کی جاسکتی ہے اور ان میں سے:

اول: باہر سے مال لانے والے لوگ:

۲۰۔ خلیفہ، جنابہ اور اکثر مالک مالک کا مذہب، نیز شافعیہ کا بھی یک قول یہ ہے کہ باہر سے مال لانے والے تاجر تسعیر میں نہ جائیں، لایہذا لوگوں کی ملاکت کا خطرہ پیدا ہو جائے، تو اس صورت میں باہر سے مال لانے والے تاجر کو اس کی مرضی کے خلاف غلہ بیچنے کا پابندیہ جائے گا، حضرت عبداللہ بن عمر، القاسم بن محمد اور سام بن عبداللہ سے بھی باہر سے لانے والے پر تسعیر کا عدم جواز منقول ہے۔

مالک سے ابن حبیب کا قول یہ ہے کہ گیسو، مرجو کے سوا دیگر اشیاء میں اس پر تسعیر ہوگی، البتہ ان دنوں چیزوں کو رگڑنے والا جیسے چابغہ، خست، رستنا ہے (۲)۔

اسی طرح تیل، گھی، گوشت، سبزی اور میوہ جات وغیرہ جن کو بازار والے باہر سے درآمد کرنے والوں سے خریدتے ہیں، ان کے درآمد کرنے والے کو کسی خاص قیمت کا پابندیہ نہیں کیا جائے گا، البتہ اگر بازار والوں میں کوئی ایک قیمت رائج ہو چکی ہو تو درآمد کنندگان سے کہا جائے گا کہ یا تو اسی رائج قیمت پر خریدنا، یا مارکیٹ چھوڑ دہ (۳)۔

جناس میں ہو سکتی ہے (۱)۔

اس تسمیہ سے بھی اس کو اختیار کیا ہے، انہوں نے بھی تسعیر کو مل تک محدود نہیں رکھا ہے، بلکہ انہوں نے اس کو بطور مثال ذکر کیا ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہو۔

اس تسمیہ میں اس باب میں ابن تیمیہ کے نقش قدم ہیں، انہوں نے بھی تسعیر کے دائرے کو ہم ایسی چیز کے لئے عام کر دیا ہے جس کی خرید و فروخت صحیح طور پر اور مناسب قیمت پر نہ کی جارہی ہو۔ شیخ تقی الدین نے بازار والوں کو مناسب قیمت خرید و فروخت کا پابندیہ کرنے کو ضروری قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اس لئے کہ حق الہی کی بنا پر یہی مصلحت عامہ ہے، اور انسانی مصالح کی تکمیل بھی اسی طور پر ممکن ہے، جیسا کہ جہاں ہے، پھر صاحب "مطالب ولی الہی" کہتے ہیں کہ ان اشیاء کے لئے پابندی بہت ہے جن کی قیمتیں لوگوں کو معلوم ہوں اور ان میں کوئی خاص فرق نہ واقع ہوتا ہو، مثلاً مرنے کی جائے، مٹی، چیزیں وغیرہ (۲)۔

اسی طرح مالک سے یہاں بھی وہ قول ملتا ہے:

۱۔ ہر قول: یہ ہے کہ تسعیر صرف کیلی اور مرنے والی چیزوں میں جاری ہوگی، خواہ وہ غلہ ہو یا کوئی اور چیز، مرجو، اشیاء کیلی یا مرنے والی ہوں ان میں تسعیر ناممکن ہے، کیونکہ ان میں باہم مماثلت نہیں پائی جاتی، یہ ابن حبیب کا قول ہے، اور ابو الولید، باجی کہتے ہیں کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ کیلی یا مرنے والی چیزیں برآمد ہوں، اگر انہوں مختلف صفات کی ہوں تو اعلیٰ سامان والے کو اس کا پابندیہ نہیں کیا جائے گا کہ وہ اپنی چیز اپنی سامان کی قیمت کے برابر فروخت کرے، اس لئے کہ قیمت میں مقدار کی طرح عمن کا بھی حصہ ہوتا ہے۔

(۱) المستغنی للباہج ۵/۱۸۸، المرقی الحکمیہ ص ۲۵۷۔

(۲) فتاویٰ الہندیہ ص ۲۳۳، المستغنی ۵/۱۸۸، المرقی الحکمیہ ص ۲۵۳، ۲۵۵۔

سواہب الجلیل ص ۸۰، معیار المعرب ص ۸۳، طبع و النشر لاسون۔

(۳) المستغنی ۵/۱۹۰۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۵۷، المستغنی ص ۵۳۸۔

(۲) التوحید لاسلام ص ۷۷، المرقی الحکمیہ ص ۲۳۵، مطالب ولی الہی ص ۱۶۲۔

دوم: ذخیرہ اندوزی کرنے والا شخص:

۲۱- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ ذخیرہ اندوزی کرنے والے پر تسعیر کرنے کے بجائے اس کو پناہ مال بار لانا کا حکم دیا جائے گا۔ اور اس سے بھاگے گا۔ اپنے گھر والوں کے لئے ایک سال کے خرچ کے بقدر مال رقبہ مال جتنی قیمت میں چاہئے ہوتی ہے، اس کو کسی خاص قیمت کا پابند نہیں کیا جائے گا، خود مانتا ہو یا اپنے لئے کاشت کرنے والا (۱)۔

امام محمد بن الحسن کہتے ہیں کہ ذخیرہ اندوزی کرنے والے کو ذخیرہ مال بیچنے پر مجبور کیا جائے گا، اس کو کسی خاص قیمت کا پابند نہیں کیا جائے گا، بلکہ بھاگے گا جس طرح دھرمے لوگ بچ رہے ہیں تم بھی بچو، اور زیادہ سے زیادہ اس حد تک نفع لو جس کی اس طرح کے مال میں گنجائش ہو، اس سے زیادہ نفع لینے کی اس کو اجازت نہیں دی جائے گی (۲)۔

سوم: وہ شخص جو بغیر دوکان کے تجارت کرتا ہو:

۲۲- صاحب "الہیسیر" کہتے ہیں کہ جس کے پاس اپنا مال فروخت کرے کے سے کوئی، کان یا کوئی خاص جگہ نہ ہو جہاں خاص عام بیچ سکے، اس کو بھی کنٹرل ریب کا پابند نہیں کیا جائے گا، اسی طرح میوہ جات، روپیچے کے تانہ، روئی، پٹیل، پیشہ، صنعت کار میں، رتبارت میں، ریبہ بننے والوں مثلاً، قلی، لال، ریبہ بننے والے کو بھی کسی ایک شرح کا پابند نہیں کیا جائے گا، البتہ حاکم کو چاہئے کہ صنعت سے متعلق ایک معیار، قاعلی، اعتبار، صنعت کے تمام پہلوؤں سے واقف ہو، اور جو بھی برے سے باخبر ضمانت دار مقرر کرے، تاکہ اس

جماعت کے بنیادی معاملات کی حفاظت کا کام بھی ہو، ماریٹ میں جاری شرح کا لحاظ بھی قائم رہے، عرف و عادت، اہل چیزوں میں معروف حد سے شروت پر بھی بندش رہے، ک۔

حاکم کا اکثر تاجروں کا لحاظ کر کے نرخ کی کمی بیشی کے بارے میں فیصلہ کرنا:

۲۳- ناجی کہتے ہیں کہ جو شخص مناسب قیمت سے کم مال دے اس کو اس قیمت کا پابند کیا جائے گا، جو زیادہ تر تاجروں کے یہاں رائج ہو، اگر اکانا یا بہت تھوڑے لوگ مناسب قیمت سے کم مال دے رہے ہوں تو اس کو حکم دیا جائے گا کہ عام قیمت کے مطابق سامان دیں ورنہ تجارت چھوڑ دیں، اور اگر اکانا یا بہت تھوڑے لوگ مناسب ام سے زیادہ مال دے رہے ہوں تو عام تانہ اس کو اس قیمت کا پابند نہیں کیا جائے گا، اور نہ اس کو اس کی بندہ کاروبار سے الگ ہونے کا حکم دیا جائے گا، اس لئے کہ جو دام سے زائد مال دے رہا ہے، وہ متفقہ بھلا نہیں ہے، اور نہ اس پر اشیاء تجارت کا دبا رہے، اس باب میں صرف جمہور اور عام لوگوں کے حالات کی رعایت کی جائے گی (۳)۔

کنٹرول ریبٹ کی خلاف ورزی:

الف- تسعیر کی مخالفت کی صورت میں عقد کا حکم:

۲۴- حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کا قول اصح یہ ہے کہ جو شخص تسعیر کی مخالفت کرتے ہوئے عقد بیع کرے تو اس کی بیع درست ہوگی، اس لئے کہ کسی شخص کو اپنی مملوک چیز کسی قیمت پر فروخت کرنے کا پابند بنانا مشرطن نہیں ہے، لیکن اگر امام کوئی قیمت مقرر کر دے، اور تاجر کو اندیشہ ہو کہ مقررہ قیمت سے کم مال دینے پر

(۱) کتاب الہیسیر فی احکام تسعیر ص ۱۵۵۔

(۲) الہیسیر ص ۱۵۵۔

(۳) الفہم ص ۲۸، مشکلی ص ۵۷۷۔

(۴) لائحہ عمل ص ۶، ہدیہ ص ۳۳۔

تسعر ۲۵، تسلم

بازار کا کوئی تاجر اس سے تجاوز کر کے زیادہ قیمت پر پناہ مانا ہے تو
 کیا اس کو اس بنیاد پر "بے کا حق" ہے؟
 امام صاحب نے جواب دیا کہ اگر بازار کی تاجر مخالفت کرے
 اور مقررہ قیمت سے زیادہ پناہ مانا نہ دے تو ٹکراں اس کو
 "بے سنا" ہے^(۱)۔

رہا یہ کہ زیادتی مقدار اور قیمت کیا ہوگی؟ تو یہ امام دہلوی کے
 مام کی صوبہ پر ہے، قید ضرب، مالی جرمانہ یا مارکیٹ سے اخراج
 وغیرہ کوئی بھی سزا دی جاسکتی ہے^(۲)۔
 مگر یہ سب ان حالات کے لئے ہے جن میں تسعر درست ہے،
 لیکن جن لوگوں کی رائے میں تسعر درست نہیں ہے ان کے نزدیک
 تسعر کی خلاف ورزی کرنے والے کو کوئی سزا نہیں دی جائے گی^(۳)۔

تسلم

دیکھئے: "تسلیم"۔

اس کو امام مزہر لے سکتا ہے تو یہی صورت میں خیر نے یہ صراحت کی
 ہے کہ خریدار کے لئے امام کی مقرر کردہ قیمت کے مطابق مال لینا جائز
 نہیں، اس لئے کہ وہ "مکرہ" کے درجے میں ہے، البتہ خریدار کو بائع
 سے یہ کہہ دینا چاہئے کہ جتنی قیمت پر چاہو مجھے یہ سامان دے دو، اس
 طرح کسی سے بیع درست ہو جائے گی^(۱)۔

تسعر کی مخالفت کے باوجود بیع فی صحت کا حکم مالکیہ کے حکام
 سے بھی مفہوم ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ کہتے ہیں کہ جو شخص قیمت میں
 کسی یا بیشی کرے گا اس کو لوگوں کی عام قیمتوں کے مطابق بیچنے کا حکم
 دیا جائے گا، ورنہ بازار سے نکال دیا جائے گا^(۲)۔

قول صحیح کے مقابلے میں ثنائیہ کا ایک اور قول بیع کے
 بطلان کا ہے، لیکن حناہ کے نزدیک اگر یہ تسعر کی خلاف ورزی
 کرنے والے تاجر کو دھمکی دے تو بیع باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ
 اس صورت میں مصلحت کی بنا پر بائع مجبور اور پابند ہو جائے گا، نیز
 دھمکانا ورڈ رائٹ کرنا ہے^(۳)۔

ب- خداف و رزی کرنے والے کی سزا:

۲۵- حنفیہ، مالکیہ اور ثنائیہ صراحت کی ہے کہ مقررہ قیمتوں
 کی خداف و رزی کرنے والے کو امام سزا دے سکتا ہے، اس لئے کہ
 یہ امام کی مکمل مخالفت ہے، امام ابوحنیفہ سے بڑھ چھا گیا کہ مقتب
 (شعبہ حساب کا دوسرا) اگر سبائوں کی قیمتیں مقرر کر دے اور

(۱) ابن ماجہ ص ۲۶۵، الاختیار ص ۶۱، الفتاویٰ الہندیہ ص ۲۱۳، الہدایہ
 ص ۹۳، اکسی الطالب ص ۸۸، مطالب کوئی ائیں ص ۶۲، نہایت المحتاج
 ص ۳۷۳، طبع معظی الربی، روضۃ الطالبین ص ۱۱۳، مفتی المحتاج
 ص ۳۸، طبع معظی الربی، ائیں۔
 (۲) القوانین الفقہیہ ص ۲۶۰۔
 (۳) اکسی الطالب ص ۸۸، مطالب کوئی ائیں ص ۶۲، کشف المحتاج ص ۱۸۷،
 طبع عام لکھنؤ۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ص ۱۲، طبع آستانہ القوانین الفقہیہ ص ۲۶۰، اکسی
 الطالب ص ۸۸، روضۃ الطالبین ص ۱۱۳، الفتاویٰ الہندیہ ص ۶۲، حنفیہ
 مجلہ ص ۹۳، مفتی المحتاج ص ۳۸۔
 (۲) القوانین الفقہیہ ص ۲۶۰۔
 (۳) مطالب کوئی ائیں ص ۶۲، کشف المحتاج ص ۱۸۷۔

تسلیف ۱-۲

ہفت عین تک کے لئے مؤثر کر دیا جاتا ہے۔

اس کا اصطلاحی معنی مذکورہ بالا لغوی معنی سے مختلف نہیں ہے، اس لئے کہ کتابوں میں مذکور ہے کہ سلف یا سلم اس بیج کو کہتے ہیں جس میں مقررہ بیج ذمہ میں واجب ہوتی ہے، راس المال پیشگی و کردیا جاتا ہے، اور بیج ہفت مقررہ پر بعد میں ادا کی جاتی ہے (۱)۔

تسلیف

تعریف:

اسلف میں تسلیف کا ایک معنی ہے: آگے بڑھانا، آگے کرنا، پیشگی دینا یہ "سلف" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "سلفت الیہ" (میں نے اس کو پیشگی رقم دی)، تسلف مہ کدا، اس نے اس سے اتنی رقم پیشگی لی، "استسلف" اس نے قرض لیا یا پیشگی لی، "سلف" کے معنی قرض اور سلم کے ہیں (۱)۔

نبی کریم ﷺ سے مروی ہے: "من أسلف فلأسلف فی کیل معلوم، ووزن معلوم، إلی أجل معلوم" (۲) (جو شخص بیع سلم کرے چاہے اس کو چاہئے کہ معلوم کیل اور معلوم وزن کے ساتھ وقت معلوم تک معاملہ کرے)۔

معلومات میں "سلف" کہتے ہیں: اس قرض کو جس سے قرض دینے والے کو سوائے اجر، شکر کے کوئی نفع حاصل نہ ہو، اور قرض لینے والے پر صرف اسی قدر لوٹنا واجب ہو جتنا اس نے لیا ہے۔

"سلف" ایک قسم کی بیع ہے، جس میں قیمت پیشگی ادا کر دی جاتی ہے، اس معاملہ پر قبضہ مقررہ اسلاف کی وضاحت کے ساتھ

(۱) المصباح البیرونی، العربیہ الصحاح، محیط الحیط، مجمع متن اللغة العربیہ، سلف۔

(۲) حدیث: "من أسلف فلأسلف فی کیل معلوم" کی روایت بخاری (فتح ۳۲۹/۳ طبع مستقیم) کے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے۔

اجمائی حکم:

۲- سلف کا جو کتاب اللہ سنت رسول اللہ ورجحان مت سے ثابت ہے، کتاب اللہ سے اس کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ" (۳) (اے ایمان والو! جب "حمار کا معاملہ" کی مدت عین تک کرنے لگو تو اس کو لکھو یا ر) (حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں کو ای دیتا ہوں کہ مدت مقررہ کے لئے ذمہ میں واجب عقد سلف کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حلال قرار دیا ہے، اور اس کی چارٹ دی ہے، پھر مذکورہ آیت کریمہ ثابت فرمائی (۳)۔

سلف بمعنی سلم کا ثبوت سنت رسول اللہ ورجحان سے بھی ہے، حضرت ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں: "س رسول اللہ ﷺ، قدم المصلحة، وهم يسلّمون في الثمار، السنة، والسنتين، والثلاث، فقال: من أسلف في شيء فليسلف في كیل

(۱) ابھی ابن قدسہ ۳/۳۰۳، ۳۰۵ المہدی کی شرح لمع ۳/۷۷، البیوط ۱۲/۲۳، فتح القدیر ۵/۲۳۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۳) حضرت ابن عباسؓ "أشهد أن السلف المضمون" کی روایت حاکم (۲۸۱/۲ طبع دائرة المعارف العلمیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار

دیا ہے بخاری نے اس سے اتفاق کیا ہے امام شافعی، طبرانی، بیہقی نے بھی اس کی روایت کی ہے (تصب المصاب ۳/۲۲)۔

تسلیم ۳

معصوم و درون معصوم الی اجل معلوم^(۱) (رسول اللہ ﷺ)
مدینہ شریف لائے تو وہاں لوگ پھوں میں سال، ۱۰ سال، تین سال
کے سے مسلم کرتے تھے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو مسلم نہ رہے
سے چاہے ککیل، ۱۰ برس، ۱۰ وقت و عین، ۱۰ مسامت کے ساتھ مسلم
نہ رہے۔

جماع کے بارے میں ابن المنذر کا بیان ہے کہ ہمارے علم
کے مطابق اہل علم کا جماع ہے کہ مسلم جائز ہے، دوسرے اس لئے کہ
محقق مقدمہ کا ایک حصہ ہے اس لئے ثمن کی طرح اس کا دوسرے میں ثابت
ہونا جائز ہے نیز اس لئے بھی کہ لوگوں کو اس طرح کے مقدمہ کی
ضرورت ہے، کیونکہ میتوں و رہائش کے مابین ہر مل تجارت کو
مال تیار ہونے سے قبل اپنی دولت کے لئے یا کاشت، تجارت کے
لئے اثر جات کی ضرورت پڑتی ہے، اس لئے ان کی نہ مرث کی
تعمیل کے لئے مسلم کو جائز قرار دیا گیا۔

بیع معدوم کے عدم جواز کے قاعدے سے مقدمہ مسلم کا استثناء
لوگوں کی سہولت اور آسانی کے لئے کیا گیا ہے^(۲)۔

”تفصیل“ ”اسلم“ کی اصطلاح کے تحت دیکھی جائے۔

۳۔ سلف بمعنی قرض بھی کتاب اللہ سے ثابت ہے، جیسا کہ ماقبل
میں ”ہیت مد جنت میں آیا ہے و رحلت سے بھی ثابت ہے، حضرت
ہیں مسعودیہ بیت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من
اقترض من ریس کان لہ مثل اخر احدہما لو تفضل بھ“^(۳)

(۱) حدیث: ”انتم المذنبون و ہم مسلمون“۔ ”کی طرح ظہرہ نمبر ۱ کے تحت
گد رنگی ہے۔

(۲) الموسوعۃ ۲/۲۳ طبع لندن دہ مصر، فتح القدیر ۱/۲۰۲، ۲۰۶ طبع بیروت
منار، و در المنار ۳/۴۰۲، بدایۃ المجتہد ۲/۴۵۲، مفتی الکتاب ۲/۱۰۲ طبع
بیروت لبنان، انسبی لابن قدامہ ۳/۳۰۳، ۳۰۵ طبع ریاض البدر فی
شرح مجمع ۳/۷ طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) حدیث: ”من اقترض من ریس“۔ ”کی روایت ابن حبان (مواہد الطمان

(جو شمس و بار قرض، اسے اس کو اس دنوں میں ایک کے صدق کرنے
کا ثواب ملے گا اور وہ صدق کرنا)۔

قرض کے جوہر پر مسلمانوں کا جماع ہے و یہ ایک مندوب
دبات ہے جو قرض لینے والے کے لئے مباح ہے اس سے کہ
حضرت ابو یوسف کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:
”من نفس عن مؤمن کربة من کرب الدنیا نفس اللہ عبہ
کربة من کرب یوم القیامة، ومن یسر علی معسر یسر
اللہ علیہ فی الدنیا و الاخرة“ واللہ فی عون العبد
ماکان العبد فی عون اخیه“^(۱) (جو کسی مؤمن کو دنیا کی کسی
مصیبت سے نجات دلائے، اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے دن کی
مصیبتوں سے نجات دے گا، اور جو کسی تنگدست کے ساتھ ”سانی“ کا
معاملہ کرے اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کے ساتھ ”سانی“
کا معاملہ فرمائے گا۔ اور اللہ تعالیٰ بندہ کی مدد میں اس وقت تک رہتا
ہے جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد میں رہتا ہے)۔
”تفصیل“ ”قرض“ کی اصطلاح ہے۔



۲۸۱ طبع التلخیص ۱/۷ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے نقل ہے۔
(۱) الدر المنثور ۳/۹۷، طحاوی ۲/۲۲۲، مفتی لاس قد ۳/۳۶، ۳۳۶
۳۲۸ طبع ریاض مفتی الکتاب ۲/۴۵۲، ۴۵۱، ۴۵۰
حدیث حضرت ابو یوسف سے ”من نفس عن مؤمن کربة“ ”کی روایت
مسلم (۳/۲۰۷ طبع التلخیص) سے مرفوعہ کی ہے۔

تسلیم ۱-۲

شرعی حکم:

”تسلیم“ کی مختلف قسموں کے بعد گانہ حکام میں۔^(۱)

الف۔ تسلیم بمعنی سلام:

۲۔ سلام سے آغاز نماز سنت ہو کہ وہ ہے اس سے کہ رٹا دی ہو ہے۔ ”افشوا السلام بینکم“^(۲) (سلام کو آپس میں عام کرو)، امام میں بیعت جمع کی رعایت کرنا مستحب ہے، چاہے جس کو سلام کیا گیا ہو ایک ہی ہو، اس لئے کہ اس سلسلے میں نص اسی طرح وارد ہوئی ہے۔ ۱۰۰ مرے اس لئے کہ اس کے ساتھ ملائکہ کا بھی قصد کیا جاتا ہے۔^(۳)

جس کو سلام یا ”آر“ دیا ہو تو جواب دینا اس پر واجب ہے، اور ”آر“ جماعت ہو تو جواب دینا اس کے حق میں فرض کفایہ ہے، یعنی ”آر“ میں سے کوئی ایک شخص بھی جواب دے، بے تو باقی لوگوں کی مدد داری بھی ساقط ہو جائے گی، اور سب لوگ جواب دیں تو سب فرض کے ”آر“ کرنے والے قرار پائیں گے، خواہ ایک ساتھ جواب دیں یا آگے پیچھے اور اگر کوئی جواب نہ دے تو سب گنہگار ہوں گے، اس لئے کہ حدیث میں وارد ہے: ”حق المسلم علی المسلم خمس رد السلام“^(۴) (مسلمت کے مسلمان پر پانچ حق ہیں: سلام کا جواب دینا)۔

(۱) فتح القدیر ۵/۶۹، ابن ماجہ ۵/۶۵، مسند ابی یوسف ۳/۳۸، جامع ترمذی ۵/۱۸۳، ۱۸۸، کتاب القناع ۲/۵۵۲، ۱۵۳۔

(۲) صحیح مسلم ۱/۱۱۲، افشوا السلام بینکم کی روایت مسلم (۱/۵۳) میں بھی ہے، حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے۔

(۳) (۱) ذکر ص ۲۱۸، ترمذی ۵/۱۸۳۔ (۲) صحیح مسلم ۱/۱۱۲، افشوا السلام بینکم کی روایت بخاری (۱/۱۱۲) میں بھی ہے، اور مسلم (۱/۵۳) میں بھی ہے، حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے۔

(۴) صحیح مسلم ۱/۱۱۲، افشوا السلام بینکم کی روایت بخاری (۱/۱۱۲) میں بھی ہے، اور مسلم (۱/۵۳) میں بھی ہے، حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے۔

تسلیم

تعریف:

اسلمت میں ”تسلیم“ کا ایک معنی پہنچانا اور حوالہ کرنا ہے۔ ”سلم الودیعة لصاحبها“ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شخص امانت صاحب امانت کے حوالہ کرے، ”ر صاحب امانت اس کو لے لے، ”اسلم الیہ الشیء“ اس سے دو چیز اس کو دی، اسی سے ”سلم“ ہے، ”تسلم الشیء“ کے معنی ہیں: شیء پہ قبضہ کرنا اور حاصل کرنا، ”سلمت الیہ الشیء لتسلمه“ میں نے دو چیز اس کو دی تو اس نے لے لی، ”سلم الشیء لفلان“ یعنی اس شیء کو اس کے لئے حاصل کر دیا، ”سلمه الیہ“ اس نے دو چیز اس کو دی، ”سلم الاحیر بنفسه مستأخراً“ اجیر سے اپنے آپ کو مستأخراً کے حوالہ کر دیا، ”التسليم“ کے معنی ہیں: فیصلہ پر بالکل راضی ہونا اور تسلیم کرنا۔

”التسليم“ کے ایک معنی ”سلام کرنے“ کے بھی ہیں، ”سلم المصلي“ یعنی نمازی اپنی نماز سے ”السلام علیکم“ کہتا ہوا نکلا، ”سلم علی القوم“ ان کو سلامتی کی دعا دی، ”سلمہ“ یعنی عام تسلیم کے لفظ کہے اور سلم علیہ، یعنی اس نے اس کو ”سلام طیک“ کہا۔^(۱)

فقہاء کی اصطلاح میں بھی ”تسلیم“ کے یہی معانی ہیں جو مذکور ہوئے۔

(۱) اصطلاح النہج، لسان العربیہ الجید، مجمع ثمرن للغة الصحاح مادة ”سلم“۔

تسليم ۲

سدم کے نماز میں کم از کم تین آواز بلند نماز شرط ہے کہ سامنے کا شخص سدم سن لے، اور جواب کے لئے ضروری ہے کہ وہ امام سے متصل ہو اور جواب میں سلام میں کہے گئے الفاظ سے برحاضر بننا افضل ہے، ملاقات اور واسطی کے وقت سلام کرنا مستنون ہے^(۱)، اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے: "ان لولی الناس باللہ من بدائعہ بالسلام"^(۲) (اللہ کے نزدیک سب سے بتر شخص وہ ہے جو لوگوں کو سدم کرنے میں پہل کرے)، نیز ارشاد نبوی ہے: "إذا لقی أحدکم אחاه لمسلم علیہ، فإن حالت بینہما شجرة فوجدا أو حجر ثم لقیہ للمسلم علیہ"^(۳) (جب تم میں سے کوئی اپنے بھائی سے ملے تو سلام کرے، پھر اگر دونوں کے درمیان کوئی درخت یا دیوار یا پتھر حائل ہو جائے پھر ملاقات ہو تو سلام کرے) (دیکھئے "سلام" اور "تہیۃ" کی اصطلاحات)۔

ب۔ نماز سے نکلنے کے لئے سلام کرنا:

۳۔ نماز سے نکلنے کے لئے حالت قعود میں پہلا سلام مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک فرض ہے، حنبلیہ نے دوسرے سلام کو بھی فرض کہا ہے، سوائے جنازہ اور نفل نمازوں کے، اس لئے کہ جلسہ اخیرہ جس میں نمازی سلام پھیرتا ہے اس کا آخری جز بھی فرض ہے۔

(۱) فتح القدیر ۱۹/۵ سور اس کے بعد کے صفحات طبع دار صادر، روکتار علی بدرالار ۲۱۵/۵ اور اس کے بعد کے صفحات، موبہ الجلیل ۳۲۸/۳ طبع دار الفکر، حاشیہ الحاشی علی شرح الحج ۱۸۲/۵، ۱۸۸، کشاف القناع ۵۳/۵، ۵۴/۵۔

(۲) حدیث: "ان لولی الناس باللہ۔۔۔" کی روایت ابو داؤد (۳۸۰/۵) تحقیق عزت عبید داس نے حضرت ابوامامہ سے کی ہے ابن جر نے اس کو صریح کہا ہے جیسا کہ الفتوحات (۳۲۴/۵) طبع المیزان میں ہے۔

(۳) حدیث: "إذا لقی أحدکم۔۔۔" کی روایت ابو داؤد (۳۸۱/۵) تحقیق عزت عبید داس نے کی ہے ابن جر نے اس کو صحیح کہا ہے جیسا کہ الفتوحات (۳۱۸/۵) طبع المیزان میں ہے۔

"امام علیکم" عربی میں پڑنا ضروری ہے، جس میں "اسلام" پہلے ہو "علیکم" بعد میں، یہ حکم عربی پر قادر شخص کے ہے، شخص شروء کی نیت کاٹا نہیں ہے "ورنہ کی دوسری زبان میں اس کا مترادف لفظ کاٹا ہے، بلکہ عربی سے عاجز شخص کے سے شروء کی نیت ضروری ہے، اور اگر کسی عجیب زبان میں اس کا مترادف لفظ ہوں، اسے قول اخیر کے مطابق درست ہے جیسا کہ عربی پر قادر شخص بھی عجیب زبان میں امانت رستا ہے، لفظ السلام کا معنی بالسلام ہونا افضل ہے^(۱)، اس لئے کہ حدیث میں "تا ہے: "تحریمہا التکبیر وتعلیلہا التسلیم"^(۲) (نماز کا تحریمہ تکبیر ہے، اور اس کی تعلیل تسلیم ہے)۔ اس میں "تعلیلہا التسلیم" کا مطلب ہے کہ نماز سے نکلنے کا واحد راستہ "تسلیم" ہے، اور یہ حدیث بھی ہے: "ان النبی ﷺ کان یسلم من صلاتہ عن یمنہ: السلام علیکم ورحمة اللہ، حتی یری بياض عذہ الأيمن، وعن یسارہ السلام علیکم ورحمة اللہ، حتی یری بياض عذہ الأيسر"^(۳) (نبی کریم ﷺ نماز سے نکلنے کے لئے دائیں جانب سلام میں فرماتے تھے: "السلام علیکم ورحمة اللہ" یہاں تک کہ دائیں رخسار کی سفیدی نظر آجاتی تھی، اور بائیں جانب کے سلام میں فرماتے: "السلام علیکم ورحمة اللہ" یہاں تک کہ

(۱) حاشیہ البدوی ۲۳۰/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، بشرح البیہار ۵/۳، ۲۱/۳، مفتی کتاج ۱۷۷/۵، ۱۷۸ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ام جری ۱۷۳/۵، ۱۷۴/۵، طبع المجلد مصر، کشاف القناع ۳۸۸/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، انشی ابن قدامہ ۵۵۱/۵، ۵۵۸/۵۔

(۲) حدیث: "تحریمہا التکبیر۔۔۔" کی روایت ترمذی (۹/۱) طبع المیزان سے حضرت علی بن ابی طالب سے کی ہے ابن جر نے اس کو صحیح کہا ہے (صحیح ۳۲۲/۲ طبع المیزان)۔

(۳) حدیث: "کان یسلم من صلاتہ عن یمنہ یقول۔۔۔" کی روایت ترمذی (۳۴۸/۲ طبع المکتبۃ النجاریہ) حضرت ابن مسعود سے کی ہے۔

تسليم ۴

ہو جائے، اور وہ اپنی نماز کے آخر میں امام سے قبل قنوں کے حال میں ہو تو اس کی نماز جائز ہو جائے گی۔ (حنفیہ کے نزدیک واجب وہ سلام ہیں: دو میں طرف اور بائیں طرف، دونوں جانب کہنے "السلام علیکم ورحمۃ اللہ" اس لئے کہ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے: "ان النبی ﷺ کان یسلم عن یمینہ حتی یشدو بیاض حدہ وعن یشارہ حتی یشدو بیاض غلہ" (۱) (نبی کریم ﷺ دو میں طرف سلام پھیرتے تھے یہاں تک کہ آپ کے رخسار کی سفیدی نظر آتی تھی، اور بائیں طرف سلام پھیرتے تھے یہاں تک کہ آپ کے رخسار کی سفیدی نظر آجاتی تھی)۔ پہلے سلام میں دو میں طرف کے مردوں، عورتوں اور کرمانا کاتبین فرشتوں کی نیت ہوئی چاہئے اور اسی طرح دوسرے سلام میں بھی۔

حنفیہ کے نزدیک کم از کم دوبارہ "السلام" کہنا ضروری ہے۔ "حکیم" کہنا ضروری نہیں، البتہ فاضل مسعودی کا طریقہ یہ ہے کہ دوبارہ کہئے "السلام علیکم ورحمۃ اللہ"۔ حنفیہ کے نزدیک نماز یا "اسلام" کہتے ہی پوری ہو جاتی ہے۔

تفصیل "مسند" کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ج۔ تسليم یعنی قنہ دینا:

۴۔ تسليم یا قنہ کے معنی معیہ کے نزدیک تحمید یا تحلی کے ہیں، یعنی باع معیہ، ارشاد الہی کے درمیان تمام رکعات میں "آمین" کو فارغ کر دے۔ پس طور ارشاد الہی اس پر بلا کسی نزاع و اختلاف کے تصرف کرتے، یہ بات تحمید سے حاصل ہو جاتی ہے، اس صورت میں

= تو یہی ہے اور اس کی سند میں اضطراب ہے۔

(۱) حدیث: "کان یسلم عن یمینہ حتی یشدو" کی روایت نہائی (۳۳۳ طبع المکتبۃ النجادیہ) نے حضرت ابن مسعودؓ سے کی ہے اس کی سند صحیح ہے (مقتدات البیانہ ۲۰۸ طبع المصیر بیروت)۔

تاتہ معیہ کو حوالہ کرنے والا اور شریعہ اس پر قنہ پانے والا ہوگا۔ اس طرح تحمید تاتہ کی جانب سے پانے کرنے کا نام ہے تو تحلی شریعہ کی جانب سے قنہ کا۔

یہی معاملہ تاتہ کو شریعہ حوالہ کرنے کے باب میں بھی ہے، اس لئے کہ تسليم (پانے والی) واجب ہے اور جس کے بعد کوئی چیز واجب ہے اس کے لئے امداد الہی سے عہدہ پانے کی تکمیل بھی ضروری ہے۔ اور اس کے پس میں یہی ہے کہ تحمید پانے اور تمام رکعات میں اور (۱)۔

تحمید کے بعد قنہ پورا ہو جائے گا اور وہ یہ ہے کہ شریعہ رکوع یا ارادہ سامان پر قنہ کرنے کی پوری قدرت ہو، کوئی رکعت موجود نہ ہو، مثلاً واحدہ اور کسی کی شرکت سے بالکل پاک ہو اور کوئی حال موجود نہ ہو، سامان تاتہ کے پاس موجود ہو، اس کی طرف سے اس پر قنہ کرنے کی اجازت ہو (۲)۔

اس طرح تمام مقدمات کے ساتھ ایک عقار یعنی زمین جائیداد، عمارت، باغات وغیرہ، تو اس کا قنہ تحمید سے حاصل ہو جائے گا، اس طور پر کہ شریعہ ارادہ رکعات اس چیز میں تصرف کرنے کا اختیار دے دیا جائے، اور اس کی چابی وغیرہ ہو تو اس کے حوالہ کر دی جائے، جبکہ اس میں تاتہ کی کوئی چیز موجود نہ ہو، یہ اس وقت ہے جبکہ جائیداد کی شریعہ ارادہ راش کے لئے ہو، معیہ اور مالکیت کی رائے بھی ہے، اور اشیاء منقولہ مثلاً سامان، چوپائے جانور وغیرہ کا قنہ عام

(۱) البدیع ۲۵/۲۳۲۔

(۲) حنفیہ کے قواعد کے مطابق مشتری و بیع کے دو دیاں تحمید ہے، اس لئے کہ اس کو قنہ سمجھا جاتا ہے چاہے حقیقی قنہ پورا نہ ہو، اسی لئے تحمید کے بعد گرمی ہلاک ہو جائے تو مشتری کا قصان کہاجاے گا (مقننہ الہیہ فی القواعد الفقہیہ ج ۳، بدیع البدیع ۲۵/۲۳۲ طبع اولہ رد المحتار ۳۳۳ طبع بیروت لبنان)۔

تسليم ۵

حق و میں تسليم کے تحت داخل صورتیں:

الف- بیع میں تسليم:

۵- بیع میں تسليم پائے جانے کے لئے بیع اور شمس دونوں کی تسليم ضروری ہے، اس لئے کہ بیع کا مقصد اس کے بغیر حاصل نہیں ہوتا^(۱)۔

تسليم اس کے بعد جب ہے اس کا حکم بدین (تائید) شرعیہ اور دونوں کی طرف سے لے دینے والی شیعہ کی نوعیت پر موقوف ہے۔ دومندرجہ میں ہے: "ریمین کی بیع میں کے عوض کی گئی ہو (یعنی سامان کی خرید و فروخت سامان کے عوض ہو، کسی طرف نقد رہ پیسہ پیسہ ہو)، اور عائدین میں اختلاف ہو، پختہ کوں ہندوں حوالہ کرے گا" تو ایسی صورت میں دونوں پر یک ساتھ تسليم و جب ہے، تاکہ عائدین کے درمیان اس مسامحت کا تحقق ہو سکے جو معاوضہ میں عادیہ مطلوب ہوتی ہے، اس لئے کہ ان میں سے کسی طرف سے پہل کی کوئی وجہ نہیں ہے، اس لئے دونوں کے درمیان ایک تیسرے عادل شخص کو مقرر کیا جائے گا جو دونوں سے سامان اپنے قبضہ میں لے کر ایک دوسرے کو اس کا مٹو بہ سامان حوالہ کرے گا۔

یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جبکہ: ین کی بیع، ین (یعنی نقد کی بیع نقد) کے عوض کی گئی ہو جیسا کہ عقد صرف میں ہوتا ہے، حنفیہ مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کا ایک قول یہی ہے^(۲)۔

۱۔ اگر ارمین کی بیع دیں (نقد) کے عوض ہو تو خرید و پر شمس یعنی ین کی پہلے تسليم واجب ہے، حنفیہ، مالکیہ کا مذہب و شافعیہ کا

حالات میں لوگوں میں جاری عرف کے مطابق بیوگا مثلاً کیڑے پر قبضہ یہ ہے کہ اس کو اپنے پاس محفوظ رکھا جائے، حیوان پر قبضہ یہ ہے کہ اس کو پٹی جگہ سے چلا کر لے جائے، موزون اور خلیل اور وزن و رکیل سے فرہشت ہوتے ہوں تو ان پر قبضہ یہ ہے کہ ان کو ڈال یا مایہ دیا جائے، مالکیہ نے اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ اس کو خرید و کے برتن میں ڈال دیا جائے حتیٰ کہ خرید و کے برتن میں ڈالنے سے قبل سامان ضائع ہو جائے تو فقہاء مالکیہ کے ایک ثمان تائید پر جب ہوگا^(۳)۔

یہ اس سے کہ حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إذا بعث فکمل، ولو ابتعت فاکتس"^(۴) (جب بیچو تو مایہ کر، اگر جب خریدو تو مایہ کرلو)۔ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے: "نہی عن بیع الطعام حتی یجوزی لہ الصاعان: صاع البائع وصاع المشتري"^(۵) (نبی کریم ﷺ نے خدا کی بیع سے منع فرمایا جب تک کہ اس میں دونوں صاع جاری نہ ہو جائیں، تائید صاع، خرید و یا صاع)، اگر گزند ازے سے فروخت کیا گیا ہو تو حنابلہ کے نزدیک اس کا قبضہ یہ ہے کہ اس کو منتقل کر دیا جائے اور حنفیہ کے نزدیک اس کا قبضہ خرید ہے^(۶)، (دیکھئے: "قبضہ" کی صفحات)۔

(۱) جامعہ المدنی علی المشرع الکبیر ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، اٹلی لاہور، جمع المشرع الکبیر ۳۲۰، ۳۲۱ اور اس کے بعد کے صفحات میں مضبوطی ملتا ہے۔

(۲) حدیث: "إذا بعث فکمل"۔ اس کی روایت بخاری (بیع ۳۲۲) طبع مترجم (۱) حضرت عثمان سے کی ہے۔

(۳) حدیث: "نہی عن بیع الطعام حتی یجوزی لہ الصاعان"۔ اس کی روایت ابن ماجہ (۳۱/۲) طبع مجلس نے کی ہے عبدالحق الاشمیلی کہتے ہیں کہ اس کی سند قابل اعتماد نہیں ہے (نصب الرایہ ۳۱۵ طبع مجلس اطمینان)۔

(۴) یعنی المشرع الکبیر ۳۲۰، ۳۲۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۱) البدائع ۲۳۳/۵ اور اس کے بعد کے صفحات، رد المحتار علی الدر المختار ۳۲۲/۵

(۲) ۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الموسوعۃ الفکر ۳۲۲/۵ اور اس کے بعد کے صفحات، التواہین العقبیہ لابن حجر ۱۶۳۔

(۳) الدر المختار ۳۲۲، جامعہ المدنی، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، یعنی مع المشرع الکبیر ۳۲۰، ۳۲۱۔

تسليم ۶-۷

”تسليم“ ”ربا“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

قول ثانی یہی ہے (۱)۔

شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ پہلے سامان فرہشت کی تسليم
و جب ہے تمام نقداء نے اس سے وہ چیزوں کا اشتناء یا ہے (۲)۔
اس ذمہ فیه (یعنی بیع سلم کا سامان فرہشت)، اس لئے کہ یہ
دین مؤجل ہے۔

دوم: ثمن مؤجل، اگر ثمن نقد ہو یا سامان ہو اور معاملہ سامان
کے عوض ہو، ہو تو جمہور کے نزدیک دونوں کے درمیان ایک عادل
شخص مقرر کیا جائے گا، جو دونوں سے مال اپنے قبضے میں لے کر
دونوں کے حوالے کرے گا، یہی شری کی رائے اور امام شافعی کا ایک
قول ہے، اس لئے کہ بیع کی بقا اور تکمیل سامان فرہشت کی تسليم سے
متعلق ہے، اس سے اس کو پہلے انجام دینا سہل ہے، خصوصاً اس لئے
کہ حکم کا تحقق ہی کی ذات سے ہے، ”رأیتہ کے حق کا تحقق“ سے
ہے، اور عین سے متعلق حق کی ادائیگی زیادہ مقدم ہے، اس لئے کہ وہ
مؤكد اور مستحکم ہے۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ دونوں ایک ساتھ اپنی اپنی چیزیں حوالہ
کریں گے (۳)۔

ب۔ سودی معاہدات میں معقودہ عایدہ کی تسليم:

۶۔ سودی معاہدات میں طے شدہ مال کی ادائیگی حرام ہے، اس لئے
کہ عقد ربہ حرام ہے (۴)۔

(۱) بدائع ۵/۲۲۳، ابن ماجہ ۲/۲۳۵، مسند ابی یوسف ۳/۲۹۲،
القرطبی ۱۰/۱۶۳۔

(۲) نہیہ الکناج ۳/۱۰۰، مفتی الکناج ج ۲ ص ۲۷۷، الدر المختار ۳/۳۸۳، انہی
مع المشرع المکبیر ۳/۲۷۰ طبع المذاہب۔

(۳) الدسوقي ۳/۳۷، انہی والمشرع المکبیر ۳/۲۷۰، الدر المختار ۳/۳۸۲۔

(۴) البدائع ۵/۲۸۳، ابن ماجہ ۲/۸۸۳، المسند للبخاری ۱۲/۱۰۹، طبع
در المیزان، فتح القدر ۲/۲۶۱ اور اس کے بعد کے صفحات،

بیع عقد سلم میں تسليم:

۷۔ حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مذاق ہے کہ عقد سلم میں ثمن فرہشت میں
ہو، ہو تو وہ عین (یعنی کوئی معین سامان) ہو یا نقد، تو محض عقد میں
فریقین کی مداخلت سے قبل ثمن کی ادائیگی ضروری ہے، چاہے محض کفنی
ہی لمبی ہو، اگر دونوں ایک ساتھ ہو تو چھٹنے میں پھر کچھ اور چھٹنے کے
بعد مسم الیہ (بیع سلم کا فرہشت کنندہ) نے راس المال (بیع سلم کے
ثمن) پر قصہ کیا تو مداخلت کی سے قبل اگر یہ عمل ہوا ہو تو معاہدہ درست
ہوگا، اسی طرح دونوں کے معاملہ کر لینے کے بعد رب سلم (بیع سلم کا
شریک) مجلس سے اٹھا، تاکہ گھر سے ثمن لا کر پیش کرے تو اگر اس
کا سلم سلم الیہ کی نظر اس سے متصل نہیں ہوا تو معاملہ درست رہے گا
مرتب نہیں، اس لئے کہ مسم فیه (بیع سلم کا سامان خرید فرہشت) ذمہ
میں آتا ہے، تو اگر شریک اس سلم (بیع سلم کے ثمن) کی ادائیگی
کو مجلس عقد سے مؤثر کرے تو بعد کی ادائیگی ”مبادلۃ الدین
بالدین“ کے معنی ہو جائے گی، حالانکہ روایت ہے: ”یہی رسول
اللہ ﷺ عن بیع الکالی بالکالی“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے
”حمار کے عوض“ حمار کی بیع سے منع فرمایا ہے)، اس کے علاوہ اس عقد
کا امام علم رکھتا ہی تسليم کے شرط ہونے کی دلیل ہے، اس سے کہ اس کا
امام عقد علم ”رملک“ ہے، اور ”سلم“ تسليم کو بتاتا ہے، ”رملک“ مقدم کو،

المرفقات للطحاوی ۲/۲۲ طبع المکتبۃ النجفیہ، حاشیہ مدحی ۳/۳۷،
اور اس کے بعد کے صفحات، مفتی الکناج ۲/۲۱۱ اور اس کے بعد کے صفحات،
انہی لابن قدامہ ۳/۲۷۱ طبع المذاہب۔

(۱) حدیث ”یہی عن بیع الکالی بالکالی“ کی روایت دارقطنی (۳/۳۷)
طبع دارالکتاب (۳/۳۷) کی ہے امام شافعی نے اس روایت کو معتمد مقرر کر دیا
ہے (الخصیص ۳/۲۶۱ طبع مکتبۃ المباحث النجفیہ)۔

تسیم ۸

اہل بیتؑ کی مدت تین یوم سے متجاوز ہو جائے تو رتا خیر مشروط ہو
تو عقد سلم بالاتفاق نافذ ہوگا خود تاخیر بہت زیادہ ہو یعنی مسم فیہ کی
اہلی کا وقت آجائے یا بہت زیادہ نہ ہو یعنی مسم فیہ کی "اہلی کا
وقت ابھی نہیں آیا ہو، اور رتا خیر بلا شرط ہو تو "لحدوث الہی" میں
امام مالک کے اقوال ہیں: ایک فساد کا ہے، اور دوسرے عدم فساد کا،
خود تاخیر زیادہ ہو یا کم، مگر قائل مقتول یہ ہے کہ تین یوم سے زیادہ
تاخیر کی صورت میں عقد نافذ ہو جائے گا، چاہے یہ نہ مدت بہت
معمولی ہو نیز مشروط ہی ہو^(۱) (مکتبہ: علم کی اصطلاح)۔

دوسرے یوم (رہن رکھے گئے سامان) کا قبضہ:

۸- حنفیہ، شافعیہ اور مالک کا مذہب یہ ہے کہ رہن میں قبضہ شرط ہے،
اہل بیت دعوت شرط نہیں تھے یہ میں اختلاف ہے کہ یا بشرط لازم ہے یا بشرط
صحت؟

جمہور فقہاء کا موقف یہ ہے کہ قبضہ شرط صحت میں ہے، یہ پس
شرط لازم ہے، یعنی رہن قبضہ کے بغیر تمام نہ ہوگا^(۲)، اس سے کہ
ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ"^(۳) (سورہ بن رکعتہ کی
آیتیں ہیں جو قبضہ میں دے دی جائیں)، اللہ تعالیٰ نے رہن کو قبضہ پر
مطلق کیا ہے، اس لئے قبضہ کے بغیر یہ مکمل نہیں ہوگا۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ رہن کے نام ہونے کے لئے قبضہ یا چنے

(۱) حاشیہ الدبوتی علی المشرع المکیر ۳/۱۵۵، ۹۶ طبع دار الفکر لکھنؤ علی الموطا
۳۰۰ طبع مطبعہ مصر، القوائین المصیہ لابن جزیری ص ۷۷ اور اس کے
بعد کے صفحات طبع دار الفکر بیروت لبنان۔

(۲) الدر المختار ۵/۳۰۸ اور اس کے بعد کے صفحات، المدنی ۴/۱۳ اور اس
کے بعد کے صفحات، منی المحتاج ۲/۱۲۸، المہذب ۱/۳۱۲ اور اس کے بعد
کے صفحات، کشاف المحتاج ۳/۳۳۰ اور اس کے بعد کے صفحات، المعنی لابن
قدیر ۳/۳۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع بیاض۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

اس سے اس کا تقاضا ہے کہ راس المال کی ہو، انکی پہلے ہو جانی چاہئے
اور اس پر قبضہ "مسم فیہ" پر قبضہ سے پیشتر ہونا چاہئے۔ ایک بات یہ
بھی ہے کہ عقد سلم میں غرر ہے، یعنی بیع و جوہ میں بھی آتی ہے، اور
ضیاع کا بھی اندیشہ ہے، اس لئے اس میں راس المال کی تاخیر کا غرر
شامل نہیں ہو جائے گا۔

حنا بلکہ کہتے ہیں: قبضہ کے نام معنی چیز قبضہ کے تمام مقام ہونی،
جیسے مسم لیہ (بیع) کے پاس مانت یا مضمون یا سامان ہونا سب تک
وہ چیز صاحب سلم کی ملک میں ہے، وہ اس کو راس المال بنا سکتا ہے،
اس لئے کہ یہ قبضہ کے معنی میں ہے۔

شافعیہ نے شرط رکھنی ہے کہ مجلس میں راس المال پہنچتی قبضہ
ضروری ہے، اس لئے اس میں حوالہ مفید نہیں ہے، چاہے حوالہ قبول
کرنے والے شخص سے مجلس ہی میں لے کر قبضہ کر لے، اس لئے کہ
حوالہ قبول کرنے والے شخص نے جو کچھ دیا ہے وہ اپنی طرف سے نہیں
دیا ہے، لہذا یہ کہ رب السلم (بیع سلم کا خریدار) اس پر قبضہ کر لے، اور
بطور مسم لیہ (بیع) کے حوالہ کر دے^(۱)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ راس المال پہنچل قبضہ شرط ہے، اہل بیت
قبضہ میں تین دن یا اس سے کم تاخیر جائز ہے، اور چہ عقد مشروط ہو، اور
چاہے راس المال عین کی صورت میں ہو یا ین ہو، اس لئے کہ سلم
عقد معاوضہ ہے، راس المال پر قبضہ کی تاخیر کی بنا پر سلم ہونے سے
خارج نہ ہوگا، بلکہ یہ اسی طرح ہوگا جیسے کوئی راس المال پر قبضہ کو مجلس
کے خیر سے تک موخر کر دے، اور جو چیز کسی شئی کے قریب ہوتی ہے،
اس کو اس شئی ہی کا حکم ہو جائے گا، اس پر ادھار کا حکم عائد نہیں ہوتا،

(۱) المدنی ۵/۲۰۴، ۲۰۳ طبع مولہ رد المحتار علی الدر المختار ۳/۲۰۸ طبع بیروت
منان، منی المحتاج ۲/۱۰۲، ۱۰۳، المہذب ۱/۳۰۲، ۳۰۳ المعنی لابن
قدیر ۳/۲۸۸، ۲۸۹، کشاف المحتاج ۳/۳۰۲ طبع بیاض علی المعنی ۴/۹۷۔

تسلیم ۹-۱۰

دین کے بدلے راہن سے کوئی سامان خریدنے یا راہن مرتھن کا معاملہ دہرے کے حوالہ کر دے۔

عقد رہن کا اختتام یا اس کی انتہاء بھی چند اسباب سے ہوتی ہے، مثلاً صاحب معاملہ معاف کر دے یا مہر کر دے، یا دین کی ادائیگی نہ کی جائے، وغیرہ یا راہن کو قاضی کے حکم سے بیع پر مجبور کیا جائے، یا اگر وہ انکار کرے تو قاضی خود اس کی بیع کر دے (۱)۔
”تفصیل“ رہن کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

ثانفیعہ قرضہ کے تسلسل کی شرط میں جمہور کے ہم خیاب ہیں، البتہ ان کا تہنایہ ہے کہ کبھی یہ شرط کسی مانع کی بنا پر ختم ہو سکتی ہے، مثلاً مرہون مصحف پاک ہو، مرہون کاڑ ہو، نہ و (۲)۔

مرہون کی حوالگی کی تکمیل کی صورت:

۱۰- راہن پہلے دین حوالہ کرے گا پھر مرتھن مرہون حوالہ کرے گا، اس لئے کہ مرتھن قاضی دین کی حوالگی کے بعد متعین ہوتا ہے جبکہ رہن کا حق مرہون کی حوالگی کے باب میں پہلے سے متعین ہے، اس لئے مذکورہ ترتیب کے مطابق حوالگی کا عمل انجام دیا جائے گا، تاکہ رہن مرتھن کے درمیان مساوات قائم رہے، اگر رہن کچھ دین کرے تب بھی مکمل مرہون قیہ دین کے باقاعدہ بدستور رہن رہے گا، اس میں کسی قیہ کا اختلاف نہیں ہے، اس لئے کہ پورا رہن پورے دین کی ضمانت ہے، اور وہ پورے حق کی بنا پر محبوب ہے، اور موجب رہن دین کی بنا پر جو جس ہوتا ہے اس میں تجزی نہیں ہو سکتی، اس لئے کہ وہ دین کے ہر جز کے مقابلے میں محبوب ہے، اس کا

پاس جمع کر سنا ضروری ہے، ورنہ شرط تمام ہے، شرط طہت یا شرط لازم نہیں ہے، اس سے اگر یہ باب قبول کے ورنہ کوئی شخص رہن کا معاملہ کرے تو عقد لازم ہو جائے گا، اور مرتھن (قرض، بندہ) کے مطالبہ کی صورت میں راہن (مقرض) کو قبضہ کرنے پر مجبور کیا جائے گا، اگر مرتھن مطالبہ نہ کرنے یا ششی مرہون راہن کے قبضے میں چھوڑ دینے پر راضی ہو جائے تو رہن باطل ہوگا۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ انہوں نے رہن کے سب کو دہرے ان عتوہ مالہ پر قیاس کیا ہے جو محض قوس (یجاب و قبول) سے لازم ہو جاتے ہیں (۱)۔ چونکہ ارشاد ماری تعالیٰ ہے: ”اولوا باعقود“ (۲) (عہدوں کو پورا کر)۔ اور رہن بھی ایک عقد ہے، اس لئے اس کو پورا کرنا ضروری ہے (۳)۔
”رہن“ کی اصطلاح۔

مرہون کی حوالگی:

۹- ثانفیعہ کے علاوہ جمہور فقہاء کے نزدیک مرتھن کو اپنے دین کی وصولی تک مال مرہون مسلسل اپنے قبضے میں رک رکھنے کا حق ہے، تاکہ مرہون اس کے دین کی حوالگی پر مجبور ہو تاکہ اپنی ضرورت و مرہون سے فائدہ اٹھائے کے لئے اس کو وہاں لے سکے، مرتھن کو یہ بھی حق حاصل ہے کہ مدت دین مکمل ہو جائے کے بعد رہن کو اپنے قبضے میں رکھتے ہوئے رہن سے اپنے دین کا مطالبہ کرے، اور مرتھن پر لازم ہے کہ دین کی مدت ختم ہوئے یا عقد رہن کے ختم ہونے پر مٹی مرہون اس کے مالک کے حوالہ کرے۔

دین کے خاتمہ کے چند اسباب ہیں، مثلاً صاحب دین مرہون سے ہند دین معاف کر دے، یا مہر کر دے، یا مرہون دین ادا کر دے، یا

(۱) اہدایہ ۱۳۲۶ اور اس کے بعد کے صفحات، وادیہ الحجہ ۱۲۷۹ اور اس کے بعد کے صفحات، التوائین الفقہیہ لابن جزیری ص ۲۱۳، اسی لاس قد مر

۱۲۸/۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) مفتی الحکام ص ۲۳۳۔

(۳) وادیہ الحجہ ۱۲۷۹، شرح المغیر ص ۱۳۳۔

۳۰۳۰۱۵۰۔

کوئی چیز اس وقت تک خارج نہیں ہو سکتا جب تک کہ مکمل، یں کی
دیکھی نہ ہو جائے، خواہ رہن کی تقسیم ممکن ہو یا نہ ہو (۱)، (دیکھئے:
”رہن“ کی اصطلاح)۔

و- بیع کے وقت مرہون کی قیمت کی سپردگی:

۱۱- فقہاء کا اتفاق ہے کہ مرہون مرہن کے قبضے میں جانے کے
بعد جو مسلسل رہن کی ملک میں رہے گا، جیسا کہ سنت سے رہنمائی
ملتی ہے، ارشاد نبوی ہے: ”لا یعلق الرهن من صاحبه“ (۲)
(رہن سے صاحب رہن کو محروم نہیں کیا جائے گا) لیکن سامان رہن
کے ساتھ مرہن کا دین متعلق ہے، اس لئے مرہن کو بائگلی دین
بطور ضمانت مرہون کو اپنے پاس رکھنے کا حق ہے، اور رہن کے لئے
رہن میں مرہن کی اجازت کے بغیر تصرف کرنا جائز نہیں، اس لئے
کہ اس سے مرہن کا حق متعلق ہے، قبضہ کی حد تک رہن کے بارے
میں یہ سمجھا جائے کہ وہ اپنے حق قبضہ سے بہتر وار ہو چکا ہے۔

فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ رہن کے لئے مرہن کی
اجازت سے رہن کو فروخت کرنا جائز ہے، اجازت کے بعد یہ بیع
اختیار کی کہلائے گی، اور اس صورت میں دیگر قرض خواہوں کے
مقابلے میں مرہن کو اس سامان کی قیمت کے لینے کا زیادہ حق ہے
یہاں تک کہ اس کا حق وصول ہو جائے، خواہ مرہن زندہ ہو یا مردہ اور

یہ حق مرہن کے لئے باتفاق مباحثات ہے (۱)۔

اور مرہون کی بیع اختیاری طور پر نہ ہو، ورنہ بیع مدت پوری
ہوئی، اور مرہن رہن سے ”بیگلی قرض کا مطالبہ کرے، اگر رہن
مرہن کے سے کے مطابق قرض“ کرے۔ تو مرہن مرہون کو پس
کرے گا۔ اور اگر وہ مال قبول یا تحک جلی کی بنا پر مرہن کے سے پر
عمل نہ کرے تو مرہن اس معاملہ کو قاضی کے سامنے پیش کرے گا، اور
قاضی حاضہ ہونے والے رہن سے پہلے مرہون کی بیع کا مطالبہ
کرے گا، اگر وہ قلیل حکم کرے تو مقصد حاصل ہے، لیکن اگر وہ انکار
کرے تو مال لے، ثانیہ، حنابلہ اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے
نزدیک قاضی شی مرہون کو فروخت کرے گا، قید یا ضبط سے یا دار
امور کا کر اس کو مجبور کرنے کی ضرورت نہیں، بیع کے بعد حاصل ہونے
والی رقم سے مرہن کا واجب حق قاضی ادا کرے گا۔

امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ قاضی کے لئے مرہن کے قبضے میں
رہنے ہوئے مرہون کو رہن کی اجازت کے بغیر بیچنا جائز نہیں، البتہ
رہن کو قید میں لے لیا جائے گا، یہاں تک کہ وہ خود مال مرہون
فروخت کرے، اور اگر قرض رہن کے اموال میں دین کی جنس
سے کوئی مال موجود ہو تو قرض کی ادائیگی اسی مال سے کی جائے گی،
اس وقت جبری بیع کی حد مدت نہیں (۲)۔

تفصیل کا کل ”رہن“ کی اصطلاح ہے۔

ز- مجبور علیہ کو مال حوالہ کرنا:

۱۲- فقہاء کا اتفاق ہے کہ ما بائع بچہ کو اس کا مال اس وقت تک نہیں دیا

(۱) ابدائع ۱/۵۳۲، القوانین اربعہ ۱/۳۳۳، منی الکتاب
۱/۳۳۲، المنی مع الشرح الکبیر ۴/۵۰۴ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) ابدائع ۱/۱۲۸ اور اس کے بعد کے صفحات، جامعہ الدینی علی الشرح الکبیر
۴/۵۱۲، القوانین اربعہ ۲/۲۱۲ اور اس کے بعد کے صفحات، منی الکتاب
۲/۱۲۲، کتاب الفحاح ۳/۳۳۰۔

(۱) رد المحتار ۵/۳۰۹، ابدائع ۱/۵۳۲، بدیع الکبیر ۴/۵۰۴ اور اس کے بعد
کے صفحات، منی الکتاب ۴/۳۱۲، المنی مع الشرح الکبیر ۴/۵۰۴ اور اس کے
بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث: ”لا یعلق الرهن من صاحبه“ کی روایت امام ہاشمی (بدائع المنی
۱/۳۳۲، طبع دار الفکر) نے حضرت سعید بن المسیب سے مرسل کی ہے
ابو ذر اور داؤد قسبی نے اس کے دو سال کو صحیح قرار دیا ہے (المنی مع الشرح
۳/۳۶۳، طبع مکتبہ المطابع القویہ)۔

تسليم ۱۳

چاہئے^(۱)۔ یہ تک ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”مُحَادَا دَعُوهُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالِهِمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ“^(۲) (اور جب ان کے مال اس کے حوالہ کرنے لگے تو ان پر کو بھی کر یا کرو)۔

ان مسائل میں کچھ تنبیہات ہیں جن کا محل ”باب ہجر“ ہے۔

ح۔ کفالت بالنفس میں تسلیم:

۱۳۔ کفالت: ات کی بھی ہوتی ہے، اور عمل کی بھی، کفالت والے عمل سے مراد عمل تسلیم ہے، اسی بنیاد پر جس پر کوئی حق واجب ہے، اس کی ذات کی کفالت درست ہے، اس کو کفالت بالنفس کہتے ہیں، اور کفالت بالوفا بھی کہتے ہیں، اس کا مطلب ہے: مکفول کو مکفولہ کے پاس اس کی ضرورت کے وقت حاضر کرنے کی ذمہ داری لینا، یہ اس لئے کہ کفالت بالنفس، کفالت بالنفل بھی ہے، یعنی کسی کی ذات حوالہ کرنے کا عمل، اور یہ عمل تسلیم خود اصل شخص کے ذمہ واجب ہے، اس لئے اس کی کفالت بھی جائز ہے۔

جمہوریتہ ما کی رائے یہ ہے کہ کفالت بالنفس اگر مال کے سبب سے ہو تو جائز ہے، اس لئے کہ حدیث عام ہے: ”الزَّوْعِيمُ عَارِمٌ“^(۳) (نفیل ذمہ دار ہوتا ہے)۔

یہ کفالت کی دونوں قسموں کو شامل ہے، دوسرے اس لئے کہ جس چیز کی تسلیم کسی مقتدی بنا پر واجب ہے، اس کی تسلیم عقد کفالت کی بنیاد پر بھی واجب ہے، جیسے کہ مال، اور اس سے بھی کہ عیال خود

(۱) تبیین الحقائق ۱۹۵۵ء، المراجع ۷۰۷ اور اس کے بعد کے صفحات، وادیہ الجہد ۳۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات، مفتی الکناج ۶۶۰، ۷۰۷، المہرب ۳۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات، المصنف ۵۰۶/۳، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹ اور اس کے بعد کے صفحات، کشاف الفتاویٰ ۳۳۵/۳۔

(۲) سورہ نساء ۷۰۔

(۳) حدیث ۳ الزَّوْعِيمُ عَارِمٌ، مکی روایت اور (۵۰۷/۳ طبع المصنف ۷۰۷) جہتشی کہتے ہیں کہ اس کے رجال ثقہ ہیں (مجمع ۳۵۸/۱ طبع القدی)۔

جائے گا جب تک کہ اس کے رشد و شعور کا علم نہ ہو جائے، اس کے لئے ہتھکنڈہ بچہ کو تصرفات کا موقع دے کر رہا دیا جائے گا، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَابْتَلُوا الْيَتَامَى“^(۱) (اور یتیموں کی جانچ کرتے رہو)، یعنی اس کو ترس، دبا بلیغ با شعور بچہ کو آزمائے کی صورت یہ ہے کہ اس کے حوالہ و تصرفات کے جائز ہو اس عمر کا بچہ انجام دے سکتا ہو تاکہ اس کی عقل و شعور اور حسن تصرف کا پتہ چل سکے^(۲)۔

”نفس“ ”ہجر“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

فقہاء کا اتفاق ہے کہ ما بائع کامل اس کے حوالہ اس وقت تک نہیں کیا جائے گا جب تک کہ بچہ شعور کے ساتھ ما بایع نہ ہو جائے^(۳)، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے مال اس کے حوالہ کرنے کو، بٹنوں، بلوغ اور رشد کے ساتھ مشروط کیا ہے، ارشاد ہے: ”وَابْتَلُوا الْيَتَامَى حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ“^(۴) (اور یتیموں کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں تو اگر تم ان میں ہوشیاری، کیولوٹن کے حوالہ ن کاہن کر، اور بٹنوں پر مطلق حکم ان، بٹنوں کے بغیر ثابت نہیں ہو سکتا، ما بچہ بائع ہو، سے رشد و شعور حاصل ہو، وہاں کی، یکھ رکھ کر سستا ہو تو مال اس کے حوالہ کرنا، اور اس پر سے پابندی ختم کرنا واجب ہے، بچہ کو مال حوالہ کرتے وقت واد بنا دینا

(۱) سورہ نساء ۶۔

(۲) رد المحتار ج ۱، الدر المختار ۵۵۵، المراجع ۷۰۷ اور اس کے بعد کے صفحات، وادیہ الجہد ۳۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات، کشاف الفتاویٰ ۳۳۵/۳، المصنف ۵۰۶/۳، مفتی الکناج ۶۶۰، ۷۰۷۔

(۳) المراجع ۷۰۷، وادیہ الجہد ۳۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات، المصنف ۵۰۶ اور اس کے بعد کے صفحات، المہرب ۳۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۴) سورہ نساء ۶۔

طے کالت میں تسليم:

۱۳- اجرت (مزدوری) پر وکالت کا حکم یہی ہے جو دیگر جرات کا ہے، یعنی وکیل اگر مسودہ حق موکل کے حوالہ کر دے تو وہ اجرت کا مستحق ہے۔ بشرطیکہ مسودہ حق کو حوالہ کرنا ممکن ہو مثلاً کپڑے جس کو وکیل نے دے دیے تو جب وہ ناپا ہوا کپڑا حوالہ کر دے گا، تب اس کو اجرت پانے کا حق حاصل ہو جائے گا۔ اگر اس کو کسی چیز کی فروخت کا وکیل بنایا ہو رہا کہ سب تم اس کو بیچ کر قیمت وصول کر لو گے، اس کو میرے حوالہ کر دو، گے تو تم کو اجرت ملے گی تو وہ اس وقت تک کچھ بھی اجرت کا مستحق نہ ہوگا جب تک کہ وہ قیمت حوالہ نہ کرے۔ اگر تسليم نہ پانی کی تو کچھ بھی اجرت کا وہ مستحق نہ ہوگا، اس سے کٹاؤٹ ہو چکی ہے۔

اسی چیز کی فروخت کا وکیل اس کو مشتری کے حوالہ کرنے کا بھی مالک ہے، اس لئے کہ بیچ کی طی الاطلاق وکالت کے تحت تسليم بھی آتی ہے، مشتری سے قیمت کے مطالبہ اور اس پر قبضہ کی ذمہ داری بھی متعین طور پر وکیل بیچ پر ہے، اس لئے کہ یہ بیچ کے تعلقات میں سے ہے، اسی طرح خرید کے وکیل کو بیچ سے بیچنے اور اپنے موکل کے حوالہ کرنے کا حق حاصل ہے، اس میں کسی نام کا اختلاف نہیں ہے۔

فقہاء کے یہاں اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں ہے کہ وکیل کے قبضہ میں جو چیز ہے وہ امانت ہے، اس سے کہ اس کا قبضہ اپنے موکل کے کام کی حیثیت سے ہے، موکل کے مطالبہ پر واپس ہو تو مقبوضہ چیز کو لوٹا جائے گا۔ واجب ہے، اگر زیادتی یا کوتاہی پائی جائے گی صورت میں اس پر ضمان واجب ہوگا، جس طرح واپس آتوں اور مانگوں میں واجب ہوگا، وہ روایت کی جن صورتوں میں ضمان سے برائت

صاحب معاملہ کو حوالہ کرنے پر قدرت رکھتا ہے، وہ اس طرح کہ اس کی تلاش کرے، ملے کے اس کی تادمی کرے، وہوں کے درمیان تحکیم کا موقع فراہم کر دے، یا یہ کہ تسليم میں قاضی کے سپاہیوں کی مدد حاصل کرے (۱)۔

اگر وکیل نے عقد کفالت کے وقت ہی مقررہ وقت پر مطلق کے حوالہ کرنے کی شرط لگائی تو مقررہ وقت پر مطالبہ کی صورت میں کفیل پر اپنے عہد کی پابندی میں مطلق بہ کو حاضری لایا ہوگا۔ جیسا کہ دین موصل میں ہوتا ہے۔ اگر وہ وقت مقررہ پر حاضری نہ دے بہتر ہے ورنہ حاکم حق و سب کی عدم ہونگی کی بنا پر اس کو گرفتار کرے گا۔ اگر کفیل مطلق بہ کو یہ مقام پر طلب گار کے حوالہ کرے جہاں سے اس کو مجلس تفتیش لایا جاسکتا ہو، مثلاً کسی شہر میں اس کو حوالہ کرے تو وہ اپنی ضمانت سے سبکدوش قرار دیا جائے گا، اس لئے کہ مطلق بہ اور مطلق لہ کے درمیان تحکیم ہو جانے پر تسليم پایا جاتا ہے، دوسرے اس لئے کہ اس نے اپنی ذمہ داری پوری کر دی ہے۔ کفالت پانفس کا جو مقصد ہے وہ حاصل ہو چکا ہے، یعنی قاضی کے پاس مقدمہ لے جا مہمن ہو گیا (۲)۔

حوالہ کرے کی کوئی جگہ متعین کر دی گئی ہو تب ذمہ جگہ متعین ہے اگر متعین نہ ہو تو مقام کفالت پر حوالہ کرنا واجب ہے، اس لئے کہ عرب کا تقاضا یہی ہے (۳)۔

(۱) بدائع ۱/۶۸، اور اس کے بعد کے صفحات، المصوب ۱۹/۱۶۲، جامع الدرر ۱/۳۲۲، ۳۲۶، مفتی الحق ۲/۲۰۳ اور اس کے بعد کے صفحات، المہذب ۱/۵۱۳، ۵۱۴، ۵۵۶، ۵۵۷، کشاف القناع ۲/۶۲۔

(۲) البدائع ۱/۱۰۶، ۱۲، المصوب ۱۹/۱۶۵، ۱۶۶، ۱۷۵، الدر المختار ۲/۲۵۳، ۲۵۶ اور اس کے بعد کے صفحات، جامع الدرر ۱/۳۲۹، مفتی الحق ۲/۲۵۶۔

قد مر ۲/۵۵۷۔

(۳) کفایۃ الخیر ۱/۷۳۔

حاصل ہے^(۱)۔

ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ لفظ اس نے والا تر قسط قاضی کے حوالہ کرے۔ تو قاضی پر اس کو قبول کرنا لازم ہے۔ تاکہ قسط اس کے مالک کے لئے محفوظ رہے^(۲)۔

تفصیل "لفظ" کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ل۔ لقیط^(۳) (۱۱۰) رٹ پڑے ہوئے بچے کو قاضی کے پاس دیکر:

۱۔ قاضی کے پاس اگر کوئی شخص لاء رٹ پڑے ہوئے بچے کو لے کر لائے اور اسے یہ معلوم ہو کہ یہ شخص خود اس بچے کی صحیح نگہداشت نہیں کر سکتا ہے، تو قاضی کے لئے اس بچے کو اپنے قبضے میں لے لیا جائے۔ بلکہ اس کو قبول کر لیا جاتا ہے^(۴)، "تفصیل" رقیط کی بحث میں مذکور ہے۔

م۔ بیوی کو بر حوالہ کرنا:

۱۸۔ اگر بیوی شوہر سے مہر کا مطالبہ کرے تو شوہر پر پہلے مہر ادا کرنا واجب ہے، اس لئے کہ شوہر کا حق عورت میں متعین ہے، لیکن عورت کا حق مہر میں محض عقد سے متعین نہیں ہوا ہے، بلکہ وہ تو صرف قبضہ

ہوتی ہے، ان صورتوں میں یہاں بھی براعت حاصل ہوگی^(۱)۔
(دیکھئے "کانت")۔

ی۔ جاریہ میں تسلیم:

۱۵۔ اگر عمل کی یہ چیز میں جاری ہوتا ہو جو بیہ مشتبہ کے حوالہ کی جاتی ہو تو عمل مکمل کرنے کے بعد اس پر عین کو حوالہ دیا سبب ہے۔ اگر عمل ایہ کو حوالہ کی جائے والی چیز میں جاری نہ ہو تو مطلوبہ عمل کی انجام دہی ہی تسلیم سمجھی جائے گی مثلاً مہیب یا لال۔ اگر راجہ بیہ حاس ہو تو مقدمہ عمل پر بیہ کا بچہ آپ کو عمل کے لئے پیش کر دینا ہی تسلیم سمجھا جائے گا^(۲) تفصیل "جاریہ" کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ک۔ قسط حوالہ کرنا: ^(۳)

۱۶۔ امام یا اس کا قائم مقام اگر مصلحت محسوس کرے تو لفظ اٹھانے والے سے قسط اپنے قبضے میں لے لے، یہ خفیہ کی رائے ہے^(۴)۔
مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر امام عادل ہو تو لفظ اٹھانے والے کے لئے قسط امام کے حوالہ کر دینا جائز ہے، اس معاملے میں اسے اختیار

(۱) البدیع ۱/۲۱۶، تذکرۃ الفقہ ۲/۱۲۱، شرح المستدرک ۲/۵۰۵، الدرر السنی ۲/۸۱، ۳/۵۰۵، معنی المحتاج ۲/۲۳۰ اور اس کے بعد کے صفحات، النہج علی شرح المحتاج ۲/۲۲۲، نہج المحتاج ۲/۱۵۶، معنی لابن قدامہ ۲/۱۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، کشاف المحتاج ۲/۸۰، ۳/۸۳، ۴/۸۹۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۲/۳۳، ۳/۳۸، ۴/۳۸، ۵/۳۸، ۶/۳۸، ۷/۳۸، ۸/۳۸، ۹/۳۸، ۱۰/۳۸، ۱۱/۳۸، ۱۲/۳۸۔

(۳) "لفظ" لفظ میں اٹھائے ہوئے مال کو کہتے ہیں اور شریعت میں یہ پایا جانے والا مال ہے جس کے مالک کا بچہ نہ ہو یہ عربی کے مال کی طرح مباح نہیں ہے، حامیۃ الموطاوی ۲/۵۰۰۔

(۴) المرسوط فی شرح ۱۱/۵۵، طبع اتحاد مصر۔

(۱) سواہب الجلیل للعلاب ۱/۳۷، طبع اتحاد بیروت۔

(۲) معنی المحتاج ۲/۲۲۲، نہج المحتاج ۲/۱۵۶، ۳/۱۵۶، ۴/۱۵۶، ۵/۱۵۶، ۶/۱۵۶، ۷/۱۵۶، ۸/۱۵۶، ۹/۱۵۶، ۱۰/۱۵۶، ۱۱/۱۵۶، ۱۲/۱۵۶۔

(۳) "لفظ" لفظ میں اٹھائے ہوئے بچے کو کہتے ہیں، اور شریعت میں "لفظ" انسان کے اس مذکورہ نو مسلم بچے کو کہتے ہیں جس کے گھر والوں نے اس کو تنگی کے ذریعہ تہمت ماسے پہنچنے کے لئے بھجوا دیا ہو (حامیۃ الموطاوی ۲/۵۰۰)۔

(۴) البحر الرائق ۱۵/۱۵۶، طبع مول، الفتاویٰ الہندیہ ۲/۳۳، ۳/۳۸، ۴/۳۸، ۵/۳۸، ۶/۳۸، ۷/۳۸، ۸/۳۸، ۹/۳۸، ۱۰/۳۸، ۱۱/۳۸، ۱۲/۳۸، ۱۳/۳۸، ۱۴/۳۸، ۱۵/۳۸، ۱۶/۳۸، ۱۷/۳۸، ۱۸/۳۸، ۱۹/۳۸، ۲۰/۳۸، ۲۱/۳۸، ۲۲/۳۸، ۲۳/۳۸، ۲۴/۳۸، ۲۵/۳۸، ۲۶/۳۸، ۲۷/۳۸، ۲۸/۳۸، ۲۹/۳۸، ۳۰/۳۸، ۳۱/۳۸، ۳۲/۳۸، ۳۳/۳۸، ۳۴/۳۸، ۳۵/۳۸، ۳۶/۳۸، ۳۷/۳۸، ۳۸/۳۸، ۳۹/۳۸، ۴۰/۳۸، ۴۱/۳۸، ۴۲/۳۸، ۴۳/۳۸، ۴۴/۳۸، ۴۵/۳۸، ۴۶/۳۸، ۴۷/۳۸، ۴۸/۳۸، ۴۹/۳۸، ۵۰/۳۸، ۵۱/۳۸، ۵۲/۳۸، ۵۳/۳۸، ۵۴/۳۸، ۵۵/۳۸، ۵۶/۳۸، ۵۷/۳۸، ۵۸/۳۸، ۵۹/۳۸، ۶۰/۳۸، ۶۱/۳۸، ۶۲/۳۸، ۶۳/۳۸، ۶۴/۳۸، ۶۵/۳۸، ۶۶/۳۸، ۶۷/۳۸، ۶۸/۳۸، ۶۹/۳۸، ۷۰/۳۸، ۷۱/۳۸، ۷۲/۳۸، ۷۳/۳۸، ۷۴/۳۸، ۷۵/۳۸، ۷۶/۳۸، ۷۷/۳۸، ۷۸/۳۸، ۷۹/۳۸، ۸۰/۳۸، ۸۱/۳۸، ۸۲/۳۸، ۸۳/۳۸، ۸۴/۳۸، ۸۵/۳۸، ۸۶/۳۸، ۸۷/۳۸، ۸۸/۳۸، ۸۹/۳۸، ۹۰/۳۸، ۹۱/۳۸، ۹۲/۳۸، ۹۳/۳۸، ۹۴/۳۸، ۹۵/۳۸، ۹۶/۳۸، ۹۷/۳۸، ۹۸/۳۸، ۹۹/۳۸، ۱۰۰/۳۸۔

تسمیم ۲۱، تسمیع، تسمیہ ۱

نقدہ حوالہ کرنا:

۲۱- نقدہ کا اتفاق ہے کہ نقدہ بیوی کے حقوق و ادبہ میں بنیادی حق ہے، اور یہ موجودہ شوم پر اس وقت و سبب ہوتا ہے سب بیوی اپنے کو جو گلی کے، جو ب کے وقت شوم کے حوالہ دے۔

”شوم خود ہے، پر نقدہ کی مقدار مقرر کرنے کے بعد یا تاقی کے مقرر کرنے کے بعد بیوی کو نقدہ دینے سے تو اگر شوم مال دار ہو اور اس کے پاس ظہری مال موجود ہو تو تاقی اس کے مال کو بڑھت کر کے بقدر کفایت بیوی کے حوالہ کرے گا (۱)۔

(تسمیس کے سے، کہئے: ”نقدہ“ کی اصطلاح)۔

تسمیہ

تعریف:

۱- تسمیہ سنی (میم کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، مادہ ”صم“ ہے، لغت میں اس کے کئی معانی ہیں:

ایک معنی ہے: ”صم یمو صمو“ بلند ہونا، جب کوئی شخص عزت و شرف کا طلب گار ہو تو بولتے ہیں: ”سمت ہمتہ ہلی معالی الأمور“ اس کی ہمت بڑے امور کے لئے بلند ہے، اور ہر انہی چیز کو ”ما“ کہتے ہیں۔

”اسم“ ”سمو“ سے مشتق ہے، یعنی بندی، اور یک قول یہ ہے کہ ”وسم“ سے ہے، یعنی عداوت (۲)۔

اصطلاح میں ہے: ”سمیت فلاحاً ربہا“ اور ”سمیت فلاحاً برہا“ کے معنی ایک ہی ہیں، یعنی میں نے فلاں کا نام زیر رکھا، اور لفظ ”سمیتہ“ سمیتہ کی طرح ہے، اور کہا جاتا ہے: ”تسمی بہ“ یعنی دو ملاں نام سے منسوب ہو گیا، جب وہ اشخاص یک نام کے ہوتے ہیں تو بولتے ہیں: ”ہذا سمی فلاں“ یہ فلاں کا نام نام ہے جیسے کہ بولتے ہیں: ”ہو کبہ“ یعنی ان دونوں کی کنیت یک ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”هل تعلم له سمیاً“ (۳) (ہاں تو کسی کو اس کا نام صفت جانتا ہے) یعنی یا کوئی کسی نظیر ہے جسے حد کا نام دیا

تسمیع

کہئے: ”استم“۔



(۱) مدفع ۳۸، بحر الرائق ۳۹، طبع بول، جامعہ الدہلی ۱۲۵۸ھ
اس کے بعد کے صفحات، المیزان ۳۳، ۳۴ اور اس کے بعد کے صفحات، انہی
لاسن ثمانہ ۱۲۵۳ھ اس کے بعد کے صفحات، طبع ریاض۔

(۱) المصباح المیزان ۱۲۵۸ھ۔

(۲) سورۃ مریم ۶۵۔

تسمیہ ۲-۵

اس میں داخل نہیں ہے، جیسا کہ بعض ائمہ متقدمین کو ان القاب سے جانا جاتا ہے، انش، انش، اور مخرج^(۱)۔

اس کے علاوہ علماء نحو نے اپنی کتابوں میں کنیت، لقب اور نام کے درمیان فرق کیا ہے، کنیت ان کے نزدیک اس مرکب ضانی کو کہتے ہیں جس کے شروع میں ”اب“ یا ”ام“ کا لفظ ہو مثلاً ابو بکر، ام کلثوم بنت رسول اللہ ﷺ۔

ابہری نے ”المجد“ کے حواشی میں نام اور لقب کے درمیان فرق کرتے ہوئے لکھا ہے کہ نام سے مراد کسی کی معین ذات ہے، اور لقب کا مقصد ذات و صفات دونوں ہیں، اسی لئے لقب کا استعمال تعظیم یا توہین کے ارادے سے کیا جاسکتا ہے^(۲)۔

کنیت اور لقب کا حکم تسمیہ بمعنی بچہ کا نام رکھنا پرکھام کے تحت آ رہا ہے۔

تسمیہ کے احکام:

۱۔ تسمیہ بمعنی بسم اللہ کہنا:

۴۔ مکمل تسمیہ ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ ہے، اس سے نئی حکام مسائل متعلق ہیں مثلاً آغاز وضو میں بسم اللہ کہنا، اسی طرح غسل کے وقت، مار میں، ذبح کے وقت، شکار میں کتا یا تیر چھوڑتے وقت، کھانا کمانے کے وقت، جماع کے وقت اور بیت الخلاء میں جاتے وقت بسم اللہ کہنا، اس کی تفصیل ”بہرہ“ کی اصطلاح کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

۵۔ تسمیہ بمعنی بچہ وغیرہ کا نام رکھنا:

۵۔ فقہاء تسمیہ بول رہے ہیں، یہ وہ نام رکھنا بھی مراد دیتے ہیں، اور یہ

(۱) الصحاح لمیر مادۃ ”لقب“۔

(۲) الترمذی محل توضیح ۱۲۰ طبع النجف۔

جا سکے؟ کہ جاتا ہے: ”صاحبہ یساریہ“ ایسا شخص جو خیر میں اس کا مقابلہ کر سکتا ہو^(۱)۔

فقہاء کے یہاں ”تسمیہ“ کا استعمال بسم اللہ کہنے اور بچہ وغیرہ کا نام رکھنے کے معانی میں ہوتا ہے، عقود میں عوض مثلاً امیر، امیرت، انش کی مقدمہ مقرر کرنا اور ابہام کے بالقابل ناموں کی عین کے معنی میں بھی اس کا استعمال ہوتا ہے۔

متحدہ غلط:

نفس-تکلیف:

۲۔ ”تکلیف“ کنی (نون کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، یعنی کنیت رکھنا مثلاً ابو فلان، ام فلان^(۲)۔

تکلیف سے متعلق احکام کی تفصیل ”کنیہ“ کی اصطلاح کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

ب-تلقیب:

۳۔ ”تلقیب“ ”لقب“ (تاء کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، لقب، القاب کا واحد ہے، ”لقب“ مدح یا ملامت کے لئے لفظ کو کہتے ہیں۔

اس کے معنی ہیں: تیرا رید کرے کے لئے کسی کو کوئی لقب دینا^(۳)، ماہند یہ القاب سے کسی کو پکارنا ممنوع ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَلَا تَسَابُرُوا بِالْأَلْقَابِ“^(۴) (اور نہ ایک دوسرے کو برے القاب سے پکارو)۔

لیکن القاب سے مقصود، کر تعریف، تعارف، ہجو، ملامت

(۱) الصحاح لمیر مادۃ ”نفس“۔

(۲) القاموس المحیط مادۃ ”کنی“۔

(۳) الصحاح لمیر مادۃ ”لقب“۔

(۴) سورہ الحجرات ۱۱۔

اس معنی میں شکی کی تعریف ہے، اس لئے کہ اگر کوئی چیز موجود ہو،
اور اس کا نام معلوم نہ ہو تو اس کی تعریف نہیں کی جاسکتی^(۱)۔
اس سے ہی حاتم تعلق ہیں:

غف۔ نومو وودسپ کا نام رکھنا:

۶۔ بن عرفہ نے ذکر کیا ہے کہ قواد کا تقاضا یہ ہے کہ تسمیہ واجب ہو،
اور اس میں کوئی خدشہ نہیں۔ ماں کے مقابلے میں باپ کا نام رکھنے کا
زیادہ حق رکھتا ہے۔ اگر باپ "رماں" کے درمیان نام رکھنے کے
معاوضے میں خدشہ ہو جائے تو باپ کو ترجیح حاصل ہوگی^(۲)۔

ب۔ نام رکھنے کا وقت:

۷۔ مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ بچہ کا نام رکھنے کا وقت ملاحت کا
ساتویں دن عقیقہ کے بعد ہے۔ مگر یہ حکم اس وقت ہے جب بچہ حقیقہ
یا جائے، یمن اگر بچہ کا عقیقہ اس کے ولی کی غربت کی بنا پر نہ کیا
جاسکے تو جب چاہیں نام رکھ سکتے ہیں۔

صحابہ کہتے ہیں کہ المہطل میں "نفاس" کی بجٹ کے تحت ہے
کہ اگر بچہ کے عقیقہ کا پرگرام ہو تو اس وقت یعنی عقیقہ سے قبل نام نہ
رکھا جائے، اور ساتویں دن تک اس کے نام کے بارے میں غور یا
جائے، اور عقیقہ کے دن شجب نام رکھا جائے، یمن اگر ولی کی غربت
کی بنا پر بچہ کے عقیقہ کا کوئی پرگرام نہ ہو تو جب چاہیں نام رکھ سکتے
ہیں (بھی)۔

صحابہ سے یہ تھا ہے کہ اسے "ابو سالمہ" کے بعض شرح کے
"تالی" کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور اس کی اصل "ابو سالمہ" کے
"باب الحقیقہ" میں موجود ہے۔

(۱) متحدہ امور درمیں ۸۸ طبع المدنی۔

(۲) سواہب الجلیل ۲۵۶/۳ طبع مجاز، متحدہ امور درمیں ۱۰۶۔

ابن عرفہ کہتے ہیں کہ قواد کا تقاضا ہے کہ نام رکھنا واجب ہو،
انہوں نے ابن القاسم سے سنا کہ ساتویں دن نام رکھا جائے۔

ابن رشد کہتے ہیں کہ اس کی وجہ ایک حدیث ہے: "یدبع عہ
یوم سابعہ ویخلق ویسمی" (۱) (بچہ کی طرف سے ساتویں دن
ذبح کیا جائے اور رسول اچائے اور اس کا نام رکھا جائے) مگر اس میں
گنجائش موجود ہے، اس لئے کہ ایک حدیث میں ارشاد ہے: "ولد
لی اللیلۃ غلام، فسمیۃ باسم ابی ابراہیم" (۲) (رات
میرے یہاں ایک لڑکا پیدا ہوا، میں نے اس کا نام پاپ کے نام
پر ابراہیم رکھا)، اسی طرح روایت میں ہے: "امی النبی ﷺ
بعبداللہ بن ابی طلحۃ صبیحۃ ولد فحککہ ودعا لہ
وسماہ" (۳) (نبی کریم ﷺ کے پاس عبد اللہ بن ابی طلحہ کو اس صبح
لایا گیا جس کی شب وہ پیدا ہوئے تھے تو آپ نے ان کی تحنیک
فرمائی، ان کے لئے دعا فرمائی اور ان کا نام رکھا)۔

پہلی روایت کو نام رکھنے میں ساتویں دن سے بھی زائد تاخیر کی
ممانعت پر محمول کیا جائے تو تمام روایات متعلق ہو جاتی ہیں، اور
ابن حیب کے قول نام مالک کہتے ہیں کہ ساتویں دن سے قبل تک
ناموں کے انتخاب میں حرج نہیں، مگر ساتویں دن ہی نام رکھے^(۴)۔

(۱) حدیث "یدبع عہ یوم سابعہ ویخلق ویسمی" اس عبد اللہ بن
عمر بن العاص "ان النبی ﷺ امر بسمیۃ المولود یوم سابعہ
ووضع الادی عبد والقی" کی روایت ترمذی (۳۲۷۵ طبع النسخ) کے
کی ہے ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے۔

(۲) حدیث "ولد لی اللیلۃ غلام فسمیۃ باسم ابی ابراہیم" کی روایت
مسلم (۱۸۰۷۳ طبع النسخ) نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے۔

(۳) حدیث "سمیۃ عبد اللہ بن طلحہ" کی روایت بخاری (صحیح
۵۸۷/۹ طبع المستقر) اور مسلم (۱۶۸۹ طبع النسخ) نے کی ہے۔

(۴) سواہب الجلیل ۲۵۶/۳ طبع مجاز، حدیث علی بن شریح ابی اسیر مالک
ابن ابی الدی ۵۲۵/۱ طبع دارسرف۔

تسمیہ ۸

مام رکھنے کا حق باپ کو ہے، اس لئے اس کے ہوتے ہوئے کوئی اور شخص مام نہ رکھے^(۱)۔

”ارعیہ“ میں ہے کہ ولادت کے دن مام رکھا جائے، اس لئے کہ مسلم میں فرزند رسول اللہ ﷺ حضرت ابو تیم کی ولادت کے دن کے تحت حضور ﷺ کا یہ ارشاد آیا ہے: ”ولد لی العبد مولود فسمیہ ابو اھوم باسم امی ابو اھوم“^(۲) (آج رات میرا ایک بچہ پیدا ہوا میں نے اس کا نام اپنے باپ ابو تیم کے نام پر ابو تیم رکھا)، اس کے علاوہ حنفی کتابوں میں حاشیہ ابن عابدین یہ ”انتہای اہند یہ“ وغیرہ میں تسمیہ پر ننگو کے تحت اس کے وقت کے بارے میں خاموشی برتی گئی ہے^(۳)۔

ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ جب تسمیہ کی حقیقت میں کسی کی تعریف ہے، اس لئے کہ جب کوئی چیز موجود ہو تو اس کا کوئی مام نہ ہو تو اس کی تعریف نہیں کی جاسکتی، تو اس لحاظ سے خود یوم وجود میں بھی تعریف کیا درست ہے، اور اس کو تین دن تک یا عقیقہ کے دن تک مؤخر کرنا بھی جائز ہے، اور اس سے قبل اور بعد بھی جائز ہے، اس معاملے میں محتاش ہے^(۴)۔

ج- مام رکھنے کا نام رکھنا:

۸- ”مسقط“ (ماتام بچہ) سے مراد یہاں وہ بچہ ہے خواہ وہ لڑکا ہو یا لڑکی جو ماں کے پیٹ سے مدت سے قبل رپڑا ہو، اور اس کے تمام اعضاء تیار ہوں، بولتے ہیں مسقط الولد من بطن امہ سقوطاً

شافعی نے یہ ہے کہ ساتویں دن بچے کا مام رکھنا خوب ہے، جیسا کہ ابو ہریرہؓ سے ”ارہضہ“ میں دیکھا گیا ہے، اس سے قبل بھی مام رکھنے میں کوئی حرج نہیں، بعض حضرات کے نزدیک ایسا نہ کرنا مستحب ہے، اسی طرح مستحب ہے کہ مام تمام پیدا ہونے والے بچے کا بھی مام رکھا جائے اور سات دن پورے ہونے سے قبل جو بچہ مرجائے اس کا مام بھی رکھا جائے^(۱)۔

ولادت کے دن مام رکھنے کے بارے میں وارد صحیح احادیث کو مام بخاری نے اس صورت پر محمول کیا ہے جب بچہ کے عقیقہ کا ارادہ نہ ہو، اور ساتویں دن مام رکھنے والی احادیث کا اصل اس بچہ کو قرار دیا ہے جس کے عقیقہ کا ارادہ ہو^(۲)۔

حنابلہ کے یہاں اس سلسلے میں دو روایات پائی جاتی ہیں: ایک روایت یہ ہے کہ ساتویں دن مام رکھا جائے، دوسری روایت یہ ہے کہ ولادت کے دن مام رکھا جائے۔

صاحب ”کشاف المقناع“ کہتے ہیں کہ بچہ کا مام ساتویں دن رکھا جائے، اس لئے کہ حضرت سرہ بن جندبؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کل علام وھینہ بعقیقہ، تلذیح عہ یوم سابعہ، ویسمی فیہ، ویخلق رأسہ“^(۳) (ہر بچہ اپنے عقیقہ کے ساتھ مرہون ہوتا ہے، ساتویں دن اس کی طرف سے ذبح کیا جائے اور اسی دن مام رکھا جائے، اور اس کا سر سوڑ دیا جائے)۔

(۱) دوسرے احادیث میں ۲۳۲ طبع مکتب الاسلامی، حاشیہ طبری ۲۵۶ طبع النبی۔

(۲) تحت کتاب ۳۷۳ طبع دار صادر، معنی کتاب ۳۷۳ طبع دار احیاء التراث العربی، نہایت کتاب ۳۹/۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۳) حدیث: ”کل علام وھینہ بعقیقہ تلذیح“ کی روایت سنائی، ۱۶۶/۸ طبع المکتبۃ التجاریہ (اور الحاکم ۲۳۷ طبع دائرة المعارف العربیہ) نے بھی اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۱) کشاف المقناع ۲۶۲/۳ طبع النعمان۔

(۲) حدیث کی تحریر فقیر مرے نے تحت کدوئی ہے۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۶۸، ۲۶۹ طبع الامیر یوسف القضاوی، الہند ۵/۳۶۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۴) تحت المرقۃ ۸۸۔

تسمیہ ۹

فہو سقط (بچہ ماں کے پیٹ سے رُخیا تو وہ "سقط" ہے) سر دے ساتھ، دسین کو تینوں حراتیں پڑھنا ایک لغت کے مطابق، درست ہے، اس موقع پر (سقط کے بجائے) "تقیح" کا لفظ نہیں ہوتا۔ "اسقطت الحامل" الہ کے ساتھ کے معنی میں عورت نے ماتم بچے کا سقط کیا^(۱)۔

اس کے ساتھ تمام بچہ کا نام رکھا جائے گا یا نہیں اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

صاحب "مناوی الہدیہ" کہتے ہیں کہ جو بچہ ۷۰ پیدا ہو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کا نام نہیں رکھا جائے گا امام محمد کو اس سے اختلاف ہے۔

مالکیہ کے نزدیک مشہور قول یہ ہے کہ ماتم بچے کا نام نہیں رکھا جائے گا۔

شافعیہ کی رائے "برضہ" میں نووی کے کہنے کے مطابق یہ ہے کہ ماتم بچے کا نام رکھا جائے گا۔ "اشباہ" میں ہے کہ جس ماتم بچے میں روح پھونک دی گئی ہو اس کا نام رکھا جائے گا^(۲)۔

حنابلہ کی رائے کے بارے میں ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر پتہ نہ چلے کہ یہ مذکر ہے یا مؤنث تو ایسا نام رکھے جو مرد و عورت دونوں میں چل سکے، یہ مستحب ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ "پ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "سموا اسقاطکم، فالیہم اسلافکم"^(۳) (اپنے ماتم بچوں کے نام رکھو، اس لئے کہ وہ

(۱) اصطلاح نمبر۔

(۲) الفتاویٰ الہدیہ ۳۶۲/۳ حاشیہ فقہی علی شرح ابی الحسن لرسالۃ ابن ابی نعیم ۵۲۵/۱، روایت الفاسین ۳۳۲/۳ حاشیہ فلیو بی ۵۶۱/۳ تحت لکھ ج ۴/۲۴۴ مشنی لکھ ج ۳/۲۹۳ طبع دہلی جامعۃ اسلامیہ لکھ ج ۳/۲۹۳۔

(۳) حدیث "سموا اسقاطکم فالیہم اسلافکم" کی روایت ابن القاضی کے ساتھ وارد

تمبار۔ قش رویتیں)۔

ایک قول یہ ہے کہ اس بچوں کا نام اس لئے رکھا جائے گا تاکہ قیامت کے دن ان ماموں سے اس کو پکارا جائے، "مر معنوم نہ ہو کہ یہ بچہ لڑکا ہے یا لڑکی تو ایسا نام رکھا جائے گا جو دونوں میں چل سکے مثلاً سلمہ، قنارہ، عات، سند، وغیرہ^(۱)۔

دوسرا ولادت کے بعد مرجانے والے بچے کا نام رکھنا:

۹- فقہاء کی رائے یہ ہے کہ جو بچہ ولادت کے بعد اور نام رکھنے سے قبل مرجانے اس کا نام رکھا جائے گا، اس کی وضاحت یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک اگر بچہ ولادت کے وقت آواز سے چیخے تو اس کو نبیر کا حکم دیا جائے گا، اور اس کے لئے تمام حقوق ثابت ہوں گے^(۲)، مالکیہ کے نزدیک ولادت کے بعد مرجانے والے بچے کا نام رکھنا جائز ہے^(۳)۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ جب بچہ سات دن سے پہلے مرجانے تو اس کا نام رکھا جائے گا، جیسا کہ نووی نے "البرضہ" میں کہا ہے۔ صاحب "معنی المحتاج" کہتے ہیں کہ اگر نام رکھنے سے قبل مرجانے تو اس کا نام رکھنا مستحب ہے^(۴)۔

حنابلہ کے مذہب کا تقاضا یہ ہے کہ وہ لوگ ولادت کے بعد مرجانے والے بچے کا نام رکھنے کی اجازت دیتے ہیں، اس لئے کہ وہ

= مروی ہے "سموا اسقاطکم فالیہم من الہدیکم" اس کا ذکر صاحب کز احوال نے کیا ہے اور کہہ دینا مساکرین بختری بن عبید بن ابی ہریرہ "اس میں بختری ضعیف ہے" (الکفر ۱۶/۲۲۳ طبع لہذا)۔

(۱) ابنی ابن قدامہ ۵۲۳/۲ طبع بیاض۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵۱۲/۱، ۲۶۸۔

(۳) مواہب الجلیل ۲۵۶/۳، ۲۵۶/۳ طبع دہلی، حاشیہ ۳۳۳ طبع دہلی، حاشیہ فقہی علی شرح لہذا ۵۲۵/۱۔

(۴) روایت الفاسین ۳۳۲/۳، مشنی لکھ ج ۳/۲۹۳۔

تسمیہ ۱۰

نام تمام بچے کا نام رکھنے کو جائز کہتے ہیں، "رکتے ہیں کہ یہ مستحب ہے، کسی بیوی پر اس کے نزدیک ولادت کے بعد جو بچہ م جائے اس کا نام رکھنا جائز بلکہ بہتر ہے (۱)۔

مستحب اسماء:

۱۰۔ صل کے لحاظ سے کوئی بھی نام رکھنا جائز ہے، سوائے ان ناموں کے جن کی ممانعت و رد ہوئی ہے، جیسا کہ تفصیل آ رہی ہے۔
المت مستحب یہ ہے کہ ایسا نام رکھا جائے جس میں عبد کا لفظ ہو ورنہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ یا اس کے اسماء خاصہ میں سے کسی اسم کی طرف مضاف ہو، اس لئے کہ ایسے نام کے متعین ہونے پر تمام نعماء کا تعلق ہے، اللہ کے نزدیک سب سے پسندیدہ نام عبد اللہ ہے، عبد الرحمن ہے، سعید بن المسیب کہتے ہیں کہ اللہ کے نزدیک سب سے پسندیدہ نام انبیاء کرام کے ہیں (۲)۔

حدیث صحیح سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو سب سے زیادہ پسند نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہے، جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے پتہ چلتا ہے: "قال رسول اللہ ﷺ: أحب اسماءکم إلی اللہ عبد اللہ وعبد الرحمن" (۳) (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ کو تمہارے ناموں میں سے سب سے زیادہ پسندیدہ عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں)۔

ابو داؤد سے بیہی میں حضرت ابو بکرؓ سے روایت آیا ہے: "قال رسول اللہ ﷺ: تسموا بالاسماء الاہیاء، وأحب الاسماء إلی اللہ: عبد اللہ وعبد الرحمن، وأصلقها

(۱) بحیث لا یسقط مدہ ۵۳۳۔

(۲) فتح الباری ۸/۱۹۹۔

(۳) حدیث: "أحب اسماءکم إلی اللہ" کی روایت سے مسلم (۱۷۸۲) طبع کنجش کے کی ہے۔

حادث و ہمام، وقبحھا حوب و مرۃ" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: انبیاء کے نام پر نام رکھو، اور اللہ کو سب سے پسند نام عبد اللہ ہے، عبد الرحمن میں، "سب سے بچے کا نام حادث و ہمام میں اور سب سے بُرے حرب و مرو ہیں)۔

ابن عابدین اپنے حاشیہ میں "من وی" سے نقل کرتے ہوئے قوطب از میں کہ عبد اللہ کو مطلق التسمیۃ حاصل ہے، یہاں تک کہ عبد الرحمن پر بھی اس کو تسمیۃ حاصل ہے، اور ان دونوں ناموں کے بعد سب سے افضل نام محمد ہے، پھر احمد اور پھر ابراہیم ہے (۲)۔

جمہور کی رائے میں ہر وہ نام مستحب ہے جس میں عبد کا لفظ اللہ پاک کی طرف یا اس کے کسی اسم خاص کی طرف مضاف ہو، جیسے عبد اللہ، عبد الرحمن اور عبد الغفور (۳)۔

غنیہ بھی اس باب میں جمہور کے ہم خیال ہیں کہ اللہ کو سب سے پسندیدہ نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں، "صاحب" عتادی اہند یہ کہتے ہیں کہ فی نفسہ افضل ہونے کے باوجود ہمارے اس نام میں ان ناموں کے علاوہ کوئی دوسرا نام رکھنا بہتر ہے، اس لئے کہ عوام پکارنے میں ایسے ناموں میں حقیر کا انداز اختیار کرتے ہیں (۴)۔

ابن عابدین نے "الدر المختار" پر اپنے حاشیہ میں لکھا ہے کہ مسلک مختار یہ ہے کہ عبد اللہ اور عبد الرحمن کے ناموں کی التسمیۃ منطوق نہیں ہے، بلکہ یہ اس صورت پر محمول ہے جبکہ انسان عبد والا نام رکھنا چاہے، اس لئے کہ اس دور میں لوگ عبد شمس اور عبد الدار وغیرہ

(۱) حدیث: "تسموا بالاسماء الاہیاء" کی روایت ابو داؤد (۵۳۳) میں تخیل عزت عید و عباس کے ہے، ابن القضاں نے اس کو مسترد کیا ہے جیسا کہ فیض القدیر للہناوی میں ہے (۳۶۱/۳) طبع المکتبۃ النجفیہ (۱)۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۶۸۔

(۳) مواہب الجلیل ۲۵۶/۳، فتح الباری ۴/۲۳۸، شفاء القضاۃ ۲۶۸۔

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۶۲۔

اہل مکہ بات نہ کرتے تھے کہ جس گھر میں محمد کا نام ہو اس میں خیر اور رزق کاغز وہ اپنی ہوتی ہے^(۱)۔

متاثرہ میں صاحب ”کشاف القناع“ نے فرمایا ہے کہ انبیاء
کرام پر ایم رکھنا مستحب ہے^(۳)۔

بلکہ معید بن المسیب کے حوالہ سے نقل یہ جا چکا ہے کہ اللہ کو
سب سے زیادہ پسند انبیاء کے نام ہیں۔

بعض علماء انبیاء کے ناموں پر نام رکھنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں، اس قول کی نسبت حضرت عمرؓ میں خطاب کی طرف کی گئی ہے۔

ساحب ”تختِ اہودو“ نے لکھا ہے کہ شاید اس قول کا مقصد انبیاء کے ماسوں کو غصہ وغیرہ کی حالتوں میں بے حرمتی اور غلط استعمال سے بچانا ہے۔

عید بن اسوب کہتے ہیں کہ اللہ کو سب سے پسند انبیاء کے کام
ہیں، "مارتن دین جیٹھ" میں ہے کہ حضرت طلحہؓ کے دل لڑ کے تھے اور
سب کا کام کسی نبی کے کام پر تھا، اور حضرت زبیرؓ کے بھی دل لڑ کے
تھے جن میں ہر ایک کا کام کسی شہید کے کام پر تھا، ایک بار حضرت طلحہؓ
نے حضرت زبیرؓ سے کہا کہ میں نے اپنے بچوں کے کام انبیاء کے کام
پر رکھے اور آپ نے شہداء کے کام پر رکھے، تو حضرت زبیرؓ نے ان
سے کہا کہ میری خواہش ہے کہ میرے بیٹے شہید ہوں جبکہ آپ یہ
خواہش نہیں کر سکتے کہ آپ کے بیٹے نبی ہیں (۳)۔

امیاء کے ناموں پر مام رکھنے کے جو رکی رکیل اور روایت ہے جس کو جوہرۃ نے اپنی سنس میں "شمس کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "تسموا باسماء الأسماء" (۴)

نام رکھا کرتے تھے، اس سے اس دونوں ماموں کی انصافیت بیان کی گئی، مگر یہ اس کے ہگز منافی نہیں کہ محمدؐ و راجہ کے مام اللہ کو تمام ماموں میں سب سے زیادہ پسند ہیں، اس لئے کہ اللہ نے اپنے نبی ﷺ کے لئے صرف نہیں چیزوں کا انتخاب کیا جو اس کو سب سے زیادہ پسند تھیں، یہی رائے درست ہے (۱)۔

اللہ کے نام کو مصافحہ ہونے کی حالتوں میں مصفر بنا کر تبدیل کرنا جائز نہیں۔ من عابدین کہتے ہیں کہ ہمارے زمانے میں یہ مشہور ہے کہ جن لوگوں کا نام عبد بن عبد المکریم یا عبد العزیز ہے ان کو سب پکارتے ہیں تو کہتے ہیں: رحیم۔ رحیم۔ رحیم۔ رحیم۔ یا تصفیہ کی تشبیہ کے ساتھ، اسی طرح عبد القادر کو قید رکھتے ہیں یا تصدایا زبنا غفر ہے۔

”السمیہ“ میں ہے: جو شخص عبد اللہؑ پر غیہ و دوام جو اسے نہایت
میں سے کسی کی طرف مضاف ہوں ان کے آخر میں تصغیر پیدا کرے
اور جان بوجھ کر حقارت کے ارادے سے کہے تو یہ کفر ہے، اور اگر
سے معلوم نہ ہو کہ کیا کہہ رہا ہے، اور نہ اس کا کوئی متعدد ہو تو اس پر غر
کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔ اور جو شخص کسی سے اس طرح کی بات سنے
اس پر واجب ہے کہ اس کو متنبہ کرے اور سمجھائے، ”عبد الرحمن“
کو بعض لوگ لگا کر رمون کہتے ہیں (۲)۔

۱۱۔ انبیاء کے ناموں پر نام رکھنے کے حکم کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، اکثریت کا خیال یہ ہے کہ انبیاء کے ناموں پر نام رکھنا مکرمہ و کبیر ہے اور یہی درست رائے ہے۔

صاحب "تحفۃ المحتاج" کہتے ہیں کہ کسی نبی یا فرشتہ کے نام پر نام رکھنا مکروہ نہیں ہے، بلکہ ہمارے نبی ﷺ کے نام پر نام رکھنے کے بڑے نفع نکل آئے ہیں (۳)۔ مثلاً انصاری نے روایت کی ہے کہ

(۱) مواہب اللکلی ۲۵۶/۳۔

(۲) کتاب اشاعت ۱۳۶۳، مخزن المودع ص ۱۵۵۔

(۲) خود ابرو و مژه ها را با آب

(۳) سورۃ: "تسوا یا مجاء الایاء" کی تخریج فقرہ ۱۰ کے تحت

(۱) حاشیہ: بین عابدین ۵/۴۶۸۔

۴ و ۵-۶-۷-۸-۹-۱۰-۱۱-۱۲-۱۳-۱۴-۱۵-۱۶-۱۷-۱۸-۱۹-۲۰-۲۱-۲۲-۲۳-۲۴-۲۵-۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰-۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷

(۳) تحفہ الحجۃ ۱۹۷۳ء

(انبیاء کے ناموں پر نام رکھو)، ورنہ مارے بن کریم ﷺ کے نام پر نام رکھنے کے جو ازکی دلیل بخاری کی وہ روایت ہے جو حضرت جابرؓ کے حوالہ سے منقول ہے، ورنہ مارتے ہیں: "ولد لرجل ما علام اسماء القاسم، فقالوا: لا نكبه حتى نسل النبي ﷺ، فقال: سموا باسمي، ولا تكونوا بكنتي" (۱) ہم میں ایک شخص کے یہاں ایک لڑکا پیدا ہوا تو اس نے اس کا نام القاسم رکھا، لوگوں نے کہا کہ ہم اس کے نام سے کنیت اس وقت تک نہیں رہیں گے جب تک کہ حضور ﷺ سے پوچھ نہ لیں گے تو حضور ﷺ نے فرمایا: میرے نام پر نام رکھو، میں میری کنیت پر کنیت نہ رکھوں۔

نا پسندیدہ نام:

۱۲۔ ایسا نام رکھنا مکروہ تحریمی ہے جس کی نئی پہچان کا معنی پیدا ہو، مثلاً رباح، نلج، نجاح، یہاں یہ دیکھنا ہی کی صورت میں بدنامی کا معنی پیدا کرتے ہیں، مثلاً اسی کے بیٹے کا نام رباح ہو، اس سے کوئی پوچھے کہ کیا تمہارے پاس رباح ہے؟ اور وہ کہے کہ گھر میں رباح نہیں ہے تو یہ یک طرح کی بد شکوئی ہے (۲) کیونکہ رباح کے معنی قطع ہر خیمے کے ہیں۔

اس کے ساتھ صحیح مسلم میں حضرت سرہ بن جندبؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا تسمی غلامک یساراً ولا رباحاً ولا نجیحاً ولا أفلح، فإیک تقول: لکم

کہ رہی ہے۔

(۱) فتح الباری ۵/۵۷۔

(۲) اعتقادات الربا بہ شرح لا ذکار الخیر ۱/۱۰۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، ص ۵۸۵ ج ۵، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷

صاحب ”مواہب بیل“ کہتے ہیں کہ قبیح نام رکھنا مثلاً حرب، حرب، ”رضہ رمنوٹ ہے“ (۱)

صاحب ”مغنی المحتاج“ کہتے ہیں کہ قبیح نام رکھنا مکروہ ہے، مثلاً شیطان، ظالم، شہاب، حمار اور کلب وغیرہ (۲)۔

حنا بلکہ نے ذکر کیا ہے کہ ظالموں جاہلوں مثلاً فرعون، یا شیطانوں کے نام رکھنا مکروہ ہے، ”مطالب ادلی الہی“ میں ہے کہ ”حرب“ نام رکھنا مکروہ ہے (۳)۔

اس کے ساتھ ہی نبی کریم ﷺ، مقامات، قبائل یا
پہاڑوں کے لئے ہر عام پسند نہیں فرماتے تھے۔

”ام، لک نے موحا میں سیدی بن سعید سے نقل کیا ہے: ”قی
رسول اللہ ﷺ قال للفقحة تحلب: من يحلب هذه؟
فقام رجل، فقال له رسول الله ﷺ: ما اسمك، فقال
له الرجل: مرقه، فقال له رسول الله ﷺ: اجلس، ثم
قال: من يحلب هذه؟ فقام رجل، فقال له رسول الله ﷺ:
ما اسمك؟ فقال: حرب، فقال له رسول الله ﷺ:
اجلس، ثم قال: من يحلب هذه؟ فقام رجل فقال له
رسول الله ﷺ: ما اسمك؟ فقال: يعيش، فقال له
رسول الله ﷺ: احلب“ (۳) (رسول اللہ ﷺ نے ایک
”” دینے والی بوٹی کے بارے میں پوچھا: اسے کون دو ہے گا؟

() جواب: الجیل ۲۵۶۔

(۴) معنی انکشاف اور ترقی ہے۔

(۳) مطابق اوّل ایضی ۴/۵۵۵۵ کشف قزاق ۲۸-.

(۳) حدیث: ”ابن رسول اللہ ﷺ قال للفقہة مطلب۔“ کی روایت
 م، ب، ک نے مؤطا (۳/۴ طبع النسخ) میں مرسل کی ہے، اس کا ایک
 شاہد حدیث: ”ابن عمر رضی اللہ عنہما کی سند صحیح ہے (إصحاح ابن حجر
 ۳/۶۸ طبع مطبعة دار احیاء)

بزرگ محنت سے تیار ہوا ایک شرح موطا مالک ۳۴۰، ۱۳۱ طبع المکتبہ الحسنی۔

ایک شخص کھڑا ہوا تو آپ نے دریافت فرمایا: تمہارا نام کیا ہے؟ اس نے عرض کیا: ”مرد“، آپ نے فرمایا: بیٹھ جا، پھر آپ نے فرمایا: اس مٹی کو کون دے گا؟ اس پر ایک اور شخص کھڑا ہوا آپ نے اس سے بھی نام دریافت فرمایا اس نے کہا: ”حرب“، آپ نے اس سے بھی کہا: بیٹھ جا، پھر آپ نے انہیں فرمایا: اے کون دے گا؟ تو ایک اور شخص کھڑا ہوا حضور نے اس سے بھی نام دریافت فرمایا اس نے کہا: عیسیٰ۔ وہ حضور ﷺ نے اس کو دہن کی اجازت مرحمت فرمائی۔

فرشتوں کے نام پر نام رکھنا:

۱۳- علماء کا مذہب یہ ہے کہ فرشتوں کے امام پر امام رکھنا مکروہ نہیں ہے، مثلاً: جبریل، میکائیل، امام مالک کا مذہب ہے کہ یہ مکروہ ہے، اہم یہ کہتے ہیں کہ امام مالک سے جبریل امام رکھنے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے اس کو مایوس کیا، "ارن کو اچھا نہیں گا، کاشی میاں کہتے ہیں کہ بعض علماء نے فرشتوں کے امام پر امام رکھنے میں احتیاط کی ہے، حارث بن مسکین کا قول یہی ہے، ان کے علاوہ دیگر علماء نے اس کی اجازت دی ہے" (۱)۔

وہ نام جن کارکنانِ حرام ہے:

۱۴- جوامع اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہے، مثلاً خالق اور قہر و غیرہ، یا جو اسی کے نمایان نشان ہیں، مثلاً ملک الملوک، سلطان المسلمین، حاکم الکام و غیرہ، یہ نام رکھنا حرام ہے، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے (۲)۔

(۱) نقد المومنین، ۲: ۱۰۲، مفتی محمد امجد علی دہلوی، ص ۲۹۵۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۶۸، صوبہ اجماع ج ۵۶، صفحہ ۱۸۵

۴۹، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹

ہیں: "وَلَدَ عَلَى النَّبِيِّ قَوْمٌ فَسَمِعَهُمْ يَسْمُونَ عَبْدَ الْحَجَرِ، فَقَالَ لَهُ: مَا اسْمُكَ؟ فَقَالَ: عَبْدُ الْحَجَرِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا نَمَتُ عَبْدَ اللَّهِ" (۱) (نبی کریم ﷺ کے پاس ایک وفد آیا، آپ نے سنا کہ وہ لوگ نبی کے لئے عبد الحجرام لے رہے ہیں، تو آپ نے وفد کے اس فرد سے پوچھ تمہارا نام کیا ہے؟ اس نے عرض کیا: عبد الحجر، تو حضور ﷺ نے اس سے فرمایا: نہیں تم عبد اللہ ہو۔)

بن تیم کتے ہیں کہ اس پر یہ واقعہ اس سیاحاے کہ یہ اللہ کی طرف مصروف عبد لے نام کی خدمت پر فقہاء کا اتفاق یوں کر ممکن ہے؟ عبد اللہ بن کریم ﷺ سے صحیح طور پر یہ ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا: "نَعَسَ عَبْدُ الْغِنَارِ وَ عَبْدُ الْغَرَمِ نَعَسَ عَبْدُ الْحَمِيصَةِ، نَعَسَ عَبْدُ الْقَطِيفَةِ" (۲) (ملاک ہودینار کا بندہ، ملاک ہودیرم کا بندہ، ملاک ہودحاری دار لہجے کپڑے کا بندہ، ملاک ہودچار کا بندہ۔)

اسی طرح آپ کا فرمان بھی صحیح طور پر ثابت ہے: "أَنَا النَّبِيُّ لَا كَلْبَ - أَمَّا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ" (۳) (میں نبی ہوں اس میں کوئی جھوٹ نہیں۔ میں عبدالمطلب کی اولاد ہوں۔)

تو اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ نَعَسَ عبد الغینار وغیرہ، جنہوں کا مقصد نام رکھنا نہیں، بلکہ مقصد مدح، (بیانِ برکات) اور ان لوگوں کے لئے بددعا کرنا ہے جنہوں نے اپنا دل ہودیرم یا ہودینار کے

(۱) حدیث: "إِنَّمَا نَمَتُ عَبْدَ اللَّهِ"۔ "کی روایت ابن ابی شیبہ (۸/۱۶۵ طبع دار الفکر بیروت) کے ہے اس کی سند صحیح ہے (الإمام ابن حجر ۳/۵۹۶ طبع دار الفکر)۔"

(۲) حدیث: "نَعَسَ عَبْدُ الْغِنَارِ"۔ "کی روایت بخاری (۱۱/۲۵۳ طبع مسقط) کے حضرت ابی ہریرہ سے کی ہے۔"

(۳) حدیث: "أَنَا النَّبِيُّ لَا كَلْبَ"۔ "کی روایت بخاری (۱۱/۲۹۱ طبع مسقط) اور مسلم (۳/۳۰۰ طبع مجلس) کے حضرت ابی ہریرہ سے کی ہے۔"

بچے جات کی حد تک لگایا ہے اور وہی حد تعالیٰ کی عبودیت کے بجائے ان کی عبودیت کو قبول کر لیا ہے، حضور نے انہیں اور انہیں کا کفر مانکر اصل غلامی طور پر باطن و ظاہر کی چمک دیکھنے کی طرف اشارہ فرمایا ہے، رہا آپ کا "أَمَّا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ" کہنا تو یہ بھی نام رکھنے کے قبیل سے نہیں ہے، بلکہ یہ تو صرف اس نام سے اس ذات کی شریعت لگایا ہے نہ کہ کوئی اور نام معارف نہیں تھا، اور اس طرح کے واقعہ تعارف کے لئے شریعت حرام نہیں ہے خبر کا معاد نام رکھنے اور ہندوئی کسی چیز کو اختیار کرنے سے بہت وسیع ہے (۱)۔

نام بدل کر اچھا نام رکھنا:

۱۵- نام بدلنا بالعموم جائز ہے، اور اچھا نام رکھنا مسنون ہے، اسی طرح شراب نام بدل کر اچھا نام رکھنا بھی مسنون ہے، سنن ابی داؤد میں حضرت ابو الدرداءؓ کی روایت آئی ہے، وہ فرماتے ہیں: "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّكُمْ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَاحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے دن تم کو تمہارے اور تمہارے باپ کے ناموں سے بلایا جائے گا، اس لئے اپنے اچھے نام رکھو)۔

صحیح مسلم میں حضرت ابن عمرؓ سے منقول ہے: "أَنَّ ابْنَ لُحَيْمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَتْ بِقَالَ لَهَا: عَاصِيَةُ، فَسَمَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَمِيلَةَ" (۳) (حضرت عمرؓ کی ایک صاحبہ "عاصیہ" کہلاتی تھی، جس کا نام رسول اللہ ﷺ نے رکھا اور اس نے اس کی سند میں ابو ہریرہؓ اور ابن عمرؓ سے نقل کر کے روای کے درمیان اختلاف ہے (مختصر مسند النوری ۵/۵۱۷ طبع دار الفکر)۔

(۱) تحت المرحوم ۹۰، ۹۱، کتاب القناع ۳، ۷۰۔

(۲) حدیث: "إِنَّكُمْ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ"۔ "کی روایت ابوداؤد (۵/۲۳۶) تحتین عزت عبد اللہ سے کی ہے اس کی سند میں ابو ہریرہؓ اور ابن عمرؓ سے نقل کر کے روای کے درمیان اختلاف ہے (مختصر مسند النوری ۵/۵۱۷ طبع دار الفکر)۔

(۳) حدیث: "أَنَّ ابْنَ لُحَيْمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَتْ بِقَالَ لَهَا: عَاصِيَةُ، فَسَمَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَمِيلَةَ"۔ "کی روایت مسلم (۳/۱۶۸ طبع مجلس) سے کی ہے۔

تھا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کا نام ”جمیلہ“ رکھ دیا۔

صحیح بخاری میں عبد الحمید بن جمیر بن شیبہ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: ”جلست إلى سعيد بن المسيب فحدثني أن جده ”حرثاً“ قدم على النبي ﷺ فقال: ما اسمك؟ قال اسمي حرث، قال: بل أنت سهل، قال: ما أنا بسهل اسماً سماه أبي، قال ابن المسيب: فما زالت ليما الحروبة بعد“ (۱) (میں سعید بن المسيب کے پاس بیٹھا تھا کہ انہوں نے بیات کیا کہ ان کے دوا ”حرث“ بن کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو آپ نے پوچھا: تمہارا نام کیا ہے؟ انہوں نے نماز میرا نام حرث ہے، حضور ﷺ نے فرمایا: تمیں بلکہ تم سہل ہو، اس پر انہوں نے کہا: میں اپنے باپ کے رکھے ہوئے نام کو بدل نہیں سکتا، ابن المسيب فرماتے ہیں کہ اس کے بعد ہمارے اندر حتیٰ کبھی ختم میں ہوئی۔)

ایک نام جس سے تزکیہ (خوش تہی) کا معنی سمجھ میں آتا تھا حضور ﷺ نے اسے بدل کر دودھ، نام رکھ دیا، چنانچہ آپ نے ”دودھ“ کا نام بدل کر جویریہ یا زینب رکھ دیا (۲)۔

ہوواؤ کہتے ہیں کہ بن کریم ﷺ نے عاص، حنیہ، حنظل (سخت)، شیبان، غم، غراب (کوا)، حباب (ساپ) اور شباب (شعلہ) ناموں کو بدل دیا، اور ہشام نام رکھ دیا، اسی طرح آپ نے حرب (جنگ) کو بدل کر سلم (سلامتی) نام رکھا، اسلمطوع (ایسا ہوا) نام بدل کر المنبعث (اٹھ ہوا) رکھا، ایک زمین کو نذرۃ (تحت نرم) کہا جاتا تھا اس کا نام آپ نے خضرۃ (سبز) رکھا، ایک گھاٹی ”شعب

(۱) حدیث: ”بل أنت سهل“ کی روایت بخاری (صحیح ۵۷۱۰ طبع انتہی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”ما غلب اسم بركة إلى جویریہ“ کی روایت بخاری (صحیح ۵۷۱۰ طبع انتہی) اور مسلم (۳۸۸۳ طبع الحلبي) نے کی ہے۔

المنالہ“ کھام سے مشہور تھی، آپ نے اس کا نام ”شعب الہدی“ رکھ دیا، ایک خانہ ان بنو المویہ (نسا کی پیداوار) کھام سے جانا جاتا تھا، آپ نے اس کو بدل کر ”بنو المویہ“ (ہدایت کی پیداوار) رکھ دیا، بنو مغویہ (گمراہ کرنے والی کی اولاد) نام بدل کر آپ نے بنو رشدہ (ہدایت کی پیداوار) رکھ دیا (۱)۔

دواؤ ازیر نام بدلنے کے جو زمیں نقیب کا کوئی اشتاف نہیں ہے، ان طرح اس پر بھی سب کا اتفاق ہے۔ یہ نام بدل کر چھ نام رکھنا مطلوب ہے، جس کی شریعت نے تزیین دی ہے۔
حناملہ نے ایک سے زیادہ نام رکھنے کی جارت دی ہے (۲)۔

شوح: ”باب خیرہ کو صرف نام سے پکارنا؛
۱۶- حنیہ نے ”نریا“ ہے کہ کسی کے سے چھپ کو یہ عورت کے لئے اپنے شوہر کو نام لے کر پکارنا مکروہ ہے، بلکہ تعظیم و تکریم کے لحاظ کا استعمال ضروری ہے، اس لئے کہ ”لا یوی یوی پر“ کا جو ضافی حق ہے، اس کا تفسیر یہ ہے، ”یہ تزکیہ مذمومہ کے ذیل میں نہیں آتا، اس لئے کہ تزکیہ مذمومہ کا تعلق اس شخص سے ہے جو خود اپنے نام کے ساتھ ایسے الفاظ استعمال کرے جن سے اس کی عظمت و تقدس ظاہر ہو، اس کا تعلق پکارنے والے سے نہیں ہے، جس سے کہ اپنے سے بڑے کا ادب و احترام مطلوب ہے (۳)۔

(۱) حدیث: ”تغییر لعدة أسماء“ ”بنو المویہ“ اور ”دودھ“ ۴۳ تحقیق حضرت حمید دماس نے کی ہے اور ذکر کرتے ہیں کہ میں نے اس کی سند انتصار کے پیش نظر دیکھی، اس کے لئے ابوہریرہ کی شریعت میں منقول معروض رکھی جائے (۳/۲۹۸، ۲۹۹ طبع انتہی)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۲۶۸/۵، صواب ۲۶۸/۵، منی ۲۶۸/۵، منی ۲۶۸/۵۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۲۶۸/۵۔

”معنی المحتاج“ وغیرہ کتب شافعیہ میں شافعیہ کا یہ موقف مذکور ہے کہ ولاد، ثار و غلام کے لئے مسنون ہے کہ وہ اپنے باپ، ستاؤ اور ستاؤ کے صرف نام سے ان کو نہ پکارے^(۱)۔

”مطلب ولی لیس“ میں حنا بلہ کی یہ رائے مذکور ہے کہ آقا پے غلام کو ”یا عہدی“ یا اپنی باندی کو ”یا اعمی“ نہ کہے، اس لئے کہ اس سے فخر و غرور جھلکتا ہے جو ممنوع ہے۔ اسی طرح غلام اپنے آقا کو ”یا دہی“ یا ”یا مولائی“ نہ کہے۔ یہ کہ اس میں ایسا شک پایا جاتا ہے^(۲)۔

شیاء کا نام جانوروں کے ناموں پر رکھنا:

۱۔ رجبیاتی کہتے ہیں کہ ستاروں کا عربی نام رکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں، مثلاً حمل، ثور، جدی، اس لئے کہ یہ سب اسماء اعلام ہیں لغت ابی لفظ وضع کرنے کو کہتے ہیں جس سے کوئی معنی سمجھا جائے، مگر اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ ستارے جانور ہیں کہ جموٹ لازم آئے، بلکہ ن معنی و شیاء کے لئے ان الفاظ کا استعمال بطور توسیع مجاز کے ہے، جس طرح لغت میں کریم شخص کو ”کریم“ (سندر) کہتے ہیں، جبکہ کریم کے لئے ”کریم“ کا استعمال مجاز ہے، اس کے برخلاف ستاروں کے لئے ان اسماء کا استعمال حقیقت ہے، اور توسیع صرف نام رکھنے کی حد تک ہے۔

وضع رہے کہ ستاروں کی طرح اگر انسانوں کا نام جانوروں کے نام پر رکھا جائے تو اس کا بھی یہی حکم ہے، بشرطیکہ نام قبیح نہ ہو، جیسا کہ اس کا حکم قبل میں گذر چکا ہے^(۳)۔

(۱) معنی المحتاج ۴۵/۳، جامعہ الشریعی علی تختہ المحتاج ۴۷۳/۳، رد المحتار ۲۳۵/۳۔

(۲) مطالب اولیٰ امین ۳۹۶/۳۔

(۳) مطالب اولیٰ امین ۳۹۵/۳، کتاب المحتاج ۲۸/۳۔

برتنوں، جانوروں اور لباسوں کے نام رکھنا:

۱۸۔ ابن القیم نے فرمایا ہے کہ برتنوں، جانوروں اور لباسوں کے خاص نام رکھنا تاکہ اس جیسی چیز میں سے تمیز ہو جائے جائز ہے اور اسہ نبوی سے ثابت ہے اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کی تلواروں، ریشموں، نیزوں، مٹاؤں، پنجرہں اور بعض برتنوں، جانوروں اور لباسوں کے خاص نام تھے مثلاً آپ کی ایک تلوار کا نام ماثر تھا، یہ آپ کی ملیت میں ولید ماجد کی وراثت سے آنے والی پہلی تلوار تھی، آپ کی ایک ہمیری تلوار کا نام ”ہو غتر“ تھا ”قا“ کے سوا اور فتح کے ساتھ، یہ تلوار آپ کے پاس بدر کے دن مل غنیمت میں تھی، آپ کی ایک رد کا نام ”ذات اتصال“ تھا، جس کو آپ نے ”وٹم بیوہی“ کے پاس رہنے کے بعد اپنے گھر والوں کے لئے جو دیا تھا، ہمیری رد کا نام ”ذات الوشاح“ اور تیسری کا نام ”ذات الخواشی“ تھا وغ۔

آپ کی کمانوں کے نام، ”الورداء“ اور ”الروحاء“ اڑھان کے نام ”الولوق“ اور ”العنق“ نیزوں کے نام ”الحشوی“ اور ”الحشی“ تھے، پنجرہں کے نام ”البعۃ“ اور ”البیضاء“ تھے، آپ کے پاس ایک سیاحی جھنڈا تھا جس کو ”العقاب“ کہا جاتا تھا، آپ کے ایک خیمہ کا نام ”الکن“ چھڑی کا نام ”العرجون“ ”شوحط“ کی لکڑی سے بنی ہوئی ایک چھڑی کا نام ”الممشوق“ تھا، بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہی چھڑی یکے بعد دیگرے خانہ تک منتقل ہوتی رہی، آپ کے گھر میں استعمال ہونے والے برتنوں کے بھی نام تھے، ”الربان“ ایک پیالہ کا نام تھا، ”الصدر“ ایک چھگل کا نام تھا، ”تور“ اس برتن کا نام تھا جس میں آپ ﷺ پانی پیتے تھے، ”السعة“ بڑے پیالے کا نام تھا اور ”العراء“ بھی ایک پیالے کا نام تھا۔

آپ کے جانوروں میں گھوڑوں کے نام تھے ”السکب“

”المرتعز“ اور ”المحیف“ وغیرہں کے نام تھے ”ذلیل“ اور ”ولفصہ“ و گدھے کا نام تھا ”عقیر“ اور بنتوں کے نام تھے ”القواء“ اور ”العصاء“۔

۱۸۔ سوں میں پ پ علیہ السلام کے ایک غلام کا نام ”السحاب“ تھا (۱)۔

اللہ کو غیر منقول ناموں سے یاد کرنا:

۱۹۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی فَادْعُوهُ بِهَا، وَذَرُوا الْكُفْرَ الْهَلْحُلُونَ فِي أَسْمَانِهِ سَيُجْرُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ“ (۲) اور اللہ ہی کے لئے اچھے اچھے (خصوص) نام ہیں، سو انہی سے اسے پکارو اور ان لوگوں کو چھوڑ دے جو اس کے صفات سے جبروی کرتے رہتے ہیں ضرور انہیں اس کا بدلہ ملے گا جو کچھ وہ کرتے رہتے ہیں۔

یہ آیت اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ خاص نام ہیں جن کے ذریعہ اس کا نام یا جاتا ہے، اس لئے ”ادعوہ بہا“ کے معنی ہیں: اس کا نام ان اسماء حسنی کے ذریعہ لو، یا ان ناموں سے اس کو پکارو، اس آیت میں مذکور ”دعا“ کے معنی کے بارے میں صاحب روح المعانی کہتے ہیں کہ ”دعا“ یا تو ”دعوة“ سے ہے، یعنی نام رکھنا، جیسے بولتے ہیں: دعوتہ دینا، او ہرید یعنی میں نے اس کا نام زیر رکھا، یا یہ ”الدعاء“ سے ہے، پکارنے کے معنی میں جیسے بولتے ہیں: ”دعوت دینا“ میں نے زیر کو پکارا (۳)۔

علامہ گزالی کہتے ہیں کہ اسماء خداوندی میں الفاہ یہ ہے کہ غیر منقول یا قاسد معنی کا، یہاں پیدا کرنے والے الفاظ سے خدا کا نام

یا جائے۔ جیسے کہ: یہاں والے اللہ کو اس طرح پکارتے ہیں، یا ابا المکارم، یا ایص الوحہ، یا سحی وغیرہ۔

بعض علماء سے نقل کیا گیا ہے کہ اسماء خداوندی تو قیچی ہیں ان میں ان کو ٹوٹا رکھا جائے گا جو کتاب و سنت و جہاد میں وارد ہوئے ہیں، جو نام ان مذکورہ اصولوں میں وارد ہوں ان کا اطلاق اللہ جل شانہ پر جاری ہے۔ ”وہ جو وارد نہیں ہیں ان کا اطلاق جاری نہیں، اگرچہ ان کے معنی درست ہوں، یہ بات بہ القاسم القشیری و قادی سے نقل کی گئی ہے (۱)۔

قرطبی کہتے ہیں کہ اسماء الہی میں تین صورتیں ہیں: پہلی صورت: اسماء الہی میں تہذیلی اور تحریف کردی جائے، جیسے کہ مشرکین نے کیا تھا، انہوں نے ان ناموں میں تحریف کر کے ان کو بتوں کے لئے استعمال کر لیا تھا، مثلاً اللہ سے ”ملکات“ ”عزیز“ سے ”اعزنی“ ”مذاتات“ سے ”مناة“ کتاب یا تھا، یہ بات حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کی گئی ہے۔

دوسری صورت: اسماء الہی میں کچھ اضافہ کر دیا جائے۔ تیسری صورت: یا ان میں کچھ کی کردی جائے جس طرح کہ جاہل لوگ کرتے ہیں، نئے نئے نام گھڑ کر اللہ کے اصلی ناموں کو چھوڑ کر ان ناموں سے پکارتے ہیں اور اللہ کے لئے غیر منقول افعال و احوال کا ذکر کرتے ہیں، اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے لئے ایسی چیزیں ذکر کرتے ہیں جو اس کے ثابیان شان نہیں۔

ابن العربی سے نقل کیا گیا ہے کہ اللہ کو صرف ان ناموں سے پکارا جائے جو کتاب و سنت میں وارد ہوتے ہیں (۲)۔

صاحب ”روح المعانی“ کہتے ہیں کہ علماء اسلام کا اتفاق ہے

(۱) زاد المعاد ۱۳۵، ۱۳۶ طبع المنار۔

(۲) سورۃ احزاب ۸۰۔

(۳) روح المعانی ۱۳۱۹ طبع المیزان۔

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) القرطبی ۲۲۸ طبع دارالکتب المصریہ۔

کہ جن اسماء و صفات کی اجازت شارع کی جانب سے وارد ہے ان کا اطلاق باری تعالیٰ پر جائز ہے، ورنہ جن کی ممانعت آئی ہے ان کا اطلاق جائز نہیں، البتہ جن اسماء و صفات کے بارے میں نہ کوئی اجازت وارد ہو ورنہ ممانعت اور وہ معنوی طور پر درست ہوں، مگر ہم نفس نہ ہوں بلکہ صرح اعریف کے معنی ان سے مفہوم ہوتے ہوں اور کسی بھی زمان میں اس کا استعمال، اعلام کے طور پر نہ ہوتا ان کے اطلاق کے جواز کے بارے میں حاکم کا اختلاف ہے، کیونکہ کسی بھی زبان میں استعمال ہونے والے اعلام کے اطلاق کے جواز میں کوئی نزاع نہیں ہے، اہل حق نے خطرات کے پیش نظر حلی الاطلاق ایسے ناموں کو ممنوع قرار دیا ہے۔ جبکہ معتزلہ نے حلی الاطلاق اس کی اجازت دی ہے (۱)۔

حرم چیزوں کا ان کے اصل ناموں کے علاوہ دوسرے نام رکھنا:

۲۰۔ اگر حرام اشیاء کے معروف نام جن سے حرمت سمجھی جاتی ہے چھوڑ کر ان کے یہ نام استعمال کیے جائیں جن سے حرمت نہیں سمجھی جاتی ہے تو اس نام کے بدلے سے حرمت رائل نہیں ہوگی، مثلاً اللہ تعالیٰ نے "خمر" کو اس نام سے حرام فرمایا ہے "یٰۤاَیُّهَا الْمَیْمُنُ آمَنُوا بِمَا نُحَرِّمُ وَالْمَسْرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَحِمَ مَنْ عَمِلَ الشَّيْطَانُ فَاحْتَبِرُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ" (۲)

(ے یہاں دلوا شراب اور جو اور پت اور پائے تو پس نری گندی
 باتیں ہیں شیطان کے کام سے ہے پھر ہوتا کہ نکاح پاؤں، اگر اس
 کا نام ہی جا رہا مشرب کے نام پر نہ دیا جائے تو امام کی تبدیلی سے
 اس کی حرمت زل نہ یوں، اس لئے کہ طاعت اور دشت ہے نے
 نام سے تم نہیں ہو جائے، یہ دین کے ساتھ بدترین مملو از اور

(روح المعانی ج ۱۳۱)

$$- \frac{1}{2} \log \left(\frac{\sigma^2}{\pi} \right) + \frac{1}{2} \log \left(\frac{\sigma^2}{\pi} \right) + \frac{1}{2} \log \left(\frac{\sigma^2}{\pi} \right)$$

بیانہ بازی ہے جس سے مرقب حرام مزید سنگسار ہوگا۔

سُننِ ابوداؤدؒ میں مالک بن ابی مریم کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس عبدالرحمن بن عضم آئے تو ہمارے درمیان ”طلاء“ کا ذکر آیا، اس پر انہوں نے کہا کہ مجھ سے ابو مالک الاشعری نے بیان کیا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا: ”لشوبہ من ماس عن أمتي الحمرة يسحبها بغير اسمها“ (میری امت کے کچھ لوگ ضرور شراب کو دوسرے نام سے پئیں گے)۔ ”طلاء“ کسرہ اور مد کے ساتھ اس شراب کو کہتے ہیں جس کو ”گہر پانی“، ”تہانی“، ”دہلا“، ”یا“ یا ”یو“ بعض لوگ ”خمر کونا“، کہتے تھے، ”رغفور“ کے جملہ ”یسحبها بغير اسمها“ کا مطلب یہ ہے کہ لوگ اس کا اصل نام چھپا کر اس کو جبار شراب کا نام دیں گے، مثلاً شہد کا پانی، بکی کا پانی، نیو، اور یہ مان لیں گے کہ یہ حرام میں ہے، اس سے کہ یہ انگور یا کھجور سے تیار میں ہوئی ہے، یہ لوگ جھوٹے ہیں، اس سے کہ یہ شہد آمریضہ حرام ہے، ہر شہد آمریضہ کی حرمت پر ہے، یہی وجہ ہے کہ ”کانا“ کے دانے سے تیار کردہ قہوہ جس میں زیادہ پینے پر بھی شہد ہو نقصان دہ نہیں ہے، اگرچہ قہوہ خمر کا ہی ایک نام ہے، اس سے احتیاطاً نام کا نہیں مسمیٰ کا ہے (۲)۔

سوم: تسمیہ، حقوق و میں تحدید عوض کے معنی میں:

۲۱- اس معنی کی مثال فقہاء کے یہاں ”مہر“ ہے، اس لیے کہ عقد

(۱) حدیث: "بشیریں اُٹاس۔۔۔" کی روایت اچھی اور بکثرت ابن ماجہ سے ہو تاکہ الاشمعی سے مروی کی ہے اس کی سند میں کلام ہے البتہ ابن حجر نے التلخیص میں اس کے اچھے شواہد ذکر کئے ہیں (عون المعبود ص ۷۳ طبع طبع النہد) سنن ابن ماجہ (۲/۳۳۳ طبع مکتبۃ المدینہ) مسند احمد بن حنبل (۵/۳۲۲ طبع مکتبۃ المدینہ) فتح الباری (۱۰/۵۱، ۵۲ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) عون المعجود ۳۹، تصانیف لطائف ۲۷۷، جوابات الجلیل ۹۹، حاشیہ

الموسم ۲۳ / ۱۳۹۷، ج ۱، فصل ۱، ص ۲۹ - ۳۰

رائے یہ ہے کہ کوہلوں کی تعیین، اور ان کے نسب، حلیہ، خاندان، مقام اور بازار وغیرہ امور کی وضاحت ضروری ہے، تاکہ اس کی حد امت پر روشنی پڑے۔

مالیہ کے ریکارڈ کوئی بھی شخص دوسرے کی تحویل کر سکتا ہے، چاہے اس کا نام، اس کی مشہور کنیت یا لقب نہ جانے، اور جو ہے سبب حد امت کا نہ نہ کرے، اس لئے کہ حد امت کے سبب بہت ہیں، برخلاف حج کے (کہ اس کے اسباب محدود ہیں)۔



نکاح کے وقت مہر کی تعیین شرط نہیں ہے، اس کے بغیر بھی نکاح صحیح ہوگا، اور خول یہ صورت کی صورت میں مہر واجب ہوگا۔

اس کی ایک مثال اہل حد بھی ہے، اس لئے کہ جمہور اس میں وہی شرط لگاتے ہیں جو بیع کے ضمن میں لگاتے ہیں، اس لئے اہل حد کا معلوم ہونا ضروری ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "من استاجر أجيرا فليعلمه أجره" (۱) (جو شخص کسی اجیر سے تجارت کا معاہدہ کرے تو چاہئے کہ اس کی اجرت اس کو بتا دے)۔ اگر تجارت ذمہ میں ثابت دین ہو، اور اس کا وہم میں ثابت ہوا صحیح ہو تو اس کی جنس، نوعیت، صفت، و مقدار کا بیان کرنا ضروری ہے، اگر تجارت میں کسی جہت ہو جو نزاع کا باعث بن سکتی ہو تو مقدمہ قائم ہو جائے گا، ورمنافع مطلوبہ حاصل ہونے کے بعد اہل حد میں اسباب ہوگی (۲)۔

اس کی مثال "شمس" بھی ہے، اس لئے کہ بیع کے جوہر کے لئے بوقت عقد شمس کی تعیین، اتفاق مقابلاً واجب ہے (۳)۔ اسی تفصیل کے مطابق جو "شمس ورنج" کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہیں۔

چہارم: تسمیہ بمقابلہ ابہام، نام کے ذریعہ تعیین کے معنی میں:

۲۲- اس کی مثال ہے: کوہلوں کی تعیین یا ان کے ناموں کو چھوڑ دینا، تاکہ اس کی حد امت ثابت کی جائے، مثلاً، "ثانیہ" ورمنا بلدی

(۱) حدیث: "من استاجر أجيرا فليعلمه أجره" کی روایت بخاری (۱۴۰/۱) طبع دار الفکر طرابلس (لبنان) نے حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے بخاری نے ہر ایک شخص اور ابو سعید کے درمیان اور سال کی بنا پر اس کو معلول قرار دیا ہے۔

(۲) دیکھئے "اچار" کی اصطلاح اور "اجرت" پر کی گئی بحث (الموسمۃ اقصیہ ص ۳۳ طبع اول ک)

(۳) الفتاویٰ ہندیہ ص ۲۲، الموسویٰ ص ۵۵، مفتی محمد ج ۱ ص ۱۶۳، انکشاف الفتاویٰ ص ۷۳۔

(۱) الفتاویٰ ہندیہ ص ۴۷۳، روحہ الطالبین ۱۱/۱۶۸، ۱۶۹، انکشاف الفتاویٰ ص ۱۶۳، حلیہ الموسوی علی ص ۱۹، ۲۰۔

تسليم ۱-۲

”اعظم المسجذب“ میں ہے کہ تسليم کے معنی ہیں: قبر کے اوپر پیچھے کو اونچا کرنا اور اس کے دونوں جانب کو برآمدہ صوال بنانا، یہ مسام البعير (امت کے کوہان) سے ماخوذ ہے^(۱)۔
اس کے مقابلے میں قبر کو مسطح کرنا استعمال ہوتا ہے، مسطح کا مطلب یہ ہے کہ اسے پھیلا ہوا بنائے اور اس کے تمام حصے برآمدہ ہوں، اور گھر کی چھت کی طرح نہ کوئی حصہ پست ہو اور نہ کوئی بلند^(۲)۔

تسليم

تعريف:

اسلمت میں ”تسليم“ کا معنی ہے: کسی چیز کو انحناء اور ملندہ بنا۔ ”تسليم“ الاماء“ اس وقت ہوتے ہیں جب زمین کو اس قدر بھر، یا حارے کو اس کے اوپر کوام کی طرح اٹھ حارے پر دھٹی جو کسی دھٹی شے کے اوپر اٹھ جائے تو اس کے سے ہوتے ہیں: ”تسليمہ“۔

”سما البعير و لدافة“ اس یا دھٹی کی پشت کے ”پری“ سے (یعنی کوام) کو کہتے ہیں، اس کی جمع ”سما“ ہے، حدیث میں ہے: ”سما علی رءوسہن کاسما البحت“^(۱) (ان عورتوں کے سروں پر بختی، امت کے کوہانوں کی طرح تھا)۔

رٹا بوری تھاں ہے: ”و مرا حہ من تسليم“^(۲) (اور اس کی سمیزش تسليم سے ہوگی) علماء کہتے ہیں کہ تسليم حنت میں ایک چشمہ ہے، اس کا نام ”تسليم“ اس لئے رکھا گیا کہ یہ بالا خانوں اور محلوں کے اوپر بہتا ہے^(۳)۔

فقہاء کی اصطلاح میں تسليم کا معنی ہے: قبر کو زمین سے ایک بالشت کے قدر یا کچھ زیادہ اونچا کرنا^(۴)۔

- (۱) حدیث: ”سما علی رءوسہن“۔ ”کی روایت مسلم (۱۶۸۰ طبع عتیق) نے کی ہے۔
(۲) سورہ مطفقین ۲۷۔
(۳) لسان العرب، المصباح المکیر، بخاری و مسند امامہ ”تسليم“۔
(۴) ابن عبد البر ۱، التاجیر فی شرح القدر ۱۰۱۲ طبع دار احیاء التراث العربی۔

اجمالی حکم:

۲- فقہاء کے دہریوں اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے، قبر کے اوپر ایک بالشت کے قدر زمین کو اونچا کرنا صحیح ہے^(۳) بلکہ تھوڑ سا اضافہ کرنا، یعنی میں بھی کچھ حرت میں، جیسا کہ فقہاء و متفقہ کا نہیں ہے^(۴) تاکہ پتہ چلے کہ یہ قبر ہے، اور لوگ صاحب قبر کے لئے دعا کریں اور اس کی بے حرمتی سے پرہیز کریں، حضرت جابر سے مروی ہے: ”ان النبی ﷺ رفع قبرہ عن الارض قدر شبر“^(۵) (نبی کریم ﷺ کی قبر زمین سے ایک بالشت اونچی بنائی گئی ہے)، اقسام بن محمد سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ سے کہا:

- (۱) اعظم المسجذب فی شرح غریب المہذب للرحمہ بن عبد اللہ فی نقد الامم، مطبوعہ دار الفکر ۱۳۵۵ھ، التوحد اعظمہ للجمہوریہ لبرکتی المرسلۃ المرسلۃ ص ۲۲۸۔
(۲) المصباح المکیر لسان العرب، المصباح المکیر ص ۲۲۸۔
(۳) التاجیر فی التاجیر ۱، ۱۶۶، التاجیر فی شرح القدر ۱، ۹۶ طبع دار المعرفہ جوہر لا طبع ۱۱۱۱ھ، المصباح المکیر ۱، ۳۱۸، المہذب فی نقد الامم الثالثی، ۱، ۳۵۵، شرح روض الطالب من اسنی المطالب ۱، ۳۲۷۔
(۴) التاجیر فی التاجیر ۱، ۱۰۱۲، المصباح المکیر ص ۳۳۵۔
(۵) حدیث: ”سما علی رءوسہن“، رفع قبرہ۔ ”کی روایت عتیق (۳۱۰ طبع دار المعرفہ) نے موصوفہ اور مرسل کی ہے اور اس کے ساتھ ہی ترجیح دی ہے، المصباح المکیر (۳۰۳) میں اس کو سن جہاں کی صحیح کی طرف منسوب کیا ہے۔

تفہیم ۲

ابن عباسؓ سے روایت کی ہے: "ان جبریل علیہ السلام صلی بالملائکۃ علی آدم وحمل قبرہ مسما" (۱) (حضرت جبریل نے حضرت آدم کے جنازے کی نماز فرشتوں کو پڑھائی اور اس کی قبر کو ان نامانی)۔

قبر کو مسطح بنانا مشابہہ کے، ایک مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ اہل یا انی ثاروں کے مشابہہ ہے نیز اس میں اہل بدعت کے شعار کی بھی مشابہت ہے، اس لئے یہ اس کے، ایک مکروہ ہے، دوسرے اس نے بھی کہ روایت میں آیا ہے: "ان النبی ﷺ بھی عن ترویج القبور" (۲) (نبی کریم ﷺ نے قبروں کو چوکور بنانے سے منع فرمایا)۔ مشابہہ کا مذہب یہ ہے کہ قبر کو چوکور اور مسطح بنانا مستحب ہے، اور کومان نما کے مقابلے میں یہ افضل ہے، روایت میں آیا ہے: "ان ابو اہیم ابن النبی ﷺ لما توفی جعل رسول اللہ ﷺ قبرہ مسطحاً" (۳) (فرزند رسول ﷺ حضرت ابو اہیم کی جب

"اکشفی لی عن قبر النبی ﷺ وصاحیہ، فکشفتم عن ثلاثہ قبور، لا مشرفۃ ولا لاطۃ، مبطوحۃ ببطحاء العرصۃ الحمراء" (۱) (پھر میرے لئے نبی کریم ﷺ اور آپ کے دونوں ساتھیوں کی قبروں سے پردہ ہٹایا، تو انہوں نے تین قبروں میں سے پردہ ہٹایا، وہ نہ بہت اونچی تھیں اور نہ زمین پر چٹکی ہوئی، ان پر وہی کے سر پر سنگریزے بچھے ہوئے تھے)۔

۱۔ کومان نما میں اختلاف ہے کہ قبر کو مان نامانی چاہئے یا مسطح؟ حنفیہ مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ قبر کو اس کے کومان کی طرح بنانا مستحب ہے، اس لئے کہ بخاری میں سفیان اتتاری روایت ہے، وہ کہتے ہیں: "انہ رآی قبر النبی ﷺ مسما" (۲) (انہوں نے نبی کریم ﷺ کی قبر کو مان ناما دیکھی)۔ حضرت حسن سے بھی اسی طرح منقول ہے، ابو اہیم نخعی سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: "أخبرنی من رآی قبر النبی ﷺ وقبر ابی بکر وعمر رحمہما اللہ علیہما أنها مسنمة علیہا فلق ملو بھص" (۳) (مجھے اس شخص سے خبر دی جس نے نبی کریم ﷺ کی قبر اور حضرت شیخین کی قبریں دیکھی تھیں کہ وہ کومان نما تھیں اور ان پر مٹی کے ڈالے پڑے ہوئے تھے)، حضرت سعید بن جبیر نے حضرت

(۱) حدیث: "ان جبریل علیہ السلام صلی بالملائکۃ علی آدم"۔ اس کی روایت دارقطنی (۱/۲۷۱ طبع طہذیبی) نے کی ہے اس کی سند میں ایک راوی عبد الرحمن بن مالک بن مہول ہیں دارقطنی کہتے ہیں کہ یہ متروک ہیں ان پر کلام کرنے دیجئے (فکالی لابن مدی ۱۵۹۸/۲ طبع در الفکر)۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۱۶۱، فتح القدیر ۲/۱۰۰، ۱۰۲ طبع در دار الفکر، الترغیب والترہیب، احتیاج شرح الآثار ۱/۹۶، تاریخ کردہ دار الفکر، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۶۶، مرقاۃ المفاریج ۵/۳۳، جوہر لا کلیل ۱/۱۱۱، الشرح الکبیر ۱/۸۳، سواہب الجلیل شرح مختصر طیل ۲/۲۳۲، کشاف القناع ۲/۳۸۲، طبع انصر لکھنؤ، المغنی لابن قدامہ ۲/۵۰۵، طبع ریح فیہ۔ اور حدیث: "النبی عن ترویج القبور" (نصب لمراۃ ۱/۳۰۳) نے اسے ذکر کیا ہے اور اسے کتاب الاذان محمد بن الحسن البغوی کی طرف منسوب کیا ہے جو اس پر کوئی کلام نہیں کیا ہے۔

(۳) حدیث: "ان ابو اہیم بن النبی ﷺ"۔ اس معنی کی ایک روایت نام شافعی نے ذکر کی ہے "ان النبی ﷺ رحمہ علیہ قبرہ ابو اہیم ووضع علیہ حصاء" (۱/۲۱۵ طبع در الکتاب المملکیہ لکھنؤ) لفظ

(۱) حدیث: "عن القاسم بن محمد قال لعائشہ "اکشفی لی عن قبر"۔ اس کی روایت ابو داؤد (۵۳۹/۳، ۳۲۲۰ طبع حیدرآباد) اور حاکم (۳/۶۹۱ طبع کتاب العربی) نے کی ہے حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی اس کی صحت کی ہے۔

(۲) حدیث: عن سفیان الثمالی "رآی قبر النبی ﷺ مسما" کی روایت بخاری (۳/۵۰۳ طبع انتقادی) کے کی ہے۔

(۳) حدیث: "أخبرنی من رآی قبر النبی ﷺ"۔ اس کی روایت محمد بن الحسن البغوی نے کتاب الاذان (۸۰/۸) میں کی ہے علامہ بخاری نے اسے اعطاء مسند (۲/۱۸۸) میں کیا ہے کہ اس روایت میں ایک روایت مجہول ہے۔

تسليم سو، تسوك، تسول

اندیشہ ہو (۱)۔

قبر سے متعلق باقی احکام کے لئے دیکھئے: "قبر" کی اصطلاح۔

وقات ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے ان کی قبر مسطح بنوئی۔

یہ حضرت علیؑ کے اس قول کے خلاف نہیں ہے: "امری

رسول الله ﷺ ان لا مدع مثلاً الا طمسہ، ولا قبراً

مشرقاً الا سورہ" (۱) (مجھے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ کوئی

مجسّم نہ چھوڑے بلکہ اس کو مٹا دے، ورنہ کسی "نچی قبر کو چھوڑے بلکہ اس کو بھی

برابر کر دے)، اس لئے کہ اس کا معنی یہ نہیں ہے کہ قبر میں کو زمین کے

برابر کر دے بلکہ معنی یہ ہے کہ اس کو مسطح بنادے۔ اس طرح تمام روایات

میں اطلاق پیدا ہو جاتا ہے (۲)۔

یہ حکم اس وقت ہے جب مسلمان کو، الاسلام میں نین

کیا جائے۔

۳- عین شرمسار کو، الاسلام کے مایہ دہانوں کے مابین

میں یہ راحب میں ڈن یا جائے، اور اس کو دارالاسلام منتقل کرنا

مشکل ہو تو بہتر یہ ہے کہ اس کی قبر زمین کے برابر کر دی جائے قبر کو

کومان نہ بنائے، مرنے والے کے مقابلے میں اس کو پوشیدہ رکھنا

زیادہ بہتر ہے، اس سے کہ اندیشہ ہے کہ کفار قبر خد، رلاش بیل میں

مراس کا مشہور ہیں، اس لئے قبر کے انشاء میں لاش کے تحفظ کا زیادہ

مکان ہے، اور مٹی سے اس میں ان مقامات کا بھی انشاء کیا ہے

جب فٹ کی چوڑی کسی حد تک غیر دکی بنیاد پر قبر خد ہے۔ یہ جائے کا

نہی کے ہیں، نیز سے پہلی ۳۱۱ طبع دوملہ (۱) کے نقل کیا ہے حافظ

خلیفہ میں کہتے ہیں کہ اس کے رجال ارسال کے باوجود تھ ہیں

(۳۳۳ طبع المحدثی) امام ترمذی کی سند میں یہ ہیں کہ اس کے بارے

میں حافظ کہتے ہیں کہ وہ متروک ہیں (انقریب ۳۲۸ طبع المکتبہ المطبعیہ)۔

(۱) حدیث: "ان لا مدع مثلاً الا"۔ اس کی روایت مسلم (۱۶۱/۲) طبع عتی

الہیہ (۱) کے کی ہے۔

(۲) شرح روض الطالب من اسنی الطالب ۳۲۸ تا ۳۲۹ طبع کردہ المکتبہ

لہ اسلام، المکتبہ بنی قریظہ لاہور ۱۳۵۸ھ۔

تسوک

دیکھئے: "استیاء"۔

تسول

دیکھئے: "شعاع"۔



(۱) شرح روض الطالب من اسنی الطالب ۳۲۸ تا ۳۲۹ طبع کردہ المکتبہ لہ اسلام،

کتاب شعاع ۳۲۸ تا ۳۲۹ طبع قصور اللہ۔

ہیں: ”سود الابل تسويداً“ (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں تسويد سے بالعموم پہلے دونوں معانی مراد ہوتے ہیں۔

تسويد

متعلقہ الفاظ:

الف- تخریض:

۲- تخریض۔ بھڑکانا کا مصدر ہے ہوتے ہیں بھڑکانے والی چیزیں نے اس چیز کو غیہ بنایا: ”سودہ“ کی ضد ہے۔

بیاض ”سواد“ کی ضد ہے، اور ”بھاض“ اس شخص کو کہتے ہیں جو کپڑوں کو ابا کرتا ہے۔

مبعض سفیدی والے لوگ، یہ ”مہو“ کا ایک فرقہ ہے جو مہاسوں کے زخم سے مسوہ کی مخالفت میں اپنے کپڑے اس کو سفید رکھتے ہیں اور اسی بنا پر ان کو اس نام سے پکارا جاتا ہے (۲)۔

ب- تعظیم:

۳- تعظیم، عظیم کا مصدر ہے، ہوتے ہیں: ”عظمہ تعظیماً“ اس کے اس کو بڑا اور صاحب ثناء بنایا، ”تعظیم“ صرف اور کیفیت کے لحاظ سے ہوتی ہے، اس کے بالمقابل ان دونوں میں مقام مرتبہ کے لحاظ سے ”تمتتہ“ کا لفظ آتا ہے (۳)۔

ج- تفصیل:

۴- تفصیل ”فصل“ کا مصدر ہے، ہوتے ہیں: ”فصلتہ عسی“

تعریف:

۱- ”تسويد“ سود کا مصدر ہے، ہوتے ہیں: ”سود تسويداً“۔ ”تسويد“ سیاہ رنگ میں رنگنے کے معنی میں آتا ہے، یہ ”بیاض“ (سفیدی) کی ضد ہے ہوتے ہیں: ”سود المشیء“ اس کے اس چیز کو سیاہ بنایا۔

۲- ”تسويد“ سجادہ سے بھی ہے، اس وقت اس کا معنی ہوگا: شرف و عزت بنانا ہوتے ہیں: ”سودہ قومہ تسويداً“ اس کی قوم کے اس کو پناہ سزا بنایا۔

۳- ”المصباح“ میں ہے: ”ساد بسود سجادۃ“، اس کا ام ”سودد“ ہے، یہ مجدد و شرف کے معنی میں ہے، مرد کو ”سید“ اور عورت کو ”سیدہ“ کہتے ہیں۔

سید جماعت کے ذمہ دار کو کہتے ہیں، اس کی طرف منسوب کر کے کہا جاتا ہے: ”سجد القوم“ قوم کا سرور، ”ارچہ نکر متولی جماعت کے لئے مہذب انفس ہونا شرط ہے، اسی وجہ سے جو شخص ذاتی طور پر شریف و مہذب ہو اس کو سید کہتے ہیں۔

سید کا اطلاق رب، مالک، حلیم، اپنی قوم کی تالیفیں اچانے والے، شہر، رئیس اور پیشو شخص پر بھی ہوتا ہے۔

تسويد ایک قسم کے علاج کے لئے بھی آتا ہے ”المان“ میں ابو عبیدہ سے نقل کیا گیا ہے کہ جب بال کا بوسیدہ کھل چکا ہو جاتا ہے، تو اس سے اس کے زخموں کا علاج کیا جاتا ہے، اس موقع پر ہوتے

(۱) المصباح الحیر ۱/ ۲۹۳، لسان العرب ۱۳/ ۵۲۳، ۱۳/ ۵۲۶، تاج العروس ۲/ ۳۸۳، ۳۸۶، المعردات فی غریب القرآن ص ۲۳۔
(۲) القاموس المحیط، لسان العرب۔
(۳) القاموس المحیط، لسان العرب، المصباح الحیر، الکلیات ۱/ ۹۵۔

تسویہ ۸

ب۔ خارج نماز:

۸۔ نبی کریم ﷺ کے لئے سیادت کے ثبوت «ریادت میں آپ کے علم (ومتنازع) ہونے پر مسلمانوں کا اجماع ہے، شرعاً وہی کہتے ہیں کہ لفظ «سید» حضور ﷺ کے لئے علم کی حیثیت رکھتا ہے۔

اس کے باوجود جن حضار نے اس سے اختلاف کیا ہے، ان کا کہنا ہے کہ لفظ «سید» کا اطلاق امت باری تعالیٰ کے سوائے نہیں ہوگا، اس لئے کہ ابوہریرہ عن طرف کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میرے والد نے یہ کہا: «انطلقت في وفد بني عامر إلى النبي ﷺ فلما قال: أنت سيدنا» فقال: السيد الله تبارك وتعالى. فساء. وافصلنا فصلاً وأعطينا طولاً، قال: قولوا بقولكم لو بعض قولكم، ولا يسحر بكم الشيطان»^(۱) (میں بنو عامر کے وفد کے ساتھ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو ہم نے عرض کیا: آپ ہمارے سید ہیں، تو آپ نے فرمایا: سید تو اللہ تعالیٰ ہے، پھر ہم نے کہا کہ آپ ہم میں سب سے افضل، اور سب سے زیادہ صاحب عظمت ہیں، تو آپ نے ارشاد فرمایا: وہی کہو جو کہتے ہو (روئی کو شک ہے کہ حضور نے «قولکم» فرمایا یا «بعض قولکم» فرمایا یعنی مجھے اپنا نبی اور رسول کہو اور بس)، اور شیطان تمہارا مذاق نہ بناوے)، یک دوسری حدیث میں ہے: «جاء رجل فقال: أنت سيد قريش، فقال ﷺ: السيد الله»^(۲) (ایک شخص بنا کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: آپ قریش کے

= استقر في «إصلاح المساجد من البدع والفوائد» للقاسمي سے نقل کرتے ہوئے (۱۴۰ طبع بیچم المکتب الاسلامی)۔

(۱) حدیث: «قولوا بقولكم أو بعض قولكم...» کی روایت ابوہریرہ (۱۵۵/۵ طبع عزت عید دہلی) نے کی ہے ابن حجر نے فتح الباری (۵/ ۷۱ طبع استغفر) میں لکھا ہے اس کے رجال ثقہ ہیں۔

(۲) حدیث: «السيد الله» کی روایت احمد (۲۳۴ طبع المصنف) کے طرف سے ہے اس کی سند صحیح ہے۔

سر ادرتیں۔ تو حضور ﷺ نے فرمایا: سر رتو اللہ ہے)۔

ابن کثیر «النهاية» میں فرماتے ہیں: یعنی اللہ ہی سیادت کی مستحق ہے، وہی حضور نے ماہدین کا آپ کے سامنے آپ کی تعریف کی جائے، آپ نے تواضع کو پسند فرمایا، اور یہی مطلب ہے مذکور بالا حدیث کے اس کلمے کا کہ جب لوگوں نے کہا: آپ ہمارے سید ہیں تو حضور نے فرمایا: «قولوا بقولكم» یعنی مجھے نبی اور رسول نہ پکارو جیسا کہ اللہ نے میرا نام رکھا ہے، اور مجھے سید نہ کہو جیسا کہ تم اپنے رئیسوں کو کہتے ہو، اس لئے کہ میں ان لوگوں کی طرح نہیں ہوں جو اسباب دنیا کے اور ریادت حاصل کرتے ہیں۔

ابن کثیر نے اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ سید کا اطلاق رب، مالک، شریف، فاضل، عظیم قوم کی ذاتیں سمجھنے والے، شہر، رئیس اور پیشوا ہوتا ہے۔

ابو مسرور کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے سامنے اپنی تعریف کو پسند فرمایا، اور تواضع کو اختیار فرمایا، اور سیادت کو تمام مخلوقات کے آقا کے لئے خاص کر دیا، مگر یہ اس روایت سے متعارض نہیں ہے جس میں حضور ﷺ نے حضرت سعد بن معاذ کے بارے میں ان کے قبیلہ انصار سے فرمایا: «قوموا إلى سيدكم»^(۱) (اپنے سردار کے لئے آئو) آپ کا مطلب یہ تھا کہ سعد بن معاذ تم میں سب سے افضل و اکرم شخص ہیں، اللہ کے لئے «سید» کہنے کا معنی ہے کہ وہ ساری مخلوقات کا مالک ہے، اور ساری مخلوقات اس کی غلام ہیں (اس معنی میں سید کا اطلاق غیر اللہ پر نہیں کیا جاتا)۔

اسی طرح حضور ﷺ نے اپنے بارے میں فرمایا: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر»^(۲) (میں روز قیامت تمام اولاد کے (۱) حدیث: «قوموا إلى سيدكم» کی روایت بخاری (۶۵۶ طبع استغفر) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر» کی روایت مسلم

”دم کا سردار ہوں گا اور مجھے کوئی فخر نہیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور ﷺ پہلے شفیع ہوں گے اور سب سے پہلے آپ کے لئے جنت کا دروازہ کھولا جائے گا، یہ رشاؤں نے تمہاری نعمت اللہ کی جانب سے آپ کو نازل کی گئی فضیلتوں اور عظمتوں سے لوگوں کو مانع کرنے کے لئے فرمایا، تاکہ لوگوں کا ایمان اس کے مطابق ہو، انہی نے آپ کے ساتھ ”ولا فخر“ بھی فرمایا کہ یہ فضیلت مجھے اللہ کی عنایت سے حاصل ہوئی ہے، میں نے اپنے رب پر اپنی قوت سے یہ حاصل نہیں کی ہے، اس لئے مجھے اس پر فخر کرنے کا حق نہیں۔

سواءی کہتے ہیں کہ احتمال ہے کہ حضور ﷺ نے یہ انکار بطور توضیح کیا ہو۔ ورنہ آپ کو اپنے سامنے اپنی تعریف پسند ہوتی ہو یا یہ کہ حضور ﷺ نے اس لئے انکار فرمایا ہو کہ یہ عہد جاہلیت کے ملام و کلام کا ایک طرز تھا، یا یہ کہ مدح تعریف میں مبالغہ آرائی پر رک جانے کے لئے آپ نے یہ انکار فرمایا، ورنہ خود آپ سے متفق ہو کر یہ ثابت ہے کہ آپ نے اپنے بارے میں ارشاد فرمایا: ”انا سید ولد آدم“ (میں اولادِ آدم کا سرور ہوں)، اور حضرت حسن کے بارے میں ارشاد فرمایا: ”ی اسی ہذا سید“^(۱) (پیشک میرے بیٹا)۔ اور (ہے) اس کے علاوہ ”عسل الیوم، اللیلہ“ میں مناسبت کی ایک حدیث میں حضرت سہل بن حنیف کا حضرت نبی کریم ﷺ کو ”یا سیدی“ کہہ کر پکارنا وارد ہوا ہے، حضرت ابن مسعود کا قول ہے: ”اللہم صل علی سید المرسلین“ (اے اللہ! تمام رسولوں کے سرور پر رحمت نازل فرما)، مذکورہ روایات و آثار سے واضح اور مضبوط طور پر ثابت ہوتا ہے کہ فی نفسہ حضور کو ”سید“ کہنا جائز ہے، اور جو اس کا

= (۸۲/۳ طبع الحسن) نے کی ہے عمر مسلم میں "ولا طبعہ" کا کفر نہیں ہے یہ کفر بزرگی میں ہے (۳۰۸/۵ طبع الحسن)۔

۱۔ حدیث: ”ابن ابی ہلہ سید“ آگے آرہی ہے حوالہ میں صدر کے تحت
۲۔ ۶۔

انتظار کرے اس کو مذکور بالا حدیث کے ساتھ کوئی دوسری دلیل پیش کرنی چاہیے، اس لئے کہ مذکورہ احتمالات کے ہوتے ہوئے مذکورہ حدیث سے استدلال درست نہیں رہا۔ (۱)

نیا کریم **مستطاب** کے علاوہ کسی دوسرے کو سید کہتا:

۹۔ نبی کریم ﷺ کے عداوت کی دوسرے کے سے لفظاً سیدنا اہل حق جابر ہے یا نہیں، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور کا مذہب ہے کہ جابر ہے۔ اس کا استدلال یہ ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے سنے خداوند تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَسَيُتَذَكَّرُونَ وَحُضُورًا وَبَعْدًا مِنَ الضَّالِّينَ" (۲) (اور مقتدا ہوں گے اور بڑے ضبط نفس کرنے والے ہوں گے اور نبی ہوں گے صالحین میں سے)، یعنی دعوت اور تائید ہوں سے بچنے کے معاملے میں دوسروں پر فوقیت رکھتے ہیں، نیز قرآن میں "امْرَأَةُ الْعَزِيزِ" کے بارے میں ہے: "وَالْقَبَا سَيُتَذَكَّرُونَ" (۳) (اور دونوں نے اس کے آقا (یعنی شوہر) کو دروازہ کے پاس پایا)۔ ہر اہل عورت کا شوہر ہے۔

اس طرح روایت میں آیا ہے: ”اَنّ الہی ﷺ سنل من السید؟ قال: یوسف بن یعقوب بن إسحاق بن إبراهيم علیہم السلام، قالوا: فما فی اُمتک من سید؟ قال: ہمی، من آتاه اللہ مالا، ودرق سماحتہ فذی شکرہ، وقلت شکایتہ فی الناس“ (۳) (نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ سید کون ہے؟ آپ

(١) دكتور علي عبد الحقار، ٣٣٥/١، الخواكة الدرويشي على رسالة الشيرازي
 ٣٣٥/٢، حاشية المشرقي على تحفة الطالب ٣١/١، القاداب المشرقية وفتح
 المرحمة ٣٣٥/٢، ٣٦٥/٢، القول المبرج في المصداق على الجيب السبع ص ١٠٠،
 لسان العرب ٣٣٥/٢.

(۳) سورة آل عمران ۹۵

(۲) سورۃ الفاتحہ - ۲۵

(۴) عورت: ”اتل من السید؟ قال یوسف:“ ”اٹھتی ہے کہ اس کو

تسویہ ۹

نے فرمایا: یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہم السلام، صحابہ نے پوچھا: کیا آپ کی امت میں بھی کوئی سید ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: یوں نہیں، اللہ نے مجھے مال دیا، وہ مال میں کثرت، فی حیا فرمائی پھر اس نے اللہ کا شکر کیا، ہر لوگوں میں اس کی شکایت کم ہوئی (وہ میری امت کا سید ہے)۔

حضور ﷺ نے انصار و رقبہ قریش سے فرمایا: "قوموا الی سیدکم" (پس، رہتی سعد بن معاذ کے لئے آئیں)۔

صحیحین میں حضرت حسن بن علیؓ کے بارے میں ارشاد ہوئی ہے: "اے ابی ہمام سید، ولعل اللہ یصلح بہ بین فتنین عظیمتین من المسلمین" (۱) (میرا یہ چٹا سردار ہے، اور امید ہے کہ اللہ اس کے ذریعہ مسلمانوں کے درمیان مصالحت کرائے گا) چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

ایک موقع پر حضور ﷺ نے انصار سے دریافت فرمایا: من سیدکم؟ قالوا: الجعد بن قیس علیٰ انا بعلہ، قال یکتبہ وہی داء، ادوی من البعل" (۲) (تبار، سردار کون ہے؟ اسوں سے عرض کیا: "جعد بن قیس"، اس ایک بات کہ ہم اس کو تیل بھجوتے ہیں، حضور ﷺ سے ارشاد فرمایا: بخل سے یہی بیماری نیا ہوتی ہے؟) نیز ارشاد ہوئی ہے: "کل بی آدم سید فالو حل سید

= طبرانی نے الاوسط میں روایت کیا ہے اس میں ایک روکی مانع ابیہر مسروق ہیں (مجمع المروءہ ۸/۲۰۲ طبع تھنی)۔

(۱) حدیث: "قوموا الی سیدکم" کی تخریج بخاری میں گذر چکی۔

(۲) حدیث: "اے ابی ہمام سید، ولعل اللہ یصلح بہ بین فتنین عظیمتین من المسلمین" (۳) (میرا یہ چٹا سردار ہے، اور امید ہے کہ اللہ اس کے ذریعہ مسلمانوں کے درمیان مصالحت کرائے گا) چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

(۳) حدیث: "من سیدکم" کی روایت ابوالخنی نے الاصل میں حضرت کعب بن مالک سے کی ہے (اصح ۵/۲۷۵ کتاب الاصل طبع التقریر) اور کہا ہے کہ اس سند کے رجال متہ ہیں۔

لعلہ، والمرأة سيدة بیہا" (۱) (ہر انسان سردار ہے، مرد اپنے گھر والوں کا سردار ہے، اور عورت اپنے گھر کی سردار ہے)۔

اسی طرح حضرت ام الدرداءؓ کی یہ حدیث ہے: "حدثنی سیدی ابو الدرداء (مجھ سے میرے سردار ابو الدرداءؓ نے بیان کیا) حضرت عمرؓ کے اس اثر سے بھی استدلال کیا ہے کہ جب اس سے پوچھا گیا: "من الیدی الی حاسبک، فاحاسب هذا سید المسلمین ابی بن کعب رضی اللہ عنہ" (آپ کے بازو میں کون صاحب ہیں؟ تو انہوں نے جواب دیا: یہ مسلمانوں کے سردار حضرت ابی بن کعب ہیں)۔

جمہور کہتے ہیں کہ قرآن یا احادیث متواترہ میں نہیں اس کا ثبوت نہیں ملتا کہ لفظ "سید" اسامہ خدیجیؓ میں سے ہے اور اللہ پر اس لفظ کا اطلاق (بحیثیت اسم نہیں) بلکہ اس پہلے ہے کہ وہی ساری کائنات کا مالک ہے، اور اس کے سوا اس کا کوئی مالک نہیں، بین غیر اللہ نہ اس لفظ کا اطلاق اس جامع و کامل معنی میں نہیں بلکہ محدود و ناقص معنی میں ہوگا۔

بعض فقہاء کا خیال یہ ہے کہ لفظ "سید" کا اطلاق اللہ ہی نہ متعالیٰ کے سوا کسی پر نہیں ہوسکتا، جیسا کہ مطرف کی مذکورہ بالا حدیث میں گہرا چٹکا ہے۔

ظاہری کہتے ہیں کہ "السید" یا "المولیٰ" کا بلا اضافت علی الاطلاق استعمال صرف صفات خداوندی کے لئے ہوسکتا ہے۔

بعض فقہاء کی رائے یہ ہے کہ لفظ "سید" کا اطلاق غلام کے مالک یا مالک پر جائز ہے، اس لئے کہ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا یقول احدکم عبیدی

(۱) حدیث: "کل بی آدم سید فالو حل"۔ "کی روایت ابن عدی سے نکالی (۵۲۱/۱۲ طبع دار الفکر) میں کی ہے اس سند میں ہے۔

وَأَمْتِي، وَلَا يَقُولُ الْمَمْلُوكُ رَبِّي وَرَبَّتِي، وَلِفُلِّ الْعَالِكِ
لَتَأَيُّ وَلَتَأَيُّ وَلِفُلِّ الْمَمْلُوكِ سَيِّدِي وَسَيِّدَتِي، قَالَهُمُ
الْمَمْلُوكُونَ، وَالرَّبُّ - اللَّهُ تَعَالَى“ (۱) (تم میں کا کوئی میرا بندہ
اور میری بندی نہ کہے اور مملوک میرا رب یا ربہ نہ کہے، بلکہ مالک
کہے: میرا غلام، میری باندی، اور مملوک کہے: میرا سید، اور میری سیدہ،
اس لئے کہ وہ مملوک ہیں، اور رب تو خدا تعالیٰ ہے)۔

صاحب غوں اسعیونہ مانتے ہیں کہ بعض ائمہ علماء انی رائے کو
اختیار کرتے تھے، یہ وہی کو ”سید“ بول رہا تھا کہ مخاطب راہبند نہیں
فرماتے تھے، یہ یہ بات اس وقت، یہ زیادہ اہم بن جاتی ہے سب
مخاطب کوئی غیر متعلق شخص ہو (۲)۔

سید کہا، نے کا مستحق کون ہے؟

۱۰- لفظ ”سید“ سے مشتق ہے اس کا معنی ہے عزت و شرف۔
اس کا حلقہ کسی جماعت کے صدر رہتا ہے، اور اس کی شہرت
ورشات یہ ہے کہ وہ مہذب اسس ”شرف“ ہو، اور اس کا اطابق
اس شخص پر بھی ہوتا ہے جو فضل و شرف، مہارت تقویٰ، علم و عقل،
پاکیزگی، عفت، کرم و رافت وغیرہ میں سے بعض خصال فیہ کا
حامل ہو۔

منافق پر سید کا طلاق:

۱۱- منافق کو مذکورہ خصال و عادات میں سے کچھ بھی حاصل نہیں

- (۱) حدیث: ”لَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ، عَيْدِي وَعَيْدِي“۔ ”کی روایت ابو داؤد
۲۵۷/۵ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اس کی اصل مسلم میں ہے
۲۳/۳۳ طبع النجاشی کی۔
(۲) تفسیر القرطبی ۶/۳، ۷/۲، صبیح بخاری ۷/۱۳۰ طبع استنبول، عون المعبود
۳/۳۱۲، ۳/۳۲۳، کمال فی خصال الرجال ۱۵۲/۳، حلیۃ الشریح
۱/۳۱، الآداب الشریعہ ۶۵/۳، ۶۷/۳۔

ہوتا، ہو جھوٹا، جھوک باز اور خائن ہوتا ہے، اس کا باطن اس کے ظاہر
کے موافق نہیں ہوتا، اور عقیدہ میں اپنے کفر کو چھپاتا ہے، اور اسد م کا
اظہار کرتا ہے، منافق کو سید کہنے سے منع کیا گیا ہے، حضرت عبداللہ
بن مسعود اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے
ارشاد فرمایا: ”لَا تَقُولُوا لِلْمَنَافِقِ سَيِّدًا“ (۱) ”فانہ ان ہک
سیدکم فقد فسختکم دیکم عروحل“ (۲) (منافق کو سید نہ
کہو، اس لئے کہ اگر وہ تمہارا سردار ہو جائے گا تو کوہا تم نے اپنے
پروردگار کو ماریش کر لیا)، اس لئے کہ سید اس کو کہتے ہیں جو اس
بلند اوصاف و اسباب کا حامل ہو جو اس کو سیادت کا اہل
بنائیں، منافق تو فحاش کا حامل ہوتا ہے، پھر اس کو ”سید“ کہنا لفظ کا
غلط استعمال ہے، اور اس کو اس مقام پر لاکھڑا کرنا ہے جہاں اس کو
اللہ تعالیٰ نے نہیں رکھا ہے، جس کی وجہ سے انسان غضب الہی کا
مستحق بن جاتا ہے، بعض شرح حدیث نے حدیث کی تشریح کرتے
ہوئے لکھا ہے کہ اگر منافق تمہارا سردار بن جائے تو تم پر اس کی
اطاعت واجب ہو جائے گی، اور اگر تم اس کی اطاعت نفاق کے
معاظے میں کرے گے تو اپنے پروردگار کو ماریش کر دو گے، ابن لا شیعہ
کہتے ہیں کہ منافق کو سید نہ کہو، اس لئے کہ اگر تمہارا سردار منافق ہوگا
تو تمہارا حال اس کے حال سے کمتر اور بدتر ہوگا، اور اللہ تمہارے
لئے یہ پسند نہیں رہتا (۳)۔

(۱) بعض روایات میں ”سید“ نصب کے ساتھ آتا ہے۔

(۲) حدیث: ”لَا تَقُولُوا لِلْمَنَافِقِ سَيِّدًا“۔ ”کی روایت ابو داؤد
(۲۵۷/۵ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے، نووی نے بیاض الصائیں
میں اس کو صحیح قرار دیا ہے (ص ۶۰۶ طبع المکتب الاسلامی)۔
(۳) عون المعبود ۳/۳۲۳، فضل اللہ احمد فی توحیح وادب المبرور ۲/۳۳۰،
الآداب الشریعہ ۶۵/۳، ۶۷/۳۔

(دوم)

تسویہ بمعنی سیاہ رنگ سے رنگنا:

نہ- کا، خضاب لگانا:

۱۲- مالک کہ اور حنا بلکہ کاندھب یہ ہے کہ مرد کے لئے کالا خضاب لگانا جہاد کے علاوہ عام حالات میں فی جہد مکروہ ہے۔

حنہ اور مالک کہ کے یہاں اس سلسلے میں کچھ تفصیل پائی جاتی ہے:

ابن عابدین کہتے ہیں کہ کالا خضاب یہ جنگی حالات میں مکروہ ہے، ”الذخیرہ“ میں ہے کہ غزوہ وجہاء کے لئے کالا خضاب لگانا مکروہ و دشمن کی نگاہ میں قبیحت ماک معصوم ہو، بلا تاق محمود ہے، اور ان عورتوں کی نگاہ میں اچھا لگنے کے لئے خضاب لگانے و مکروہ ہے، عام طور پر مشائخ کی رائے یہی ہے، بعض مشائخ نے اس کو بلا کر بہت حار کہا ہے، امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: جس طرح مجھے یہ پسند ہے کہ عورت میرے لئے زینت کرے، عورت کو بھی یہ پسند ہوگا کہ میں اس کے لئے زینت کروں۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ کالا خضاب لگانا، ہونک، پینے کی غرض سے حرام ہے، مثلاً کسی عورت سے نکاح کرے کے لئے سفید، ارجمی میں کالا خضاب لگانا، اور اگر جہاد کے لئے ایسا کرے تاکہ دشمن کو جوائی کا نام ہو تو حرام ہے، اور اگر وہ اپنے کو جو اس ظاہر کرے کے لئے ایسا کرنا مکروہ ہے، اور اگر بے مقصد ایسا کرے تو اس میں وہ قول ہیں: یک کراہت کا ہے ورنہ مر ہو کر کا (۱)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ کالا خضاب لگانا، جملہ حرام ہے، ان کے یہاں اس سلسلے میں کچھ تفصیل اور اختلاف پایا جاتا ہے، تو وہی

(۱) ابن ماجہ ج ۵ ص ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹

سیدہ کی طرح سیاہ رنگ کا خضاب لگانا میں گئے، ان کو جنت کی خوشبو بھی میسر نہ ہوگی، سیاہ خضاب کی ممانعت میں عورت اور مرد کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، یہ نہ را مذہب ہے، اسحاق بن راہویہ سے نقل کیا گیا ہے کہ س کے نزدیک عورت کے لئے اس کی رخصت ہے، زہد و ریعت کی غرض سے شوہر کی پسندیدگی کے لئے لگانا چاہیے۔

نوویؒ کی ”رہصۃ النہی“ میں قہر میں عورت اور شوہر والی نہ ہو تو اس کے لئے سیاہ رنگ کا خضاب لگانا حرام ہے، اور اگر شوہر والی ہو اور شوہر کی اجازت سے کرے تو مذہب کے مطابق جائز ہے اور بعض لوگوں نے کہا کہ اس میں دورانیہ ہیں، جس طرح کہ عورت کے لئے بال کے جوڑنے میں دورانیہ ہیں۔

رہلی کہتے ہیں کہ عورت کے لئے سیاہ رنگ کا خضاب حرام ہے، البتہ اگر شوہر اس کی اجازت دے دے تو جائز ہے، اس لئے کہ عورت کی زینت سے شوہر کی غرض وابستہ ہے جیسا کہ ”الروضۃ“ اور اس کی اصل میں ہے اور یہی سب سے بہتر رائے ہے (۱)۔

یہ ساری بحث اس صورت میں ہے جبکہ عورت یا مرد بال میں سیاہ رنگ کا خضاب لگائے، رہا بال میں سیاہ رنگ کے علاوہ کسی دوسرے رنگ کا خضاب لگانا مثلاً سرخ، زرد، وغیرہ بال کے علاوہ جسم کے دوسرے حصوں میں خضاب لگانا مثلاً ہاتھ پاؤں وغیرہ تو ان میں کچھ تمیزیت میں جو سچے محل پر مذکور ہیں۔

حافظ ”فتح“ میں کہتے ہیں کہ بعض علماء نے سیاہ رنگ کا خضاب لگانے کی کلی الاطلاق اجازت دی ہے، جبکہ بعض نے عورتوں کے بجائے صرف مردوں کو اجازت دی ہے۔

اس کی تفصیل ”خضاب“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

(۱) مجموعہ ۱۲۹۳، روضۃ النہی ۱/۱۶۸، ۲/۲۷۱، ۳/۲۳۳۔

ب سوگ کے لئے سیاہ لباس پہننا:

۱۳- جس عورت کے شوہر کا انتقال ہو جائے اس کے لئے بدلتا مقبلاً سیاہ لباس پہننا جائز ہے، اس پر وہ جب نہیں ہے، بلکہ دوسرے رنگ کا لباس پہننا بھی جائز ہے۔

کئی مدت تک عورت سیاہ لباس پہن سکتی ہے اس میں فقہاء اختلاف کا اختلاف ہے، بعض حضرات نے کہا کہ یہ مدت تین دن سے مقبلاً نہیں ہونی چاہئے، لیکن فقہاء مذہب جن میں ابن عابدین بھی ہیں، اسوں نے اس کو اس صورت پر محمول کیا ہے جبکہ عورت شوہر کی موت کے بعد اظہار غم کے لئے کپڑے کو سیاہ رنگ سے رنگے، اور اس کو پہنے، لیکن اگر کوئی کپڑا شوہر کی موت سے قبل ہی سیاہ رنگ کا تھا تو اس کے لئے سوگ کی پوری مدت تک اس کپڑے کا پہننا جائز ہے، حتیٰ کہ شوہر کے علاوہ دوسرے کے سوگ کے لئے سیاہ کپڑا پہننے کو منع قرار دیا ہے، مائلیہ کہتے ہیں کہ سوگ منانے والی عورت کے لئے سیاہ کپڑا پہننا جائز ہے، والا یہ کہ عورت بہت گوری ہو، یا یہ کہ سیاہ رنگ اس کی قوم کی روایات میں زینت کے طور پر استعمال کیا جاتا ہو۔ فقہاء مائلیہ میں قلیوبی کا خیال ہے کہ اگر سیاہ لباس عورت کی قوم میں زینت کے طور پر استعمال کرنے کا رواج ہو تو سیاہ لباس پہننا حرام ہے، نووی نے ماوردی سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے ”حادی“ میں ایک رائے یہ برنی ہے کہ سوگ کی حالت میں عورت پر سیاہ کپڑا پہننا حرام ہے (۱)۔

ج- تعزیمت کے موقع پر سیاہ لباس پہننا:

۱۴- میت پر اظہار غم کے لئے چہرہ سیاہ کرنا بدلتا مقبلاً جائز نہیں

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۶۱۹، ۶۱۹، المشرح الکبیر ۳/۴۸۲، الخرقی ۳/۴۸۲، جوہر الإکلیل ۳/۸۹، حاشیہ قلیوبی وغیرہ ۳/۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹

ہے، خواہ گھر والے کریں یا تعزیت کرنے والے، اس لئے کہ اس میں جزء لمزٹ و رقصائے الہی سے مارا فنگی کا اظہار ہوتا ہے اور اس فعل پر حد کا غضب نازل ہوتا ہے، اس لئے کہ احادیث میں اس سے منع سخت وارد ہوئی ہے۔

تعزیت کے سے کپڑوں کو سیاہ رنگاں ہوں گے لئے مکرہ ہے۔ عورتوں کے لئے مضائقہ نہیں، البتہ میت پر اظہار افسوس کے لئے کپڑوں کو سیاہ یا سیاہی مائل چھوڑے رنگ^(۱) سے رنگنا سابقہ تفصیل کے مطابق جائز نہیں^(۲)۔

د- سیاہ لباس اور سیاہ عمامہ، استعمال کرنا:

۱۵- سفید کے برعکس سیاہ کپڑا پہننا حرام ہے، ابن ماجہ میں کہتے ہیں کہ سیاہ لباس استعمال کرنا حرام ہے اس لئے کہ امام محمد نے "المسیر المکبیر" کے "باب اللباس" میں ایک حدیث وارد کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سیاہ کپڑا پہننا حرام ہے^(۳)۔

البتہ سیاہ رنگ سے کپڑا رنگنے اور اس رنگ میں رنگے ہوئے کپڑوں کو پہننے کے بارے میں امام ابوحنیفہ سے منقول ہے کہ مضائقہ نہیں^(۴)۔

نافیہ کہتے ہیں کہ جمعہ کے امام کے لئے حرام ہے کہ اپنی لڑکت، عمامہ اور چادر وغیرہ کو بستر سے بہتے بنائے کی کوشش کرے، اور سیاہ لباس نہ پہننے کی وجہ سے، البتہ یہ کہ سلطان یا کسی اور جاب سے

الروض المصیر ص ۱۲۵۔

(۱) اکھب سیاہی بال بھوڑے رنگ کو کہتے ہیں۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۶۷، ۳۳۳، حاشیہ الجمل ۵/۱۵۵، اسنی المطالب ۱/۳۶۶، لا تقاع ۱/۱۸۱، کتاب القناع ۲/۱۳۷، مطالب کوئی ائیں ۱/۲۵۵۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۳۳۰، ابن ماجہ ص ۲۸۱۔

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۳۲۔

سیاہ لباس کے ترک پر کسی مضرت کا اندیشہ ہو، اس عبد السلام نے "فتاویٰ" میں کہتے ہیں کہ سیاہ لباس پہننے پر سو خبیثت کرنا بدعت ہے، البتہ اگر خطیب پر پابندی عائد کر دی جائے کہ خطبہ سیاہوں میں دینا ہے تو اس پابندی کے مطابق عمل کرے گا۔

سواء نے کہا ہے کہ نبی کریم ﷺ سے سفید و سیاہ دونوں رنگ کا تمامہ باہر دھنا منقول ہے^(۱)، لیکن فضل سفید رنگ ہے، اس لئے کہ وہ حدیث صحیح عام ہے جس میں آپ نے سفید رنگ کا لباس پہننے کا حکم فرمایا ہے، پھر یہ حیات و موت دونوں حال میں سب سے بہتر رنگ ہے^(۲)۔

متبادل کہتے ہیں کہ سیاہ رنگ مباح ہے، چاہے وہ فوج کے لئے ہو، اس لئے کہ حدیث ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ"^(۳) (نبی کریم ﷺ فتح کے سال مکہ میں داخل ہوئے تو آپ کے سر پر سیاہ عمامہ تھا)۔

ج- سبز کے طور پر چہرہ سیاہ کرنا:

۱۶- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ سبز کے طور پر چہرہ سیاہ کرنا یعنی ریاقت شمس کے چہرے پر کالک پڑنا جائز نہیں "سحاح" اس

(۱) نہایہ الکتاب ۳۲۹، اسنی المطالب ۲/۶۷، حاشیہ القیادی و میرہ ص ۳۰۔

(۲) حدیث: "بَسَّسَ الْعِمَامَةَ الْبَيْضَاءُ" محدث شیخ محمد بن جعفر کتانی اپنی کتاب "المطالع فی احکام مسند الامامہ" (ص ۸۵) میں تحریر فرماتے ہیں کہ میرے علم میں کوئی ایسا حدیث نہیں ہے جس میں نبی کریم ﷺ کے سفید عمامہ سے کی صراحت ہو، اس لئے کہ کلام سے متاثر ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ عام حالات میں سفید لباس کو دوسرے لباسوں کے مقابلے میں پسند فرماتے تھے، بالخصوص جمعہ، عیدین اور اجتماعات کے موقع پر۔

(۳) حاشیہ الجمل ۵/۸۹۔

(۴) کتاب القناع ۱/۲۸۶۔

حدیث: "بَسَّسَ ابْنُ النَّبِيِّ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ"۔ اس کی روایت مسلم

(۲/۹۹۰ طبع المکتب) نے کی ہے۔

تسویہ ۱-۲

سیاحی کو کہتے ہیں جو ماہڑی کے چلے حصے پر اطراف میں حصوں کی
مطابقت میں سے پیدا ہوتی ہے (۱)۔

مثالی طور پر حسابہ کا مذہب یہ ہے کہ سزا کے طور پر چھ دیا دینا
جائز ہے، اس سے سزا کی وحدت اور اس کی مقدار کی تعیین امام کی
صوابدید پر موقوف ہے، وہم نغم کے ساتھ اس کے ترمیم کی مناجات
سے ترتیب و تدبیر کی رعایت کرتے ہوئے معاملہ کرے گا، اس
لئے اگر امام کمتر سزا کو کافی سمجھتا ہو تو وہ اس سے بڑی سزا نہیں
دے گا (۲)۔

تسویہ

تعریف:

۱- "تسویۃ" کا لغوی معنی ہے: انسااف کرنا، آدھا آدھا کرنا،
"جور" یا "ظلم" عدل کی ضد ہیں، "استوی القوم لمی الحال"
قوم مل میں برابر ہو گئی، یہ اس وقت بولتے ہیں جب قوم کے کسی فرد
کو دوسرے پر مالی برتری حاصل ہو۔

سواء الشیء کے معنی ہیں: شے کے علاوہ اور شے کے مانند،
یہ اصطلاح میں سے ہے، "تساوت الأمور" تمام امور یک طرح
کے ہیں، "استوی الشیئان" یا "تساویا" دونوں چیزیں یک
طرح کی ہیں (۱)۔

اس کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے ملگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

قسم:

۲- یہ قسم الشیء بقسمۃ قسمۃ کا مصدر ہے، یعنی حصہ حصہ
اور کرا کر آنا، "قسم" کسی چیز میں انسان کا حصہ ہوتے ہیں؛
قسمت الشیء بین الشریکاء (میں نے یہ چیز شریکاء کے
درمیان برابر تقسیم کر دی) اور أعطیت کل شریک قسمۃ



(۱) انوار مفسر ص ۱۶/۱۳۵، جامع لاکیل ۲/۲۲۵۔

(۲) نہایت المحتاج ۱۶/۸، اسنی الطالب ۳/۱۶۲، حاشیہ الجمل علی شرح المنہج

۱۳/۵، الطالب کوئی اثنی ۱۶/۲۳۳۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر۔

تسویہ ۳-۴

(میں نے ہر شریک کو اس کا حصہ دیا) اسی سے تقسیم ہے (۱) تقسیم کبھی برابری کے ساتھ ہوتی ہے، کبھی ہی بیشی کے ساتھ۔

شرعی حکم:

”تسویہ“ کے حکم اس کے معانی کے لحاظ سے مختلف ہوتے ہیں جس کی تفصیل ذیل میں ہے:

نماز میں تسویہ مصفوف:

۳- نماز کا اتفاق ہے کہ جماعت کی نماز میں صفیں اس طرح سیدھی کرنا کہ صف میں کوئی نمازی کسی سے آگے پیچھے نہ رہے، اور ہاتھ مل کر رہنا کہ صفوں میں خلا باقی نہ رہے، سنت مؤکدہ ہے (۲) اس لئے کہ بہت سی احادیث میں اس کی ترغیب دی گئی ہے، مثلاً ارشاد نبوی ہے: ”سوروا صفوفکم، فإن تسویة الصف من تمام الصلاة“ (پنی صفیں درست کرو، اس لئے کہ صف کو درست کرنا تکمیل نماز کا جزو ہے) (۳) اور ایک روایت میں ہے: ”فإن تسویة الصفوف من إقامة الصلاة“ (۴) (صفیں سیدھی کرنا اقامت نماز (یعنی نماز کو مکمل طور پر کرے) کا جزو ہے)۔

اسی طرح ارشاد ہے: ”اقیموا صفوفکم ونواصوا، فإن إراکم من وراء ظہری“ (۵) (پنی صفیں درست کر، ہاتھ مل کر رہو، اس لئے کہ میں تم کو اپنے پیچھے بھی دیکھتا ہوں)۔

(۱) لسان العرب، المصباح المیزان، ”تسویہ“۔

(۲) مفتی انصاری، ۲۳۸، فتاویٰ رضویہ، ج ۲، ص ۲۹۲۔

(۳) حدیث: ”سوروا صفوفکم، فإن تسویة الصف...“ اور ”فإن تسویة“ کی روایت بخاری (صحیح ۲۰۹۲، طبع انتقیری) اور مسلم (۳۲۳، طبع عینی) میں آئی ہے۔

(۴) حدیث: ”اقیموا صفوفکم ونواصوا، فإن إراکم من وراء ظہری“ کی روایت بخاری (صحیح ۲۰۸۸، طبع انتقیری) اور مسلم (۳۲۳، طبع عینی) میں آئی ہے۔

ایک اور موقع پر ارشاد فرمایا: ”لنسون صفوفکم أو لیخالص اللہ بین وجوہکم“ (۱) (تم پنی صفیں سیدھی کر، ورنہ اللہ تمہارے اندر اختلاف ڈالے گا)۔

”تسویہ مصفوف“ کے لئے بیانیہ ضوری میں، اس کے سے کہ ”صلاة إمام“ کی اصطلاح دیکھی جاسکتی ہے۔

رکوع میں پیچھے سیدھی کرنا:

۴- اتفاق کا اتفاق ہے کہ رکوع کا سب سے کامل طریقہ یہ ہے کہ مصلیٰ اس طرح جیسے کہ اس کی پشت و سر اس پر ابھو جائے، ہاتھوں کو اس طرح چھپا لے کہ ایک صیغہ کی طرح ہو جائے، ہاتھوں پٹریوں اور ران کو کھٹک سیدھی کھڑی کر دے، اور گھٹنوں کو ہم نہ کرے کہ پیچھے کا سدھاپن جاتا رہے (۲) اس لئے کہ اس کا ثبوت نبی کریم ﷺ سے ہے، ابو حمید الساعدی روایت فرماتے ہیں: ”رایت رسول اللہ ﷺ إذا کبر جعل یدیه حذو صدیه، وإذا رکع فکمن یدیه من رکبته، ثم هصر ظهره“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ کبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو دونوں ہاتھوں کے برابر لے جاتے اور جب رکوع فرماتے تو اپنے ہاتھوں کو دونوں گھٹنوں پر جمادیتے، پھر اپنی پشت مبارک کو چھپا دیتے) اور ایک روایت میں ہے: ”ثم حسی غیر مضع ولسه ولا مصوبه“ (۳) (پھر آپ جھک جاتے اس طرح کہ نہ آپ کا سر اونچا کو اٹھتا، نہ آپ اس کو نیچے جھکائے ہوتے)۔

(۱) حدیث: ”لنسون صفوفکم أو لیخالص اللہ...“ کی روایت بخاری (صحیح ۲۰۹۲، طبع انتقیری) اور مسلم (۳۲۳، طبع عینی) میں آئی ہے۔

(۲) جوہر الاکلیل، ۸۸، تحت ”لحاج ۲۰۹۲، کشف اللوحات، ج ۱، ص ۷، کفایت الخیار، ج ۱، ص ۱۱۱۔

(۳) حدیث: ”ثم حسی غیر مضع ولسه ولا مصوبه“ کی روایت بخاری (صحیح ۲۰۵۲، طبع انتقیری) میں آئی ہے۔

تسوية

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: "کون رسول اللہ ﷺ یفتتح الصلاۃ بالکبیر"، اِلٰی اَنْ قَالَتْ: "وَكَايَ اِذَا رَكَعَ لَمْ يَسْجُدْ رَأْسَهُ وَلَمْ يَصُوبِهِ، وَلَكِنْ بَيْنَ ذَلِكَ" (۱)

(رسول اللہ ﷺ نماز کا آغاز بکبیر سے فرماتے تھے، اور جب آپ رکوع فرماتے تھے تو پنا سر نہ جھٹاتے اور نہ اٹھاتے بلکہ دونوں کے بین بین رہتے تھے)۔

پنی نمائندگی کر کے، "لے لی حدیث میں ہے کہ آپ نے
اس سے ارشاد فرمایا: "لَا دَا وَكَمْ لَا جَعَلَ وَاحْتِكِ عَلِي
وَكَيْتِكِ، وَامْدَ ظَهْرِكَ، وَمَكْنِ وَكُوْعَكَ" (۲) (جب
رکوع کرو تو اپنی دونوں ہتھیلیاں اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھو۔ سر اپنی
پشت پر چسپاں کرو۔ اور رکوع پورے طور پر کرو)۔

عام بغوی فرماتے ہیں کہ عام علماء کے نزدیک کوٹ میں سنت یہ ہے کہ پتی دونوں ہتھیلیوں اپنے دونوں منہوں پر رکھے، ادا یاں کھلی رکھے، دونوں کہنیاں اپنے پہلو سے الگ رکھے، اور اپنی پشت برہنہ دوسرے کو نہ دیکھے (۳)۔

زکاة دینے میں آنٹھوں اصناف کے درمیان برابری کرنا:

۵۔ زکاۃ میں آٹھوں اصناف کے درمیان برابری کہاں ہے یا نہیں؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے، حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ آٹھوں میں سے کسی ایک صنف پر اکتفا نہ بھی جا رہے، اور یہ بھی جائز ہے کہ ایک صنف کے کسی ایک فرد کو پوری زکاۃ دے دی

(۱) حدیث حضرت عائشہؓ: ”کان رسول اللہ ﷺ یفصح العلاء“
 ۱۔ ”مکبر“ کی روایت مسلم (۱/ ۳۵۷ طبع مکتبہ المصنوعین) نے کی ہے۔
 (۲) پٹی ماہر طبیب کرنے والے کی حدیث: ”ابا داؤد کتب الاطباء“ کی روایت بخاری (۱/ ۳۷۷ طبع المکتبہ) اور احمد (۳/ ۳۳۰ طبع المکتبہ) نے بھی روایت کی ہے۔

(۳) شرح المسـعیوی ص ۹۳۔

جائے، اس لئے امام پر (اگر ہی تقسیم نہ ہو) کو مالک پر لازم نہیں کہ اپنی زکوٰۃ میں تمام اصناف کو یا کسی ایک صنف کے تمام افراد کو شریک کرے، اس کے لاکھ رت میل ہیں:

حضرت علیؓ نے حضرت عیسیٰ سے رشتہ فرمایا "اعلمہم ان علیہم صدقۃ بوحمد من اعیانہم لبرد علی فقراہم" (ان کو بتاؤ کہ اس پر زکوٰۃ واجب ہے جو اس کے ماں و باپ سے لے کر اس کے غلام کوئی جائے نہ) اس میں پوری زکوٰۃ فقر و کوکلو سے جانے کا حکم دیا گیا ہے، بہد فقر و احوال شہتہ میں سے ایک صنف میں، اس صنف کے سوا آپ نے دوسری کسی صنف کا ذکر نہیں فرمایا، پھر اس کے بعد آپ کے پاس زکوٰۃ کا مال آیا تو انہوں نے فقر و کوکلو دوسری ایک صنف یعنی مملوۃ مکتوب میں تقسیم فرمایا، یعنی سونے کے کچھ ٹکڑے جو حضرت علی بن ابی طالبؓ نے آپ کے پاس لیکن سے پیچھے تھے وہ بڑے مایوس و غمناک بن گئے، مبینہ بن حسن بن علیؓ میں حقائق و درویشی انیل میں تقسیم فرمائیے۔

ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ اہل یمن سے صرف زکاۃ لی جانی
تھی، مہرسلہ بن یحییٰ الریاضی کی حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے
ان کو ان کی قوم کی رقاۃ کے بارے میں ان الفاظ میں حکم فرمایا:
”فاطلق الی صاحب صدقة بسی ذریق فمیدفعها الیک“ (۴)
(پور ریق کی رقاۃ کے بارے میں اس کے پاس جاؤ، سے چاہئے کہ تم کو
رقاۃ دے) یمن اس کے باوجود ان فقہاء کی رائے یہ ہے کہ زکاۃ کی
تقسیم میں ریا، وضع، مرتبہ مند کو مقدم رکھنا افضل ہے، پھر جو اس سے کم

(۱) حدیث حاکم: "أعلمهم أن عليهم صدقة تؤخذ من أموالهم"۔ "انکی رو بہیت بخاری (الصحیح ۳۲۲ طبع انتہی) اور مسلم (۱۰۰ طبع ۱۰۱) میں ہے۔"

(۲) عدوتہ ثلاثی الی صاحبہ کی روایت ابو داؤد (۲۶۱۲) طبع
 عید دہاس (نور ترقی) (۵۰۳ طبع انگلیسی) نے کی ہے ترمذی نے اس
 عدوتہ کو حسن کہا ہے حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے (۴۰۴۳) اور کہا
 ہے کہ یہ روایت مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے۔

ضرورت مند ہوں کو زکاۃ دی جائے (۱)۔

حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ جب گارے اور بیری وغیرہ جو نورہ کی ساری زکاۃ جمع ہو جاتی تھی تو ان میں سے ایک کاناہ دینے والے جو نورہ کو وہ دیتے تھے، اور ایک گھر والے کو اتنا دیتے تھے جو اس کو کافی ہو جائے، ایک ایک گھر کو دس دس جانور دیتے اور فرماتے کہ ضرورت کے مطابق عطیہ دانا عطیہ سے بہتر ہے (۲)۔

امام بخاری کا مذہب یہ ہے کہ سرمایہ زیادہ ہو اور تمام اصناف کے سے اس میں گنجائش ہو تو تمام میں تقسیم یا جائے اور اگر کم ہو تو کسی ایک صنف کو دینا چاہئے۔

شافعیہ کا مذہب اور مکرمہ کا قول یہ ہے کہ اگر امام یا اس کا نائب خود ہی زکاۃ کی تقسیم کر رہا ہو تو انھوں اصناف میں سے ہر صنف تک زکاۃ پہنچانا واجب ہے، اگر بعض اصناف موجود نہ ہوں تو جو موجود ہوں ان میں تقسیم کی جائے گی، اسی طرح اگر مالک زکاۃ خود اتنی زکاۃ تقسیم کر رہا ہو تو غائب کے علاوہ ساتوں اصناف تک زکاۃ پہنچانا واجب ہے، بشرطیکہ شعبہ موجود مستحقین کی تعداد معلوم کی جاسکتی ہو، یعنی ان کی موجودگی درمحل تعداد کی تحقیق عام آسان ہو، بصورت دیگر ہر صنف کے نمائندے یا اس سے راہ فرما کر زکاۃ دینا واجب ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ سے صدقات کی نسبت ان کی طرف صیغہ جمع کے ساتھ کی ہے، جمع کی کم سے کم مقدار تین ہے (۳)۔

۶- انھوں اصناف کو برہنہ دینا واجب ہے، جو وہ امام تقسیم کرے یا مالک، چاہے ان میں بعض لوگ رہیں، ضرورت مند ہوں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ”و“ کے ذریعہ جمع فرمایا ہے جس کے معنی شریک

(۱) البدیع ۶۴۳ جوہر لا کلیل ۱/۳۰۱، التواہین العشرہ ص ۱۱۶، انشی لابن قدامہ ۲/۶۸، روضۃ الطالبین ۳/۳۱۲۔

(۲) البدیع ۶۴۳۔

(۳) تحفہ النجاشی ۲/۱۶۹، منشی النجاشی ۱/۱۶۳، روضۃ الطالبین ۳/۳۱۲۔

کرنے کے ہیں، اس لئے اس کا تقاضا ہے کہ وہ سب برہنہ ہوں۔ نیز اس لئے بھی کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے زکاۃ کا سوال کیا تو آپ نے اس سے فرمایا: ”ان الله لم يرص بحکمہ سبی ولا غیرہ فی الصدقات، حتی حکم ہو فیہا، فجرأھا ثمانیۃ محراء، فإن کنت من ملک الأحرار أعطینک“ (۲) (زکاۃ کے باب میں اللہ تعالیٰ اپنے نبی کی ور کے فیصے پر راضی نہیں ہوا، یہاں تک کہ اس نے خود فیصد فرمایا، اور زکاۃ کے مصارف کو آنحضرتؐ میں تقسیم فرمایا، اگر تم اس میں سے ہوتے میں تم کو دے گا)۔

۷- اسی طرح امام پرہداسب ہے کہ صنف و حد کے موجود تمام افراد کی نہ درمیں اور یکساں درجے کی ہوں تو ان کے درمیان تقسیم میں برابری کا معاملہ کرے، اس لئے کہ اس پر سب کو دینا واجب ہے، تو برابری بھی نہ مری ہوگی، اور اس سے کہ وہ مستحقین کا نائب ہے، اس لئے کم بیش کرنا اس کے سے چاہئیں، ماں شرن کی نہ درمیں ایک درجے کی نہ ہوں تو اس پر اس کی رعایت کرنا لازم نہیں ہے۔

مالک پر صنف واحد کے افراد کے درمیان برابری واجب نہیں، اس لئے کہ مختلف ضروریات کا انضباط اس کے لئے ممکن نہیں، البتہ ارضہ و ریات برابہ ہوں تو تقسیم میں برابری کرنا اس کے سے بھی مستحسن ہے، اور ارضہ و ریات یک درجے کی نہ ہوں تو اس کے نہ

(۱) ماہدہ مراجع۔

(۲) حدیثہ ابن اللہ لم یوحی بحکمہ سبی۔ ”کی روایت ابو داؤد (۲۸۱/۲ طبع حیدرآباد) نے کی ہے۔“ منشی کہتے ہیں کہ اس میں ایک راوی عبد الرحمن بن یزید بن اہم ہیں جو ضعیف ہیں مگر احمد بن صالح نے اس کو ثقہ قرار دیا ہے اور ابن کلام کہنے والوں کی تردید کی ہے اس روایت کے بغیر رجال ثقہ ہیں (مجمع الزوائد ۵/۲۰۳ طبع دارالکتب المطبعی) سیوطی نے اس کو ضعیف کہا ہے (فیض البہار ۲/۲۵۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ)۔

تسویہ ۸

تے تقسیم میں بھی فرق کرنا مستحب ہے^(۱)۔

فیمَا اَمْلَکَ، فَلَا نُوَاحِدَی فِیْمَا تَمْلَکُ اَنْتَ وَلَا اَمْلَکُ^(۱) (اے اللہ! یہ میری تقسیم ہے جو میرے بس میں ہے، بس مجھ سے سوا خدو نہ فرما یہ اس بات پر جو صرف تیرے بس میں ہے۔ میرے بس میں نہیں)۔

حضرت ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مَنْ کَانَ لَهُ اَمْرَانِ، فَعَالَ اِلٰی اِحْدَاهُمَا دُوْنِ الْاُخْرٰی، جَاءَ یَوْمَ الْقِیَامَةِ وَشَقُّهُ مَانِلًا“^(۲) (جس کے پاس دو بیویاں ہوں اور وہ ایک کو چھوڑ کر دوسری کی طرف مائل ہو جائے تو قیامت کے دن وہ اس حال میں آئے گا کہ اس کا ایک پہلو بھکا ہو ہوگا)۔

باری میں مسلمان اور کتابیہ کے درمیان برابری کرے گا، اس لئے کہ مذکور بالا لاکھوں میں کوئی فرق نہیں ہے، ہرے اس سے کہ باری کے سبب، جو بے یقینی نکاح کے باب میں دونوں برابری ہیں، اس لئے باری میں دونوں کا حق برابری ہوگا^(۳)۔

منہ: ”خبر میں بیویوں کے، زمین باری کا مسئلہ، باری کے آغاز کی نوعیت اور دخول کے وقت زمین کے ساتھ اس باب میں خصوصی رعایات وغیرہ کی تفصیلات کے لئے ”قسم بین الزوجات“ کی

بیویوں کے درمیان باری میں برابری کا معاملہ:

۸۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ بیویوں کے درمیان باری مقرر کرنا مرد پر واجب ہے، چاہے مرد عریض ہو یا محبوب یا ممد، اس لئے کہ باری کا مقصد انس بھی ہے اور یہ اس شخص سے بھی حاصل ہوتا ہے جو طبعی نہ کر سکتا ہو حضرت عائشہؓ روایت کرتی ہیں: ”اَنْ رَّسُولَ اللّٰهِ ﷺ لَمَّا کَانَ فِی مَوْضِعٍ جَعَلَ یَلْبَسُ عَلٰی نِسَانِهِ، وَیَقُولُ: اَیُّهَا غَدَاةُ! اَیُّهَا غَدَاةُ!“^(۴) (رسول اللہ ﷺ جب مرض میں مبتلا تھے تو پتی بیویوں کے پاس باری باری وقت گزارتے تھے اور دریافت فرماتے کہ کل میں کہاں رہوں گا؟ کل میں کہاں رہوں گا؟)۔

مریضہ، حیض اور نفاس میں مبتلا، ایسی بیماری میں مبتلا جس سے مباشرت ممکن نہ ہو بخبر، جس عورت سے ایسا یا ظہار کیا ہو، جو ان، بوڑھی، پرانی اور نئی سب کے لئے باری مقرر کرے گا^(۵)۔

اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”لَاَنْ حَقَّتْ اَنْی لَا تَعْلَمُوْا فَرَاغَ الْاَلٰیةِ“^(۶) (میلن اگر تمہیں اللہ پیشہ ہو کہ تم عدل نہ کر سکو گے تو پھر یک ہی پر بس کرو)۔

یہ روایت ہے کہ بنا کریم ﷺ باری میں ارمان کے درمیان برابری کرتے تھے اور فرماتے تھے: ”اَللّٰهُمَّ هٰذَا قِسْمِی

(۱) ابھی لائن قدیمہ ۶۶۹/۲، تجلہ لکھنؤ ۷/۷۲، مفتی لکھنؤ ۳۳/۱۷، روایت ابن عیینہ ۳۳۰/۳

(۲) حدیث: ”اَیُّهَا غَدَاةُ“ کی روایت بخاری (صحیح ۸/۱۲۳، طبع انتقادی) سے کی ہے۔

(۳) الحدیث ۳۳۲/۲ جوہر الاکلیل ۳۲۶/۱ ابھی لائن قدیمہ ۷/۲۸، مفتی لکھنؤ ۳۳/۳۵۲

۲۰۰۰/۳۵۲

(۱) حدیث: ”کَانَ یَعْمَلُ بَیْنَ نِسَانِهِ فِی الْقِسْمَةِ وَیَقُولُ:“ کی روایت ابو ذر (۶۰۰/۴ طبع عبید اللہ عباسی) اور ترمذی (۳۳۷/۳ طبع مصطفیٰ الباقی) نے کی ہے یہ روایت مرسل ہے جیسا کہ ترمذی اور بیہقی نے شرح ابنہ (۱۵۱/۹ طبع المکتب الاسلامی) میں کہا ہے۔

(۲) حدیث: ”مَنْ کَانَ لَهُ اَمْرَانِ، فَعَالَ اِلٰی اِحْدَاهُمَا“ کی روایت ابو ذر (۶۰۰/۴ طبع عبید اللہ عباسی) اور ترمذی (۳۳۸/۳ طبع مصطفیٰ الباقی) نے کی ہے ابن حجر نے اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے (المختصر ۳۰۱/۳ طبع شرکت المطابع القویہ)۔

(۳) الحدیث ۳۳۲/۲ جوہر الاکلیل ۳۲۶/۱ مفتی لکھنؤ ۳۳/۳۵۲، ابھی لائن قدیمہ ۷/۳۵۲

صداح دیکھی جاسکتی ہے۔

يطمع شريف في حيفك ولا يفس صيف من عدلك
(لوگوں کے درمیان اپنی توجہ انصاف اور نشست کے لحاظ سے
بمدرای ”برہمہ“ کا معاملہ کرنا، تاکہ کوئی شریف تمہارے ظلم کی امید
نہ کرے اور نہ کوئی غریب تمہارے انصاف سے مایوس ہو)۔

”ہرے اس کی رعایت نہ کرنے سے دوسرے فریق کو تاقضی کی
جاہداری کا ہدم ہوگا جس کی بنا پر اپنے لامل پیش کرنے میں اس کو
کنزوری ہوتی ہے۔ کسی ایک فریق کے ساتھ سرکشی نہ کرے ورنہ کسی
کو لامل کی تلقین کرے۔“ ”رہے کسی کی طرف رخ نہ کر کے جس سے
کہ یہ مظلوم مساوات کے خلاف ہے۔

اس میں شریف، راجہ، باپ، چچا، چھوٹا، بڑا، مرد و عورت
سب برابر ہیں (۱)۔

اسی طرح فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ ”تقاضی کے پاس نی
فریق اپنے مقدمات لے کر آئے، درجہ بندی ہوئی، تو تاقضی سب
سے پہلے آنے والے فریق کا مقدمہ پہلے سنے گا، اس لئے کہ پہلے
آنے والے کا حق مقدم ہے۔“ ”مرد معلوم نہ ہوئے کہ پہلے کون آیا؟ یہ
سارے لوگ ایک ساتھ ہی عدالت میں حاضر ہوئے تو ان کے
درمیان قرعہ اندازی سے ترتیب قائم کرے گا، اس سے کہ کسی
صورت میں اس کے سوا کوئی وجہ ترجیح نہیں ہے، ”مقدمہ لے کر
آنے والوں میں مسافر اور مقیم، ذہن ہوں، ”مسافر“ ہوں، ”ان کا
مقدمہ پہلے سننے میں مقیمین کا کوئی نقصان نہ ہو تو مسافروں کو مقدم
یا جائے گا، اس لئے کہ ”مسافر“ میں ہیں، ”پہنچے رہ جانے سے ان کا
نقصان ہوتا ہے، اسی طرح عورتوں، ”مردوں“ میں عورتوں کو مردوں
پر مقدم رکھا جائے گا، اس لئے کہ ان کے سے پردہ کا مسئلہ ہے،

(۱) فتح القدیر ۲/۱۸۱، الفتاویٰ الہندیہ ص ۲۰۰، مفتی ابن حجر ۳۰۰، ۳۰۱
روحہ المصلحین ۱/۱۱۱، الفتاویٰ ابن قدام ۲/۱۸۰، جامعہ نظامیہ علی
الدر المختار ۳/۱۸۳۔

مقدمات میں فریقین کے درمیان برابری کا سلوک:

۹۔ فقہ کا اتفاق ہے کہ تاقضی پر مقدمہ کے دوران مجلس خطاب نظر
کرنے، سب وجہ حکم اشارہ توجہ آنے جانے، خاموش رہنے،
بیاد سننے، سب کے سے ٹھنڈے، اس کو امام کا جواب دینے اور خود
چھیٹائی، لحاظ سے ”دوسرا فریق“ کے درمیان برابری کا لازم ہے۔
اس لئے کہ اس بارے میں نبی کریم ﷺ سے بہت سی احادیث
رو ہیں۔

مثلاً ارشاد نبوی ہے: ”من اجلس بالقضاء بين
المسلمين، فليعدل بينهم في لفظه وإشارته ومقعدته، ولا
يرفع صوته على أحد الخصمين مالا يرفعه على الآخر“
(جو شخص مسلمانوں کے درمیان تشاکی ذمہ داری میں بیٹھا کیا گیا ہو،
اس کو چاہئے کہ اپنے الفاظ، اشارات، بیٹھنے ہر لحاظ سے ان کے
درمیان برابری کرے، کسی ایک فریق سے آواز بلند کر کے بات نہ
کرے جو دوسرے سے نہ کرے، اور ایک روایت کے الفاظ ہیں:
”فيسو بينهم في النظر والمجلس والإشارة“ (۱) (چاہئے
کہ ان کے درمیان نگاہ و مجلس اور اشارہ میں برابری کرے)۔

حضرت عمرؓ نے حضرت ہرمویؓ کو تحریر فرمایا: ”اس
بين الناس في وجهك وعدلك ومجلسك، حتى لا

() حدیث ”من اجلس بالقضاء بين المسلمين فليعدل...“ کی روایت
بیہقی (۱۳۵۱۰ طبع دار المعرفہ) و درود قلنی (۲۰۵۸۳ طبع المدنی) کے
ہے بیہقی کہتے ہیں کہ اس کی سند میں ضعف ہے (۱۳۵۱۰ طبع دار المعرفہ)۔
دوسری روایت کے الفاظ کے بارے میں بیہقی (معجم الروايات ۱۹۷۳) کہتے
ہیں کہ اس کو بیہقی اور طبرانی نے الکبیر میں اختصار کے ساتھ روایت کیا ہے
اس میں ایک راوی عمار بن کثیر انکی ضعیف ہیں۔

بشرطیکہ سنی خدا و رب و دین ہو۔

۱۰- اہل تہذیب و عقیدت میں یکفریق مسلمان ہو اور، ہر اکافر و دونوں کے درمیان مساوات کا معاملہ کیا جائے گا یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب، اور شافعیہ کا قول مروج یہ ہے کہ مذکورہ حالات تمام امور میں یہاں بھی مساوات واجب ہے، اس لئے کہ مجلس قضاء میں کافر پر مسلمان کو اہمیت دینے سے تفریق بنی، بل غرض ہوئی نیز اس سے ویدل بھی متاثر ہوگا جس کی تفسیق تمام لوگوں کے درمیان واجب ہے۔

حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کا قول رائج یہ ہے کہ مسمفریق کے ساتھ امتیازی نہ تاراجا رہے، اس لئے کہ حضرت علی کے بارے میں مروی ہے کہ: "و یک دن باز گئے و انہوں نے اپنی ورد ایک یہودی کے پاس دیکھی، انہوں نے پوچھا کہ یہودی کی زبردستی، فساد بخت نہ رہی تھی، اس یہودی نے کہا: یہ میری ورد ہے درمیرے قبضے میں ہے، اب میرے اور آپ کے درمیان مسلمانوں کے قاضی فیصلہ کریں گے، چنانچہ وہ دونوں مقدمہ لے کر قاضی شریع کے پاس گئے، قاضی شریع نے حضرت علی کو یکھا تو اپنی مجلس سے انہر گئے، و رہا جگہ حضرت علی کو بھلا، "و خود یہودی کے ساتھ ان کے سامنے بیٹھ گئے، حضرت علی نے کہا: "میرے فریق مسلمان ہوتا تو میں اس کے ساتھ آپ کے سامنے بیٹھتا" (۱)، عین میں سے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا ہے: "لا تساووہم فی المجالس" (۲) (مجالس میں ان کے ساتھ برابری کا برتاؤ نہ کرو)، سے شریع امیر سے اس کے درمیان فیصلہ کیجئے۔

(۱) جامعہ اظہار علی الدر المختار ص ۱۸۳، جوہر الاکلیل ۲۲۵/۲، مفتی کھاج

ص ۳۰۰، اہل تہذیب و عقیدت ص ۸۲

(۲) حدیث: "لا تساووہم فی المجالس" کی روایت بخاری (۳۶۱۰) طبع

۱۱- دوسری دلیل یہ حدیث ہے: "الاسلام یعلو ولا یعلیٰ"

(اسلام بلند رہتا ہے، اس پر کسی کو بلندی نہیں مل سکتی)۔

عطیہ میں اولاد کے درمیان برابری کا معاملہ:

۱۱- عطیہ میں اولاد کے درمیان برابری واجب ہے یا نہیں اس میں علماء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اولاد کے درمیان عطیہ میں برابری کرنا مستحب ہے، واجب نہیں، اس لئے کہ حضرت صدیق اکبر نے بیہ میں حضرت عائشہ کو اپنی دینہ، اولاد پر توفیق دی، حضرت عمر نے اپنے صاحبزادے عامر کو کچھ عطیات میں دوسری اولاد پر مقدم رکھا۔

اسی طرح نعمان بن شمر کی حدیث کی بعض روایات میں حضور ﷺ کا یہ ارشاد آیا ہے: "فلشہد علی ہذا غیری" (۲) (اس پر میرے علاوہ کسی اور کو کواد نہ کرو)، اس سے جواز کا اشارہ ملتا ہے۔

حنابلہ اور حنفیہ میں ابو یوسف کا مذہب، ابن المبارک، طائوف کا قول اور امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ عطیہ اور بیہ میں اولاد کے درمیان برابری کا معاملہ کرنا واجب ہے، اگر کوئی عطیہ کسی خاص اولاد کو دے دے یا دوسرے سے زائد دے تو گنہگار ہوگا، اور اس پر واجب ہے کہ برابری کے لئے دوصورتوں میں سے یک صورت

= دار المعرفہ نے کی ہے وریسے عی بن عمر کی تفسیر الخیر (۲۲/۲) طبع طبری میں ہے

(۱) حدیث: "الاسلام یعلو ولا یعلیٰ" کی روایت دار قطنی (۲۵۳/۳) طبع طبری اور بخاری (۲۰۵/۶) طبع دار المعرفہ نے کی ہے، بخاری (۲۱۸/۳) طبع انتقادی نے اس کو حایہ بیان کیا ہے و ما بن عمر نے اس کی سند کو حسن کہا ہے

(۲) حدیث: "فلشہد علی ہذا غیری" کی روایت مسلم (۲۳۳/۳) طبع بخاری کے کی ہے

انتہی پر رہے، یا تو رخصت ہو کر رہیں، یا پھر وہ وہاں کے رہے بھی پورے رہے، اس سے کہ صحیحین میں حضرت عثمان بن عفانؓ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "وہی ابی ہبہ، فقالت امی عمرة بنت رواحة رضي الله عنها: لا أوصي حتى تشهد رسول الله ﷺ، فأنى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله! إن أم هذا أعجبت أن تشهدك على الذي وهبت لابنہا، فقال ﷺ: يا بشیر! الک ولد سوی هذا؟ قال: نعم، قال: کنہم وهبت له مثل هذا؟ قال: لا، قال: فأرجعه" (میرے والد نے مجھے ایک چیز بیہ کی، تو میری ماں عمرو بنت رواحہ نے میرے والد سے کہا میں اس وقت تک راضی نہیں ہو سکتی جب تک کہ آپ رسول اللہ ﷺ کو اس کا گواہ نہ بنائیں۔ چنانچہ وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اس کی ماں کو یہ پسند ہے کہ میں نے اس کے بیٹے کے لئے جو بیہ کیا ہے اس پر آپ کو گواہ بنائیں، حضور ﷺ نے فرمایا: میرا یہاں تیرے پاس اس کے علاوہ بھی کوئی نہ ہے۔ آپ نے عرض کیا: ہاں، آپ نے یہ وقت فرمایا: یا ان سب کے لئے بھی اسی طرح بیہ کیا ہے؟ انہوں نے عرض یہ نہیں، آپ نے فرمایا: اس کو لوٹا لو، ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "اتقوا اللہ واعدوا بین اولادکم" (اللہ سے ڈرو، اور اپنی اولاد کے درمیان انسانیت کا معاملہ کرو)، ایک دوسری روایت میں ہے: "لا تشهدن علی عسی حور، إن لبیک من الحق أن تعدل بینہم" (مجھے ظلم نہ کروا نہ بناؤ، تمہارے بچوں کا تم پر حق ہے کہ تم ان کے درمیان انسانیت کرو)، اور ایک روایت میں ہے: "فاشهد علی هذا غیری" (۱) (اس پر میرے سوا کسی اور کو گواہ نہ بنالو)۔

(۱) حدیث "فأرجعه" اور "اتقوا اللہ واعدوا بین اولادکم" بخاری (۲۱۱/۵) طبع

نیز نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا: "سوا میں اولادکم فی العطیۃ، ولو کنت مؤثراً أحدماً لا ثروت النساء علی الرجال" (۱) (عطیہ میں اپنی اولاد کے درمیان برابری کا معاملہ کرو، اگر میں کسی کو ترجیح دیتا تو عورتوں کو مردوں پر ترجیح دیتا)۔

۱۲۔ ان طرح فقہاء کے درمیان اس امر میں بھی اختلاف ہے کہ مذکورہ مؤثرت اولاد کے درمیان برابری کا مفہوم کیا ہے؟ جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ برابری کا مطلب یہ ہے کہ لڑکے لڑکی تمام اولاد کو عطیہ میں بغیر کسی امتیاز کے برابرتی ہو جائے، اس لئے کہ اس سلسلے میں جو احادیث وارد ہوئی ہیں اس میں مذکورہ مؤثرت کی کوئی تفریق نہیں ہے۔

حنابلہ کا مذہب، حنفیہ میں امام محمد بن حسن کی رائے، اور شافعیہ کا قول مروج یہ ہے کہ عطیہ کو ۱۰۰ پر میراث کے حصہ سے تقسیم کرنا شرط ہے، یعنی مرگوارت کا ۱۰۰ حصہ ملے گا، اس سے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے وراثت کی یہی تقسیم رکھی ہے، اور اللہ نے انما کمین ہے، اس لئے اولاد کو بیہ اور عطیات دینے میں بھی مطلوبہ عدل کا یہی معیار ہوگا (۲)۔

= استقری اور مسلم (۱۲۲/۳) طبع عینی بخاری (۱) کے ہے دوسری اور بخاری روایت مسلم (۱۲۳/۳) طبع بخاری (۲) کے ہے، اور تیسری روایت بخاری (۲۱۱/۵) طبع استقری کے ہے۔

احمد (۲۶۹/۳) طبع المکتب الاسلامی کے نزدیک حدیث کے لفظ یہ ہیں: "قال: لا، قال: فلا تشهدن علی (یا، ابی لا تشهد علی حور، لبیک حور، لبیک من الحق أن تعدل بینہم"۔

(۱) حدیث "سوا میں اولادکم"۔ بخاری کہتے ہیں کہ اس میں محمد اللہ بن صالح لکھ کے کاتب ہیں عبد الملک بن شعیب کہتے ہیں کہ یہ ثقہ کامل عمار اور بلدرشان والے ہیں امام احمد و غیرہ نے اس کو صحیفہ کہا ہے (مجمع الزوائد ۱۵۳/۳) طبع دار المکتب العربیہ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۲۳، الترمذی المعجم ص ۲۷۷، مشکوٰۃ المحتاج

شد و نصف حصہ دونوں شریکوں کے درمیان برابری تقسیم ہوگا، اس سے کہ شفعہ کا سبب اصل شرکت ہے اور سارے شفعہ شرکت کے باب میں برابری ہے، اس لئے مشہور فیہ (شفعہ والی چیز) کی تقسیم میں تمام مستحقین کے درمیان برابری کرنا واجب ہے۔

مقاد عامہ کی چیزوں میں لوگوں کے درمیان برابری کا معاملہ کرنا:

۱۳- مقاد عامہ کی چیزیں مثلاً ملک، راستہ، جامدادیوں کے سامنے کی مٹی، خدیں، آما، یوں کے درمیان کی خدیں، شہروں کی حریم، سفر کی منزلیں، بازاروں کی چٹائیں، مسجدیں، اور جامع مسجدیں اللہ تعالیٰ کی جاری کردہ ندیاں اور چشمے، ظاہری کان جو انسانی عمل کے بغیر برآمد ہوں، مثلاً نمک، پانی، گندھک، سرمہ وغیرہ اور گھاس، باتلاق، نقب، سب چیزیں میں سارے لوگوں کا حصہ برابری ہے، اس سے اس سے گندہ کرنے، آرام کرنے، بیٹھنے، معاملہ کرنے، تجارت، تجارت، اور وقت ریس، پانی پینے اور سیرگاہی کرنے وغیرہ تمام فوائد حاصل کرنا سب کے لئے جائز ہے۔

ان کو عام مسلمانوں کے برابر کسی ایک شخص کے سے خاص کرنا اور قبضہ میں لے لینا جائز نہیں، اس سے کہ اس میں مسلمانوں کا نقصان نہ ہو ان کے لئے تنگی ہے۔

پہلے آنے والے کو پورا حق حاصل ہوگا، جب تک کہ وہاں سے کوئی نہ رجا لے، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: ”مسی مباح من سبق الیہا“ (۱) ”مسی“ اس شخص کے سے گھرنے کی جگہ ہے جو پہلے وہاں پہنچ جائے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۵۹۵، الترمذی ص ۴۹۲، ترمذی ص ۵۹۶، مسنی الحجاج ص ۳۰۵، الإصناف ص ۲۷۵۔

(۱) حدیث مسنی مباح من سبق الیہا کی روایت ترمذی (۲۹۳) صحیح مسنی

گر باپ بڑا، ورثہ کو برابری نہ دے یا لڑکی کو لڑکا سے بڑھ کر دے دے، یا بعض بیٹوں یا بیٹیوں کو بعض سے بڑھ کر دے، یا بھتیجے میں کسی کو خاص طور پر شامل کرے اور کسی کو نہ کرے تو انہی انہی کی روایت میں امام احمد کا قول یہ ہے کہ اگر ترجیح کے طریق پر ہوتا ناہندیدہ ہے، اور اگر کسی کی شرکت خیال یا ضرورت کی بنا پر زیادہ دے دے تو مضرت نہیں۔

امام احمد کے قول پر قیاس کرتے ہوئے مفہوم ہوتا ہے کہ اگر علم میں مشغول، ولاد کے سے خاص طور پر کچھ وقف کرے تاکہ ان کو طلب علم کی رغبت ہو یہ فاسق ولاد کے مقابلہ میں دین، اور کو ترجیح دے، یہ مریض کو یا کسی صاحب فضل، ولاد کو اس کی مسیلت کی بنا پر خصوصیت دے تو حرج نہیں (۱)۔

مستحقین شفعہ کے درمیان برابری کا معاملہ:

۱۴- مستحقین شفعہ کے درمیان برابری کے معاملے میں مقاد عامہ کا خلاف ہے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ شفعہ کی بنیاد پر اپنے حصص ملک کے بقدر حق دار ہوں گے، اس لئے کہ اس حق کا تحقیق بقدر ملک ثابت ہوتا ہے مثلاً اگر کوئی زمین تین شرکاء کے درمیان مشترک ہو، ایک کا نصف ہو، دوسرے کا ثلث، اور تیسرے کا سدس، پھر پہلا شریک یعنی صاحب نصف اپنا حصہ فرمخت کرے تو دوسرا شریک دوسرے اور تیسرا شریک ایک حصہ کا حق دار ہوگا۔

حنبلہ کا مذہب، شافعیہ کا قول مرجوح، اور بعض حنابلہ کی رائے، وراثت میں کی ایک حدیث کا مسلک مختار یہ ہے کہ شرکاء اپنے حصص کے بقدر حصہ تقسیم کریں گے، اس طرح سے سابقہ مثال میں فرمخت

۱۴۰۵ھ، مسنی لاسی قدس سرہ ۱۱۳، الإصناف ص ۳۶۷۔

(۱) مسنی ۱۱۹۵ طبع بیاض۔

مگر شرط یہ ہے کہ کسی کو ضرر نہ پہنچے، اگر اس سے لوگوں کو ضرر پہنچے تو یہ کسی حال میں جائز نہ ہوگا^(۱)، اس لئے کہ حدیث پاک ہے: "لا ضرر ولا ضرار"^(۲) (نقصان نہ ہو، نہ نقصان پہنچاؤ)۔

قبر کو برسرِ قبر کرنا:

۱۵- حنفیہ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ قبر کو زمین سے ایک ہاشت کے بقدر یا اس سے کچھ زیادہ "نچا کر" انتخاب ہے۔ بشرطیکہ کسی کانر وغیرہ کے قبر کو، لینے کا ہمیشہ نہ ہو۔ یہ اس لئے تاکہ معصوم ہو کہ یہ قبر ہے "لوگ اس کی زیارت کریں، صاحب قبر کے سے دعاے رحمت کریں، و قبر کا انتہام کریں۔"

تدلال یہ ہے کہ صحیح طور پر ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی قبر ایک ہاشت، چوکی بنائی گئی تھی^(۳)، حضرت جابرؓ سے روایت ہے: "ان اصبی منیۃ رفع قبرہ عن الارض فندو شبر" (نبی کریم ﷺ کی قبر زمین سے ایک ہاشت اوپچی بنائی گئی)، حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکرؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے کہا: "یا امہ اکشفی لی عن قبر رسول اللہ ﷺ و صاحبہ، فکشفتم لی عن ثلاثة قبور، لامشرفۃ ولا

= (الخصی) نے کی ہے اور اس حدیث کو "صحیح" کہا ہے حاکم (۱/۲۷۷ طبع دارالکتب المصری) نے اس کو مسلم کی شرط کے مطابق صحیح کہا ہے۔

(۱) لا حکا منسئلانہ للماوردی ص ۷۷، ۷۸، مفتی الحاج ۱۱/۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵

کشف لہ عن قبر رسول اللہ ﷺ وقبر صاحبه فانا ہی
مسطحة مطوحة ببطحاء العرصة الحمراء^(۱) (ان کی
پھوپھی حضرت عائشہ نے جب رسول اللہ ﷺ کی قبر میں
سے پردہ اٹھایا تو وہ مسطح تھیں اور ان پر سرخ مٹی کے ٹکڑے
پھینکے ہوئے تھے)۔

۱۶۔ جمہور کے نزدیک قبر کو بڑھ و رت ایک باشت سے بہت زیادہ
ونچ کر بنا کر دیا ہے مثلاً مومن کی قبر کو کھنڈر کی جانب سے کھدوانے
جائے گا کون خوف نہ ہو و غیرہ اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے
حضرت علیؓ سے ارشاد فرمایا: "لا تدع تمثالا الا طمسته ولا
قبرا مشرفا الا سويہ"^(۲) (کون تصویر نہ چھوڑے نہ تانہ اور
نہ کون اونچی قبر جسے نہ تندرہ)۔

اونچی قبر سے مراد بہت اونچی قبر ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ
حضرت قاسم نے نبی کریم ﷺ اور حضرت شیخین کی قبروں کی
تفصیلات بیان کرتے ہوئے فرمایا: "لا مشرف ولا لا طمة"^(۳)
(نہ بہت اونچی اور نہ زمیں سے اونچی ہونی)۔



(۱) تحفہ الکناج ۳۳/۱۷۳۔

(۲) حدیث حضرت علیؓ: لا تدع تمثالا۔ اس کی روایت مسلم (۲/۱۶۶) طبع
عینی الحسن (۱) کے کی ہے۔

(۳) ہمیں لاسی قدامہ ۲/۵۰۴، افروع ۳/۲۷۱۔

تراجم فقہاء

جلد ۱۱ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابن ابی شیبہ: یہ عبداللہ بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

ابن ابی سلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

الف

ابو یوسف: یہ حمود بن عبداللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

ابو یوسف: یہ یحییٰ بن ابی سلی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

ابن ابی ہریرہ: (؟-۳۴۵ھ)

یہ حسین بن حسین بن ابی ہریرہ، ابو علی، بغدادی، ثمالی ہیں،

ابن ابی ہریرہ سے معروف ہیں، فقیہ ہیں، انہوں نے بغداد میں درس

دیا۔ ابن سیرین اور ابو اسحاق ابراہیم دہلوی سے علم فقہ حاصل کیا، اور

خلق فیہ ۱۵۰۰ ابو علی الطبرانی اور رافضی دہلوی سے استفادہ کیا،

قتباء کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "شرح مختصر المرونی" فقہ شافعی کی فتاویٰ

میں۔

[طبقات الشافعیہ: ۲۰۶، ۲۰۷؛ بحکم الموفی: ۲۲۰، ۲۲۱؛ مرآۃ

الایمان ۲/۳۷۷؛ سیر اعلام النبلاء ۱۵/۱۵۷، ۱۵۸]

ابو یوسف السمرانی: (؟-۱۷۷ھ میں زندہ تھے)

یہ ابو یوسف بن سیمان، منہاج الدین، السمرانی دہلی فقیہ ہیں۔

بعض تصانیف: "شرح لرائض العشمانیہ"۔

[كشف الظنون ۳۸۱؛ بحکم الموفی: ۲۵۱]

ابو یوسف النخعی: یہ ابو یوسف بن یزید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

ابن الاثیر: یہ المبارک بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

ابن بطہ: یہ عبید اللہ بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

ابن ابی حازم: یہ عبدالعزیز بن ابی حازم ہیں:

ان کے حالات ج ۶ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

ابن حمیم: (؟-؟)

یہ محمد بن حمیم، ابو عبداللہ، حرانی، حنبلی فقیہ ہیں، انہوں نے شیخ

ابن ابی زید القیرونی: یہ عبداللہ بن عبدالرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

بن تیمیہ

تراجم فقہاء

بن رجب

محمد الدین بن تیمیہ، ابو القرق بن ابی اشہم، اور ناصر الدین ابیضاوی وغیرہ سے فقہ پر تھی۔

بعض تصانیف: "المختصر" فقہ میں ہے، مشہور ہے، جس میں ثناء و ثناء تک بحث ہے، اس کتاب سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف صاحب علم فقیہ نفس و دین شخصیت کے مالک ہیں۔

[طبقات ابن ابی بلال بن رجب ۲/۲۹۰: المدخل لمدرب ابن ضبل لابن بدر بن ۲۰۹]

ابن حبیب: یہ عبدالملک بن حبیب ہیں: ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ابن حجر العسقلانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

ابن حجر المکی: یہ احمد بن حجر البیتھی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

بن تیمیہ (نقی الدین): یہ احمد بن عبدالحلیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

بن الحسین: یہ عبد الواحد بن الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

بن جزلی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

بن الجوزی: یہ عبد الرحمن بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

بن حاجب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

بن حامد: یہ حسن بن حامد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

ابن رجب: یہ عبد الرحمن بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۱ میں گذر چکے۔

ابن وحید (۵۴۳-۶۳۳ھ)

یہ عمر بن حسن بن علی بن محمد بن فرج بن حلف بن وحید، ابو الخطاب، الکلی اللندی ہیں، ظاہری المذہب ہیں، انہوں نے ابو عبد اللہ بن زرقون اور ابن ہکوال سے روایت کی ہے، در بصری، سید لانی سے ناعت کی ہے، "باز" "نیہ" کے قاضی بنائے گئے۔

بعض تصانیف: "تبیہ البصائر"، "نہایۃ السؤل فی حصائص الرسول"، "الایہات البیات"، اور "البراس فی تاریخ خلفاء بی العباس"۔

[شذرات الذہب ۵/۱۶۰: لسان المیران ۴/۲۹۲:

لاعلام ۵/۲۰۲: معجم المؤلفین]

ابن دقین العید:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

بن رشد

بن رشد: یہ محمد بن احمد (الحفید) ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

بن زبیر: یہ عبداللہ بن الزبیر ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

بن سرتج: یہ احمد بن عمر ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

بن سیرین: یہ محمد بن سیرین ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

بن الشنہ:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۵۷ میں گذر چکے۔

بن شعبان: یہ محمد بن القاسم ہیں:

ن کے حالات ج ۸ ص ۳۱۶ میں گذر چکے۔

بن الصاغ (؟-۴۸۶ھ)

یہ عبد الحمید بن محمد، ابو محمد، البروی القیر وانی ہیں، ابن الصاغ سے مشہور ہیں، مالکی فقیہ ہیں، انہوں نے ابو حفص الططار ابن خرز، ابو اسحق التوسی اور ابو الطیب الکندی وغیرہ سے فقہ کا علم حاصل کیا، اور ان سے امام مالک بن انس، ابو حنیفہ، ابو اسحاق، ابو اسحاق بن ابی اسحاق اور ابو بکر ابن عطیہ وغیرہم سے فقہ پڑھی۔

”انہ و نہ نیران کی ایک امام اور مشہور تعلق ہے۔“

[شجرۃ انوار الزکیہ ۶، ذیل بیان احمد سب ۱۵۹]

تراجم فقہاء

بن عمر

ابن الصباغ: یہ عبد السید بن محمد ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۵۷ میں گذر چکے۔

ابن حادین: یہ محمد امین بن عمر ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ابن عباس: یہ عبداللہ بن عباس ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ابن عبد البر: یہ یوسف بن عبداللہ ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گذر چکے۔

ابن عبد الحکم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

ابن عبد السلام: یہ محمد بن عبد السلام ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

ابن عرفہ: یہ محمد بن محمد بن عرفہ ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

ابن عقیل: یہ علی بن عقیل ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گذر چکے۔

ابن عمر: یہ عبداللہ بن عمر ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

بن فرحون

تراجم فقہاء

بن کنانہ

بن فرحون: یہ ابراہیم بن علی ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

بن القاسم: یہ عبد الرحمن بن القاسم مالکی ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

بن قاضی سادہ (؟-۸۲۳ھ)

یہ محمود بن اسماعیل بن عبد العزیز بن عبد اللہ بن قاضی

سادہ سے مشہور ہیں بلکہ وہم کے تمام ماہد کی طرف منسوب ہیں جس

وقت ن کے والد ماہ قاضی تھے ان کی ولادت ماہ ہونی۔

”کشف القلوب“، ”مفتاح السعادة“ اور ”الایام“ میں ہے کہ

”بن قاضی سادہ“ کی بہت بڑی میں بحق کو تابیہ کے تمام ”ماہد“

کی طرف ہے، یہ نقی نقیہ اور قاضی ہیں، مصر میں سید شریف سے علم

حاصل کیا، اور تمام علوم میں مہارت پیدا کی۔

بعض تصانیف: ”جامع المفصولین“، ”لطائف الاشارات“،

یہ دونوں کتابیں فقہ نقی کی فرامات میں ہیں، ”التسهيل“، اور

”عقود الجواهر“۔

[النوادر: ۲۷؛ کشف القلوب: ۱۵۵۱/۲؛ لا ماہام

۳۰/۸؛ معجم المؤلفین: ۲/۲؛ مقدمۃ جامع المفصولین: ۲/۱]

بن قتیبہ: یہ عبد اللہ بن مسلم ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۰ میں گزر چکے۔

بن قیم لجوزیہ (۶۹۱-۷۵۱ھ)

یہ محمد بن ابی ہریر بن یوب بن سعد الخزرجی، شمس اللہ بن

عبد مہدقہ، مشقی، حنبلی ہیں بن قیم لجوزیہ سے مشہور ہیں، ان کے

والد شقی کے ”مدرسہ جوزیہ“ کے نگران تھے جس کو شیخ بن جوزی

کے لڑکے نے قائم کیا تھا، ان کے والد بن قیم لجوزیہ سے مشہور

ہوئے۔ یہ نقیہ، اصولی، مہدقہ، نجدت، حشلم، ونحوی ہیں، دیگر علوم

میں بھی اکتس حاصل تھے، شیخ المصانیف میں شیخ الاسلام بن تیمیہ

کے خاص ثناء میں، یہاں تک کہ ان کے اقوال سے شریعت کو پسند

نہیں کرتے تھے، انہوں نے ہی بن تیمیہ کی کتاب کو مدح و مرتب

کیا، اور ان کے علم کو چھایا، اور ان کے ساتھ تمام اشق میں

قید رہے۔

بعض تصانیف: ”اعلام الموقعین عن رب العالمین“، ”راد

المعاد فی ہدی عبر العباد“، ”الطرق الحکمیة فی

السیاسة الشرعیة“، ”شفاء العلیل فی مسائل القضاء

والقضاء والحکمة والتعلیل“، ”مفتاح السعادة“ اور

”التبایں فی قسام القرآن“۔

[تذرات اللذیب: ۱۶۸/۲؛ الدرر الكامنة: ۴۰۰/۳؛ بدر

مخارج: ۱۴۳/۲؛ لا ماہام: ۲۸۰/۶؛ معجم المؤلفین: ۱۰۶/۹]

ابن کثیر: یہ محمد بن اسماعیل ہیں:

ان کے حالات ج ۴ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابن نجات: یہ یوسف بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گزر چکے۔

ابن کنانہ (؟-۲۸۶ اور ایک قول ۲۸۵ھ)

یہ عثمان بن جہش بن کنانہ ابو عمر وہیں، فقہاء مدینہ میں سے

بن ملاحون

تراجم فقہاء

ابن ناجی

ہیں، امام مالک سے علم حاصل کیا، اور ان پر رائے (سے کام لینے) کا غلبہ تھا، شیرازی کہتے ہیں کہ امام مالک ان کو بادشاہ رشید کے پاس امام ابو یوسف سے مناظرہ کے لئے بلاتے تھے۔ ابن کثیر کہتے ہیں کہ مالک کے پاس ابن کنانہ سے بڑھ کر کوئی صاحب ضبط اور صاحب درس نہ تھا، اور امام مالک کی وفات کے بعد انہیں کو امام مالک کے حلقہ میں بیٹھنے کا حق حاصل ہوا، ابن کنانہ امام مالک کے خاص لوگوں میں تھے جن کو امام کے دروازے پر لوگوں کے اجتماع کے وقت درجہ جانے کی خصوصی جازت حاصل تھی چنانچہ ان کو اور ابن زبیر اور حبیب اللہ بن ابی جابر بنین سے مشہور تھے امام نے آ رہا تھا پھر جب یہ لوگ در دہر خاص لوگ داخل ہو جاتے تھے تو عام لوگوں کو جازت ملتی تھی۔ یہی کہتے ہیں کہ ابن کنانہ ہمیشہ امام مالک کے در میں جا کر بیٹھتے تھے اور ان سے جدا نہ ہوتے تھے۔

[ترتیب المدارک بقا حب المسالک ۱/ ۲۹۱]

بن ملاحون: یہ عبدالملک بن عبدالعزیز ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

بن ماجہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

بن المبارک: یہ عبداللہ بن المبارک ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۸ میں گذر چکے۔

بن مسعود: یہ عبداللہ بن مسعود ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ابن المنذر: یہ محمد بن ابی اہیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

ابن المنیر (۶۲۰-۶۸۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن منصور بن ابی القاسم بن مختار ابو الہاشم، اسکندری اہل اہلکی ہیں، ابن المنیر سے مشہور ہیں، کئی علوم پر اس کو حدیث حاصل تھی، مثلاً فقہ اصول فقہ ابی ہریرہ وغیرہ۔ اسکندریہ کے قاضی بنائے گئے۔ ابن فرحون کہتے ہیں کہ وہ کریم پور ہے کہ شیخ عزالدین بن عبداللہ فرماتے تھے کہ وہ مصر ہے وہ اطراف کی شہنشاہیوں پر مازاں ہیں، ابن اثیر العید پر اور اسکندریہ میں ابن المنیر پر، انہوں نے اپنے والد ابو بحر عبد الوہاب بن روح بن اہلم سے مامیت کی، ایک جماعت سے فقہ حاصل کی باخسوس جمال اللہ بن ابی عمر و بن الحاجب سے۔

بعض تصانیف: "البحر المحيط"، "الانصاف من صاحب الکشاف" اس میں انہوں نے فقہ زہری پر تحقیق کی ہے، اور معتزلہ کے شبہات کا ازالہ کیا ہے۔

[الذیاب الذہب ۱/ ۱۷: شذرات الذہب ۵/ ۳۸۱: معجم

المونین ۲/ ۱۶۱]

ابن المواز: یہ محمد بن ابی ہریرہ ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۹ میں گذر چکے۔

ابن ناجی: یہ قاسم بن عیسیٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

بن مافع

بن مافع: یہ عبداللہ بن مافع ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۱ میں گذر چکے۔

بن نجیم: یہ زین الدین بن ابراہیم ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

بن نجیم: یہ عمر بن ابراہیم ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

بن الہمام: یہ محمد بن عبدالواحد ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

ابو ہریم (۲۵۷-۳۵۲ھ)

یہ اسحاق بن ابراہیم بن مسرور، ابو ہریم، اثنین ہیں، فقیہ ہیں،

انہوں نے وہب بن حبیب، ابن ابی تمام اور ابن لہاج سے علم حاصل کیا،

اور یک جماعت نے ان سے حدیث کی سماعت کی۔ ابن فرحون کہتے

ہیں کہ یہ امام مالک اور ان کے اصحاب کی فقہ کے حافظ تھے۔

بعض تصانیف: "کتاب الصالح" اور "معالم الطہارۃ والصلاۃ"۔

[الدریۃ المذہب ص ۹۶]

ابوبکر: یہ عبدالعزیز بن جعفر ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

ابوبکر بن العربی:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

تراجم فقہاء

ابو الخطاب

ابو ثور: یہ ابراہیم بن خالد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

ابو جعفر الفقیہ: یہ محمد بن عبداللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

ابو حاتم القزوینی (؟-۴۱۳ھ)

یہ محمد بن الحسن بن محمد بن یوسف بن الحسن، ابو حاتم، اتر وینی،

الطبری الانصاری الشافعی ہیں۔ فقیہ اور اصولی ہیں، بغداد میں شیخ

ابو حامد الاسفراہینی، ابن اللبان اور ابو ہریر بن باقلائی سے فقہ پڑھی،

اور ان سے شیخ ابو اسحاق نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "کتاب العمل" فقہ میں، اور "التعریض

التعریض"۔

[طبقات الشافعیہ ۴/۱۲: تہذیب لآباء و ائمتہ

۲/۲۰۷: معجم المذہبین ۱۲/۱۵۸]

ابو حمید الساعدی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ابو حنیفہ: یہ العثمان بن ثابت ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

ابو الخطاب: یہ محفوظ بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

یونضرہ

تراجم فقہاء

ساعیل بن حمد

یونضرہ (۱۰۸-۱۰۹) اور بقول بعض (۱۰۹ھ)

الازہری: یہ محمد بن احمد الازہری ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

یہ منذر بن مالک، اور کہا گیا ہے: ابن عبد الرحمن بن منذر، یونضرہ، المعبدی ہیں، حضرت علی بن ابی طالب، ابو موسیٰ اشعری، ابو ذر غفاری، ابو ہریرہ، ابن عباس، لیکن عمر، عمران بن حصین اور عمرو بن حنبل رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کرتے ہیں، اور ان سے سیہم بنی عبد اذہر بن صویب، اور بنی شیبہ وغیرہ روایت کرتے ہیں۔ ابن معین اور ابن سعد کہتے ہیں کہ یہ ثقہ ہیں۔ اور ابن حبان نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ۱۰/۳۰۴]

ابو ہریرہ: یہ عبد الرحمن بن صخر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

ابو یوسف: یہ یعقوب بن یزید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

لاثرم: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

حمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

لذری: یہ احمد بن حمدان ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

اسامہ بن شریک (؟-؟)

یہ اسامہ بن شریک الذہبی النخعی ہیں قبیلہ شمس بن یزید سے تعلق رکھتے ہیں، اور کہا گیا ہے کہ ان کا تعلق بنی شمس بن کمر سے ہے۔ یہ صحابی ہیں، ان کی احادیث کو اصحاب سنن، احمد، ابن شریک، ابن حبان اور حاکم نے روایت کیا ہے، انہی کی ایک حدیث یہ ہے: "عباد اللہ تداووا، فان اللہ لم یضع داء، الا وضع له دواء، الا الہرم" (اللہ کے بندہ اگر بیمار ہو، اس لئے کہ اللہ نے کوئی ایسی بیماری نہیں رکھی جس کی کوئی دوا نہ ہو سوائے بڑھاپے کے)۔

[الإصابة ۱/۳۱۰: ۳۱۱: ۳۱۲: ۳۱۳: ۳۱۴: ۳۱۵: ۳۱۶: ۳۱۷: ۳۱۸: ۳۱۹: ۳۲۰: ۳۲۱: ۳۲۲: ۳۲۳: ۳۲۴: ۳۲۵: ۳۲۶: ۳۲۷: ۳۲۸: ۳۲۹: ۳۳۰: ۳۳۱: ۳۳۲: ۳۳۳: ۳۳۴: ۳۳۵: ۳۳۶: ۳۳۷: ۳۳۸: ۳۳۹: ۳۴۰: ۳۴۱: ۳۴۲: ۳۴۳: ۳۴۴: ۳۴۵: ۳۴۶: ۳۴۷: ۳۴۸: ۳۴۹: ۳۵۰: ۳۵۱: ۳۵۲: ۳۵۳: ۳۵۴: ۳۵۵: ۳۵۶: ۳۵۷: ۳۵۸: ۳۵۹: ۳۶۰: ۳۶۱: ۳۶۲: ۳۶۳: ۳۶۴: ۳۶۵: ۳۶۶: ۳۶۷: ۳۶۸: ۳۶۹: ۳۷۰: ۳۷۱: ۳۷۲: ۳۷۳: ۳۷۴: ۳۷۵: ۳۷۶: ۳۷۷: ۳۷۸: ۳۷۹: ۳۸۰: ۳۸۱: ۳۸۲: ۳۸۳: ۳۸۴: ۳۸۵: ۳۸۶: ۳۸۷: ۳۸۸: ۳۸۹: ۳۹۰: ۳۹۱: ۳۹۲: ۳۹۳: ۳۹۴: ۳۹۵: ۳۹۶: ۳۹۷: ۳۹۸: ۳۹۹: ۴۰۰: ۴۰۱: ۴۰۲: ۴۰۳: ۴۰۴: ۴۰۵: ۴۰۶: ۴۰۷: ۴۰۸: ۴۰۹: ۴۱۰: ۴۱۱: ۴۱۲: ۴۱۳: ۴۱۴: ۴۱۵: ۴۱۶: ۴۱۷: ۴۱۸: ۴۱۹: ۴۲۰: ۴۲۱: ۴۲۲: ۴۲۳: ۴۲۴: ۴۲۵: ۴۲۶: ۴۲۷: ۴۲۸: ۴۲۹: ۴۳۰: ۴۳۱: ۴۳۲: ۴۳۳: ۴۳۴: ۴۳۵: ۴۳۶: ۴۳۷: ۴۳۸: ۴۳۹: ۴۴۰: ۴۴۱: ۴۴۲: ۴۴۳: ۴۴۴: ۴۴۵: ۴۴۶: ۴۴۷: ۴۴۸: ۴۴۹: ۴۵۰: ۴۵۱: ۴۵۲: ۴۵۳: ۴۵۴: ۴۵۵: ۴۵۶: ۴۵۷: ۴۵۸: ۴۵۹: ۴۶۰: ۴۶۱: ۴۶۲: ۴۶۳: ۴۶۴: ۴۶۵: ۴۶۶: ۴۶۷: ۴۶۸: ۴۶۹: ۴۷۰: ۴۷۱: ۴۷۲: ۴۷۳: ۴۷۴: ۴۷۵: ۴۷۶: ۴۷۷: ۴۷۸: ۴۷۹: ۴۸۰: ۴۸۱: ۴۸۲: ۴۸۳: ۴۸۴: ۴۸۵: ۴۸۶: ۴۸۷: ۴۸۸: ۴۸۹: ۴۹۰: ۴۹۱: ۴۹۲: ۴۹۳: ۴۹۴: ۴۹۵: ۴۹۶: ۴۹۷: ۴۹۸: ۴۹۹: ۵۰۰: ۵۰۱: ۵۰۲: ۵۰۳: ۵۰۴: ۵۰۵: ۵۰۶: ۵۰۷: ۵۰۸: ۵۰۹: ۵۱۰: ۵۱۱: ۵۱۲: ۵۱۳: ۵۱۴: ۵۱۵: ۵۱۶: ۵۱۷: ۵۱۸: ۵۱۹: ۵۲۰: ۵۲۱: ۵۲۲: ۵۲۳: ۵۲۴: ۵۲۵: ۵۲۶: ۵۲۷: ۵۲۸: ۵۲۹: ۵۳۰: ۵۳۱: ۵۳۲: ۵۳۳: ۵۳۴: ۵۳۵: ۵۳۶: ۵۳۷: ۵۳۸: ۵۳۹: ۵۴۰: ۵۴۱: ۵۴۲: ۵۴۳: ۵۴۴: ۵۴۵: ۵۴۶: ۵۴۷: ۵۴۸: ۵۴۹: ۵۵۰: ۵۵۱: ۵۵۲: ۵۵۳: ۵۵۴: ۵۵۵: ۵۵۶: ۵۵۷: ۵۵۸: ۵۵۹: ۵۶۰: ۵۶۱: ۵۶۲: ۵۶۳: ۵۶۴: ۵۶۵: ۵۶۶: ۵۶۷: ۵۶۸: ۵۶۹: ۵۷۰: ۵۷۱: ۵۷۲: ۵۷۳: ۵۷۴: ۵۷۵: ۵۷۶: ۵۷۷: ۵۷۸: ۵۷۹: ۵۸۰: ۵۸۱: ۵۸۲: ۵۸۳: ۵۸۴: ۵۸۵: ۵۸۶: ۵۸۷: ۵۸۸: ۵۸۹: ۵۹۰: ۵۹۱: ۵۹۲: ۵۹۳: ۵۹۴: ۵۹۵: ۵۹۶: ۵۹۷: ۵۹۸: ۵۹۹: ۶۰۰: ۶۰۱: ۶۰۲: ۶۰۳: ۶۰۴: ۶۰۵: ۶۰۶: ۶۰۷: ۶۰۸: ۶۰۹: ۶۱۰: ۶۱۱: ۶۱۲: ۶۱۳: ۶۱۴: ۶۱۵: ۶۱۶: ۶۱۷: ۶۱۸: ۶۱۹: ۶۲۰: ۶۲۱: ۶۲۲: ۶۲۳: ۶۲۴: ۶۲۵: ۶۲۶: ۶۲۷: ۶۲۸: ۶۲۹: ۶۳۰: ۶۳۱: ۶۳۲: ۶۳۳: ۶۳۴: ۶۳۵: ۶۳۶: ۶۳۷: ۶۳۸: ۶۳۹: ۶۴۰: ۶۴۱: ۶۴۲: ۶۴۳: ۶۴۴: ۶۴۵: ۶۴۶: ۶۴۷: ۶۴۸: ۶۴۹: ۶۵۰: ۶۵۱: ۶۵۲: ۶۵۳: ۶۵۴: ۶۵۵: ۶۵۶: ۶۵۷: ۶۵۸: ۶۵۹: ۶۶۰: ۶۶۱: ۶۶۲: ۶۶۳: ۶۶۴: ۶۶۵: ۶۶۶: ۶۶۷: ۶۶۸: ۶۶۹: ۶۷۰: ۶۷۱: ۶۷۲: ۶۷۳: ۶۷۴: ۶۷۵: ۶۷۶: ۶۷۷: ۶۷۸: ۶۷۹: ۶۸۰: ۶۸۱: ۶۸۲: ۶۸۳: ۶۸۴: ۶۸۵: ۶۸۶: ۶۸۷: ۶۸۸: ۶۸۹: ۶۹۰: ۶۹۱: ۶۹۲: ۶۹۳: ۶۹۴: ۶۹۵: ۶۹۶: ۶۹۷: ۶۹۸: ۶۹۹: ۷۰۰: ۷۰۱: ۷۰۲: ۷۰۳: ۷۰۴: ۷۰۵: ۷۰۶: ۷۰۷: ۷۰۸: ۷۰۹: ۷۱۰: ۷۱۱: ۷۱۲: ۷۱۳: ۷۱۴: ۷۱۵: ۷۱۶: ۷۱۷: ۷۱۸: ۷۱۹: ۷۲۰: ۷۲۱: ۷۲۲: ۷۲۳: ۷۲۴: ۷۲۵: ۷۲۶: ۷۲۷: ۷۲۸: ۷۲۹: ۷۳۰: ۷۳۱: ۷۳۲: ۷۳۳: ۷۳۴: ۷۳۵: ۷۳۶: ۷۳۷: ۷۳۸: ۷۳۹: ۷۴۰: ۷۴۱: ۷۴۲: ۷۴۳: ۷۴۴: ۷۴۵: ۷۴۶: ۷۴۷: ۷۴۸: ۷۴۹: ۷۵۰: ۷۵۱: ۷۵۲: ۷۵۳: ۷۵۴: ۷۵۵: ۷۵۶: ۷۵۷: ۷۵۸: ۷۵۹: ۷۶۰: ۷۶۱: ۷۶۲: ۷۶۳: ۷۶۴: ۷۶۵: ۷۶۶: ۷۶۷: ۷۶۸: ۷۶۹: ۷۷۰: ۷۷۱: ۷۷۲: ۷۷۳: ۷۷۴: ۷۷۵: ۷۷۶: ۷۷۷: ۷۷۸: ۷۷۹: ۷۸۰: ۷۸۱: ۷۸۲: ۷۸۳: ۷۸۴: ۷۸۵: ۷۸۶: ۷۸۷: ۷۸۸: ۷۸۹: ۷۹۰: ۷۹۱: ۷۹۲: ۷۹۳: ۷۹۴: ۷۹۵: ۷۹۶: ۷۹۷: ۷۹۸: ۷۹۹: ۸۰۰: ۸۰۱: ۸۰۲: ۸۰۳: ۸۰۴: ۸۰۵: ۸۰۶: ۸۰۷: ۸۰۸: ۸۰۹: ۸۱۰: ۸۱۱: ۸۱۲: ۸۱۳: ۸۱۴: ۸۱۵: ۸۱۶: ۸۱۷: ۸۱۸: ۸۱۹: ۸۲۰: ۸۲۱: ۸۲۲: ۸۲۳: ۸۲۴: ۸۲۵: ۸۲۶: ۸۲۷: ۸۲۸: ۸۲۹: ۸۳۰: ۸۳۱: ۸۳۲: ۸۳۳: ۸۳۴: ۸۳۵: ۸۳۶: ۸۳۷: ۸۳۸: ۸۳۹: ۸۴۰: ۸۴۱: ۸۴۲: ۸۴۳: ۸۴۴: ۸۴۵: ۸۴۶: ۸۴۷: ۸۴۸: ۸۴۹: ۸۵۰: ۸۵۱: ۸۵۲: ۸۵۳: ۸۵۴: ۸۵۵: ۸۵۶: ۸۵۷: ۸۵۸: ۸۵۹: ۸۶۰: ۸۶۱: ۸۶۲: ۸۶۳: ۸۶۴: ۸۶۵: ۸۶۶: ۸۶۷: ۸۶۸: ۸۶۹: ۸۷۰: ۸۷۱: ۸۷۲: ۸۷۳: ۸۷۴: ۸۷۵: ۸۷۶: ۸۷۷: ۸۷۸: ۸۷۹: ۸۸۰: ۸۸۱: ۸۸۲: ۸۸۳: ۸۸۴: ۸۸۵: ۸۸۶: ۸۸۷: ۸۸۸: ۸۸۹: ۸۹۰: ۸۹۱: ۸۹۲: ۸۹۳: ۸۹۴: ۸۹۵: ۸۹۶: ۸۹۷: ۸۹۸: ۸۹۹: ۹۰۰: ۹۰۱: ۹۰۲: ۹۰۳: ۹۰۴: ۹۰۵: ۹۰۶: ۹۰۷: ۹۰۸: ۹۰۹: ۹۱۰: ۹۱۱: ۹۱۲: ۹۱۳: ۹۱۴: ۹۱۵: ۹۱۶: ۹۱۷: ۹۱۸: ۹۱۹: ۹۲۰: ۹۲۱: ۹۲۲: ۹۲۳: ۹۲۴: ۹۲۵: ۹۲۶: ۹۲۷: ۹۲۸: ۹۲۹: ۹۳۰: ۹۳۱: ۹۳۲: ۹۳۳: ۹۳۴: ۹۳۵: ۹۳۶: ۹۳۷: ۹۳۸: ۹۳۹: ۹۴۰: ۹۴۱: ۹۴۲: ۹۴۳: ۹۴۴: ۹۴۵: ۹۴۶: ۹۴۷: ۹۴۸: ۹۴۹: ۹۵۰: ۹۵۱: ۹۵۲: ۹۵۳: ۹۵۴: ۹۵۵: ۹۵۶: ۹۵۷: ۹۵۸: ۹۵۹: ۹۶۰: ۹۶۱: ۹۶۲: ۹۶۳: ۹۶۴: ۹۶۵: ۹۶۶: ۹۶۷: ۹۶۸: ۹۶۹: ۹۷۰: ۹۷۱: ۹۷۲: ۹۷۳: ۹۷۴: ۹۷۵: ۹۷۶: ۹۷۷: ۹۷۸: ۹۷۹: ۹۸۰: ۹۸۱: ۹۸۲: ۹۸۳: ۹۸۴: ۹۸۵: ۹۸۶: ۹۸۷: ۹۸۸: ۹۸۹: ۹۹۰: ۹۹۱: ۹۹۲: ۹۹۳: ۹۹۴: ۹۹۵: ۹۹۶: ۹۹۷: ۹۹۸: ۹۹۹: ۱۰۰۰: ۱۰۰۱: ۱۰۰۲: ۱۰۰۳: ۱۰۰۴: ۱۰۰۵: ۱۰۰۶: ۱۰۰۷: ۱۰۰۸: ۱۰۰۹: ۱۰۱۰: ۱۰۱۱: ۱۰۱۲: ۱۰۱۳: ۱۰۱۴: ۱۰۱۵: ۱۰۱۶: ۱۰۱۷: ۱۰۱۸: ۱۰۱۹: ۱۰۲۰: ۱۰۲۱: ۱۰۲۲: ۱۰۲۳: ۱۰۲۴: ۱۰۲۵: ۱۰۲۶: ۱۰۲۷: ۱۰۲۸: ۱۰۲۹: ۱۰۳۰: ۱۰۳۱: ۱۰۳۲: ۱۰۳۳: ۱۰۳۴: ۱۰۳۵: ۱۰۳۶: ۱۰۳۷: ۱۰۳۸: ۱۰۳۹: ۱۰۴۰: ۱۰۴۱: ۱۰۴۲: ۱۰۴۳: ۱۰۴۴: ۱۰۴۵: ۱۰۴۶: ۱۰۴۷: ۱۰۴۸: ۱۰۴۹: ۱۰۵۰: ۱۰۵۱: ۱۰۵۲: ۱۰۵۳: ۱۰۵۴: ۱۰۵۵: ۱۰۵۶: ۱۰۵۷: ۱۰۵۸: ۱۰۵۹: ۱۰۶۰: ۱۰۶۱: ۱۰۶۲: ۱۰۶۳: ۱۰۶۴: ۱۰۶۵: ۱۰۶۶: ۱۰۶۷: ۱۰۶۸: ۱۰۶۹: ۱۰۷۰: ۱۰۷۱: ۱۰۷۲: ۱۰۷۳: ۱۰۷۴: ۱۰۷۵: ۱۰۷۶: ۱۰۷۷: ۱۰۷۸: ۱۰۷۹: ۱۰۸۰: ۱۰۸۱: ۱۰۸۲: ۱۰۸۳: ۱۰۸۴: ۱۰۸۵: ۱۰۸۶: ۱۰۸۷: ۱۰۸۸: ۱۰۸۹: ۱۰۹۰: ۱۰۹۱: ۱۰۹۲: ۱۰۹۳: ۱۰۹۴: ۱۰۹۵: ۱۰۹۶: ۱۰۹۷: ۱۰۹۸: ۱۰۹۹: ۱۱۰۰: ۱۱۰۱: ۱۱۰۲: ۱۱۰۳: ۱۱۰۴: ۱۱۰۵: ۱۱۰۶: ۱۱۰۷: ۱۱۰۸: ۱۱۰۹: ۱۱۱۰: ۱۱۱۱: ۱۱۱۲: ۱۱۱۳: ۱۱۱۴: ۱۱۱۵: ۱۱۱۶: ۱۱۱۷: ۱۱۱۸: ۱۱۱۹: ۱۱۲۰: ۱۱۲۱: ۱۱۲۲: ۱۱۲۳: ۱۱۲۴: ۱۱۲۵: ۱۱۲۶: ۱۱۲۷: ۱۱۲۸: ۱۱۲۹: ۱۱۳۰: ۱۱۳۱: ۱۱۳۲: ۱۱۳۳: ۱۱۳۴: ۱۱۳۵: ۱۱۳۶: ۱۱۳۷: ۱۱۳۸: ۱۱۳۹: ۱۱۴۰: ۱۱۴۱: ۱۱۴۲: ۱۱۴۳: ۱۱۴۴: ۱۱۴۵: ۱۱۴۶: ۱۱۴۷: ۱۱۴۸: ۱۱۴۹: ۱۱۵۰: ۱۱۵۱: ۱۱۵۲: ۱۱۵۳: ۱۱۵۴: ۱۱۵۵: ۱۱۵۶: ۱۱۵۷: ۱۱۵۸: ۱۱۵۹: ۱۱۶۰: ۱۱۶۱: ۱۱۶۲: ۱۱۶۳: ۱۱۶۴: ۱۱۶۵: ۱۱۶۶: ۱۱۶۷: ۱۱۶۸: ۱۱۶۹: ۱۱۷۰: ۱۱۷۱: ۱۱۷۲: ۱۱۷۳: ۱۱۷۴: ۱۱۷۵: ۱۱۷۶: ۱۱۷۷: ۱۱۷۸: ۱۱۷۹: ۱۱۸۰: ۱۱۸۱: ۱۱۸۲: ۱۱۸۳: ۱۱۸۴: ۱۱۸۵: ۱۱۸۶: ۱۱۸۷: ۱۱۸۸: ۱۱۸۹: ۱۱۹۰: ۱۱۹۱: ۱۱۹۲: ۱۱۹۳: ۱۱۹۴: ۱۱۹۵: ۱۱۹۶: ۱۱۹۷: ۱۱۹۸: ۱۱۹۹: ۱۲۰۰: ۱۲۰۱: ۱۲۰۲: ۱۲۰۳: ۱۲۰۴: ۱۲۰۵: ۱۲۰۶: ۱۲۰۷: ۱۲۰۸: ۱۲۰۹: ۱۲۱۰: ۱۲۱۱: ۱۲۱۲: ۱۲۱۳: ۱۲۱۴: ۱۲۱۵: ۱۲۱۶: ۱۲۱۷: ۱۲۱۸: ۱۲۱۹: ۱۲۲۰: ۱۲۲۱: ۱۲۲۲: ۱۲۲۳: ۱۲۲۴: ۱۲۲۵: ۱۲۲۶: ۱۲۲۷: ۱۲۲۸: ۱۲۲۹: ۱۲۳۰: ۱۲۳۱: ۱۲۳۲: ۱۲۳۳: ۱۲۳۴: ۱۲۳۵: ۱۲۳۶: ۱۲۳۷: ۱۲۳۸: ۱۲۳۹: ۱۲۴۰: ۱۲۴۱: ۱۲۴۲: ۱۲۴۳: ۱۲۴۴: ۱۲۴۵: ۱۲۴۶: ۱۲۴۷: ۱۲۴۸: ۱۲۴۹: ۱۲۵۰: ۱۲۵۱: ۱۲۵۲: ۱۲۵۳: ۱۲۵۴: ۱۲۵۵: ۱۲۵۶: ۱۲۵۷: ۱۲۵۸: ۱۲۵۹: ۱۲۶۰: ۱۲۶۱: ۱۲۶۲: ۱۲۶۳: ۱۲۶۴: ۱۲۶۵: ۱۲۶۶: ۱۲۶۷: ۱۲۶۸: ۱۲۶۹: ۱۲۷۰: ۱۲۷۱: ۱۲۷۲: ۱۲۷۳: ۱۲۷۴: ۱۲۷۵: ۱۲۷۶: ۱۲۷۷: ۱۲۷۸: ۱۲۷۹: ۱۲۸۰: ۱۲۸۱: ۱۲۸۲: ۱۲۸۳: ۱۲۸۴: ۱۲۸۵: ۱۲۸۶: ۱۲۸۷: ۱۲۸۸: ۱۲۸۹: ۱۲۹۰: ۱۲۹۱: ۱۲۹۲: ۱۲۹۳: ۱۲۹۴: ۱۲۹۵: ۱۲۹۶: ۱۲۹۷: ۱۲۹۸: ۱۲۹۹: ۱۳۰۰: ۱۳۰۱: ۱۳۰۲: ۱۳۰۳: ۱۳۰۴: ۱۳۰۵: ۱۳۰۶: ۱۳۰۷: ۱۳۰۸: ۱۳۰۹: ۱۳۱۰: ۱۳۱۱: ۱۳۱۲: ۱۳۱۳: ۱۳۱۴: ۱۳۱۵: ۱۳۱۶: ۱۳۱۷: ۱۳۱۸: ۱۳۱۹: ۱۳۲۰: ۱۳۲۱: ۱۳۲۲: ۱۳۲۳: ۱۳۲۴: ۱۳۲۵: ۱۳۲۶: ۱۳۲۷: ۱۳۲۸: ۱۳۲۹: ۱۳۳۰: ۱۳۳۱: ۱۳۳۲: ۱۳۳۳: ۱۳۳۴: ۱۳۳۵: ۱۳۳۶: ۱۳۳۷: ۱۳۳۸: ۱۳۳۹: ۱۳۴۰: ۱۳۴۱: ۱۳۴۲: ۱۳۴۳: ۱۳۴۴: ۱۳۴۵: ۱۳۴۶: ۱۳۴۷: ۱۳۴۸: ۱۳۴۹: ۱۳۵۰: ۱۳۵۱: ۱۳۵۲: ۱۳۵۳: ۱۳۵۴: ۱۳۵۵: ۱۳۵۶: ۱۳۵۷: ۱۳۵۸: ۱۳۵۹: ۱۳۶۰: ۱۳۶۱: ۱۳۶۲: ۱۳۶۳: ۱۳۶۴: ۱۳۶۵: ۱۳۶۶: ۱۳۶۷: ۱۳۶۸: ۱۳۶۹: ۱۳۷۰: ۱۳۷۱: ۱۳۷۲: ۱۳۷۳: ۱۳۷۴: ۱۳۷۵: ۱۳۷۶: ۱۳۷۷: ۱۳۷۸: ۱۳۷۹: ۱۳۸۰: ۱۳۸۱: ۱۳۸۲: ۱۳۸۳: ۱۳۸۴: ۱۳۸۵: ۱۳۸۶: ۱۳۸۷: ۱۳۸۸: ۱۳۸۹: ۱۳۹۰: ۱۳۹۱: ۱۳۹۲: ۱۳۹۳: ۱۳۹۴: ۱۳۹۵: ۱۳۹۶: ۱۳۹۷: ۱۳۹۸: ۱۳۹۹: ۱۴۰۰: ۱۴۰۱: ۱۴۰۲: ۱۴۰۳: ۱۴۰۴: ۱۴۰۵: ۱۴۰۶: ۱۴۰۷: ۱۴۰۸: ۱۴۰۹: ۱۴۱۰: ۱۴۱۱: ۱۴۱۲: ۱۴۱۳: ۱۴۱۴: ۱۴۱۵: ۱۴۱۶: ۱۴۱۷: ۱۴۱۸: ۱۴۱۹: ۱۴۲۰: ۱۴۲۱: ۱۴۲۲: ۱۴۲۳: ۱۴۲۴: ۱۴۲۵: ۱۴۲۶: ۱۴۲۷: ۱۴۲۸: ۱۴۲۹: ۱۴۳۰: ۱۴۳۱: ۱۴۳۲: ۱۴۳۳: ۱۴۳۴: ۱۴۳۵: ۱۴۳۶: ۱۴۳۷: ۱۴۳۸: ۱۴۳۹: ۱۴۴۰: ۱۴۴۱: ۱۴۴۲: ۱۴۴۳: ۱۴۴۴: ۱۴۴۵: ۱۴۴۶: ۱۴۴۷: ۱۴۴۸: ۱۴۴۹: ۱۴۵۰: ۱۴۵۱: ۱۴۵۲: ۱۴۵۳: ۱۴۵۴: ۱۴۵۵: ۱۴۵۶: ۱۴۵۷: ۱۴۵۸: ۱۴۵۹: ۱۴۶۰: ۱۴۶۱: ۱۴۶۲: ۱۴۶۳: ۱۴۶۴: ۱۴۶۵: ۱۴۶۶: ۱۴۶۷: ۱۴۶۸: ۱۴۶۹: ۱۴۷۰: ۱۴۷۱: ۱۴۷۲: ۱۴۷۳: ۱۴۷۴: ۱۴۷۵: ۱۴۷۶: ۱۴۷۷: ۱۴۷۸: ۱۴۷۹: ۱۴۸۰: ۱۴۸۱: ۱۴۸۲: ۱۴۸۳: ۱۴۸۴: ۱۴۸۵: ۱۴۸۶: ۱۴۸۷: ۱۴۸۸: ۱۴۸۹: ۱۴۹۰: ۱۴۹۱: ۱۴۹۲: ۱۴۹۳: ۱۴۹۴: ۱۴۹۵: ۱۴۹۶: ۱۴۹۷: ۱۴۹۸: ۱۴۹۹: ۱۵۰۰: ۱۵۰۱: ۱۵۰۲: ۱۵۰۳: ۱۵۰۴: ۱۵۰۵: ۱۵۰۶: ۱۵۰۷: ۱۵۰۸: ۱۵۰۹: ۱۵۱۰: ۱۵۱۱: ۱۵۱۲: ۱۵۱۳: ۱۵۱۴: ۱۵۱۵: ۱۵۱۶: ۱۵۱۷: ۱۵۱۸: ۱۵۱۹: ۱۵۲۰: ۱۵۲۱: ۱۵۲۲: ۱۵۲۳: ۱۵۲۴: ۱۵۲۵: ۱۵۲۶: ۱۵۲۷: ۱۵۲۸: ۱۵۲۹: ۱۵۳۰: ۱۵۳۱: ۱۵۳۲: ۱۵۳۳: ۱۵۳۴: ۱۵۳۵: ۱۵۳۶: ۱۵۳۷: ۱۵۳۸: ۱۵۳۹: ۱۵۴۰: ۱۵۴۱: ۱۵۴۲: ۱۵۴۳: ۱۵۴۴: ۱۵۴۵: ۱۵۴۶: ۱۵۴۷: ۱۵۴۸:

عمر بن محمد بن جیم النسخی، سہل بن عثمان الحسکری اور عبدالمومن بن علی
ارزی وغیرہ نے روایت کی۔

بعض تصانیف: "الجامع" فقہ میں ان کے جدا جدا کے مضامین پر
ہے۔

[الجوہر المفید ۱/ ۱۳۸؛ تہذیب المتذیب ۱/ ۲۹۰؛ تاریخ
بغداد ۱/ ۲۳۳؛ لا علام ۱/ ۳۰۹]

لا یجی: دیکھئے: عضدالدین لا یجی۔

صغ: یہ اصغ بن الفرج ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

ب

لا مطحری: یہ الحسن بن احمد ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

الباجی: یہ سیمان بن خلف ہیں:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

ممدرداء: یہ خیرہ بنت ابی حدرداء سلمیٰ ہیں:
ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۵ میں گذر چکے۔

البخاری: یہ محمد بن اسماعیل ہیں:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گذر چکے۔

مسلّمہ: یہ ہند بنت ابی امیہ ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

الیزوی: یہ علی بن محمد ہیں:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

مالمخرمین: یہ عبدالملک بن عبداللہ ہیں:
ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

البغوی: یہ الحسن بن مسعود ہیں:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

نس بن مالک:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گذر چکے۔

البہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

البيضاوی

تراجم فقہاء

کتاب

البيضاوی: یہ عبداللہ بن عمر ہیں:

مرديات ۲ ج ۱ میں۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۵ میں گذر چکے۔

[لما صابہ ۱/ ۴۱۲: اسد الغابہ ۱/ ۴۰۴: تہذیب الفقہاء

۲/ ۹۲: لا ملام ۲/ ۹۲]

لبيدتي: یہ محمد بن الحسين ہیں:

جامع بن عبد اللہ:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۸ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گذر چکے۔

البحر جانی: یہ علی بن محمد البحر جانی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۲۴۹ میں گذر چکے۔

ث

الجصاص: یہ احمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گذر چکے۔

ثوري: یہ سفیان بن سعید ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۵ میں گذر چکے۔

ح

ج

الحاکم ابو الفضل: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۷ میں گذر چکے۔

جامع بن سمرہ (؟- ۷۷۴ھ)

الحسن بن علی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۱ میں گذر چکے۔

یہ جامع بن سمرہ بن جناد بن جندب، ابو عبد اللہ، اسو بن سنانی ہیں، انہوں نے نبی کریم ﷺ، حضرت عمر، حضرت علی، اپنے والد ماجد اور اپنے ماموں حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت کی ہے، اور ان سے سہاک بن حرب، جعفر بن ابی ثور، اور ابو عیون شافعی وغیرہ نے روایت کی ہے۔ بخاری و مسلم میں ان کی ایک سچھیالیس (۱۳۶)

الحطاب: یہ محمد بن محمد بن عبد الرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۹ میں گذر چکے۔

لکھنوی

تراجم فقہاء

الخطابی

لکھنوی: یہ محمد بن علی ہیں:

حمید بن عبد الرحمن الحکمری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۹ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۶ میں گذر چکے۔

الحکم بن حزن (۴-۳)

الخطابی (۴۰۰ھ کے بعد وفات پائی)

یہ حکم بن حزن بن علفہ بن دعلجہ بن مالک النکلی ہیں۔ (کاف کے پیش اور لام کے زب کے ساتھ اثر میں فاء ہے) یہ نسبت علفہ کی طرف ہے جو تہذیبہ تہذیب کی ایک شاخ ہے صحابی ہیں۔ بنی کریم علیہ السلام کے پاس وفد کے ساتھ آئے تھے ان کی حدیثوں کو ابو یوسف وغیرہ نے شعیب بن زریق النعمی کے طریق سے روایت کیا ہے۔

یہ حسین بن محمد بن عبد اللہ ہیں، اور کہا گیا ہے کہ یہ بن حسن، ابو عبد اللہ، خطابی الحکمری الشافعی ہیں فقیہ اور محدث ہیں، بغداد میں ابو عبد اللہ بن مدی ابو نمر ہاشمی وغیرہ سے حدیث پر بھی، اور ان سے ابو منصور محمد بن احمد بن شعیب بروینی اور قاضی ابو الطیب وغیرہ نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "الکتاب فی الفروق" اور "الفتاویٰ"۔

[۱ ص ۳۴۳: أسد الغابہ ۱/۵۱۱: استیعاب ۱/۳۶۱:

تہذیب المعاد ۲/۴۲۵: اللباب ۳/۱۰۶]

[طبقات الشافعیہ ۳/۱۶۰: تہذیب الآثار و النفوس

۳/۵۴: بیتم الامم بین ۳/۳۸۸]

حمزہ بن شری (۸۳۳-۹۲۶ھ)

یہ حمزہ بن عبد اللہ بن محمد بن علی بن ابی بکر تقی الدین، ناشری رہیدی کہی شافعی ہیں، فقیہ، شعیب، معروف ہیں، اور ان میں ہی مسلم پر سندیں حاصل تھیں، فقہ اور حدیث قاضی التتہ صیب بن احمد، ناشری اور اپنے والد قاضی التتہ عبد اللہ وغیرہ سے حاصل کی۔

بن خبر عسقلانی، رریا الساری، سیونی، رابن ابی شریف وغیرہ نے ان کو اجازت دی۔

بعض تصانیف: "مسائل التحبیر من مسائل الکبیر"، "مختصر التحبیر فی الکبیر"، "انتہار المرص فی الصيد والنقص"، "مجموعۃ حمرة" یہ لایا یمن کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے۔

[شذرات الذہب ۸/۱۳۲: البدر المذلل ۱/۴۳۸: لا عام

۲/۳۰۹: بیتم الامم بین ۳/۷۹]

خالد بن الولید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۵ میں گذر چکے۔

الخرقی: یہ عمر بن حسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گذر چکے۔

الخطابی: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۱ میں گذر چکے۔

خ

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

خوہر زہد: یہ محمد بن الحسن بن ہیں:

ب کے حالات ج ۲ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

الرازی: یہ محمد بن عمر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

الراغب: یہ الحسن بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

رافع بن خدیج:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۷۷ میں گذر چکے۔

الرافعی: یہ عبدالکریم بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

الرفی: یہ ارفی بن انس ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۴ میں گذر چکے۔

الرحیبانی: یہ مصطفیٰ بن سعد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۴ میں گذر چکے۔

الربی: یہ خیرالدین الربی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

و

مد ر قطنی: یہ علی بن عمر ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

مدردی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

مدینوری (؟-۵۳۲ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد، ابو بکر، مدینوری، حنبلی، فقیہ ہیں۔ انہوں نے فقہ ابو الخطاب سے پڑھی اور اس میں مبارکے حاصل کی، اور ان سے ابو الفتح بن المنی، الوزير بن ہیرہ اور ابن الجوزی وغیرہ نے استفادہ کیا۔

بعض تصانیف: "کتاب الحقیق فی مسائل العلیق"۔

[شذرات الذمب ۹۹، ۹۸، ۹۷: پنجم المونمن ۶۸، ۶۷]

روایتی

تراجم فقہاء

سکونت

روایتی: یہ عبد واحد بن ابی عیسیٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

انزیری: یہ محمد بن مسلم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

زید بن خالد الجعفی (؟-۷۸ھ)

یہ زید بن خالد، ابو عبد الرحمن، اور بقول بعض ابو ظلمہ، جعفی
لمدنی ہیں۔ صحابی ہیں۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، حضرت عثمان،
ابو ظلمہ، اور عائشہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے، وہ اب سے ۳۰ کے
ساتھ ۱۰۰ سالہ خالد اور ابو حرب، نیز عبد الرحمن بن ابی عمر، عبید اللہ
الخولانی، عطاء بن ابی رباح اور عطاء بن یسار وغیرہ نے روایت کی
ہے۔ ابو عمر کہتے ہیں کہ فتح مکہ کے سقبلہ حبیبہ کا جہنم سے ہی کے
ساتھ میں تھا۔

ز

زرکشی: یہ محمد بن بہادر ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گذر چکے۔

زرکشی (؟-۷۷۲ھ)

[لأصاب: ۵۶۵، ۱: ۵۶۵، ۲: ۱۳۲، تہذیب المتہذیب

۴۱۰: ۴۱۰، لا غلام ۳۷۹]

یہ محمد بن عبد اللہ بن محمد، قس اللہ بن، ابو عبد اللہ، زرکشی
امسری حسیبی ہیں، فقیہ ہیں، مذہب میں امامت کا درجہ ان کو
حاصل ہے، انہوں نے فقہ تافسی "تفسیر موطأ" قد بن عبد اللہ انجانی
سے پڑھی۔

بعض تصانیف: "شرح الحرفی" اس سے قبل ایسی کوئی کتاب
نہیں لکھی گئی، اس میں ان کی گفتگو سے فقہ قس، اور اصحاب فن کے
کلام میں تصرف پر روشنی پڑتی ہے "شرح قطعة من الوجہ"
اور "شرح قطعة من المحرر"۔

[تذکرۃ الذہب ۶/۲۲۳، معجم الموفین ۱۰/۲۳۹]

س

سالم بن عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گذر چکے۔

سکون: یہ عبد السلام بن سعید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گذر چکے۔

زفر: یہ زفر بن الہذیل ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گذر چکے۔

السخاوی

تراجم فقہاء

سہل بن حنیف

السخاوی: یہ محمد بن عبد الرحمن ہیں:

سعید بن نبیر:

ن کے حالات ج ۷ ص ۳۲۶ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۹ میں گذر چکے۔

اسرخسی: یہ محمد بن احمد ہیں:

سعید بن المسیب:

ب کے حالات ج ۱ ص ۳۶۸ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۹ میں گذر چکے۔

اسرخسی: یہ محمد بن محمد ہیں:

سعید بن منصور:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۸۷ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۷ ص ۳۳۷ میں گذر چکے۔

سعد بن ابی وقاص: یہ سعد بن مالک ہیں:

سلمان الفارسی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۸ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۳۷۹ میں گذر چکے۔

سعد بن معاذ (?-۵ھ)

سمر بن جندب:

یہ سعد بن معاذ بن نعمان بن امرئ القیس، ابو عمر، لایبی الانباری ہیں، بہادر صحابہ میں سے ہیں، مدنی ہیں، قبیلہ اس کے سردار تھے، اور ہر کے دن اس کا جھنڈا ان ہی کے ہاتھ میں تھا، جنگ حد میں شریک ہوئے اور ثابت قدم رہے، طویل اقامت اور نہانی ریک ورم رہے، غزوہ حدق میں ایک تیر سے زخمی ہوئے، ورنہ زخم کی وجہ سے ان کی وفات ہوتی، بنی کریم علیہ السلام کو ان کی وفات کا بہت صدمہ ہوا۔ حدیث میں ہے: "اھتر عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ" (عرش رحمن سعد بن معاذ کی وفات پر اٹل گیا)۔

ان کے حالات ج ۵ ص ۳۸۸ میں گذر چکے۔

سہل بن حنیف (?-۳۸ھ)

یہ سہل بن حنیف بن اسب بن لعلیم بن شمس، ابو سعد، السداری ہیں، صحابی ہیں، سابقین صحابہ میں سے ہیں، انہوں نے بنی کریم علیہ السلام کو حضرت زید بن ثابت سے روایت کی ہے، ورنہ ان سے ان کے اصحاب ابوعبید اللہ، ابو امامہ، سعد و عبد اللہ، زید، ابو مل، عبید اللہ بن عبد اللہ و عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ وغیرہ نے روایت کی ہے۔ بدر میں شریک ہوئے اور احد میں ثابت قدم رہے، تمام غزوات میں شریک رہے، بنی کریم علیہ السلام نے ان کے بزرگوار حضرت علی بن ابی طالب کے درمیان مہانات کا رشتہ قائم فرمایا تھا، حضرت علی نے واقعہ جمل کے بعد ان کو بھرہ کا حاکم مقرر فرمایا، پھر یہ جنگ صفین میں حضرت علی کے ساتھ رہے۔

[لإصابہ ۳۸/۲: أسد الغابہ ۲/۲۲۱: تذییب التہذیب

۳۸۱/۳: ل علام ۳۹/۳]

[لاصابہ ۸۷۲: أسد الغابہ ۱۸/۲: تہذیب المعجم ۱۸/۲]

[۲۵۱۴: لا علم ۲۰۹/۴]

الشافعی: یہ محمد بن ادریس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گذر چکے۔

سور بن عبداللہ (؟-۲۴۵ھ)

یہ سور بن عبداللہ بن سور بن عبداللہ بن عمرو بن عبداللہ بن
حمیم بن صری قاضی ہیں فقیہ "محدث" ہیں، مصنفہ کے منصب
تقدیر فاما ہوئے انہوں نے اپنے والد بن عبداللہ بن حمید
معتز بن سیدہ بن خالد بن حارث بن وہب سے روایت کی، اور ان
سے ابو وہب بن زید بن عبداللہ بن احمد بن فضل بن زید بن
ابو بکر مرزوق بن وہب سے روایت کی۔ سنی کہتے ہیں: ثقہ ہیں۔
اور بن حبان نے اثبات میں ان کا ذکر کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ۲۶۸/۴: تاریخ بغداد ۹/۲۱۰: لا علم

[۲۱۳/۴]

عس اللہ السرخسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۶۸ میں گذر چکے۔

سیوطی: یہ عبدالرحمن بن ابی بکر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۶۹ میں گذر چکے۔

الشوکانی: یہ محمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

ش

ص

شرح المنیہ: یہ برہیم بن محمد الحنفی ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۷۰ میں گذر چکے۔

صاحب الباب: دیکھئے: الفورانی، عبدالرحمن بن محمد۔

صاحب القناع

صاحب القناع: یہ موسیٰ بن محمد الحجاوی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔

صاحب الانصاف: یہ علی بن سلیمان المرادی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

صاحب البدیع: یہ ابو بکر بن مسعود ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

صاحب بیان: دیکھئے: تکیہ احمدانی۔

صاحب التتمہ: یہ عبدالرحمن بن مامون التولی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گزر چکے۔

صاحب تحفۃ المحتاج: یہ حمد بن حجر البیہقی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

صاحب تحفۃ مودود: دیکھئے: بن قیم الجوزیہ۔

صاحب تنقیح فتاویٰ حامدیہ: یہ محمد امین بن مابدین ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۳۴ میں گزر چکے۔

صاحب الجوہرہ: یہ امیر اہم بن حسن ہیں:
ان کے حالات ج ۱۰ ص ۳۵۷ میں گزر چکے۔

صاحب لحوی: یہ علی بن محمد الماوروی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

تراجم فقہاء

صاحب الدر المختار: یہ محمد بن علی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گزر چکے۔

صاحب الذخیرہ: یہ محمود بن احمد ہیں:
دیکھئے: ام صانی۔

صاحب شرح الفرائض العثمانی: دیکھئے: امیر اہم السمرکی۔

صاحب شرح فتویٰ الارادات: یہ محمد بن احمد المہرقی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

صاحب عون المعبود: دیکھئے: عظیم آبادی، محمد شرف۔

صاحب الفروع: یہ محمد بن منفلح ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

صاحب الفروع: یہ احمد بن دریس ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

صاحب الکافی: یہ عبداللہ بن احمد بن قدامہ ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

صاحب کشف القناع: یہ منصور بن یونس ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

صاحب الحیط

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گزر چکے۔

صاحب مسلم الثبوت

تراجم فقہاء

عبدالحمید بن محمد بن الصانع

صاحب مسلم الثبوت: دیکھئے: محبت اللہ بن عبد الشکور:

طرف منسوب ہو کر، اذی سے بھی جانے جاتے ہیں، فقیہ اور محدث ہیں۔ ان کی کتابیں تصنیفات ہیں۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

صاحب مطالب و ن لہی: یہ مصطفیٰ بن سعد ہیں:

[طبقات الثانیہ لابن ہدیۃ اللہ ص ۵۲: معجم الموفین

[۲۹۱/۹

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۸۴ میں گزر چکے۔

صاحب المفتی: یہ عبداللہ بن قدامہ ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

ط

صاحب مفتی لکھنؤ: یہ محمد بن احمد ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

طاؤس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

صاحب المواقف: دیکھئے: عضد الدین عبدالرحمن الماہجی۔

الطحاوی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

صاحب موبہب الجلیل: یہ محمد بن محمد الخطاب ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گزر چکے۔

صاحب لہدایہ: یہ علی بن ابی بکر المرغینانی ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

ع

صاحبین:

اس لفظ سے مراد کی وضاحت ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکی۔

ماشر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

الصید لئی (۲-۴۲۷ھ)

عبدالحمید بن محمد بن الصانع: دیکھئے: ابن الصانع۔

یہ محمد بن دہان محمد ابو بکر، اور کی ثانی ہیں، صید لائی سے

معروف ہیں، عطر کی تجارت کی طرف مہمت ہے، اور اپنے والد کی

عبد الرحمن بن عوف

تراجم فقہاء

عضد الدین لایجی

عبد الرحمن بن عوف:

عبد اللہ بن زید الانصاری:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۸۶ میں گزر چکے۔

عبد العزیز بن ابی عمر (۱۶۴-۱۶۵ھ)

عبد اللہ بن عمرو:

یہ عبد العزیز بن عبد اللہ بن ابی سلمہ، ابو عبد اللہ، اتمی لہ فی میں لقب الماشون ہے فقیہ ورحہ میٹ کے ثقہ حفاظ میں سے ہیں، انہوں نے اپنے والد، اپنے چچا یاقوب بن محمد بن عبد اللہ رزمی، حلق بن ابی ظلمہ ورحہ لحن کیساں وید سے روایت کی ہے، اور اب سے ب کے صاحب زادے عبد الملک بن الماشون، نیز زید بن معاویہ، لیث بن سعد و ابو داؤد، الطیالسی وید سے روایت کی ہے۔ ابو زرعہ، ابو حاتم، ابو داؤد، نسائی کہتے ہیں کہ یہ ثقہ ہیں۔ ان کی تصنیفات میں واران کا شمار فقہاء مدینہ میں ہوتا ہے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

عبد اللہ بن مفضل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گزر چکے۔

عبد اللہ بن الحسن العنبری:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۵ میں گزر چکے۔

العزیز بن عبد السلام: یہ عبد العزیز بن عبد السلام ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گزر چکے۔

[مذکرۃ الحفاظ ۱/۲۰۶: تہذیب التہذیب ۱/۲۳۳: ۳۰۶]

لا علام ۱۳۵/۴: معجم المؤلفین ۵/۵۱۵]

عبد اللہ بن مرید (۱۱۵-۱۱۶ھ)

عضد الدین لایجی (۵۰۸-۵۰۹ھ)

یہ عبد اللہ بن مرید بن الحویب، ابو سہل، اسلمی، مروزی ہیں، قاضی ہیں، رجال حدیث میں سے ہیں، بیاض میں کوفہ کے ہیں میں بصرہ میں سکونت اختیار کر لی، مرو کے قاضی رہے، اپنے والد نیز بن عباس، ابن عمر، عبد اللہ بن عمرو، عبد اللہ بن مفضل، اور ابو یوسف رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کی ہے، اور ان سے بشیر بن مبارک، سہل بن بشیر اور حسین بن واقد مروزی وغیرہ روایت کی ہے۔ ابن معین، عجل اور ابو حاتم کہتے ہیں کہ یہ ثقہ ہیں۔

یہ عبد الرحمن بن احمد بن عبد القادر بن احمد عضد الدین لایجی اشیر ازی الشافعی ہیں، فارس میں دار الجرد کے شہر "راج" کی طرف منسوب ہیں، ملہم، نقلیہ، عافی، ثقہ، ملہم کلام پر کس دسترس حاصل تھی، شرق کے قاضی التمساق رہے۔

بعض تصانیف: "المواقف" ملہم کلام میں، "شرح مختصر ابن الحاحب" اصل ثقہ میں، "الفوائد الغیاثیہ" اور "جواہر الکلام"۔

[شذرات الذہب ۱/۱۷۴: ملہم در الکامہ ۲/۲۳۳: البدور

مناہج ۲۶۱: لا علام ۱۳/۶۶: الباب ۱/۹۶]

[تہذیب التہذیب ۵/۱۵۷: ابن عساکر ۷/۳۰۶: لا علام

۲۰۰/۴]

عطاء بن مسلم

تراجم فقہاء

لفظی

عطاء بن مسلم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۷۸ میں گزر چکے۔

عظیم آبادی (۹-۱۳۲۳ھ سے قبل زندہ تھے)

یہ محمد شرف بن امیر بن علی بن حیدر، ابو عبد الرحمن، شرف الحق صدیقی عظیم آبادی ہیں، محدث ہیں۔

بعض تصانیف: "عون المعبود علی مس ابی داؤد"۔

[تہرس التیموریہ ۱/۵۲۳: معجم المؤلفین ۱۳/۹: معجم

المطبوعات ۱۳۴۴]

مکرمہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۷۸ میں گزر چکے۔

غ

علی بن ابی طالب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۷۹ میں گزر چکے۔

الغزالی: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۸۱ میں گزر چکے۔

عمر بن خطاب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۷۹ میں گزر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۸۰ میں گزر چکے۔

ف

عمیرۃ البرقی: یہ حمد عمیرہ ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۸۰ میں گزر چکے۔

افتخاری (۸۳۰-۸۸۶ھ)

یہ حسن علی بن محمد ثناء بن حمزہ، بدرالدین، ارمی تھے ہیں،

افتخاری سے مشہور ہیں، انیس مختلف علوم، فنون پر دسترس حاصل تھے،

"ارتہ" میں درجہ علمیہ میں درج ہے، فی طرح روم میں مدرسہ

عوف بن مالک (۹-۷۳ھ)

یہ عوف بن مالک بن ابی عوف، ابو عبد الرحمن، ملائچی القضاہی

فوری

تراجم فقہاء

القرطبی

کزیق میں بھی تدریسی خدمات انجام دیں، اپنے والد، نیز مامیہ،
مفتخر الدین اور ملاطوی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "حاشیہ علی شرح صدر الشریعہ"،
"حاشیہ علی حاشیہ الشریف الجرجانی علی الکشاف
للمحشور"، اور "حاشیہ علی شرح الشریف الجرجانی
لمواقف الإیچی"۔

[شذرات الذہب ۷/۲۴۲: الخوارزمی ۱۲۷؛
الغیرہ ۶۴: مجمع المؤلفین ۲۳۳]

ق

القاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۷ میں گزر چکے۔

قاسی ابو علی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

قاسی حسین:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

قاسیخاں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

قاسی عیاض: یہ عیاض بن موسیٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

القرافی: یہ احمد بن دریس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

القرطبی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

فوری (۳۸۸-۴۶۱ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد بن احمد بن فوران، ابو القاسم، النورانی
امروزی ہیں، فقیہ و اصولی ہیں، مرہ میں شافعیہ کی صنف اہل کے ملا،
میں سے تھے۔ انہوں نے ابو بکر افضال، ابو بکر المسعودی، مرطی بن
عبد اللہ الطیسکوئی سے علم حاصل کیا، اور ان سے بغوی صاحب
الہدایہ، عبد الحمید بن ابی القاسم القشیری، زہر بن طاہر اور
عبد الرحمن بن عمر مروری وغیرہ نے روایت کی ہے۔
بعض تصانیف: "الإہامۃ" مذہب شافعی میں، "فتحة الإہامۃ" اور
"المعمدة"۔

[سان المزین ۳۳۳: طبقات الحنفی ۲۲۵: لا مام
۱۰۲]

القشیری

تراجم فقہاء

قیس بن عباد

القشیری (۳۷۶-۴۶۵ھ)

یہ عبدالکریم بن ہوازن بن عبدالملک بن ظلمہ، ابو القاسم، انیساپوری القشیری الشافعی ہیں، قبیلہ بنی قشیر بن کعب سے تعلق ہے، ان کا لقب زین الاسلام ہے، اپنے عہد کے شیخ فرسان تھے، فقیہ، اصولی، محدث، حافظ، مفسر، متکلم، اور نظم بشر دونوں کے ادیب تھے۔ انہوں نے احمد بن محمد بن عمر الخفاف، عبدالملک بن الحسن الاسفرائینی، اور ابو عبد الرحمن السلمی وغیرہ سے حدیث کی سماعت کی، اور ان سے ان کے صاحبزادے عبدالمعزم، پوتے ابو اسعد بہتہ الرحمن، نیز عبد الجبار الخواری وغیرہ نے سماعت کی، انہوں نے فقہ ابو بکر محمد بن بکر الطوسی سے حاصل کی۔

بعض تصانیف: "التبصیر فی التفسیر"، اسی کو "التفسیر الکبیر" بھی کہا جاتا ہے، "الرسالة القشيرية" اور "لطائف الاشارات"۔ [طبقات السیسی ص ۴۴۳: تاریخ بغداد ۱۱/۸۳: لا اعلام ۲/۸۰: معجم المؤلفین ۶/۶]

الاقفال: یہ محمد بن احمد الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۵ میں گذر چکے۔

القلیوبی: یہ احمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۵ میں گذر چکے۔

القہستانی: یہ محمد بن حسام الدین ہیں:

ان کے حالات ج ۹ ص ۳۶۲ میں گذر چکے۔

قیس بن الحارث (؟-؟)

یہ قیس بن الحارث ہیں، اور ان کو ابن حارث الکندی بھی کہا

جاتا ہے، نامی ہیں۔ انہوں نے حضرت ابوالدرداء، عبادہ بن الصامت، ابوسعید الخدری اور ابو عبد اللہ اھلبناجی رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے، اور ان سے اسماعیل بن عبید اللہ بن ابی المہاجر، عبد اللہ بن عامر النخعی، عمر بن عبد العزیز، اور یحییٰ بن یحییٰ اھلبناجی وغیرہ نے روایت کی ہے۔ عجلی کہتے ہیں: یہ ثامی نامی اور ثقہ ہیں۔ اور ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ص ۸۶/۸: الطبقات الکبریٰ لابن سعد

۶۰/۶]

قیس بن عباد (؟- تقریباً ۸۵ھ)

یہ قیس بن عباد، ابو عبد اللہ، القیس السیسی، البصری ہیں (نسب کی نسبت حبشہ بن قیس بن ثعلبہ کی طرف ہے)۔ انہوں نے حضرت عمر، حضرت علی اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کی ہے، اور ان سے ان کے صاحبزادے عبد اللہ، نیز ابن سیرین اور ابو نضرہ اھلبی وغیرہ نے روایت کی ہے۔

ابن سعد کہتے ہیں کہ ثقہ اور قلیل الحدیث ہیں۔ عجلی نے ان کا ذکر تابعین میں کیا ہے اور کہا ہے کہ اکابر صالحین میں ہیں۔ نسائی وغیرہ نے بھی ان کی توثیق کی ہے۔ ابن قانع نے ان کا ذکر "معجم اصحابہ" میں کیا ہے، اور ان کی ایک حدیث مرسل بھی ذکر کی ہے۔

[تہذیب المعجم ص ۸۰/۸: لا صابہ ۳/۴۷۳: الطبقات

۲/۶۱۰: لا اعلام ۶/۵۷]

ک

الکاسانی: یہ ابو بکر بن مسعود ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

الکرخی: یہ عبید اللہ بن الحسن ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

کعب بن عجرہ:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۹ میں گذر چکے۔

ل

اللمخی: یہ علی بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۷ میں گذر چکے۔

الیث بن سعد:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۸ میں گذر چکے۔

م

الماشون: دیکھئے: عبد العزیز بن عبد اللہ بن ابی سلمہ۔

المازری: یہ محمد بن علی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۹ میں گذر چکے۔

مالک: یہ مالک بن انس ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۹ میں گذر چکے۔

الماوروی: یہ علی بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۰ میں گذر چکے۔

مجلد:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۰ میں گذر چکے۔

محمد الدین ابن تیمیہ: یہ عبد السلام بن عبد اللہ ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۳ میں گذر چکے۔

محمد بن الحسن الشیبانی:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۱ میں گذر چکے۔

محمد بن سلمہ

تراجم فقہاء

میمون بن مہران

محمد بن سلمہ:

مسلم: یہ مسلم بن الحجاج ہیں:

ان کے حالات ج ۷ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۷ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

مکحول:

ان کے حالات ج ۷ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

المرغینانی (۵۵۱-۶۱۶ھ)

یہ محمود بن احمد بن عبد العزیز بن عمر، مدیان الدین، المرغینانی
الکھمی ہیں، اکابر فقہاء حنفیہ میں سے ہیں، ابن کمال پاشا نے ان کو
مجتہدین فی المسائل میں شمار کیا ہے، انہوں نے اپنے والد ماجد اور
اپنے چچا الصدر الشہید عمر سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "ذخیرۃ الفتاویٰ"، "تنحیۃ الفتاویٰ"،
"المحیط البرہانی فی الفقہ النعمانی"، "الروائع"،
"شرح الجامع الصغیر"، "شرح الزیادات" اور "الطریقۃ
البرہانیۃ"۔

[الفوائد الجلیہ ص ۲۰۵: لا علام ۳۶۸: معجم المؤلفین

۱۲/۱۳]

المستور بن شداد (؟-۴۵ھ)

یہ مستور بن شداد بن عمرو القرشی المہری، صحابی ہیں، انہوں
نے نبی کریم ﷺ اور اپنے والد سے روایت کی ہے، اور ان سے
ابو عبد الرحمن الکھلی (یمن کے ایک قبیلہ کی طرف منسوب ہیں)، قیس
بن ابی حازم، وقاص بن ربیعہ اور عبد الکریم بن الخارث وغیرہ نے
روایت کی ہے۔ مصر کی فتح میں شریک رہے۔ ان کی سات حدیثیں
ہیں جن میں سے دو صحیح مسلم میں آئی ہیں۔

[الإصابة ۴۰۷: أسد الغابہ ۳/۸۷: تہذیب

لتہذیب ۱۰/۱۰۶: لا علام ۸/۱۰۷]

مہنا الانباری: یہ مہنا بن یحییٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۱۰ ص ۳۷۹ میں گزر چکے۔

میمون بن مہران:

ان کے حالات ج ۱۰ ص ۳۷۹ میں گزر چکے۔

تھے، مختلف لوگوں خصوصاً اپنے ماموں امام ابو الفتوح بن عثمان
اعمرانی، نیز زید بن عبد اللہ الیافعی وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔
بعض تصانیف: "البيان" شافعیہ کی جزئیات میں، "غرائب
الوسیط"، "المزوائد"، "الاحداث"، "شرح الوسائل"،
"مختصر الاحیاء" اور "مناقب الإمام الشافعی"۔

[طبقات الشافعیہ ۳/۳۲۴: شذرات الذہب ۲/۱۸۵؛

لا علام ۹/۱۸۰: معجم المؤلفین ۳/۱۹۶]

یسیرۃ الصحابیہ (؟-؟)

یہ یسیرہ ام یاسر ہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ یہ یسیرہ بنت یاسر
رضی اللہ عنہا ہیں، مہاجر صحابیہ ہیں، اولین مہاجرات میں سے ہیں،
جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ ابن سعد کہتے
ہیں کہ یہ اسلام لائیں، بیعت کی اور رسول اللہ ﷺ سے ایک
حدیث کی روایت کی۔

[الاصابہ ۲/۴۴۹: اسد الغابہ ۶/۴۹۶: تہذیب المعجم ۱۱/۳۱۰]

۱۲/۵۵۸: الاستیعاب ۲/۱۹۴: ابن سعد ۸/۳۱۰]

یوسف بن عمر (۶۶۱-۷۶۱ھ)

یہ یوسف بن عمر، ابو الحجاج، الانطاسی مالکی فقیہ ہیں، فاس میں
جامع القرویین کے امام تھے۔ انہوں نے عبد الرحمن بن عثمان
الجزولی وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور ان سے ان کے صاحبزادے
ابو الریح سلیمان نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "تفہید علی رسالة أبي زيد القيرواني"۔

[شجرة انوار الزکیر ۲۳۳: نيل الابھاج ۲/۳۵۲: لا علام

۹/۳۲۱]

ن

النسائی: یہ احمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

العمان بن بشیر:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

الغزالی: یہ عبد اللہ بن عبد الرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

النووی: یہ یحییٰ بن شرف ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

ی

یحییٰ اعمرانی (۳۸۹-۵۵۸ھ)

یہ یحییٰ بن سالم بن اسعد بن یحییٰ، ابو الخیر، اعمرانی ایمانی

الشافعی ہیں، فقیہ، اصولی، منظم اور نحوی ہیں، بلاد یمن میں شیخ الشافعیہ